

۲۳۷	بیان اول مالک کی حالات میں۔	۱۳۴	رکن سوم مع کالط عتار ہے۔
۲۳۸	بیان دوم اوس صورت کو ذکر میں جس میں شک	۱۳۵	بیان دوم سید کے معاملہ کے ذکر میں۔
۲۳۹	منقول ہال ہوتا ہے۔ مالک کے احوال سے۔	۱۳۶	بیان سوم مسلم پنے ہدی کے ذکر میں۔
۲۴۰	فصل چہارم اس امر کے بیان میں کہ توبہ کرے والا	۱۳۷	بیان چہارم معاملہ اجارہ کے بیان میں جسکو روکنا
۲۴۱	منقول مالی سے کس طرح مرنی ہو۔	۱۳۸	اور مزبور ہی ار کر رہا ہے اور نہ کہ کتہ میں۔
۲۴۲	بیان اول مال حرام کی تمیز اور علیحدہ کرنا کی کیفیت	۱۳۹	بیان جسم معاملہ مصارت کے ذکر میں۔
۲۴۳	بیان دوم مال حرام کے صرف کرنا کی ذکر میں۔	۱۴۰	بیان ششم معاملہ مشارکت کے ذکر میں۔
۲۴۴	فصل پنجم اس ذکر میں کہ باوثاقوں کی روایت	۱۴۱	فصل سوم معاملہ کے مال کرے اور علم سے
۲۴۵	اور العائنیں تو کوسی حلال ہیں اور کوسی حرام	۱۴۲	امرار کرے کے بیان میں۔
۲۴۶	بیان اول بادشاہ کی آمد کی یاد کی ذکر میں	۱۴۳	فصل چہارم معاملہ میں احسان کی جگہ
۲۴۷	بیان دوم ماخوذ کی مقدار اور لینے والے کی	۱۴۴	فصل پنجم اس بات کی جگہ باتیں خاص
۲۴۸	صفت کے ذکر میں۔	۱۴۵	مابک کے ہیں۔
۲۴۹	فصل ششم اس ذکر میں کہ عالم سلاطین سے	۱۴۶	باب چہارم حلال اور حرام کے بیان میں
۲۵۰	اختلاف سے کونسا حلال ہے اور کونسا حرام اور	۱۴۷	فصل اول حلال کی فصیلت اور حرام کی
۲۵۱	در بار میں جائز اور روکے لفظ کر کے حالات۔	۱۴۸	اور روکے اقسام اور درجات کے ذکر میں۔
۲۵۲	فصل ہفتم مسائل متفرقہ کے ذکر میں جسکی حاجت	۱۴۹	بیان اول حلال کی فصیلت اور حرام کی
۲۵۳	بہت ہوتی ہے اور روکے اسنے پوچھ گئے ہیں۔	۱۵۰	بیان دوم حلال اور حرام کے اقسام اور دراصل کے
۲۵۴	باب پنجم دوستی اور صحبت کے آداب میں	۱۵۱	ذکر میں۔
۲۵۵	فصل اول الفت اور اخوت کی فصیلت میں	۱۵۲	بیان سوم حلال اور حرام کے درجہ کے ذکر میں۔
۲۵۶	بیان اول الفت اور اخوت کی فصیلت میں۔	۱۵۳	فصل دوم تہنوں کو مرتبوں اور ادائے بیدار
۲۵۷	بیان دوم اسن کر میں کہ حدیث فی اللہ کے کیا	۱۵۴	مقامات میں اور حلال اور حرام اور کجیوں کے
۲۵۸	معنی ہیں اور اوسمیں اور دنیا کی اخوت میں کیا	۱۵۵	مقام اول سب علت اور حرمت میں شک ہونا
۲۵۹	فرق ہے۔	۱۵۶	مقام دوم تہن کے پیدا ہونے کا مطلب ہے۔
۲۶۰	بیان سوم نفس فی اللہ کے ذکر میں۔	۱۵۷	مقام سوم تہن کے پیدا ہونے کا سبب۔
۲۶۱	بیان چہارم اون کو کو کو مراتب کے ذکر میں جو	۱۵۸	مقام چہارم تہن کے اور کجیوں کا
۲۶۲	بعض کرے ہیں اور روکے معاملہ کی کیفیت میں۔	۱۵۹	فصل سوم اس بات کی بیان میں کہ جو مال آدمی کے
۲۶۳	بیان پنجم اس ذکر میں کہ جس شخص سے صحبت	۱۶۰	ساتھ آدمی اور کجیوں اور تہنوں کے

صفحہ	خلاصہ مطالب	صفحہ	خلاصہ مطالب
۴۹۵	قسم دوم وہ کہ سفر کے سبب غیر وظیفہ مسافر ہو جائے ہیں۔	۴۹۲	اختیار کیا اور آئین کو ان مہنتیں ہونی ضروری ہیں
۵۰۲	باب ہشتم سماع اور وجد کا آداب ہیں	۴۹۲	فصل دوم اخوت اور محبت کے حقوق کے ذکر ہیں۔
۵۰۳	فصل اول راگ کے مباح ہونے میں۔	۴۹۲	فصل سوم مسلمانوں اور یگانوں اور مسلمانوں اور
۴۹۳	بیان اول علماء اور صوفیوں کے اقوال راگ کی حلت اور حرمت میں۔	۴۹۲	لوٹنہ غلاموں کے حقوق اور اونسی پیش آنے کی
۴۹۴	بیان دوم سماع کے مباح ہونے کی دلیل میں۔	۴۹۲	کیفیت کے بیان میں۔
۴۹۵	بیان سوم عوارض راگ کی حرمت میں۔	۴۹۳	بیان اول مسلمانوں کے حقوق میں۔
۴۹۶	بیان چہارم اون لوگوں کی دلیلوں کی ذکر میں جو	۴۹۴	بیان دوم ہمسایہ کے حقوق کے ذکر میں۔
۴۹۷	کے قائل ہیں اور اون کے جواب میں۔	۴۹۵	بیان سوم اقارب کے حقوق کے ذکر میں۔
۴۹۸	فصل دوم سماع کے آثار اور آداب کے بیان میں۔	۴۹۶	بیان چہارم مملوک کے حق کے ذکر میں۔
۴۹۹	مقام اول سمجھنے کے ذکر میں۔	۴۹۷	باب ہشتم عزالت کے آداب کے بیان میں
۵۰۰	مقام دوم وجد ہر جو سمجھو اور ڈالنے کے بعد ہوتا ہے	۴۹۷	فصل اول اس ذکر میں کہ لوگوں کا مذہب اور اقوال
۵۰۱	مقام سوم سماع کے آداب ظاہری اور باطنی کے ذکر میں	۴۹۷	اسباب میں کیا ہیں اور فرشتوں کے دلائل کیا
۵۰۲	باب نہم امر معروف اور نہی منکر کے ذکر میں	۴۹۷	بیان اول اون لوگوں کی محبتیں جو اختلاف کی طرف
۵۰۳	فصل اول امر معروف اور نہی منکر کے واجب ہونے	۴۹۷	مائل ہیں اور ان کے ضعف کی وجہ۔
۵۰۴	اور اس کی فضیلت کے ذکر میں۔	۴۹۷	بیان دوم اون لوگوں کے دلائل کے ذکر میں جو
۵۰۵	فصل دوم امر معروف اور نہی منکر کے ارکان اور	۴۹۷	عزالت کی تفصیل کی طرف مائل ہیں۔
۵۰۶	شرط کے ذکر میں۔	۴۹۷	فصل دوم عزالت کے فوائد اور آفات میں اور اس کی
۵۰۷	رکن اول محاسبہ۔	۴۹۷	فضیلت کے باب میں امر حق کی توفیق۔
۵۰۸	رکن دوم حسبت کا وہ شے ہے جس میں حسبت ہو	۴۹۷	باب مہتمم سفر کے آداب میں
۵۰۹	رکن سوم حسبت کا محاسب علیہ ہے۔	۴۹۷	فصل اول شروع سفر کے واپس آنے کے آداب میں
۵۱۰	رکن چہارم خود احتساب ہے۔	۴۹۷	بیان اول سفر کے فوائد اور فضیلت اور نہی کے ذکر میں
۵۱۱	محاسب کے آداب کا بیان	۴۹۷	بیان دوم مسافر کے آداب میں شروع ارادہ سفر
۵۱۲	فصل سوم اون منکرات کے ذکر میں جن کی عادت ہو چکی	۴۹۷	گھر کو واپس آنے تک۔
۵۱۳	منکرات مساجد۔	۴۹۷	فصل دوم سفر کی رخصتوں اور قبلہ اور وقتوں کے
		۴۹۷	دلیلوں کے ذکر میں۔
		۴۹۷	قسم اول سفر کی رخصتوں کے معلوم کرنے کے بیان میں۔

صفحہ	خلاصہ مطالب	صفحہ	خلاصہ مطالب
۶۷۷	رنگی آفات اخلاق کے ذکر میں۔	۶۳۷	منکرات حمام۔
۶۷۷	بیان ہفتم اس ذکر میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۶۳۹	منکرات میات۔
۶۷۷	ماورد قدرت کے مجرم کا قصہ معان دہاتے۔	۶۳۲	منکرات مامہ۔
۶۷۹	بیان ہشتم اس ذکر میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۶۳۳	فصل چہارم امر اور سلاطین کہ امر بالمعروف اور
۶۷۹	د باتیں پوری معلوم ہونی یقین اور کو دیکھ کر ہشتم		مسی مکر کرنے کے مابین۔
۶۷۹	فرماتے۔		
۶۸۰	بیان نہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دو سنہ	۶۳۳	باب دہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
۶۸۰	کے ذکر میں۔		زندگی کے آداب و اخلاق میں
۶۸۱	بیان دہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سبقت	۶۳۳	بیان اول اس ذکر میں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ
۶۸۱	ذکر میں۔		مسیب کی نا۔ یہ قرآن مجید سے وہائی۔
۶۸۲	بیان یازدہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام	۶۳۴	بیان دوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام
۶۸۲	کے ذکر میں۔	۶۳۴	میان سوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آداب و
۶۸۳	بیان دوازدہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے		اخلاق میں جو بخلہ مرویات ابو الحسنی ہیں۔
۶۸۳	سراپا کے ذکر میں۔	۶۳۵	بیان چہارم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو
۶۸۴	بیان سیزدہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عورت		اور خندہ کے ذکر میں۔
۶۸۴	اور اوروں متشیون کے ذکر میں جسے آپ کا عقد	۶۳۵	بیان پنجم کھائے باب بن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
۶۸۴	معلوم ہوتا ہے۔		وسلم کے اخلاق و آداب کے ذکر میں۔
۶۹۱	قطر تاریخ ترجمہ تفسیر مترجم۔	۶۳۵	بیان ست ششم لباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی



قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ هَذِهِ وَشِفَاءٌ

وَبَرِّ شَاءَ مَطْلُوكَا احْصَا رُتَبًا وَافْعَ زِلْ صَوْبِي رَا فَعِ عِلْمِي نَافِعَ مَوْسِمِي ۞

مَدَامُ  
مَدَامُ الْعَالَمِينَ  
أَحْسَنُ عِلْمِ الدِّينِ

أَكْبَرُ زِيَادَةِ دَوْنِ عَالَمِ أَيْ لَمْ يَفْضَلْ لَوْ رَوَى عَنْ مُحَمَّدٍ أَيْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَطْبَعُ زَاكِيَّةٍ وَطَبْعُهَا



بسم اللہ الرحمن الرحیم

قطعہ

یا الہی نظر لطف سے تو کر مقبول  
جلد اول کا ہوا ترجمہ جسطرح حرم

حسن مستہ جو در پر ترے مانگ ہر دعا  
ویسے ہی ترجمہ ہو جلد دوم کا یورا

ترجمہ و سیاچہ

سب تعریفیں اوس خدا کو ہیں جسے اچھی طرح کائنات کو انتظام دیا اور زمین اور سماء کو  
پیدا کیا اور ہمارے تیریں یانی برسیا پھر اوس سے عہد اور سبزو اگایا اور رزقوں  
اور غذاؤں کو انداز سے رکھ کر ماکولات سے حیوانوں کی قوتوں کی حفاظت کی اور حلال  
غذا کھانے سے طاعات اور نیک اعمال پر اعانت فرمائی۔ اور درود و سلام بے انتہا  
سالار انبیا صاحب معجزات علیہما السلام صلی اللہ علیہ وسلم اور او کی آل محبتی اور اصحاب  
ائمہ ہدی پر اس طرح نازل ہو کہ جون جون اوقات گزرتے جاوین اور ساعات ایک  
دوسرے کے پیچھے آوین اوسے قدر درود و سلام بے شماراں سب کو شامل ہو۔ بعد  
حمد و صلوة کے واضح ہو کہ اہل عقل کا مقصود یہ ہے کہ بہت میں دیدار الہی سے شرف  
ہوں اور دیدار الہی تک پہنچنے کی کوئی سبیل بجز علم اور عمل کے نہیں اور ان دونوں پر  
مداومت کرنی مدوں بدن کی سلامتی کے غیر ممکن ہے اور بدن کی سلامتی اچھی طرح  
جب ہوتی ہے کہ غذا اور کھانا بھوک کے وقت حاجت کے موافق کھاتے رہیں اور  
اسی وجہ سے کسی اگلے یک بخت کا قول ہے کہ کھانا بھی دین میں سے ہے۔

اور پرو۔ دیکھا عالم نے بھی اس معصوم پر آگاہ کیا ہے چنانچہ ارشاد ہے کلکم لکھتہ کتب  
واعلموا صلاحتہ۔ پس جو شخص کھانے پر اس غرض سے جرات کرے کہ اس کے باعث علم  
و عمل نرید اور تقویٰ پر قدرت حاصل ہو تو چاہیے کہ اپنے نفس کو ہیکار اور مہل نہ رکھے اور  
اپنے نفس کو غذا میں اس طرح نہ چھوڑ دے جیسے چوپائے چراگاہ میں چھوٹے رہتے ہیں  
کیونکہ جو غذا دین کا ذریعہ ہے اوس میں دین کے انوار ظاہر ہونے چاہئیں اور دین کے  
انوار اوسکی منتیں اور آداب میں جنکی مہار میں بندہ ناتھا جاتا ہے اور متقی کو اذکار کا لگام دیا جاتا  
تاکہ کھانے کی بھوک کو شریعت کی میزان سے تولکر کھانے پر اقدام کرین یا اوس سے ہاتھ  
کھینچیں اور اس وجہ سے گناہ کو بھی اپنے اوپر سے ٹالیں اور ثواب بھی حاصل کرین انھیں  
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ آدمی کو ثواب دیا جاتا ہے یہاں تک کہ لقمہ میں جسکو اپنے  
منہ کی طرف اٹھاوے خواہ اپنی بی بی کے منہ کی طرف لیجاوے۔ اور یہ ثواب اوس  
صورت میں ہے کہ لقمہ کا اوٹھانا دین کی وجہ سے اور دین ہی کے واسطے ہو اور اوس کے  
آداب اور وظائف کی رعایت بھی ملحوظ رہے اسی نظر سے ہم کھانے کے فرائض اور سنتیں  
اور مستحبات اور مروت اور بہتیں بتائے دیتے ہیں

پہلا باب کھانے کے آداب میں اور اس میں چار فصلیں اور ایک خاتمہ ہے۔  
رباعی گر کیسا ہی پیدا کرو طاعت میں کمال  
اُن رات رہے ذکر و عبادت کا خیال  
کچھ فائدہ احسن نہو اس محنت سے  
کھانے کے لیے اگر نہو مال حلال۔

میں ہو کہ کھانے کی چار صورتیں ہیں ایک یہ کہ تنہا کھاوے دوسرے یہ کہ جمع کے ساتھ کھاوے  
تیسرے یہ کہ کھانا اپنے ملنے والوں کے سامنے لا کر رکھے چوتھے یہ کہ دعوت اور مہمانی وغیرہ  
کی خصوصیت ہو جاوے ہمیں لحاظ انکو چار فصلوں میں لکھا جاتا ہے۔

پہلی فصل اُن آداب کے بیان میں جو تنہا کھانے والے کو ضرور ہیں ایسے آداب تین  
طرح کے ہیں کچھ کھانے سے پیشتر ہوتے ہیں اور کچھ کھانے کے اثنائ میں اور کچھ کھانے  
کے بعد ان تینوں کو ہم تین بیانات میں لکھتے ہیں

بیان اول اُن آداب کے ذکر میں جو کھانے سے پیشتر ملحوظ ہونے چاہئیں وہ سات  
باتیں ہیں اول یہ کہ کھانا بذات خود حلال ہونے کے بعد کمائی کی جہت سے بھی پاک اور  
طیب ہو اور طریق سنت اور پرہیزگاری کے موافق ہو کسی ایسی وجہ سے حاصل نہوا ہو

چوتھیں میں برسی ہوا اور نہ خواہش اس کے بموجب اور دین کے مذہب سے پیدا ہوا ہو بلکہ  
 جس طرح باب حلال اور حرام میں طیب مطلق کا ذکر کیا گیا اور سطح کا کھانا ہو۔ اور اس کے  
 فی طیب غذا کھانے کا حکم فرمایا ہے حوالہ حلال ہے اور باطل طور پر کھانے کو قتل کی  
 ممانعت سے بستر منع فرمایا تاکہ مال حرام کو نہ پایا اور حلال کو بہت بڑا جانا جاوے یہ بھی  
 ارشاد فرمایا یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بالباطل الا ان تموتوا من قبلکم انتم  
 لا تعلمون غرض کہ کھانے میں اصل یہی ہے کہ طیب ہو اور یہ موزن کو موزن اور اصل میں  
 ہے۔ ووم ہاتھوں کا دھونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں انما وضوءکم لظہار  
 اللہ عزوجل اور ایک روایت میں یوں ہے کہ ہاتھوں کا دھونا کھانے سے پہلے اور  
 پیچھے سلسی کو دور کرتا ہے۔ اور ایک وجہ یہ ہے کہ کاروبار کرنے سے ہاتھوں پر کچھ کچھ  
 لگا رہتا ہے اسلئے اوکا دھو لینا نظافت کے شایان ہے۔ اور ایک وجہ ہے کہ کھانا  
 دین پر واجب کر نیکی ارادہ سے عبادت ہے تو مناسب ہے کہ اس کے پیتر بھی کوئی بات  
 ایسی ہی ہو جسے نماز سے بستر طہارت ہے سووم یہ کہ کھانے کو اوس دسترخوان پر رکھنے  
 حوزین پر بھیجا ہو کہ فعل نسبت دسترخوان کے اوجھا کر نیکی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے فعل سے قریب تر ہے کہ آب کا دستور تھا کہ جب کھانا آپ کے سامنے آتا تو اسکو  
 زمین پر رکھتے۔ غرض کہ بہ صورت فروتنی کے قریب تر ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو دسترخوان پر رکھنے  
 حکم مفرہ کہتے ہیں اور اوس پر رکھنے سے یہ فرض ہے کہ اوس سے سرفرازا ہے اور سرفر سے  
 سرفراخت اور سادقوی کی بادی ہوتی ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے کھانا کبھی خوان پر اور کبھی مین نہین کھایا اور کسی نے یوچھا کہ پھر کس  
 چیز پر تم کھانا کھایا کرتے تھے فرمایا کہ دسترخوان پر۔ اور بعض کا قول ہے کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چار چیزیں نہی پیدا ہوئی ہیں ایک اویسے خوان دوسرے جینیان  
 تیسرے آسان چوتھے شکم سیری۔ اور واضح رہے کہ ہم نے اگرچہ یہ کہا ہے کہ کھانا کھانا  
 دسترخوان پر بہتر ہے مگر یہ نہیں کہتے کہ اویسے دسترخوان پر کھانا کر وہ یا حرام ہے کیونکہ  
 اس باب میں ممانعت ثابت نہیں۔ اور یہ جو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد  
 یہ ایجاد ہوا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ ہر ایک نو ایجاد بدعت کی ممانعت نہیں ہے بلکہ  
 ممانعت اوی بدعت کی ہے جس کے مقابل کوئی سنت قائم ہو اور ماوجود کسی امر شریعت کے

سوچو درہنہ کے اس امر کو دور کر دے بلکہ بعض احوال میں جب اسباب بدل جاوین عبت  
 کا ایجاد واجب ہو جاتا ہے اور اونچے و ستر خوان میں صرف اتنا ہی ہے کہ کھانے کو زمین  
 سے بلند کیا جاتا ہے تاکہ کھانے میں آسانی ہو اور اس جیسے امور ایسے ہیں کہ اون میں  
 کہ بہت نہیں چنانچہ وہ چار چیزیں جو نو ایجاد و بدعت ہیں وہ سب یکساں نہیں اون میں  
 اثنان بہتر ہے کہ تفاوت پائی جاتی ہے اس لیے کہ ہاتھوں کا دھونا لطافت کے لیے ہے  
 اور اثنان سے لطافت اچھی طرح ہوتی ہے اور اول زمانے کے لوگ جو اسکا استعمال نہ کرتے  
 تھے تو غالباً اس جہت سے ہو گا کہ اونکو اسکی عادت نہ تھی یا لٹا نو گایا لطافت میں مبالغہ  
 کرنے کی نسبت کم زیادہ ترامیم کاموں میں مشغول رہتے تھے کہ بعض اوقات ہاتھ بھی  
 نہ دھوتے تھے اور رومال کی جگہ پانون کے تلوون سے صاف کر لیتے تھے اور یہ امر بات  
 دھونے کا مانع نہیں اور چھانٹنے سے غرض غذا کا صاف کرنا ہے اور یہ بھی مباح ہے  
 بشرطیکہ زیادہ آسائش طلبی کی نوبت نہ پہونچے۔ اور اونچا و ستر خوان کھانے کی آسانی کو  
 لیے ہے اس میں اگر نوبت تکبر اور شیخی کی نہ تو مباح ہے۔ باقی رہا پیٹ بھرنا یہ ان چاروں میں  
 سخت تر بدعت ہے کہ اس سے بڑی بڑی شہوتیں پیدا ہوتی ہیں اور بدن میں وگون کو  
 جنبش ہوتی ہے اس لیے ان چاروں میں فرق معلوم کر لینا ضرور ہے چہاں ہم یہ کہ ابتدا میں  
 و ستر خوان پر جس طرح بیٹھے آخر تک اسی بیٹھک پر بیٹھا رہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض  
 اوقات و ستر خانہ پر اپنے دو نو پانون کی پشت پر بیٹھتے اور کھانا تناول فرماتے اور کبھی  
 دھنی ٹانگ کھڑی کر لیتے اور بائیں پانون پر بیٹھتے اور فرماتے کہ میں تکیہ لگا کر نہیں کھاتا  
 میں تو ایک بندہ ہوں اسی طرح کھاتا ہوں جیسے بندہ کھاتا ہے اور ایسے ہی بیٹھتا ہوں  
 جیسے بندہ بیٹھتا ہے۔ اور تکیہ لگا کر پانی پینا معدہ کو بھی مضر ہے اور کھانا کھانا لیٹ کر  
 اور تکیہ لگا کر کروہ ہے مگر چنے وغیرہ جو نقل کے طور کھاتے ہیں اونکو اس طرح کھانا مکروہ نہیں  
 چنانچہ مروی ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے چٹ لیٹ کر کاک کو ڈھال پر رکھ کر کھا یا  
 اور کہتے ہیں کہ پیٹ کو بل لیٹ کر کھایا ہے اور عرب کو گ کبھی ایسا کرتے ہیں چنانچہ یہ کہ  
 غذا کھانے میں یہ نیت کرے کہ اوس سے طاعت اتنی میں قدرت حاصل ہوگی تاکہ اس  
 کھانے میں بھی طاعت کا مضمون بنا رہے اور کھانے میں نیت لذت اور آرام طلبی کی  
 مکرر ہے۔ ابراہیم بن شیمان کا قول ہے کہ میں نے اشی برس سے کوئی چیز اپنی خواہش

سبب سے نہیں کھانی اور اس میت کے ساتھ ہی کم غذا کھانے کا عیتہ ارادہ کرے اسلئے کہ جب غذا کھانے میں جتنی عبادت پر قوت ہو چکی ہوگی تو نیت اسی وقت سچی ہوگی کہ شکم سیری سے کتر کھاوے کیونکہ شکم سیری تو عبادت کی مانع ہے اوس سے قوت عبادت میں ہوتی اسی وجہ سے اس نیت کو لازم ہے کہ شہوت کو توڑے اور بہت کی سبب نہ ہو کہ شہوت سے قناعت کیسے نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مَا کَلَّا اَذِیْ وَعَاءُ اَنْتَرَا لِسَ بَطْنِہٖ <sup>اح</sup> <sup>۱</sup> <sup>۲</sup> <sup>۳</sup> <sup>۴</sup> <sup>۵</sup> <sup>۶</sup> <sup>۷</sup> <sup>۸</sup> <sup>۹</sup> <sup>۱۰</sup> <sup>۱۱</sup> <sup>۱۲</sup> <sup>۱۳</sup> <sup>۱۴</sup> <sup>۱۵</sup> <sup>۱۶</sup> <sup>۱۷</sup> <sup>۱۸</sup> <sup>۱۹</sup> <sup>۲۰</sup> <sup>۲۱</sup> <sup>۲۲</sup> <sup>۲۳</sup> <sup>۲۴</sup> <sup>۲۵</sup> <sup>۲۶</sup> <sup>۲۷</sup> <sup>۲۸</sup> <sup>۲۹</sup> <sup>۳۰</sup> <sup>۳۱</sup> <sup>۳۲</sup> <sup>۳۳</sup> <sup>۳۴</sup> <sup>۳۵</sup> <sup>۳۶</sup> <sup>۳۷</sup> <sup>۳۸</sup> <sup>۳۹</sup> <sup>۴۰</sup> <sup>۴۱</sup> <sup>۴۲</sup> <sup>۴۳</sup> <sup>۴۴</sup> <sup>۴۵</sup> <sup>۴۶</sup> <sup>۴۷</sup> <sup>۴۸</sup> <sup>۴۹</sup> <sup>۵۰</sup> <sup>۵۱</sup> <sup>۵۲</sup> <sup>۵۳</sup> <sup>۵۴</sup> <sup>۵۵</sup> <sup>۵۶</sup> <sup>۵۷</sup> <sup>۵۸</sup> <sup>۵۹</sup> <sup>۶۰</sup> <sup>۶۱</sup> <sup>۶۲</sup> <sup>۶۳</sup> <sup>۶۴</sup> <sup>۶۵</sup> <sup>۶۶</sup> <sup>۶۷</sup> <sup>۶۸</sup> <sup>۶۹</sup> <sup>۷۰</sup> <sup>۷۱</sup> <sup>۷۲</sup> <sup>۷۳</sup> <sup>۷۴</sup> <sup>۷۵</sup> <sup>۷۶</sup> <sup>۷۷</sup> <sup>۷۸</sup> <sup>۷۹</sup> <sup>۸۰</sup> <sup>۸۱</sup> <sup>۸۲</sup> <sup>۸۳</sup> <sup>۸۴</sup> <sup>۸۵</sup> <sup>۸۶</sup> <sup>۸۷</sup> <sup>۸۸</sup> <sup>۸۹</sup> <sup>۹۰</sup> <sup>۹۱</sup> <sup>۹۲</sup> <sup>۹۳</sup> <sup>۹۴</sup> <sup>۹۵</sup> <sup>۹۶</sup> <sup>۹۷</sup> <sup>۹۸</sup> <sup>۹۹</sup> <sup>۱۰۰</sup> <sup>۱۰۱</sup> <sup>۱۰۲</sup> <sup>۱۰۳</sup> <sup>۱۰۴</sup> <sup>۱۰۵</sup> <sup>۱۰۶</sup> <sup>۱۰۷</sup> <sup>۱۰۸</sup> <sup>۱۰۹</sup> <sup>۱۱۰</sup> <sup>۱۱۱</sup> <sup>۱۱۲</sup> <sup>۱۱۳</sup> <sup>۱۱۴</sup> <sup>۱۱۵</sup> <sup>۱۱۶</sup> <sup>۱۱۷</sup> <sup>۱۱۸</sup> <sup>۱۱۹</sup> <sup>۱۲۰</sup> <sup>۱۲۱</sup> <sup>۱۲۲</sup> <sup>۱۲۳</sup> <sup>۱۲۴</sup> <sup>۱۲۵</sup> <sup>۱۲۶</sup> <sup>۱۲۷</sup> <sup>۱۲۸</sup> <sup>۱۲۹</sup> <sup>۱۳۰</sup> <sup>۱۳۱</sup> <sup>۱۳۲</sup> <sup>۱۳۳</sup> <sup>۱۳۴</sup> <sup>۱۳۵</sup> <sup>۱۳۶</sup> <sup>۱۳۷</sup> <sup>۱۳۸</sup> <sup>۱۳۹</sup> <sup>۱۴۰</sup> <sup>۱۴۱</sup> <sup>۱۴۲</sup> <sup>۱۴۳</sup> <sup>۱۴۴</sup> <sup>۱۴۵</sup> <sup>۱۴۶</sup> <sup>۱۴۷</sup> <sup>۱۴۸</sup> <sup>۱۴۹</sup> <sup>۱۵۰</sup> <sup>۱۵۱</sup> <sup>۱۵۲</sup> <sup>۱۵۳</sup> <sup>۱۵۴</sup> <sup>۱۵۵</sup> <sup>۱۵۶</sup> <sup>۱۵۷</sup> <sup>۱۵۸</sup> <sup>۱۵۹</sup> <sup>۱۶۰</sup> <sup>۱۶۱</sup> <sup>۱۶۲</sup> <sup>۱۶۳</sup> <sup>۱۶۴</sup> <sup>۱۶۵</sup> <sup>۱۶۶</sup> <sup>۱۶۷</sup> <sup>۱۶۸</sup> <sup>۱۶۹</sup> <sup>۱۷۰</sup> <sup>۱۷۱</sup> <sup>۱۷۲</sup> <sup>۱۷۳</sup> <sup>۱۷۴</sup> <sup>۱۷۵</sup> <sup>۱۷۶</sup> <sup>۱۷۷</sup> <sup>۱۷۸</sup> <sup>۱۷۹</sup> <sup>۱۸۰</sup> <sup>۱۸۱</sup> <sup>۱۸۲</sup> <sup>۱۸۳</sup> <sup>۱۸۴</sup> <sup>۱۸۵</sup> <sup>۱۸۶</sup> <sup>۱۸۷</sup> <sup>۱۸۸</sup> <sup>۱۸۹</sup> <sup>۱۹۰</sup> <sup>۱۹۱</sup> <sup>۱۹۲</sup> <sup>۱۹۳</sup> <sup>۱۹۴</sup> <sup>۱۹۵</sup> <sup>۱۹۶</sup> <sup>۱۹۷</sup> <sup>۱۹۸</sup> <sup>۱۹۹</sup> <sup>۲۰۰</sup> <sup>۲۰۱</sup> <sup>۲۰۲</sup> <sup>۲۰۳</sup> <sup>۲۰۴</sup> <sup>۲۰۵</sup> <sup>۲۰۶</sup> <sup>۲۰۷</sup> <sup>۲۰۸</sup> <sup>۲۰۹</sup> <sup>۲۱۰</sup> <sup>۲۱۱</sup> <sup>۲۱۲</sup> <sup>۲۱۳</sup> <sup>۲۱۴</sup> <sup>۲۱۵</sup> <sup>۲۱۶</sup> <sup>۲۱۷</sup> <sup>۲۱۸</sup> <sup>۲۱۹</sup> <sup>۲۲۰</sup> <sup>۲۲۱</sup> <sup>۲۲۲</sup> <sup>۲۲۳</sup> <sup>۲۲۴</sup> <sup>۲۲۵</sup> <sup>۲۲۶</sup> <sup>۲۲۷</sup> <sup>۲۲۸</sup> <sup>۲۲۹</sup> <sup>۲۳۰</sup> <sup>۲۳۱</sup> <sup>۲۳۲</sup> <sup>۲۳۳</sup> <sup>۲۳۴</sup> <sup>۲۳۵</sup> <sup>۲۳۶</sup> <sup>۲۳۷</sup> <sup>۲۳۸</sup> <sup>۲۳۹</sup> <sup>۲۴۰</sup> <sup>۲۴۱</sup> <sup>۲۴۲</sup> <sup>۲۴۳</sup> <sup>۲۴۴</sup> <sup>۲۴۵</sup> <sup>۲۴۶</sup> <sup>۲۴۷</sup> <sup>۲۴۸</sup> <sup>۲۴۹</sup> <sup>۲۵۰</sup> <sup>۲۵۱</sup> <sup>۲۵۲</sup> <sup>۲۵۳</sup> <sup>۲۵۴</sup> <sup>۲۵۵</sup> <sup>۲۵۶</sup> <sup>۲۵۷</sup> <sup>۲۵۸</sup> <sup>۲۵۹</sup> <sup>۲۶۰</sup> <sup>۲۶۱</sup> <sup>۲۶۲</sup> <sup>۲۶۳</sup> <sup>۲۶۴</sup> <sup>۲۶۵</sup> <sup>۲۶۶</sup> <sup>۲۶۷</sup> <sup>۲۶۸</sup> <sup>۲۶۹</sup> <sup>۲۷۰</sup> <sup>۲۷۱</sup> <sup>۲۷۲</sup> <sup>۲۷۳</sup> <sup>۲۷۴</sup> <sup>۲۷۵</sup> <sup>۲۷۶</sup> <sup>۲۷۷</sup> <sup>۲۷۸</sup> <sup>۲۷۹</sup> <sup>۲۸۰</sup> <sup>۲۸۱</sup> <sup>۲۸۲</sup> <sup>۲۸۳</sup> <sup>۲۸۴</sup> <sup>۲۸۵</sup> <sup>۲۸۶</sup> <sup>۲۸۷</sup> <sup>۲۸۸</sup> <sup>۲۸۹</sup> <sup>۲۹۰</sup> <sup>۲۹۱</sup> <sup>۲۹۲</sup> <sup>۲۹۳</sup> <sup>۲۹۴</sup> <sup>۲۹۵</sup> <sup>۲۹۶</sup> <sup>۲۹۷</sup> <sup>۲۹۸</sup> <sup>۲۹۹</sup> <sup>۳۰۰</sup> <sup>۳۰۱</sup> <sup>۳۰۲</sup> <sup>۳۰۳</sup> <sup>۳۰۴</sup> <sup>۳۰۵</sup> <sup>۳۰۶</sup> <sup>۳۰۷</sup> <sup>۳۰۸</sup> <sup>۳۰۹</sup> <sup>۳۱۰</sup> <sup>۳۱۱</sup> <sup>۳۱۲</sup> <sup>۳۱۳</sup> <sup>۳۱۴</sup> <sup>۳۱۵</sup> <sup>۳۱۶</sup> <sup>۳۱۷</sup> <sup>۳۱۸</sup> <sup>۳۱۹</sup> <sup>۳۲۰</sup> <sup>۳۲۱</sup> <sup>۳۲۲</sup> <sup>۳۲۳</sup> <sup>۳۲۴</sup> <sup>۳۲۵</sup> <sup>۳۲۶</sup> <sup>۳۲۷</sup> <sup>۳۲۸</sup> <sup>۳۲۹</sup> <sup>۳۳۰</sup> <sup>۳۳۱</sup> <sup>۳۳۲</sup> <sup>۳۳۳</sup> <sup>۳۳۴</sup> <sup>۳۳۵</sup> <sup>۳۳۶</sup> <sup>۳۳۷</sup> <sup>۳۳۸</sup> <sup>۳۳۹</sup> <sup>۳۴۰</sup> <sup>۳۴۱</sup> <sup>۳۴۲</sup> <sup>۳۴۳</sup> <sup>۳۴۴</sup> <sup>۳۴۵</sup> <sup>۳۴۶</sup> <sup>۳۴۷</sup> <sup>۳۴۸</sup> <sup>۳۴۹</sup> <sup>۳۵۰</sup> <sup>۳۵۱</sup> <sup>۳۵۲</sup> <sup>۳۵۳</sup> <sup>۳۵۴</sup> <sup>۳۵۵</sup> <sup>۳۵۶</sup> <sup>۳۵۷</sup> <sup>۳۵۸</sup> <sup>۳۵۹</sup> <sup>۳۶۰</sup> <sup>۳۶۱</sup> <sup>۳۶۲</sup> <sup>۳۶۳</sup> <sup>۳۶۴</sup> <sup>۳۶۵</sup> <sup>۳۶۶</sup> <sup>۳۶۷</sup> <sup>۳۶۸</sup> <sup>۳۶۹</sup> <sup>۳۷۰</sup> <sup>۳۷۱</sup> <sup>۳۷۲</sup> <sup>۳۷۳</sup> <sup>۳۷۴</sup> <sup>۳۷۵</sup> <sup>۳۷۶</sup> <sup>۳۷۷</sup> <sup>۳۷۸</sup> <sup>۳۷۹</sup> <sup>۳۸۰</sup> <sup>۳۸۱</sup> <sup>۳۸۲</sup> <sup>۳۸۳</sup> <sup>۳۸۴</sup> <sup>۳۸۵</sup> <sup>۳۸۶</sup> <sup>۳۸۷</sup> <sup>۳۸۸</sup> <sup>۳۸۹</sup> <sup>۳۹۰</sup> <sup>۳۹۱</sup> <sup>۳۹۲</sup> <sup>۳۹۳</sup> <sup>۳۹۴</sup> <sup>۳۹۵</sup> <sup>۳۹۶</sup> <sup>۳۹۷</sup> <sup>۳۹۸</sup> <sup>۳۹۹</sup> <sup>۴۰۰</sup> <sup>۴۰۱</sup> <sup>۴۰۲</sup> <sup>۴۰۳</sup> <sup>۴۰۴</sup> <sup>۴۰۵</sup> <sup>۴۰۶</sup> <sup>۴۰۷</sup> <sup>۴۰۸</sup> <sup>۴۰۹</sup> <sup>۴۱۰</sup> <sup>۴۱۱</sup> <sup>۴۱۲</sup> <sup>۴۱۳</sup> <sup>۴۱۴</sup> <sup>۴۱۵</sup> <sup>۴۱۶</sup> <sup>۴۱۷</sup> <sup>۴۱۸</sup> <sup>۴۱۹</sup> <sup>۴۲۰</sup> <sup>۴۲۱</sup> <sup>۴۲۲</sup> <sup>۴۲۳</sup> <sup>۴۲۴</sup> <sup>۴۲۵</sup> <sup>۴۲۶</sup> <sup>۴۲۷</sup> <sup>۴۲۸</sup> <sup>۴۲۹</sup> <sup>۴۳۰</sup> <sup>۴۳۱</sup> <sup>۴۳۲</sup> <sup>۴۳۳</sup> <sup>۴۳۴</sup> <sup>۴۳۵</sup> <sup>۴۳۶</sup> <sup>۴۳۷</sup> <sup>۴۳۸</sup> <sup>۴۳۹</sup> <sup>۴۴۰</sup> <sup>۴۴۱</sup> <sup>۴۴۲</sup> <sup>۴۴۳</sup> <sup>۴۴۴</sup> <sup>۴۴۵</sup> <sup>۴۴۶</sup> <sup>۴۴۷</sup> <sup>۴۴۸</sup> <sup>۴۴۹</sup> <sup>۴۵۰</sup> <sup>۴۵۱</sup> <sup>۴۵۲</sup> <sup>۴۵۳</sup> <sup>۴۵۴</sup> <sup>۴۵۵</sup> <sup>۴۵۶</sup> <sup>۴۵۷</sup> <sup>۴۵۸</sup> <sup>۴۵۹</sup> <sup>۴۶۰</sup> <sup>۴۶۱</sup> <sup>۴۶۲</sup> <sup>۴۶۳</sup> <sup>۴۶۴</sup> <sup>۴۶۵</sup> <sup>۴۶۶</sup> <sup>۴۶۷</sup> <sup>۴۶۸</sup> <sup>۴۶۹</sup> <sup>۴۷۰</sup> <sup>۴۷۱</sup> <sup>۴۷۲</sup> <sup>۴۷۳</sup> <sup>۴۷۴</sup> <sup>۴۷۵</sup> <sup>۴۷۶</sup> <sup>۴۷۷</sup> <sup>۴۷۸</sup> <sup>۴۷۹</sup> <sup>۴۸۰</sup> <sup>۴۸۱</sup> <sup>۴۸۲</sup> <sup>۴۸۳</sup> <sup>۴۸۴</sup> <sup>۴۸۵</sup> <sup>۴۸۶</sup> <sup>۴۸۷</sup> <sup>۴۸۸</sup> <sup>۴۸۹</sup> <sup>۴۹۰</sup> <sup>۴۹۱</sup> <sup>۴۹۲</sup> <sup>۴۹۳</sup> <sup>۴۹۴</sup> <sup>۴۹۵</sup> <sup>۴۹۶</sup> <sup>۴۹۷</sup> <sup>۴۹۸</sup> <sup>۴۹۹</sup> <sup>۵۰۰</sup> <sup>۵۰۱</sup> <sup>۵۰۲</sup> <sup>۵۰۳</sup> <sup>۵۰۴</sup> <sup>۵۰۵</sup> <sup>۵۰۶</sup> <sup>۵۰۷</sup> <sup>۵۰۸</sup> <sup>۵۰۹</sup> <sup>۵۱۰</sup> <sup>۵۱۱</sup> <sup>۵۱۲</sup> <sup>۵۱۳</sup> <sup>۵۱۴</sup> <sup>۵۱۵</sup> <sup>۵۱۶</sup> <sup>۵۱۷</sup> <sup>۵۱۸</sup> <sup>۵۱۹</sup> <sup>۵۲۰</sup> <sup>۵۲۱</sup> <sup>۵۲۲</sup> <sup>۵۲۳</sup> <sup>۵۲۴</sup> <sup>۵۲۵</sup> <sup>۵۲۶</sup> <sup>۵۲۷</sup> <sup>۵۲۸</sup> <sup>۵۲۹</sup> <sup>۵۳۰</sup> <sup>۵۳۱</sup> <sup>۵۳۲</sup> <sup>۵۳۳</sup> <sup>۵۳۴</sup> <sup>۵۳۵</sup> <sup>۵۳۶</sup> <sup>۵۳۷</sup> <sup>۵۳۸</sup> <sup>۵۳۹</sup> <sup>۵۴۰</sup> <sup>۵۴۱</sup> <sup>۵۴۲</sup> <sup>۵۴۳</sup> <sup>۵۴۴</sup> <sup>۵۴۵</sup> <sup>۵۴۶</sup> <sup>۵۴۷</sup> <sup>۵۴۸</sup> <sup>۵۴۹</sup> <sup>۵۵۰</sup> <sup>۵۵۱</sup> <sup>۵۵۲</sup> <sup>۵۵۳</sup> <sup>۵۵۴</sup> <sup>۵۵۵</sup> <sup>۵۵۶</sup> <sup>۵۵۷</sup> <sup>۵۵۸</sup> <sup>۵۵۹</sup> <sup>۵۶۰</sup> <sup>۵۶۱</sup> <sup>۵۶۲</sup> <sup>۵۶۳</sup> <sup>۵۶۴</sup> <sup>۵۶۵</sup> <sup>۵۶۶</sup> <sup>۵۶۷</sup> <sup>۵۶۸</sup> <sup>۵۶۹</sup> <sup>۵۷۰</sup> <sup>۵۷۱</sup> <sup>۵۷۲</sup> <sup>۵۷۳</sup> <sup>۵۷۴</sup> <sup>۵۷۵</sup> <sup>۵۷۶</sup> <sup>۵۷۷</sup> <sup>۵۷۸</sup> <sup>۵۷۹</sup> <sup>۵۸۰</sup> <sup>۵۸۱</sup> <sup>۵۸۲</sup> <sup>۵۸۳</sup> <sup>۵۸۴</sup> <sup>۵۸۵</sup> <sup>۵۸۶</sup> <sup>۵۸۷</sup> <sup>۵۸۸</sup> <sup>۵۸۹</sup> <sup>۵۹۰</sup> <sup>۵۹۱</sup> <sup>۵۹۲</sup> <sup>۵۹۳</sup> <sup>۵۹۴</sup> <sup>۵۹۵</sup> <sup>۵۹۶</sup> <sup>۵۹۷</sup> <sup>۵۹۸</sup> <sup>۵۹۹</sup> <sup>۶۰۰</sup> <sup>۶۰۱</sup> <sup>۶۰۲</sup> <sup>۶۰۳</sup> <sup>۶۰۴</sup> <sup>۶۰۵</sup> <sup>۶۰۶</sup> <sup>۶۰۷</sup> <sup>۶۰۸</sup> <sup>۶۰۹</sup> <sup>۶۱۰</sup> <sup>۶۱۱</sup> <sup>۶۱۲</sup> <sup>۶۱۳</sup> <sup>۶۱۴</sup> <sup>۶۱۵</sup> <sup>۶۱۶</sup> <sup>۶۱۷</sup> <sup>۶۱۸</sup> <sup>۶۱۹</sup> <sup>۶۲۰</sup> <sup>۶۲۱</sup> <sup>۶۲۲</sup> <sup>۶۲۳</sup> <sup>۶۲۴</sup> <sup>۶۲۵</sup> <sup>۶۲۶</sup> <sup>۶۲۷</sup> <sup>۶۲۸</sup> <sup>۶۲۹</sup> <sup>۶۳۰</sup> <sup>۶۳۱</sup> <sup>۶۳۲</sup> <sup>۶۳۳</sup> <sup>۶۳۴</sup> <sup>۶۳۵</sup> <sup>۶۳۶</sup> <sup>۶۳۷</sup> <sup>۶۳۸</sup> <sup>۶۳۹</sup> <sup>۶۴۰</sup> <sup>۶۴۱</sup> <sup>۶۴۲</sup> <sup>۶۴۳</sup> <sup>۶۴۴</sup> <sup>۶۴۵</sup> <sup>۶۴۶</sup> <sup>۶۴۷</sup> <sup>۶۴۸</sup> <sup>۶۴۹</sup> <sup>۶۵۰</sup> <sup>۶۵۱</sup> <sup>۶۵۲</sup> <sup>۶۵۳</sup> <sup>۶۵۴</sup> <sup>۶۵۵</sup> <sup>۶۵۶</sup> <sup>۶۵۷</sup> <sup>۶۵۸</sup> <sup>۶۵۹</sup> <sup>۶۶۰</sup> <sup>۶۶۱</sup> <sup>۶۶۲</sup> <sup>۶۶۳</sup> <sup>۶۶۴</sup> <sup>۶۶۵</sup> <sup>۶۶۶</sup> <sup>۶۶۷</sup> <sup>۶۶۸</sup> <sup>۶۶۹</sup> <sup>۶۷۰</sup> <sup>۶۷۱</sup> <sup>۶۷۲</sup> <sup>۶۷۳</sup> <sup>۶۷۴</sup> <sup>۶۷۵</sup> <sup>۶۷۶</sup> <sup>۶۷۷</sup> <sup>۶۷۸</sup> <sup>۶۷۹</sup> <sup>۶۸۰</sup> <sup>۶۸۱</sup> <sup>۶۸۲</sup> <sup>۶۸۳</sup> <sup>۶۸۴</sup> <sup>۶۸۵</sup> <sup>۶۸۶</sup> <sup>۶۸۷</sup> <sup>۶۸۸</sup> <sup>۶۸۹</sup> <sup>۶۹۰</sup> <sup>۶۹۱</sup> <sup>۶۹۲</sup> <sup>۶۹۳</sup> <sup>۶۹۴</sup> <sup>۶۹۵</sup> <sup>۶۹۶</sup> <sup>۶۹۷</sup> <sup>۶۹۸</sup> <sup>۶۹۹</sup> <sup>۷۰۰</sup> <sup>۷۰۱</sup> <sup>۷۰۲</sup> <sup>۷۰۳</sup> <sup>۷۰۴</sup> <sup>۷۰۵</sup> <sup>۷۰۶</sup> <sup>۷۰۷</sup> <sup>۷۰۸</sup> <sup>۷۰۹</sup> <sup>۷۱۰</sup> <sup>۷۱۱</sup> <sup>۷۱۲</sup> <sup>۷۱۳</sup> <sup>۷۱۴</sup> <sup>۷۱۵</sup> <sup>۷۱۶</sup> <sup>۷۱۷</sup> <sup>۷۱۸</sup> <sup>۷۱۹</sup> <sup>۷۲۰</sup> <sup>۷۲۱</sup> <sup>۷۲۲</sup> <sup>۷۲۳</sup> <sup>۷۲۴</sup> <sup>۷۲۵</sup> <sup>۷۲۶</sup> <sup>۷۲۷</sup> <sup>۷۲۸</sup> <sup>۷۲۹</sup> <sup>۷۳۰</sup> <sup>۷۳۱</sup> <sup>۷۳۲</sup> <sup>۷۳۳</sup> <sup>۷۳۴</sup> <sup>۷۳۵</sup> <sup>۷۳۶</sup> <sup>۷۳۷</sup> <sup>۷۳۸</sup> <sup>۷۳۹</sup> <sup>۷۴۰</sup> <sup>۷۴۱</sup> <sup>۷۴۲</sup> <sup>۷۴۳</sup> <sup>۷۴۴</sup> <sup>۷۴۵</sup> <sup>۷۴۶</sup> <sup>۷۴۷</sup> <sup>۷۴۸</sup> <sup>۷۴۹</sup> <sup>۷۵۰</sup> <sup>۷۵۱</sup> <sup>۷۵۲</sup> <sup>۷۵۳</sup> <sup>۷۵۴</sup> <sup>۷۵۵</sup> <sup>۷۵۶</sup> <sup>۷۵۷</sup> <sup>۷۵۸</sup> <sup>۷۵۹</sup> <sup>۷۶۰</sup> <sup>۷۶۱</sup> <sup>۷۶۲</sup> <sup>۷۶۳</sup> <sup>۷۶۴</sup> <sup>۷۶۵</sup> <sup>۷۶۶</sup> <sup>۷۶۷</sup> <sup>۷۶۸</sup> <sup>۷۶۹</sup> <sup>۷۷۰</sup> <sup>۷۷۱</sup> <sup>۷۷۲</sup> <sup>۷۷۳</sup> <sup>۷۷۴</sup> <sup>۷۷۵</sup> <sup>۷۷۶</sup> <sup>۷۷۷</sup> <sup>۷۷۸</sup> <sup>۷۷۹</sup> <sup>۷۸۰</sup> <sup>۷۸۱</sup> <sup>۷۸۲</sup> <sup>۷۸۳</sup> <sup>۷۸۴</sup> <sup>۷۸۵</sup> <sup>۷۸۶</sup> <sup>۷۸۷</sup> <sup>۷۸۸</sup> <sup>۷۸۹</sup> <sup>۷۹۰</sup> <sup>۷۹۱</sup> <sup>۷۹۲</sup> <sup>۷۹۳</sup> <sup>۷۹۴</sup> <sup>۷۹۵</sup> <sup>۷۹۶</sup> <sup>۷۹۷</sup> <sup>۷۹۸</sup> <sup>۷۹۹</sup> <sup>۸۰۰</sup> <sup>۸۰۱</sup> <sup>۸۰۲</sup> <sup>۸۰۳</sup> <sup>۸۰۴</sup> <sup>۸۰۵</sup> <sup>۸۰۶</sup> <sup>۸۰۷</sup> <sup>۸۰۸</sup> <sup>۸۰۹</sup> <sup>۸۱۰</sup> <sup>۸۱۱</sup> <sup>۸۱۲</sup> <sup>۸۱۳</sup> <sup>۸۱۴</sup> <sup>۸۱۵</sup> <sup>۸۱۶</sup> <sup>۸۱۷</sup> <sup>۸۱۸</sup> <sup>۸۱۹</sup> <sup>۸۲۰</sup> <sup>۸۲۱</sup> <sup>۸۲۲</sup> <sup>۸۲۳</sup> <sup>۸۲۴</sup> <sup>۸۲۵</sup> <sup>۸۲۶</sup> <sup>۸۲۷</sup> <sup>۸۲۸</sup> <sup>۸۲۹</sup> <sup>۸۳۰</sup> <sup>۸۳۱</sup> <sup>۸۳۲</sup> <sup>۸۳۳</sup> <sup>۸۳۴</sup> <sup>۸۳۵</sup> <sup>۸۳۶</sup> <sup>۸۳۷</sup> <sup>۸۳۸</sup> <sup>۸۳۹</sup> <sup>۸۴۰</sup> <sup>۸۴۱</sup> <sup>۸۴۲</sup> <sup>۸۴۳</sup> <sup>۸۴۴</sup> <sup>۸۴۵</sup> <sup>۸۴۶</sup> <sup>۸۴۷</sup> <sup>۸۴۸</sup> <sup>۸۴۹</sup> <sup>۸۵۰</sup> <sup>۸۵۱</sup> <sup>۸۵۲</sup> <sup>۸۵۳</sup> <sup>۸۵۴</sup> <sup>۸۵۵</sup> <sup>۸۵۶</sup> <sup>۸۵۷</sup> <sup>۸۵۸</sup> <sup>۸۵۹</sup> <sup>۸۶۰</sup> <sup>۸۶۱</sup> <sup>۸۶۲</sup> <sup>۸۶۳</sup> <sup>۸۶۴</sup> <sup>۸۶۵</sup> <sup>۸۶۶</sup> <sup>۸۶۷</sup> <sup>۸۶۸</sup> <sup>۸۶۹</sup> <sup>۸۷۰</sup> <sup>۸۷۱</sup> <sup>۸۷۲</sup> <sup>۸۷۳</sup> <sup>۸۷۴</sup> <sup>۸۷۵</sup> <sup>۸۷۶</sup> <sup>۸۷۷</sup> <sup>۸۷۸</sup> <sup>۸۷۹</sup> <sup>۸۸۰</sup> <sup>۸۸۱</sup> <sup>۸۸۲</sup> <sup>۸۸۳</sup> <sup>۸۸۴</sup> <sup>۸۸۵</sup> <sup>۸۸۶</sup> <sup>۸۸۷</sup> <sup>۸۸۸</sup> <sup>۸۸۹</sup> <sup>۸۹۰</sup> <sup>۸۹۱</sup> <sup>۸۹۲</sup> <sup>۸۹۳</sup> <sup>۸۹۴</sup> <sup>۸۹۵</sup> <sup>۸۹۶</sup> <sup>۸۹۷</sup> <sup>۸۹۸</sup> <sup>۸۹۹</sup> <sup>۹۰۰</sup> <sup>۹۰۱</sup> <sup>۹۰۲</sup> <sup>۹۰۳</sup> <sup>۹۰۴</sup> <sup>۹۰۵</sup> <sup>۹۰۶</sup> <sup>۹۰۷</sup> <sup>۹۰۸</sup> <sup>۹۰۹</sup> <sup>۹۱۰</sup> <sup>۹۱۱</sup> <sup>۹۱۲</sup> <sup>۹۱۳</sup> <sup>۹۱۴</sup> <sup>۹۱۵</sup> <sup>۹۱۶</sup> <sup>۹۱۷</sup> <sup>۹۱۸</sup> <sup>۹۱۹</sup> <sup>۹۲۰</sup> <sup>۹۲۱</sup> <sup>۹۲۲</sup> <sup>۹۲۳</sup> <sup>۹۲۴</sup> <sup>۹۲۵</sup> <sup>۹۲۶</sup> <sup>۹۲۷</sup> <sup>۹۲۸</sup> <sup>۹۲۹</sup> <sup>۹۳۰</sup> <sup>۹۳۱</sup> <sup>۹۳۲</sup> <sup>۹۳۳</sup> <sup>۹۳۴</sup> <sup>۹۳۵</sup> <sup>۹۳۶</sup> <sup>۹۳۷</sup> <sup>۹۳۸</sup> <sup>۹۳۹</sup> <sup>۹۴۰</sup> <sup>۹۴۱</sup> <sup>۹۴۲</sup> <sup>۹۴۳</sup> <sup>۹۴۴</sup> <sup>۹۴۵</sup> <sup>۹۴۶</sup> <sup>۹۴۷</sup> <sup>۹۴۸</sup> <sup>۹۴۹</sup> <sup>۹۵۰</sup> <sup>۹۵۱</sup> <sup>۹۵۲</sup> <sup>۹۵۳</sup> <sup>۹۵۴</sup> <sup>۹۵۵</sup> <sup>۹۵۶</sup> <sup>۹۵۷</sup> <sup>۹۵۸</sup> <sup>۹۵۹</sup> <sup>۹۶۰</sup> <sup>۹۶۱</sup> <sup>۹۶۲</sup> <sup>۹۶۳</sup> <sup>۹۶۴</sup> <sup>۹۶۵</sup> <sup>۹۶۶</sup> <sup>۹۶۷</sup> <sup>۹۶۸</sup> <sup>۹۶۹</sup> <sup>۹۷۰</sup> <sup>۹۷۱</sup> <sup>۹۷۲</sup> <sup>۹۷۳</sup> <sup>۹۷۴</sup> <sup>۹۷۵</sup> <sup>۹۷۶</sup> <sup>۹۷۷</sup> <sup>۹۷۸</sup> <sup>۹۷۹</sup> <sup>۹۸۰</sup> <sup>۹۸۱</sup> <sup>۹۸۲</sup> <sup>۹۸۳</sup> <sup>۹۸۴</sup> <sup>۹۸۵</sup> <sup>۹۸۶</sup> <sup>۹۸۷</sup> <sup>۹۸۸</sup> <sup>۹۸۹</sup> <sup>۹۹۰</sup> <sup>۹۹۱</sup> <sup>۹۹۲</sup> <sup>۹۹۳</sup> <sup>۹۹۴</sup> <sup>۹۹۵</sup> <sup>۹۹۶</sup> <sup>۹۹۷</sup> <sup>۹۹۸</sup> <sup>۹۹۹</sup> <sup>۱۰۰۰</sup>

کھانا وہ ہے جس پر بہت ہاتھ ہو دین۔

دوسرا بیان۔ اُن آداب کے ذکر میں جو عین کھانے کی حالت میں ہونے چاہئیں وہ یہ ہیں کہ بسم اللہ کھانے کے شروع میں اور الحمد للہ اُس کے آخر میں کہے اور اگر ہر قسم کے ساتھ بسم اللہ کے تو بہتر ہے تاکہ کھانے کی حرص خدا تعالیٰ کے ذکر سے نہ بھولا دے۔

اور اول لقمہ پر بسم اللہ کے اور دوسرے پر بسم اللہ الرحمن اور تیسرے پر بسم اللہ الرحمن الرحیم اور پکار کر کہے تاکہ دوسرے کو یاد آ جاوے۔ اور ہنسنے ہاتھ سے کھاوے۔ اور ناک سے شروع کرے اور اُسی پر ختم کرے۔ اور لقمہ چھوٹا لیکر خوب چباوے اور جب تک اُس کو گُل بجائے تب تک دوسرے لقمہ کی طرف ہاتھ نہ بڑھاوے کہ یہ جلد کھانے میں داخل ہے۔ اور کسی کھانے کی مذمت نہ کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی کھانے میں عیب نہ لگاتے تھے بلکہ یہ دستور تھا کہ اگر اچھا معلوم ہوا تو کھالیا اور نہ چھوڑ دیا اور میوہ کے سوا اور کھانے میں اُسی طرح کھاوے جو اپنے قریب ہو مگر میوے میں اور طرف سے بھی ہاتھ ڈالنے کا منہ نہ نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اُس طرف سے کھاو جو تمہارے قریب ہو مگر آپ میوہ پر اپنا دست مبارک اور طرف سے بھی ڈالتے لوگوں نے اس باب میں آپ کی خدمت میں عرض کیا آپ نے فرمایا کہ میوہ سب ایک طرح کا نہیں۔ اور پیالہ کے گرد سے نہ کھاوے اور نہ کھانے کے درمیان سے مثلاً روٹی کا بیچ کھالے اور کنارہ چھوڑ دے بلکہ مع کنارہ روٹی کو کھاوے۔ اور اگر روٹی کم ہو تو ٹکڑا توڑ لے لیکن چھوڑی سے نہ کائے اور نہ گوشت کو چھوڑی سے کائے کہ حدیث میں اس سے مناسبت ہے اور حکم ہے کہ دست سے گوشت کو جدا کرو۔ اور روٹی پر پیالہ وغیرہ نہ رکھے اور اگر سالن رکھے تو مضائقہ نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ روٹی کی تعظیم کرو کہ خدا تعالیٰ نے اُس کو آسان کی برکتوں سے اُتارا ہے۔ اور روٹی سے ہاتھ نہ پونچھے کہ بے ادبی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کسی کا لقمہ گر پڑے تو اُس کو اٹھا لے اور جو کچھ اُس پر لگ گیا ہو اُس کو دور کر دے اور اُس لقمہ کو شیطان کے لیے پڑا نہ رہنے دے اور جب تک کھانے کے بعد اُٹھکھان نہ چاٹ لے تب تک رومال سے ہاتھ نہ پونچھے کیونکہ کیا معلوم کہ برکت کس کھانے میں ہے اور گرم کھانے میں چھونکے نہ مارے کہ

اسکی رمانیت ہے بلکہ اتنا صبر کرے کہ اسکا کھانا سہل ہو جاوے اور خراب طاق کھاوے  
سات یا گیارہ یا اکیس یا جتنے کھائے جاویں اور طاق میں نہ رہا اور گھٹلی اٹھنی کرے اور  
نہ ہات میں تنج کرے بلکہ گھٹلی کو تنہ سے نکال کر گھٹلی کی پست پر رکھے پھر والد سے اور  
جن چیزیں میں گھٹلی یا آخر ہو سب کا یہی حال ہے۔ اور جس کھانے کی چیز کو بڑا سمجھے  
اسکو پیالہ میں نہ چھوڑے بلکہ چھوٹ کے ساتھ رکھ دے تاکہ کسی دوسرے کو نہ ہو کا ہوا  
اور وہ نہ کھا جاوے۔ اور میں کھانا کھانے میں پانی نہ پئے لیکن جس صورت  
میں کہ گلے میں بکرا پھنسے یا یاس سچی ہو کہ بعض لوگوں نے اترنا دفرمایا ہے کہ طب میں  
یہ سبب ہے اور وعدہ کا استحکام اس سے ہوتا ہے۔ اور پانی پینے کے آداب یہ ہیں  
کہ آبجورے کو دہنے ہاتھ میں لے اور بسم اللہ مکر میوے اور چٹنے کی طرح یعنی تیلے گھوٹ  
سے آہستہ آہستہ پیوے بڑے گھونٹ سے جلد نہ پیوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے کہ پانی کو چوس کر پیو بڑے گھونٹوں سے یا پے مت پیو کہ اس سے جگر کی بیماری  
ہوتی ہے اور کھڑے ہو کر اور لیٹ کر پانی نہ پیوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا ہے اور یہ جو مردی ہے کہ آپ کے کھڑے ہو کر پانی  
پیتا ہے تو شاید کسی عذر سے ہوگا اور آنجورہ کے نیچے کا لحاظ رکھے کہ پانی اوپر نہ چپکے۔  
اور پینے سے پیشتر آنجورہ میں دیکھ لے کہ کوئی مضر چیز نہ ہو اور پانی پیتے میں دُکار اور  
سانس نہ لے بلکہ اسوقت آنجورہ کو منہ سے علیحدہ کر دے اور الحمد للہ کہے اور پھر بسم  
لکھ کر منہ سے لگا دے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پینے کے بعد یہ کلمات  
فرمائے ہیں **بِسْمِ اللّٰهِ حَلَلْتُ لَكُمْ اَنْ تَشْرَبُوا لَوْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حَلَالٌ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حَلَالٌ** سنا  
اور آنجورہ کا جب دوہت سے لوگوں میں ہو تو دہنی طرف کو ہو۔ اور آنحضرت صلی  
علیہ وسلم نے ایک بار دو وہ پیا اور حضرت ابو بکر رحمہ آپ کے بائیں جانب تھے اور ایک لڑائی  
دہنی جانب اور حضرت عمر رحمہ ایک طرف کو تھے حضرت عمر رحمہ لے عرض کیا کہ حضرت  
ابو بکر رحمہ کو دیجیے آپ نے اعرانی کو مرحمت فرمایا اور فرمایا کہ وہاں ستن ہے پھر جو آگے  
دہنی طرف ہو۔ اور پانی تین سانسوں میں پیوے سکے آخر میں الحمد للہ کہے اور سب  
پہلے بسم اللہ اور پھر یہ ہے کہ بسم اللہ مکر شروع کرے اور جب ادلی سانس لے تو الحمد  
کہے اور دوسری سانس میں الحمد للہ رب العالمین اور تیسری میں الحمد للہ رب العالمین

بَابُ كَيْفِيَّةِ دَابِ بْنِ قُصَيْبٍ فِي تَنَاوُلِ الْأَوْبَابِ وَكَوْنِهِ فِي رِيَا  
 ذائق العاشقين ترجمہ احیاء علوم الدین جلد دوم

الرحمن الرحیم کے۔ غرض کہ کھانے اور پینے کی حالت میں یہ میں آداب کو قریب میں  
 جن پر اخبار اور آثار دلالت کرتے ہیں۔

تیسرا بیان۔ اون آداب کہ کھانے بعد میں متحب ہیں۔ اور وہ یہ ہیں کہ شکم سیری سے  
 پیشتر ہاتھ روک لے اور اپنی انگلیاں چاٹ کر وصال سے پوچھے پھر ہاتھ دھو  
 اور دسترخوان پر سے ریزے چمک کھائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو  
 شخص گرا ہوا کھانا دسترخوان پر سے کھاوے وہ وسعت میں زندگی کرے گا اور اسکی  
 اولاد تندرست رہے گی۔ اور خلل کرے اور خلل کے ساتھ جو کچھ دانتوں میں سے نکلے  
 اسکو گل بجاوے بلکہ پھینکے ان زبان کی نوک پر جو دانتوں کی جڑوں میں سے کچھ  
 آجاوے اسکے کھانے کا مضائقہ نہیں۔ اور بعد خلل کے کھل کرے کہ اس باب

میں اہل بیت علیہم السلام سے ایک قول مروی ہے۔ اور پیالہ کو چائے اور اسکا  
 پانی پی جاوے اور کہتے ہیں کہ جو کوئی پیالہ چائے اور اسکا دھوون پی لے اسکو  
 ایک بروہ کے آزاد کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور کھانے کے ریزوں کا چھنا حورائست  
 کا خمر ہے۔ اور ول میں خدا تعالیٰ کا شکر اس کھانا کھلانے پر کرے یعنی اسکی  
 نعمت جانے اور مشکور ہو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ  
 اَوْرَجِبْ غِذَايَ حَلَالِ کھاوے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِبِعْتِیْ تَتِمُّ الصَّلٰحَاتُ وَتَنْزِلُ  
 الْبَرَکَاتُ لَکُمُ الْحَمْدُ وَاسْتَغْنٰی صَلٰتُکُمْ اَوْرَاکُمْ شَبَه کی غذا کھاوے تو یوں پڑھنا چاہیے۔  
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِکُلِّ حَالٍ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَوْلَکَ عَلٰی مَعْصِیَتِکَ اَوْرَاکَ یٰکَیْ بَعْدَ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اَوْرَاکَ

قریش پڑھے اور دسترخوان پر سے بنے اوسے جب تک کہ اول دسترخوان نہ بڑھایا جاوے  
 اور اگر دوسرے شخص کا کھانا کھاوے تو اوسکے لیے دعا مانگے اَللّٰهُمَّ اَکْثِرْ خَیْرَکَ وَبَارِکْ  
 فِیْمَا رَزَقْتَ وَیَسِّرْ لَکَ اَنْ یَّفْعَلَ فِیْ خَیْرٍ اَوْ قَبِلْ مَا اَعْطٰی فَاَجْعَلْنَا اَوْبَاہُ مِنَ الشَّاکِرِیْنَ اَوْر  
 کسی کو بیان رزق انظار کرو تو یوں کہو اَقْطَعْ عِنْدَکُمُ الصَّائِمُوْنَ وَاکُلْ طَعَامَکُمْ اَوْبَاہُ وَصَلَتْ عَلَیْکُمُ الْمَلَائِکَةُ  
 اور جب شبہ کا مال کھا جاوے تو چاہیے کہ بہت سا استغفار اور غم کرے تاکہ اوسوون و  
 غم کے پانی سے اوس آگ کی گرمی فرو ہو جاوے جو ایسا مال کھانے سے پیش ہوگی  
 چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَنْ یَّکُلَ کَحْرِ بَکْتٍ مِنْ حَرَامٍ فَالنَّارُ اَوْ لَیْلَہُ اَوْر  
 جو شخص کھا کر گریہ کرے اوسکا حال اوس شخص کا سا نہیں کہ کھاوے اور کھیلے یعنی

اسے عمل پر نام ہوتا ایما ہے۔ اور اگر دودھ پیوے تو کہے اللہ تعالیٰ بارگاہ کمال کیا فیماں تھا  
 دیر دیر نہ اور دودھ کے سوا اور چیز کھاوے تو زودمانہ کی جگہ دیر زمانہ خیر مانہ کے کیونکہ  
 یہ دوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ ہی کے لیے خاص کر دی ہے ایسے کہ اوکا  
 نفع عام ہے۔ اور کھانے کے بعد یہ کھانا بھی سبب ہے اللہ تعالیٰ اظہار وسقا کا  
 کھا نا کا اور اسے دوا دینا کا کافی میں کھل تھیں ذرا کیلئے غیبی طعمت میں خوض و اضمات  
 میں سے ملک لکھنؤ اویٹ من یتیم و یتیم صلا لہ و اعلیت میں حیلہ ملک لکھنؤ حلال  
 کتبنا ذکرنا لطیفاً لایضاماً کافینہ کما انت اھلہ و مستحق اللہ تعالیٰ اظہار وسقا فاستعملنا  
 صلحا و لکھنؤ عن ناس علی طاعتک و عن پاکستان سستین یہ علی معصیتک اور اس میں ہر ایک  
 کی کیفیت یہ ہے کہ اشنان کو بائیں ہاتھ میں لیوے اور میلے اسے دہنے ہاتھ کی  
 تین انگلیاں دھو دے اور اونکو خشک اشنان پر لگا دے اور اونسے اپنے ہونٹھ  
 پونچھے میرا دھکی سے اچھی طرح منہ دھو دے اور داتون کو اوپر نیچے سے اور بالان اور والو  
 کو اچھل سے ملے پھر پانی سے انگلیاں دھو ڈالے اور ماتی اشنان خشک اپنی انگلیوں کے  
 اوپر نیچے مل لے اور اب دوبارہ منہ کے ٹٹنے اور دھونے کی حاجت مہین۔

دوسری فصل اون آداب کو ذکر میں جو جمع میں دوسروں کے شریک ہو کر کھانے سے  
 نائد ہو جاتے ہیں اور وہ سات چیزیں ہیں اول یہ کہ جس صورت میں کوئی شخص جمع  
 میں عمر کی زیادتی یا کثرت فضیلت کی جت سے تقدیم کا مستحق ہو تو اپنے آپ اول شروع  
 نہ کرے لیکن جب خود پیشوا اور مقتدا ہو تو جب کھانے والے جمع ہو چکین اور متعدد ہو جائو  
 تو اونکو زیادہ انتظار میں نہ رکھے و وہم یہ کہ کھانے کے وقت خاموش نہ رہیں کہ یہ عجیبوں  
 کی عادت ہے بلکہ عمدہ گفتگو اور کھانے کے باب میں صلاح کی حکایتیں وغیرہ کہتے رہیں۔  
 سوچ۔ یہ کہ پالہ میں اپنے رفیق کے ساتھ نرمی برتنے یعنی یہ قصد نہ کرے کہ جسطورہ کھاؤ  
 اوس سے زیادہ کھا جاوے کیونکہ جس صورت میں کھانا مشترک ہو اور رفیق کی مرضی ہو  
 کہ دوسرا زیادہ کھالے تو پھر زیادہ کھا جانا حرام ہے بلکہ یہ چاہیے کہ اپنے ساتھی کو اپنے  
 اوپر ترجیح دیوے اور ایک بار میں دو خزانہ کھاوے لیکن اگر سب ایسا ہی کریں یا اوس  
 پونچھ کر کھاوے تو مضائقہ نہیں۔ اور اگر رفیق کتر کھاوے تو اوسکو کھانے کی ترغیب  
 دیوے اور کہے کہ اور کھاؤ اور تین مرتبہ سے زیادہ نہ کہے ورنہ اصرار اور افراط میں

داخل ہوگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب کسی امر کے لیے تین بار کہا جاتا تھا تو تیسری دفعہ کے بعد اور کچھ سوال نہ کرتے تھے اور آپ کا دستور تھا کہ تقریر کو تین بار فرمایا کرتے تھے فرض کہ تین بار سے زیادہ کہنا متحب نہیں اور کھانے کے لیے قسم دینے کی نعت ہے چنانچہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ کھانا اس بات سے سہل زیادہ ہے کہ آپ قسم دیا جو کہ چارم ہے کہ اسی طرح کھاوے کہ رفیق کو یہ کہنے کی ضرورت نہ کہ کھاؤ بعض اور بافرماتے ہیں کہ کھانیوں میں بہتر وہ ہے جس کے ساتھی کو ضرورت پڑے کہ کھانے کے باب میں اوسکا جو پار ہے اور ساتھ والے سے مشقت کہنے کی اور کھاوے اور یہ بھی سچا ہے کہ دوسرے کے اپنی طرف دیکھنے سے جسکی خواہش ہو اوس چیر کو چھوڑ دے کہ یہ ایک طرح کا تکلف ہے بلکہ مجمع میں وہی چال اختیار کرے جسکی تنہائی میں عادت ہو اس لیے ضرور ہے کہ تنہائی میں بھی ایسے آداب کا حاوی ہو کہ مجمع میں تکلف کا محتاج نہ ہوے ہاں اگر غذا مجمع میں ایسے کم کھاوے کہ اور بھائی زیادہ کھاوے یا اونکو کھانے کی حاجت جانکر ترس کرے اور کم کھاوے تو بہتر ہے اسی طرح اگر اوکو کون کے ساتھ دینے کی نیت سے اور اونکو کھانے کی رغبت زیادہ ہو نیکی ارادہ سے زائد کھا لیا تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ اچھا ہے۔ حضرت ابن مبارک رح کا دستور تھا کہ عمدہ خرباز اپنے یاروں کے سامنے رکھتے جاتے اور فرماتے کہ جو زیادہ کھاویگا اوسکو ہر گھنٹی پیچھے ایک درم دوں گا پھر گھلیاں گنتے جسکی گھلیاں جتنی زیادہ ہوتی ہیں اوسکو اوتنے ہی درم دیتے اور یہ امر حیا کے دور کرنے کو اور انبساط میں خوب سرور حاصل کرنے کو کرتے تھے۔ اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ میرے یاروں میں سے سب سبز یا مجھو وہ اچھا اور محبوب ہے جو سب میں زیادہ کھاوے اور بڑے بڑے لقمے لے۔ اور سب سے بھاری مجموعہ شخص ہے کہ کھانیکے باب میں مجھو اس بات کی ضرورت ٹالے کہ اوسکا خبر گیران رہوں اور یہ سب باتیں اسی پر اشارہ کرتی ہیں کہ اپنی عادت کو موافق کام کرے اور بناوٹ کو چھوڑ دے۔ اور یہ بھی اونھیں کا ارشاد ہے کہ آدمی کی محبت دوسرے شخص سے اچھی طرح جب معلوم ہوتی ہے کہ جب اوسکے گھر جا کر اچھی طرح کھانا کھاوے۔ پنچم یہ کہ ہاتھوں کے پشت میں دھونے کا کچھ مضائقہ نہیں اور اگر تنہا کھاوے تو او میں تھوکنے کا اختیار ہے مگر مجمع میں ایسا نہ کرنا چاہیے۔ اور جب

کوئی شخص ملوث ہو کر اس کے سامنے تعظیم کی حجت سے کر دے تو قبول کر لے حضرت اس  
 اس مالک اور ثابت مانی رحم ایک بار ایک کھانے پر اکٹھے ہوئے جب ملت ہاتھ  
 دھونے کے لیے آیا تو حضرت اس رحم نے حضرت ثابت رحم کی طرف کو کر دیا وہ ہاتھ  
 دھوئے سے کہے حضرت اس رحم نے فرمایا کہ جب تمہارا بھائی تمہاری تعظیم کرے  
 تو اس کو منظور کرو اور انکار مت کرو کیونکہ تعظیم اللہ تعالیٰ کرنا ہے۔ اور مروی ہے  
 کہ ہارون رشید نے ابو معاویہ بابینا کی دعوت کی اور ان کے ہاتھ خود دھلائے جب ملے  
 دھلائے تو کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ ہاتھ کس نے دھلائے انھوں نے کہا کہ میں  
 کہا کہ امیر المومنین نے ہاتھ دھلائے انھوں نے فرمایا کہ اے امیر المومنین تم نے  
 علم کی تعظیم و توقیر کی خدا تعالیٰ تمہاری بھی ایسی ہی تعظیم و توقیر کرے جیسے تم نے علم اور  
 اہل علم کا اکرام کیا۔ اور اگر طشت میں چند شخص ایک ہی بار اکٹھے ہاتھ دھولیں تو  
 کچھ معاملہ نہیں کہ بہ امر فروتنی کے قریب تر ہے اور زیادہ انتظار بھی نہیں کرنا پڑتا اور  
 اگر اس طرح کریں تو یہ بچا ہے کہ ایک کے ہاتھ دھولائے اور پانی بھیک دیا بھیر دوسرے  
 کے دھولائے اور بھیک دیا بلکہ پانی طشت میں اکٹھا ہو کر دین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ تَمْلُکُہُ یعنی اس نے وضو کا پانی اکٹھا کر وہ خدا تعالیٰ  
 تمہاری اہتری کو اکٹھا کر دیا۔ بعض محدثین نے وضو کے پانی سے مراد یہی لی ہے کہ  
 کھانے کے بعد ہاتھ دھونے کے پانی سے غرض ہے کہ ایک جگہ جمع رہے۔ اور حضرت  
 عمر بن عبدالعزیز رحم نے اپنے عاملوں کو لکھا کہ لوگوں کے سامنے سے طشت اور سوت  
 اونٹن یا حادے کہ پانی سے لبریز ہو جاوے اور عجم کی مشابہت ہر گز مت کرنا۔ اور حضرت  
 ابن سعد رحم نے فرمایا ہے کہ ایک طشت میں سب ملکر ہاتھ دھو یا کرو اور عجم کی عادت  
 اختیار نہ کرو۔ اور جو خادم کہ ہاتھوں پر پانی ڈالے بعضوں نے اس کا کھڑا ہونا مکروہ کہا  
 بیٹھ کر پانی ڈالنے کو اچھا سمجھا ہے کہ تواضع سے قریب بھی ہے اور بعضوں نے اس کے  
 بیٹھنے کو بُرا اور مکروہ کہا ہے چنانچہ مروی ہے کہ کسی بزرگ کے ہاتھ ایک خادم نے  
 بیٹھ کر دھلائے وہ بزرگ کھڑے ہو گئے اون سے کسی نے پوچھا کہ آپ کھڑے کیوں ہو  
 فرمایا کہ ہم دونوں میں سے ایک کو کھڑا ہونا ضرور چاہیے۔ اور ہمارے نزدیک پانی  
 ڈالنے والے کا کھڑا ہونا بہتر ہے کہ اس سے ہاتھ دھولانے میں آسانی ہے اور

دھولانے والے کی تواضع کھلتی ہے۔ اور جب اوسکی نیت بھی ہاتھ دھولانے میں تواضع کی ہو تو اس خدمت کے دینے میں کچھ بکھر نہیں کہ اسکی عادت ہو رہی ہے۔ غرض کہ خلعت میں اب سات آداب ہوئے اول اوسمیں نہ تھوکنہ۔ دوم پیشوا کے سامنے کودنا لیکن اگر کوئی تعظیماً دوسرے کے سامنے کر دے تو منظور کر لینا تیسرے دہنی طرف کو در کرنا چوتھے کئی آدمیوں کا ملکر ہاتھ دھونا پانچویں اوس میں پانی کا اکٹھا کرنا چھٹے ہاتھ دھولانے والے کا کھڑا ہونا ساتویں کلی اور ہاتھوں کے پانی کو آہستہ اوسمیں ڈالنا کہ فرش پر اور دوسرے شخصوں پر نہ گرے۔ اور چاہیے کہ جہان کے ہاتھ خود میزبان ہی دھلاوے کہ حضرت امام مالک رض نے حضرت امام شافعی رض کے ساتھ جسوقت آپ اول دفعہ امام مالک کے بیان گئے تھے ایسا ہی کیا تھا اور فرمایا تھا کہ جو میں نے کام کیا اس سے تم گھبرانا مت اسلیوے کہ جہان کی خدمت فرض ہے ششم یہ کہ ساتھ کے کھانیوں کی طرف نہ تاکے اور نہ اونکے کھانے کو دیکھے تاکہ ایسا نہ کہ وہ شرابا جاوین بلکہ اونکی طرف سے آنکھ نہ پھی رکھے اور اپنے کھانے میں مشغول رہے اور ساتھ کھانیوں سے پیشتر اپنا ہاتھ نہ روکے جس صورت میں کہ وہ اوسکے بعد کھانے میں تامل کریں بلکہ اونکے ساتھ دینے کو تھوڑا تھوڑا کھاتا رہے یہاں تک کہ وہ شکم سیر ہو جاوین اور اگر کم خوراک ہو تو چاہیے کہ ابتدا میں توقف کرے اور تھوڑا تھوڑا کھاوے یہاں تک کہ جب لوگ خوب کھا چکین تو اخیر میں اونکے ساتھ بقدر بھوکہ کھالیوے کہ بہت سے اصحاب رض نے ایسا ہی کیا ہے اور اگر کسی وجہ سے نہ کھاسکے تو لوگوں سے عذر کر دے تاکہ وہ کھائیں نہ شرابوین۔ ہفتم یہ کہ جو بات دوسرے کو بُری معلوم ہو اوسکو نہ کرے مثلاً پیالہ میں ہاتہ نہ جھاڑے اور نہ لقمہ لیتے وقت اوسپر اپنا منہ جھکاوے اور جب منہ سے کوئی چیز نکالنی ہو تو کھانے کی طرف سے منہ پھیر کر بائیں ہاتہ میں نکالے اور چکناٹی کا لقمہ سرکہ میں اور نہ سرکہ کا چکناٹی میں کہ یہ بھی بعض لوگ جبراً جانتے ہیں اور جو ٹکڑا دانت سے کترا ہو اوسکو شوربا میں اور سرکہ میں نہ ڈالے اور نہ ایسی باتیں کرے جنسے گھن آوے۔

**تیسری فصل** اون آداب کے ذکر میں جو ملاقات کو آنیوں کے سامنے کھانا کھنڑ میں چاہیہ۔ واضح ہو کہ اپنے بھائی مسلمانوں کے سامنے کھانا پیش کرنے کا بہت ثواب ہے حضرت امام جعفر صادق رض فرماتے ہیں کہ جب تم بھائیوں کے ساتھ

دستر خواں پر میٹھو تو ریادہ ویرنگ میٹھے رہو کیونکہ یہ ایسی ساعت ہے کہ تمہاری عمروں میں سے اسکا حساب لیا جاوے گا۔ اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ آدمی جو لہجہ اپنے اوپر یاد دلائے نامیاد وغیرہ رتہ داروں پر کرتا ہے اسکا حساب یقیناً لیا جاوے گا مگر جو لہجہ کہ مرادوں دینی رکھانے میں اوٹھاتا ہے اسکا حساب نہوگا کہ خدا تعالیٰ اس امر کا حساب لینے سے شرم کرتا ہے۔ اور کھانا کھلانے کے باب میں احادیث وارد ہیں۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے تم میں سے ایک شخص پر بیٹھتا رحمت کرتے رہتے ہیں جب تک کہ اس کے سامنے اسکا دسترخوان بچھا رہے اور اوٹھ نہ جاوے۔ اور بعض علماء حرامان کے حال میں لکھتے ہیں کہ وہ اپنے ملنے والوں کے سامنے بھسا کھانا پیش کرتے تھے کہ سب سے کھایا سجاتا تھا اور فرمایا کرتے کہ ہاگو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت پہنچی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب کوئی مجمع کھانے سے ایسے ہاتھ اوٹھالے تو جو شخص اوٹھکا بچا ہوا کھانا کھا لے گا اس سے اوکی مازیرس ہوگی اسی نظر سے محکوم یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ جو حیرتمند سارے سامنے کروں وہ بہت سی ہوتا کہ بچی ہوئی ہم کھاؤں۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ آدمی جو بھائیوں کے ساتھ کھانا کھاتا ہے اسکا حساب اس سے نہیں ہوتا اور اسی وجہ سے بعض لوگ مجمع کے ساتھ میں تو ریادہ کھاتے تھے اور تنہائی میں کم۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ تمیں باتوں کا حساب بندہ سے نہ لیا جاوے گا ایک سحر دن کا کھانا دوسرے افطار کے چیرے تیسرے حوسا تھیوں کے ہمراہی میں کھاوے۔ اور حضرت علی رحمہ فرماتے ہیں کہ اگر میں اپنے بھائیوں کو ایک صاع کھانے یا کٹھا کروں تو یہ امر میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ ایک بردہ آنا کروں۔ اور حضرت ابن عمر رضی فرمایا کرتے تھے کہ سر میں عمدہ توشے کا ہونا اور اپنے یاروں کے لیے خچ کرنا آدمی کے کرم میں سے ہے۔ اور صحابہ رضی فرمایا کرتے تھے کہ کھانے پر کٹھا ہونا مکارم اخلاق میں سے ہے۔ اور یہی دستور تھا کہ قرآن کی تلاوت کو لیے کٹھی ہوتے اور جب جد سے ہوتے تو کچھ چاکر حد سے ہوتے۔ اور کہتے ہیں کہ بھائیوں کا کنایت کے طور پر کٹھا ہونا اور انس والف کے ساتھ جمع ہونا دنیا میں سے نہیں ہے بلکہ دین میں سے ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ کو قیامت کے روز فرماوے گا کہ اے ابن آدم میں بھوکا ہوا تو نے مجھے کھانا نہ دیا وہ

باب اول در کجایان کہ برین مناسبت سوم او کی ادب و حج و امانت کو آوی او کی سامی کھانا کھانے میں  
 مناق العارفین ترجمہ بیاد علوم الدین جلد دوم

کہنا کہ اسی تو تورب العالمین ہے میں بھگو کیسے کھانا دیتا ارشاد کر گیا کہ تیرا بھائی مسلمان  
 بھگو کھاتا تو نے اسکو نہ کھلایا اگر تو اسکو کھلانا تو گویا بھگو کھلانا اور شخص سے ملنا  
 علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب تمہارے پاس کوئی ملے کو آوے تو اسکی تعظیم کرو۔ اور  
 فرمایا کہ جنت میں ایسے صاف درپچے ہیں کہ اونکے باہر سے اندر کی چیز اور اندر سے باہر  
 کی چیز سوچتی ہے اور وہ اون لوگوں کے لیے ہیں کہ گفتگو نرم کریں اور کھانا کھلاویں  
 اور رات کو نماز پڑھیں جو وقت لوگ سوتے ہوں۔ اور فرمایا کہ تم میں سے بہتر وہ ہے جو  
 کھانا کھلاوے۔ اور فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی کو اتنا کھانا کھلاوے کہ اسکا پیٹ  
 بھر دے اور پانی پلاوے یا نیک کہ اسکی پیاس جاتی رہے تو اللہ تعالیٰ اسکو دوزخ  
 سے سات صد قین دور کر دے گا جنہیں سے دو خدقون کے درمیان کا فاصلہ پانسو برس  
 کی راہ ہوگی۔ اور آداب ملنے اور کھانا پیش کرنے کے کچھ تو انے کے باب میں ہیں  
 اور کچھ کھانا پیش کرنے میں۔ آئیے باب میں یہ مسنون نہیں کہ کسی کے پاس آوے  
 تو کھانے کا وقت تاک کر آوے کہ جب وہ کھانا کھانے لگے اسوقت موجود ہو جاوے  
 اسلیے کہ یہ اچانک آجانے میں داخل ہے اور اسکی ممانعت ہوگئی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُدْعِيَ لَكُمْ إِلَى الطَّعَامِ غَيْرَ نَافِثِينَ اِنَّهُ يُبَيِّنُ لَكُمْ وَرَقَّتْ  
 اور کہنے کا انتظار نہ کرو۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص ایسے کھانے کی طرف جاوے  
 کہ اسکے لیے بلایا گیا ہو تو جانیسکی حالت میں فاسق ہوگا اور حرام کھاوے گا۔ لیکن اگر  
 کوئی شخص بدون کھانے کی تاک کے چلا آیا اور اتفاقاً کھانے کے وقت پہنچا تو اسکو  
 مناسب یہ ہے کہ جب تک گھر والا اجازت نہ دے کھانا نہ کھاوے۔ اور اگر مالک مکان  
 کھانے کو کہے تو داخل کرے اگر یہ جانے کہ تواضع براہ محبت کرتا ہے اور ساتھ کھلانا دل  
 سے چاہتا ہے تب تو شریک ہو جاوے اور اگر شرم کے باعث تواضع ہوئی ہو تو کھانا  
 نچا ہیے کچھ عذر کر دینا چاہیے۔ اور جس صورت میں کہ بھگو کا ہو اور اپنے کسی بھائی کے  
 پاس اسی غرض سے جاوے کہ وہ کھانا کھلاوے گا اور اسکے کھانے کے وقت کا انتظار نہ  
 تو اسکا کچھ مضائقہ نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما  
 بھگو کے تھے پس آپ شفیق ہو کر ابی الیثم ابن التیمان اور ابی یوب الصغری کے مکان پر  
 تشریف لے گئے کہ کچھ وہاں کھاویں اور ایسی حالت میں دوسرے کے پران جانا

اوسکی مدد کھانا کھلانے کے ثواب لینے میں کرنی ہے، اُنکا پرسنت کی عادت یہی تھی۔  
 حوٹ بن عبداللہ مسعودی کے تین سو ساٹھ دوست تھے سال بھر میں سب کے پاس  
 ایک ایک روز ہتے تھے اور کسی دوسرے بزرگ کے تیس دوست تھے کہ ایک مہینے میں  
 ہر ایک کے بیان ہوتے تھے اور ایک بزرگ کے سات دوست تھے کہ ہفتہ میں سب کے  
 پاس پھیرا کرتے تھے اور ان بزرگواروں کے دوستوں کی آمدنی اُنھ کی کمائی ہوتی تھی  
 اور اُنکو اُن اکابر کی خدمت کرنی تبرک کی نیت سے عبادت میں داخل تھی۔ پس اگر  
 اپنے دوست کے مکان پر آوے اور اُسکو مکان پر پناوے اور اُسکی دوستی پر توفیق  
 رکھتا ہو اور حاشا ہو کہ اگر میں اسکے ہاں سے کچھ کھاؤنگا تو وہ میرے کھانے سے خوش  
 ہوگا تو اُسکو اختیار ہے کہ بدون اُسکی اجازت کے کھا ليوے کیونکہ اجازت سے مقصود  
 راضی ہونا ہے خصوصاً کھانے کی چیزوں میں اور اُنکا معاملہ وسعت پر مبنی ہے بہت  
 سے شخص صرح اجازت دیدیتے ہیں اور قسم دیا کرتے ہیں کہ راضی ہوں گے ایسے  
 شخصوں کا کھانا کھانا باوجود اجازت کے مکروہ ہے اور کچھ ایسے ہیں کہ وہ ان موجود  
 نہیں ہوتے اور اجازت نہیں دیتے مگر اُنکا کھانا کھالیتا اچھا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ  
 دوستوں کے بیان سے کھانے کے لیے ارشاد فرماتا ہے اَوْصِيْكَ لِمَنْ يَّخْلُقُ اَوْصِيْكَ لِمَنْ يَّخْلُقُ  
 دوستوں کے بیان سے کھاؤ تو کچھ گناہ نہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بریرہ  
 کے مکان پر تشریف لگے وہ اسوقت موجود تھیں اور کھانا خیرات کا موجود تھا اُوپر  
 سے آپ نے تناول فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ صدقہ اپنے ٹھکانے لگا اور اسکی وجہ یہی  
 کہ آپ کو معلوم تھا کہ وہ ہمارے کھانے سے خوش ہونگی۔ اور اسی لحاظ سے جسکو معلوم  
 کہ صاحب مکان مجھکو ضرور اجازت دیگا اوسکو پوچھ کر اندر جانے کی ضرورت نہیں بدون  
 پوچھے گھس جاوے اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو پہلے پوچھے پھر اندر جاوے۔ اور محمد بن وسع  
 اور اد کے ساتھی حضرت حسن بصری رح کے گھر میں جاتے اور جو پاتے بدون اجازت  
 کھا جاتے اور اگر اسوقت حسن رح آتے اور یہ حال دیکھتے تو فرماتے کہ ہم ایسے ہی  
 رہا کرتے تھے۔ اور مروی ہے کہ حضرت حسن رح بازار میں میوہ فروش کی دوکان پر  
 کھڑے ہوئے اُسکا مال کھا رہے تھے کبھی اس علیا میں سے خشک خرم کا کھاتا دیکھی  
 اوسیں سے ہتھام نے آپ سے کہا کہ اے ابو سعید ورح کے باب میں اب اب کو

کیا سوچتا ہے کہ اس شخص کو مال بدون اس کی اجازت کے کھاتے ہیں آپ نے فرمایا کہ  
 فرامیر نے سامنے کھانے کے باب میں آیت تو پڑھو ہشام نے سورہ نور کی آیت اور  
 صدقہ تک پڑھی اور کہا کہ صدیق سے غرض کیا ہے آپ نے فرمایا کہ جس سے نفس کی  
 رحت لے اور دل کا اطمینان اس کی طرف ہو۔ اور کچھ لوگ حضرت سفیان ثوری کے  
 مکان پر گئے ان کو موجود پایا دروازہ مکان کا کھول کر دسترخوان اتار لیا اور کھانے  
 لگے اتنے میں سفیان ثوری آگئے اور کہنے لگے کہ تم نے مجھ کو اگلے لوگوں کی عادات  
 یاد دلا دیں وہ لوگ بھی یوں ہی کرتے تھے۔ اور کچھ لوگ ایک تابعی کی زیارت کو گئے  
 اوسوقت ان کے پاس کچھ بچہ تھا کہ اوس کو ان کے سامنے رکھتے پس آپ اپنے کسی دوست  
 کے مکان پر گئے وہ گھر پر تھے آپ نے اندر جا کر جو دیکھا تو ہنسیا پکی ہوئی جدار کھی اور  
 روٹی وغیرہ جدا پھاڑے آپ سب اٹھا لائے اور مٹنے والوں کے سامنے لاکر رکھ دیا  
 کہ کھاؤ جب ان کا دوست اپنے مکان پر آیا تو کھانا کچھ پٹایا لوگوں نے اوس سے کہا  
 کہ فلاں شخص لیگیا ہے اوس نے کہا کہ خوب کیا اور جب اون سے ملاقات ہوئی تو کہا کہ  
 بھائی اگر تمہارے پاس یہ لوگ پھر آویں تو تم پھر کچھ پاؤ لیجانا۔ غرض کہ ان کے  
 آداب تو سن چکے آپ کھانا پیش کرنے کے آداب معلوم کرو اور میں سے اول چہرے  
 کہ تکلف نہ کرے اور جو کچھ حاضر ہو سامنے کروے اور اگر کچھ نہ ہو اور نہ پیسا پاس ہو تو اوس کو  
 لیے قرض نہ لےوے کہ نفس کو تردد میں ڈالے اور اگر کھانا موجود ہو مگر اپنی غذا کے قدر  
 ہو اور اوس کو پیش کرنے کو جی نہ چاہے تو پیش نہ کرے۔ کوئی بزرگ کسی زاہد کے پاس گھر  
 وہ اوسوقت کھانا کھاتے تھے فرمانے لگے کہ اگر میں نے یہ کھانا قرض نہ لیا ہوتا تو کون سی  
 اس میں سے کھاتا۔ اور بعض اکابر نے تکلف کے معنی یہ بیان کیے ہیں کہ اپنے ملنے والے کو  
 وہ چیز کھلاوے جو آپ نہ کھاوے یعنی اپنی غذا سے عمدہ اور قیمتی اوس کو کھلاوے۔  
 اور فضیل رح فرمایا کرتے کہ لوگوں نے آپس کا ملنا تکلف کے باعث چھوڑ دیا ایک شخص اپنے  
 بھائی کی دعوت کرتا ہے اور اوس کے لیے تکلف کرتا ہے اسی وجہ سے وہ دوبارہ اوس کے  
 پاس نہیں آتا۔ اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ میرے دوستوں میں سے جو کوئی میرے  
 آتا ہے مجھ کو کچھ وقت نہیں ہوتی اس لیے کہ میں اوس کے لیے تکلف نہیں کرتا جو میرے پاس  
 ہوتا ہے اوس کے سامنے رکھ دیتا ہوں اور اگر میں تکلف کروں تو اوس کے یہ معنی ہوں کہ

اوسکے آنے کو بڑا بھجوں اور اوس سے اکت جاؤں۔ اور کسی بزرگ نے فرمایا ہے کہ میں اپنے ایک دوست کے پاس جایا کرتا تھا میں نے اوس سے کہا کہ نہ تو اکیلا بیٹھا کھا کھاوے اور نہ میں ایسا کھاتا ہوں تو پھر کیا بات ہے کہ اٹھا کھانے میں بہ صورت یہ اب یا تو اس تکلف کو تو چھوڑ دے یا میں آنا موقوف کروں دو باتوں سے ایک ہونی چاہیے اوس سے تکلف نہ کرو یا اور اس بے تکلفی کی جہت سے ہم ہمیشہ اکٹھے بیٹھیں گے۔ اور یہ بھی تکلف میں داخل ہے کہ جو کچھ اپنے پاس ہو سب کا سب سامنے لا رکھے اور اپنے خیال کیو اسلئے کہ نہ چھوڑے اور اوسکے دونوں کو آنا دے۔ مروی ہے کہ کسی شخص نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دعوت کی آپ نے فرمایا کہ میں تین شرطوں پر تیری دعوت ماننا ہوں ایک یہ کہ بازار میں سے میرے لیے کچھ نہ لانا دوسرے یہ کہ جو کچھ گھر میں ہو اوسے اوٹھا کر رکھنا تیسرے یہ کہ ایسا مت کرنا کہ اپنے خیال کے لیے کچھ نہ چھوڑے۔ اور نبض اکا بر گھر میں جتنے اقسام کھانے کے ہوتے ہیں سب میں سے سے تھوڑا تھوڑا لا رکھتے۔ اور کسی بزرگ نے فرمایا ہے کہ ہم جابر بن عبد اللہ کے پاس گئے اونھوں نے روٹی اور سرکہ ہمارے سامنے لا رکھا اور فرمایا کہ اگر ہمارا تکلف کی نفی تو میں تمہارے واسطے تکلف کرتا۔ اور کسی بزرگ نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی تیرے یہاں آپ سے ملنے آوے تو جو چیز تیرے یہاں موجود ہو پیش کر دے اور اگر تو خود اپنی خواہش سے کسی کو بلاوے تو جو کچھ تجھ سے ہو سکے اوس میں وقیفہ باقی نہ رکھ۔ اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ہے کہ ہمارے پاس ایسی چیز نہ رکھیں جو ہمارے پاس نہ ہو اور جو چیز موجود ہو وہ اوسکے سامنے رکھ دیں۔ اور حضرت یونس علیہ السلام کے حال میں ہے کہ اوسکے بھائی بند اونسے ملنے آئے آپ نے روٹی کے ٹکڑے اوسکے سامنے رکھ دیے اور ساگ جو آب ہوتا کرتے تھے اوسکے واسطے کاٹ لائے پھر فرمایا کہ کھاؤ اگر خدا تعالیٰ نے تکلف نہ کیا تو ان کو لعنت نہ کی ہوتی تو میں تمہارے لیے تکلف کرتا۔ اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور اوسکے سوا دوسرے اصحاب رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ اون لوگوں کا دستور تھا کہ منی و انہ کے سامنے خشک روٹی کے ٹکڑے اور خشک خرباز رکھ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارا معلوم نہیں کہ دو شخصوں میں سے زیادہ کتنا ہمارا کونسا ہے آیا وہ ہے کہ جو کچھ اوسکے سامنے پیش ہوا اوسکو اختیار جائے یا وہ ہے کہ جو کچھ اپنے پاس رکھتا ہے اوسکو سامنے کرنا چاہیے

دوسرا ادب آئے واسطے یہ ہے کہ میزبان پر کچھ معین کھانے کی فرمائش اور زبردستی نہ کرے کہ بعض اوقات اوسکو اوس چیز کے موجود کرنے میں وقت ہوتی ہے اور اگر میزبان اوسکو دیکھا تو نون میں اختیار دیدے تو ذونون میں سے جو نسامیزبان سے بآسانی بن سکے اوسکو اختیار کرے کہ طریق سنت یہی ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ جب کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیز زمین اختیار دیا گیا تو آپ فرمائی ہی چیز کو اختیار کیا ہے جو بآسانی ہو سکے۔ اور آتش ابلی وائل سے کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ میں اپنے ایک دوست کے ساتھ حضرت سلمان کے لئے کو گیا انھوں نے ہمارے سامنے جو کی روٹی اور کچھ بے مزہ نمک رکھ دیا میرے ساتھی نے کہا کہ اگر اس نمک میں پودینہ ہوتا تو خوب ہو جاتا حضرت سلمان باہر گئے اور اپنا وضو کا لوٹا کر کے پودینہ لائے جب ہم کھانا کھا چکے تو میرے ساتھی نے کہا کہ شکر ہے اوس خدا کا جس نے ہمکو قناعت دی اوس چیز پر کہ ہمکو روزی کی حضرت سلمان رضی نے فرمایا کہ اگر جو کچھ روزی ہوا تھا اوس پر تم قناعت کرتے تو میرا لوٹا کر و نہ ہوتا۔ یہ فرمائش نکرانے کی صورت اوستہ میں ہے کہ مکان کو معلوم ہو جاوے کہ میزبان پر اسکا ہم پہنچانا دشوار ہو گا یا اوسکو فرمائش کرنا برا معلوم ہو گا اور اگر یہ جانے کہ فرمائش سے وہ خوش ہو گا اور اوسکو اس چیز کا ہم پہنچانا آسان ہے تو اس صورت میں فرمائش مکر وہ نہیں۔ حضرت امام شافعی نے جو وقت کہ بغداد میں زعفرانی کے پاس فروکش تھے ایسا کیا تھا زعفرانی کا دستور تھا کہ جتنے اقسام کھانے کے پکتے تھے اونکی فہرست لکھ کر لونڈی کو دیدیتے کسی روز وہ فہرست امام شافعی نے لیکر اپنے قلم سے ایک قسم کھانے کی زیادہ کر دی جب زعفرانی نے وہ قسم دسترخوان پر دیکھی تو کہا کہ اسکی میں نے اجازت نہیں دی پھر وہ فہرست پیش ہوئی جس میں امام شافعی نے کچھ بڑھا دیا تھا جب زعفرانی کی نگاہ آپ کے خط پر پڑی نہایت خوش ہوئے اور لونڈی کو انھی شی کے مائے آزاد کر دیا کہ امام شافعی رضتے ہم فرمائش کی اور ابو بکر کستانی کہتے ہیں کہ میں سری تھلی کے پاس گیا وہ کچھ ٹکڑے اوٹھا لے اور ان میں سے آدھے پیالہ میں گھولنے لگے میں نے کہا کہ یہ آپ کیا کرتے ہیں میں تو ایک دفعہ میں سب پی جاؤنگا آپ ہنس پڑے اور فرمایا کہ حجت کرنے کی نسبت کر یہ تمہارے لیے بہتر ہے جو میں کرتا ہوں۔ اور کسی یز زنگ نے کہا ہے کہ کھانا تین طرح سے

فقیروں کے ساتھ تو ان کو اپنے نفس پر ترجیح دینا چاہیے اور بھائی بدوں کے ساتھ  
کیسل کیسل کر کھانا چاہیے اور دنیا داروں کے ساتھ میں ادب کے ساتھ تمیز اور  
یہ ہے کہ میزبان اپنے بھائی مہمان سے التماس فرمائش کرے بشرطیکہ اس کی فرمائش  
بجالاتے کو جی بھی چاہتا ہو کہ یہ بات اچھی ہے اور اس میں تو اب اور فضیلت بہت  
ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے بھائی کے  
خواہش کو پورا کر دے اس کی مغفرت ہوگی اور جو شخص اپنے بھائی مسلمان کو خوش  
کرے اسے گویا خدا تعالیٰ کو خوش کیا۔ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی کو وہ چیز کھلا دے جو وہ  
چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے دس لاکھ نیکیاں لکھتا ہے اور دس لاکھ برائیاں  
اس کے نامہ اعمال سے دور کرتا ہے اور دس لاکھ درجے اس کے بلند کرتا ہے اور  
اس کو تین ختوں سے کھانا کھلاتا ہے یعنی فردوس اور عدن اور خلد سے۔

چوتھا ادب یہ ہے کہ آنے والے سے یہ کہے کہ آپ کے واسطے کھانا لاؤں مگر  
کھانا اگر موجود ہو تو بنیو چھ مسانے رکھ دے۔ ثوری رح فرماتے ہیں کہ جب تمہارا  
بھائی تم سے ملے آوے تو اس سے یہ نہ کہو کہ کچھ کھاؤ گے یا کھانا لاؤں بلکہ بلا ہنسنا  
کھانا سامنے رکھ دو اگر کھالے نہ ہاں والا اٹھا لو۔ اور اگر نہ ملے والو کو کھانا کھلا مانظر نہ ہو  
تو چاہیے کہ کھانے کو اپنے مظاہر کرے یا ان کے سامنے اس کا بیان کرے۔ حضرت  
سینا لوری کا قول ہے کہ جب آدمی کو یہ منظور ہو کہ اس نے عیال کو اپنی خوراک میں  
سے نہ کھلاوے تو چاہیے کہ ان کے سامنے اس کا ذکر نہ کرے اور نہ ان کو دکھاوے  
اور بعض صوفیوں کا قول ہے کہ جب فقیر تم سے ملے تو اس کے سامنے کھانا رکھو  
اور اگر فقیر آوین تو اس سے کوئی مسئلہ پوچھو اور اگر قاری آوین تو ان کو جاننا بتا دو۔  
چوتھی فصل۔ ضیافت کے آداب کے ذکر میں۔ چونکہ ضیافت میں چھ چیزیں آداب  
کی جگہ ہیں اول دعوت کرنا دوم قبول کرنا سوم کھانے کے لیے آنا چارم کھانا پیش کرنا پنجم کھانا  
ستم بعد کھانے لوٹ جانا اسی لیے اس فصل کو چھ بابوں میں لکھیں گے۔

پہلا باب۔ ضیافت کی فضیلت میں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مہمان  
کے لیے تکلف مت کرو کہ کھانے سے اس کو بُرا جانو گے اور جو شخص مہمان کو بُرا جانے لگا

وہ اللہ کو بُرا جانتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ کو بُرا جانتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بُرا جانتا ہے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص مہمان کی ضیافت نہ کرے اس میں کبہ خیر نہیں۔ اور ایک بابائے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس تشریف لے گئے جس کے یہاں اونٹ اور گائیں بہت تھیں اس نے آپ کی ضیافت نہ کی اور ایک عورت کے پاس تشریف لے گئے کہ اس کے یہاں چند بکریاں تھیں اس نے بکری آپ کے لیے ذبح کی آپ نے حاضرین سے فرمایا کہ ان دونوں کے حال کو دیکھو یہ اخلاق خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں جس کو نیک عادت دینی چاہتا ہے دیدیتا ہے۔ اور ابو رافع آپ کا مولى راوی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ وسلم کے یہاں ایک مہمان اُترا آپ نے مجھ کو ارشاد فرمایا کہ فلاں یہودی سے کہو کہ میرے یہاں ایک مہمان آگیا ہے مجھ کو تھوڑا آنا جب تک قرض دیدے یہودی نے کہا کہ واللہ میں بڑن کوئی حیر گرور کھے ندونگا میں نے آپ کی خدمت میں ماجرا عرض کیا آپ نے فرمایا کہ بخرا میں آسان میں امین ہوں اور زمین پر امین ہوں اگر وہ مجھ کو قرض دیتا بیشک میں ادا کرتا اب میری زرہ لیجاؤ اور اس کے پاس گرور کھدو۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام جب کھانا چاہتے تو ایک یادو کو س باہر جاتی کہ کوئی ساتھ کھانے والا ملے اور اسی وجہ سے اونکی کنیت ابو الفضل بن ہو گئی تھی اور چونکہ ضیافت میں آپ کی نیت سچی تھی اسی وجہ سے آج تک ضیافت کی رسم آپ کے مقام میں جاری ہے کہ کوئی رات ایسی نہیں گذرتی کہ اس جگہ پر تین سے لیکر دس اور سو آدمی نہ تاک کھانا نہیں کھاتے اور اس مقام کے منتظون کا قول ہے کہ اب تاک کوئی شب مہمان سے خالی نہیں گذری۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے سوال کیا کہ ایمان کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ کھانا کھلانا اور سلام کا انشاء کرنا۔ اور کفارات اور درجات میں آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ کھانا کھلانا اور رات کے وقت لوگوں کے سونے کی حالت میں نماز پڑھنا ہے۔ اور کسی شخص نے آپ سے حج مقبول کا حال پوچھا تو فرمایا کہ کھانا کھلانا اور اچھا بولنا ہے۔ اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جس گھر میں مہمان نہیں آتا اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ اور چونکہ ضیافت اور کھانا کھلانے کی فضیلت میں اخبارِ بشیاء وارد ہیں لہذا ان میں سے اس قدر پر اکتفا کر کے ضیافت کے آداب ذکر کرتے ہیں۔ اول یہ کہ ضیافت کرنے والا

میتوں کی دعوت کرے نہ بدکاروں کی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو کسی نے دعوت کی تھی تو اس کے لیے آپ نے دعا مانگی کہ تیرا کھانا نیک بندے کے جاوے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ ہجرتی کے اور کسی کا کھانا مست کھا اور نہ تیرا کھانا مستی کے سوا اور کوئی کھاوے۔ دوسرے یہ کہ حقرا کی دعوت کرے تو انکروں کو خاص نہ کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سب کھانوں میں برا اور اس ولیمہ کا کھانا ہے جس میں تو انکروں کی دعوت ہو فقیروں کی نہ تیسرے یہ کہ دعوت میں اپنے اقارب کو نہ چھوڑو کہ ان کے چھوڑنے میں ان کو وحشت میں ڈالنا اور قربت کو توڑنا ہے اس طرح اپنے دوستوں اور آشناؤں کی دعوت میں ترتیب کا لحاظ رکھے کہ بعض کی خصوصیت نے سے اور ان کے دل کو وحشت میں ڈالنا ہے۔ چوتھے یہ کہ دعوت سے فخر اور شیخی کی نیت نہ کرے بلکہ بھائیوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کرنا اور کھانا کھلانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق پر چلنا اور ایمانداروں کے دلوں میں خوشی پھیلانی مدلل رکھے۔ یا یحییٰ بن ہبہ کہ ایسے شخص کی دعوت نہ کر کہ جس کو جاکر قبول کرنے میں اس کو دستواری ہوگی اور جب آویگا تو حاضرین سے کسی سبب سے ابا یا بیگا۔ چھٹے یہ کہ دعوت اسی شخص کی کرے جس کا قبول کرنا اچھا معلوم ہو حضرت سیان رح فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی کی دعوت کرے اور دل سے اس کا قبول کرنا برا بناتا ہو تو دعوت کرنے والے پر ایک گناہ ہے اور دوسرا شخص اگر اس کی دعوت منظور کرے تو اس صورت میں اس پر دو گناہ ہیں کیونکہ اس شخص نے دوسرے کو باوجود برا جاننے کے کھانے پر آمادہ کر دیا اگر وہ جانتا کہ میرا کھانا اس کو برا معلوم ہوتا ہے تو کسی نہ کھاتا۔ اور متقی کو کھانا کھلانے میں یہ فائدہ ہے کہ تقویٰ یرمد ہوتی ہے اور بدکار کو کھلانے سے بدکاری پر قوت دیتا ہے۔ ایک درزی نے حضرت ابن مبارک رح سے پوچھا کہ میں بادشاہوں کے کپڑے لپیٹا ہوں تو تم کو یہ خوف تو نہیں کہ میں ظالموں کا مددگار ہوں آپ نے فرمایا کہ ظالموں کے مددگار تو وہ ہیں جو تیرے ہاتھ سوئی دہا کا بیچتے ہیں تو تو خود ظالم ہے مددگار ہونی کو کیا پوچھتا ہے

دوسرا بیان۔ دعوت کے قبول کرنے میں۔ دعوت کا منظور کرنا سنت ہو کہ وہ ہے اور بعض جگہوں میں لگے اس کو واجب بھی کہتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا

لو کہ عید تالی کل کا جبکہ ولولہ اشد الذراع لقبلت اور اجابت کے لیے پانچ آداب ہیں۔  
 اول یہ کہ تو انگریز غلے میں اس بات میں فرق نہ کرے کہ تو انگریز کے بیان ہو تو قبول کرے  
 اور فقیر کے بیان ہو تو نہ مانے ایسے کہ ایسا کرنا تکبر ہے اور اسکی ممانعت ہے اور اسی  
 تکبر کی جہت سے بعض لوگوں نے سرے سے دعوت کا قبول کرنا ہی چھوڑ دیا اور کہتے ہیں  
 کہ شوربا کا انتظار کرنا ایک ذلت ہے اور دوسرے نے کہا ہے کہ جب میرا ہاتھ دوسرے  
 کے پیالہ میں پڑا تو اس کے لیے میری گردن جھکا گئی اور بعض شکبر تو انگریزوں کی دعوت  
 قبول کرتے ہیں فقیروں کی نہیں کرتے یہ بھی سنت کے خلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم غلام اور مسکین سب کی دعوت قبول فرماتے تھے۔ اور ایک بار حضرت امام حسن  
 کچھ مسکینوں کے پاس کو گدڑے جو سڑک پر لوگوں سے سوال کرتے تھے انھوں نے  
 اس وقت روٹی کے ٹکڑے زمین کی ریت پر پھیلا رکھے تھے اور سب بیٹھے کھا رہے تھے  
 اور آپ اپنے خچر پر سوار تھے انھوں نے آپ سے کہا کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے نواسے آپ کھانا کھائیے آپ نے فرمایا بتر اللہ تعالیٰ شکبروں کو نہیں چاہتا  
 یہ لکڑی پر سے اتر پڑے اور ان کے ساتھ زمین پر بیٹھ کر تناول فرمایا پھر سلام کر کے سوار  
 ہوئے اور فرمایا کہ میں نے تمہاری دعوت منظور کی تم بھی میری دعوت منظور کرو انھوں  
 نے کہا بس خوشم آپ نے ان کو ایک وقت معین کر دیا جب وہ آئے تو خوب عمدہ کھانا  
 ان کے سامنے لائے اور آپ بھی ان کے ساتھ کھانے کو بیٹھ گئے۔ اور یہ جو کسی کا قول  
 اور گدڑا ہے کہ جب میرا ہاتھ دوسرے کے پیالہ میں پڑا تو اس کے لیے میری گردن جھکا  
 تو اس کے جواب میں بعضوں نے فرمایا ہے کہ یہ قول خلاف سنت ہے اور واقع میں  
 ایسا نہیں کیونکہ دعوت کا منظور کرنا ذلت اوس صورت میں ہے کہ دعوت کرنے والا  
 دعوت کے قبول کرنے سے خوش اور منت کش نہ ہو بلکہ اپنی دعوت کرنے کو دوسرے پر  
 احسان جانے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو دعوت میں تشریف لیجاتے تھے تو  
 یہی وجہ تھی کہ آپ کو معلوم تھا کہ دعوت کرنے والا احسان مانگا اور ہمارے جانے کو  
 دارین میں اپنا فخر اور شرف سمجھیکا۔ غرض کہ دعوت کا قبول کرنا احوال کے اختلاف سے  
 مختلف حکم رکھتا ہے اگر کسی کو یہ گمان ہو کہ دعوت کرنے والا کھانا کھلانے کو کرنا  
 جانتا ہے اور دعوت صرف فخر پر اور شرف کے طور پر کرتا ہے تو اسکی دعوت کا قبول کرنا

مسنون میں بلکہ حیلہ کر دینا بہتر ہے اور اسی لیے کسی صوفی نے ارشاد فرمایا ہے کہ دعوت  
ایسے ہی آدمی کی کھاؤ جو یہ سمجھے کہ تم اپنا رزق کھاتے ہو اور جو تمہاری امانت اوسکے پاس  
تھی اوسکو تمہارے حوالہ کرتا ہے اور تمہارے اوس امانت کے لینے سے ممنون ہوتا  
ہے۔ اور سری مقلیٰ رح فرماتے ہیں کہ میں ایسے لقمہ کا طالب ہوں کہ اوسمین خدائے  
کا گناہ کوئی مجھ پر نہ ہو اور نہ کسی مخلوق کی منت۔ پس جس صورت میں کہ مدعو کو معلوم ہو کہ  
اس دعوت میں منت نہیں تو اوسکو رد کرنا چاہیے۔ اور ابو تراب نخعی فرماتے ہیں کہ  
ایک بار میرے سامنے کھانا آیا میں نے نہ کھایا اور اٹھ کر دیا پھر چودہ روز میں بھوک پر  
بتلا ہوا اور جاناکہ یہ اوس کھانے سے اٹھ کر کرنے کی سزا ہے۔ اور حضرت معروف کرخی فرماتے  
ہیں کہ کسی نے کہا کہ آپ کی دعوت جو کوئی کرتا ہے آپ چلبے جاتے ہیں فرمایا کہ میں ممان  
ہوں حمان مجھے اُٹارتے ہیں وہاں اُترتا ہوں۔ دوم یہ کہ فاصلہ کے دور ہونے کی  
حسب سے دعوت سے انکار نہ کرے جیسے اوس صورت میں انکار نہ چاہیے کہ دعوت کو خواہ  
مجلس ہو اور وجاہت نہ رکھتا ہو بلکہ جو فاصلہ اتنا ہو کہ اوستقدیر کی برداشت کی عادت ہو  
تو پھر دوری کے غدر سے انکار نہ کرے۔ کہتے ہیں کہ توریت میں یا کسی دوسری کتاب سمائی  
میں ہے کہ ایک کوس چل مریض کو پوچھے دو کوس چل جنازہ کے ہمراہ ہوتین کوس چل  
دعوت کو منظور کر یا کوس چل ایسے بھائی کی ملاقات کر جو بھائی چارہ فی اللہ رکھتا ہو۔  
دعوت کو منظور کرنے اور بھائی کی ملاقات کو ایسے فیصلہ ہوئی کہ اوسمین زندہ کے  
حق کا ادا کرنا جو مردہ کے نسبت کراولی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
اگر میری کوئی دعوت کراغ انہیم میں کرے تو قول کر لون۔ اور کراغ انہیم ایک جگہ ہے مدینہ  
منورہ سے چند کوس پہلے آنحضرت صلی اللہ وسلم رمضان میں جب اوس جگہ پہنچے تھے  
تو روزہ افطار کیا تھا اور اپنے سفر میں اوسی جگہ نماز کا قصر فرمایا تھا۔ تیسرے یہ کہ روزہ دار  
پونے کی جہت سے دعوت سے انکار نہ کرے بلکہ دعوت میں جاوے اگر صاحب دعوت  
کی خوشی اپنے افطار کرنے میں جانے تو افطار کرے اور مسلمان کے دل خوش کرنے  
کے ارادہ سے افطار میں بھی اوسی ثواب کا خواہان ہو جو روزہ سے ہوتا۔ اور یہ بات  
نفل روزہ میں ہے اور اگر صاحب دعوت کی دل کی خوشی ثابت نہ ہو تو اوسکے ظاہر حال ہی  
کو سہا کر دے اور افطار کر لے لیکن جس صورت میں کہ ثابت ہو کہ وہ کھلت کرتا ہے تو ہمارے

کر دیوے اور افطار کرے۔ اور ایک شخص نے جو روزہ کے عذر سے کھانے سے انکار کیا تبھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو ارشاد فرمایا کہ تیرے بھائی نے تیرے واسطے سخت اوٹھائی اور تو کہتا ہے کہ میں روزہ دار ہوں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ارشاد فرمایا ہے کہ اپنے ہم نشینوں کی خاطر سے افطار کر لینا بہت عمد و جنت میں سے ہے پس اس نیت سے افطار کرنا عبادات اور خوش خلقی سے قنواس کا ثواب روزہ کے ثواب سے زیادہ ہے اور جس صورت میں کہ افطار نہ کرے تو خوشبو اور انگیکشی اور عمد گلوں اور سکی ضیافت ہے اور کہتے ہیں کہ سر اوتیل بھی دو دعوتوں میں سے ایک ہے۔ چوتھے یہ کہ اگر کھانا شبہ کا ہو یا جاگمہ خواہ فرش حلال کا نو یا اس مقام میں کسی طرح کی برسی بات ہو مثلاً ریشمی فرش ہو یا چاندی کے برتن خواہ جانداروں کی تصویر چیت یا دیواروں میں لگی ہون یا کچھ ستاربانسری وغیرہ اور لو لعب کی چیزیں اور ڈھول تاشے یا سریا اور نعیمت اور چغلی اور بتیان اور جھوٹ و فریب کو سننے میں شمول ہونا پیری یا اور کوئی ہی قسم کی عبت ہو تو انکرا باعث عورت کو نماز اور ایسی صورتیں قبول و عودت تب نہیں تنہا بلکہ یہ اموا اسکے حرمت اور کرا و موجب فی بین اور بی حال ہی اگر صاحب عودت ظالم یا بدعتی یا فاسق یا شرعیو یا غیر خود بخوبی طور پر دعوت نکالتا ہو۔ پانچویں یہ کہ دعوت کو قبول کرنے سے یہ قصد کری کہ ایک وقت پیٹ بھر جاؤ گا ورنہ یہ عمل دنیا کیلئے ہوگا بلکہ نیت کو قبول کرنے میں درست رکھو تاکہ آخرت کو الیو عامل ہو اور اسکی یہ صورت ہے کہ قبول دعوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق کی پیروی کا قصد کرے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ لو حججتم لی کل عام لا جبیت اور یہ نیت کرے کہ اگر دعوت کو منظور کرونگا تو خدا تعالیٰ کی نافرمانی سے بچوں گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں من لم یحب لداعی فقد عصى الله درئہ لہ اور یہ نیت کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو بموجب من اکرمکم اکراماً الممن فلکانسا اکرم اللہ اپنے بھائی مومن کا اکرام کرتا ہوں اور نیز یہ نیت ہو کہ بطوری حدیث شریف مَنْ مَنَّ مِنْكُمْ عَلَى مُنَافِقٍ فَقَدْ مَنَّا لِلْإِسْلَامِ ایک مومن کے دل کو سرور پہنچاتا ہوں نہ اور اسکے ساتھ ہی یہ بھی نیت کرے کہ صاحب دعوت کی ملاقات کو جانتا ہوں اس نیت سے یہ فائدہ ہے کہ نیت کرنیوالا اون لوگوں میں سے ہو جائیگا جو اپنی محبت فی اللہ رکھتے ہیں ایک کہ اس طرح کی محبت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ کے واسطے ایک دوسرے کے پاس جانا اور آپس میں ایک دوسرے پر خرچ کرنا شرط کیا ہے تو جب صاحب دعوت

حرج کیا تو دعویٰ طرف سے ملتا تھا جاوے گا۔ اور یہ سب کرے کہ دعوت قبول کرنے سے  
کوئی میری طرف سے ملے گا اور یہ طبعہ دمان رو کر چکا کہ کبیر یا بظلمتی یا مسلمان کو حقیر  
حاکم دعوت قبول کی غرض کہ دعوت کو قبول کرنے میں یہ چھ مہینے ایسی ہیں کہ اگر ایک بھی  
آدمی کرے تو قبول دعوت دعوت قربت کا اور اگر سب مہینے کوئی کرے تو پھر کیسے بہشت  
قربت نہوگی۔ اور سلف کے ایک بزرگ کہا کرتے تھے کہ میں یہ جانتا ہوں کہ میرے ہر عمل  
میں ایک نیت ہو یا شک کہ کمانے اور بیسے ویرہ میں بھی نیت ہو کرے اور اسی جی سے  
یت کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَتَمَّ الْأَعْمَالِ بِالنِّيَّاتِ وَتَمَّا كَلِمَاتُ  
أَبْنِ مَالُوْنٍ قَسَّ كَأَمْتُ هَجْرَتِهِ اَللّٰهُ وَسُوْلُهُ فَهَجْرَتُهُ اَللّٰهُ وَدَسُوْلُهُ وَنِيَّاتُهُ هِيَ اَللّٰهُ بِالنِّيَّاتِ  
اَوْ اَفْرَادٍ يَتَرَفَعُ حُجْرَتُهُ اِلَى مَا هَا هُنَا اَلْيَكُوْنُ اَوْ نِيَّتُ صِرَاحٍ اَوْ طَاعَتٍ كِي حَيْرَانِ  
اثر کرتی ہے ممنوع چیزوں میں تاثر نہیں کر لی مثلاً اگر ساتھیوں کی خوشی کے لیے شراب پو  
خواہ اور کسی حرام کا ترکیب ہو اور نیت کرے کہ مسلمانوں کی خوشی کرتا ہوں تو بہ نیت مفید  
نہوگی اور نہ یہ کہنا درست ہوگا کہ اس سال کا مار نیت یہ ہے بلکہ جادو طاعت ہے اگر اس  
بھی نیت غم کی یا مال حاصل کرنے کی کرے گا تو طاعت۔ رہی گی یہی حال باج کا ہے کہ جو چیز  
حیرات میں بھی مل سکتی ہو اور غیر حیرات میں بھی وہ نیت سے حیرات میں لاحق ہو جاتی ہے  
بس نیت کا اثر انہیں دو قسموں میں ہوتا ہے کسی تیسری قسم میں نہیں ہوتا۔  
تیسری قسم بیان۔ دعوت کمانے کے لیے حاضر ہونے کے بیان میں اسکے آداب یہ ہیں کہ  
جب مکان میں آوے تو صاف ستھارے میں نہ بیٹھے بلکہ فروتنی کرے۔ دوسرے یہ کہ بہت پر  
نہ گھاوے کہ لوگ منتظر رہیں اور نہ اتنا جلدی جاوے کہ ابھی صاحب دعوت سامان بھی  
نہ کرنے یا وے اور جاوے ہو۔ تیسرے یہ کہ بھیڑ کے وقت ایسی طرح نہ بیٹھے کہ دوسروں کو  
نگہی ہو بلکہ اگر مالک مکان کسی جگہ بیٹھنے کا اشارہ کرے تو اس کے خلاف ہرگز نہ کرے کیونکہ  
بعض اوقات صاحب مکان اپنے دل میں ہر ایک شخص کی جگہ تجویز کر لیتا ہے تو اس کو  
خلاف کرنے میں اس کی ترتیب ٹوٹ جاوے گی اور تردد ہوگا اور اگر بعض حاضرین اس کی تعلیم  
کے لیے کوئی اونچی جگہ بناوین تو اس وقت تواضع کرنی چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم فرماتے ہیں يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّوَضَّعْ لِّلَّهِ الرَّحْمَاءَ مَا لَدُوْنَكَ مِنْ اَلْمَحَلِّسِ  
چوتھے یہ کہ جس کو ٹھہری میں عزتیں ہوں اور پروردگار ہو اس کے دروازہ کے سامنے

نہ بیٹھے۔ پانچویں یہ کہ جس جگہ کھانا اترتا ہو وہاں بہت نہ تانے کہ یہ دلیل حرص اور بصری کی ہے چھٹے یہ کہ جب بیٹھے تو جو شخص پاس ہو اس سے سلام عیدک اور پیش احوال کرے۔ اور جب مہمان میزبان کے یہاں آوے تو میزبان کو چاہیے کہ اسکو قبلہ کی سمت اور پانچاخذ اور وضو کی جگہ بتا دے۔ حضرت امام مالک رحمہ نے حضرت امام شافعی کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا اور حضرت امام مالک رحمہ نے کھانے سے پیشتر ہاتھ دھونے میں لوگوں سے پہلے خود دھوئے اور فرمایا کہ کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے اول مالک مکان کو چاہیے اسلیئے کہ وہ لوگوں کو اپنے کرم کی طرف بلاتا ہے تو مناسب یہ ہے کہ ہاتھ پہلے دھوئے اور کھانے کے بعد سب سے پیچھے ہاتھ دھو وے کہ شاید اگر کوئی کھانے والا رہ گیا ہو اور وہ آجائے تو اس کے ساتھ کھاوے۔ ساتویں یہ کہ جب دعوت کی جگہ پہنچ کر کوئی برسی بات دیکھے تو اگر اس کے دور کرنے پر قادر ہو تو دور کر دے ورنہ زبانی اسکی برائی بیان کر کے ٹوٹ جاوے اور برسی باتیں یہ ہیں کہ فرش ریشمی کا ہونا یا چاندی سونے کے برتنوں کا استعمال یا تصویرون کا دیواروں پر ہونا یا باجے گاجے ستار وغیرہ کا سننا یا عورتوں کا منہ کھلے وہاں موجود ہونا یا اور کوئی حرام چیز کا پایا جانا۔ یہاں تک کہ امام احمد رحمہ نے فرمایا ہے کہ جب سرمہ دانی ایسی دیکھے جسکے سر پر چاندی لگی ہو تو نکل جانا چاہیے اور اس مجلس میں بیٹھنے کی اجازت نہیں دینی صحن میں بیٹھنے کو فرمایا اور جب کوئی شخص باریک پردہ چھرون کو چاؤ کا دیکھو تب بھی یہی کہنا ہے کہ وہاں سے چلا آوے کہ میٹا نہ کا تکلف ہے نہ اس سے گرمی جاوے نہ سردی نہ کوئی شے اسکے سبب سے چھپ سکے اور اس طرح جب گھر کی دیواروں کو ریشمی کپڑے سے کعبہ کی طرح مڑھا ہوا دیکھے وہاں بھی نہ بیٹھنا چاہیے۔ اور یہ بھی اونکا قول ہے کہ جب کوئی شخص ایک مکان کرایہ لے جس میں تصویر ہو یا حمام میں جاوے اور اس میں تصویر پاوے تو چاہیے کہ اس تصویر کو اگر قدرت ہو تو دور کر دے اور اگر قابو نہ ہو تو اس میں سے نکل آوے اور جتنی باتیں آپ نے فرمائی ہیں سب درست ہیں لیکن پردہ مسمری کا دیکھنا اور دیوار پر ریشمی کپڑے زینت کے لیے لگانے داخل حرمت نہیں کیونکہ حریر کا پہننا مردوں کو حرام ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَکُنْ اِنْ حَرَامٌ عَلَیْکَ ذَکَرٌ اَوْ اُنْثٰی حَلَّ لَکُمَا فَاِذَا

ریشی کی رازدانا حرام ہوتا تو کعبہ شریف کی زینت ہی حرام ہوتی بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس طرح کی ریت  
 مباح میں داخل رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي لِلْغُلَامِ**  
 صورت میں کہ اس فعل سے زینت مقصود ہو اور فقر کے لیے عادت نہ ٹھہرائی ہو گو یہ بات  
 سوچ لی ہو کہ لوگوں کو اسکے دیکھنے سے نفع ہوگا اس لیے کہ مردوں کو حریر کی طرف دیکھنا حرام  
 نہیں جس صورت میں کہ نو بڑیاں اور عورتیں اس کو دیکھیں ہون تو دیواروں پر پڑا ہو  
 دیکھنا بھی ایسا ہی ہے کہ او میں بھی مردیت کا وصف نہیں

چوتھا بیان۔ کھانا لانے کے آداب میں اور وہ یا سچ ہیں اول کھانا جلد پیش کرنا کہ  
 اس میں ہمان کی تعظیم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں **مَنْ كَانَتْ**  
**يُحِبُّهُ اللَّهُ وَلِيُفِيَّهُ لَأَحْرَقَ فِي كَرَمِ صَفِيٍّ** اور جس صورت میں کہ اکثر لوگ آگے ہوں اور ایک  
 یا دو وقت مقرر رہنے آئے ہوں تو حاضرین کی خاطر سے جلد کھانا پیش کرنا اس سے  
 بہتر ہے کہ غیر حاضرین کی خاطر سے کھانا کھلانے میں دیر کیجاوے ہاں جس صورت میں  
 کہ غیر حاضر تھے ہو یا پیچھے رہ جائے میں اس کی دل شکنی منسوب ہو تو اس کا انتظار کرنے میں  
 کیہ مضائقہ نہیں اور اللہ تعالیٰ کے اس قول میں **هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ صَفِيٍّ (أَنْ أَهْلِيهِمُ**  
**أَلَمْ تَكْرِهِيْنَ)** ایسا ہی بھی کہ وہین کہ ان کی تعظیم یہ کی گئی تھی کہ کھانا ان کو جلد کھلایا گیا تھا چنانچہ دوسرا  
 آیت اسیر دلیل ہے کہ ارشاد فرمایا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْبَاقِ جَاءَ بِحُلٍّ حَلِيٍّ** اور ایک جا فرمایا **وَجَاءَ**  
**إِلَى أَهْلِهِمْ فَأَجَابَ بِحُلٍّ حَلِيٍّ** اور وہ ان کے معنی جلد جانے کے ہیں اور بعض کہتے  
 ہیں کہ خضہ جانے کے معنی ہیں اور تھوڑے میں کہ حضرت ابراہیم ایک ران گوشت کی لائے تھے  
 اور اس کا نام عجل اس لیے رکھا کہ عجلت کے ساتھ لائے اور دیر نہ کی۔ حاتم حم رح فرماتے ہیں  
 کہ جلد ہی کرنا بخیر یا سچ باتوں کے شیطان کی طرف سے ہے اور ان یا سچ امور میں سنت  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے یعنی ہمان کو کھانا کھلانا اور مردہ کو تجیز نہ کرنا اور  
 کنواری عورت کو بیاہ دینا اور قرض ادا کرنا اور گناہ سے توبہ کرنا۔ اور ولیمہ میں بھی جلد ہی  
 کرنا سبب ہے اور کہتے ہیں کہ اول روز کا ولیمہ سنت ہے اور دوسرے روز کا معروف  
 یعنی سلوک کے طور پر ہے اور تیسرے روز کا نو دہے۔ دوم۔ کھانوں کو ترتیب وار  
 پیش کرنا یعنی اگر فاکہ ہو تو اول اس کو پیش کرے اس لیے کہ طب کے رو سے یہ امر مناسب  
 کیونکہ فاکہ جلد ہضم ہوتا ہے اس لیے معدہ میں سب سے نیچے اس کا ہونا اچھا ہے اور

قرآن مجید میں بھی تنبیہ ہے کہ فاکہ کو اول پیش کرنا چاہیے چنانچہ ارشاد ہے ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَتَّىٰ تَبْلُغُوا أَجْلَ الْوَلَدِ﴾ پھر بعد فاکہ کے پیش کرنا گوشت اور شیر کا افضل ہے اور شیر اور اس کھانے کو کہتے ہیں کہ شوربا میں روٹی توڑ دی جاوے اور یہ کھانا عرب میں افضل ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ حضرت عائشہ کو اور عورتوں پر ایسا افضل ہے جیسا شیرد کو اور کھانوں پر ہے اور اگر کھانے کے بعد کچھ شیر پنی بھی ہو تو سب عمدہ چیزیں جمع ہو گئیں۔ اور گوشت سی اکر ام کے ہونے پر یہ آیت دلالت کرتی ہے جو ابراہیم علیہ السلام کے مہمانوں کی شان میں ہے ﴿فَمَا لَكُم مِّنْ مَا نَزَّلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ اور حنیذ اس گوشت کو کہتے ہیں کہ خوب پکا ہوا اس سے معلوم ہوا کہ بیشتر گوشت لائے ہیں بھی اکر ام کی صورت ہے اور عمدہ چیزوں کے باب میں ارشاد فرمایا ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَاءَ﴾ اس میں من کے معنی شہد کے ہیں اور سلوی سے مقصود گوشت ہے اور گوشت کو سلوی ایسے فرمایا کہ اوسکے ہوتے ہوئے اور سانوں سے تسلی ہو جاتی ہے اور دوسری کئی چیز اوسکی قائم مقام نہیں اور اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سید اکاد امر الخ یعنی گوشت سانوں کا سردار ہے پھر من و سلوی کے ذکر کے بعد خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَتَّىٰ تَبْلُغُوا أَجْلَ الْوَلَدِ﴾ اور گوشت و دونوں عمدہ غذاؤں میں سے ہیں۔ ابوسلیمان دارانی رح فرماتے ہیں کہ طیب چیزوں کا کھانا رضاء الہی کا موجب ہوتا ہے اور طیب چیزیں ٹھنڈا پانی پیئے اور ہاتھ دھونے کے وقت لگنا پانی ہاتھوں پر ڈالنے سے پوری ہو جاتی ہیں۔ مامون نے کہا ہے کہ برف کا بچھا پانی شکر کو خالص کر دیتا ہے یعنی یہ نعمت شکر خالص چاہتی ہے۔ اور بعض ادا کا قول ہے کہ جس صوت میں تم نے اپنے بھائیوں کی دعوت کی اور ادا کو باوام کا حلوا اور بورانی کھلا کے اور ٹھنڈا پانی پلایا تو دعوت کامل کی۔ اور کسی شخص نے ضیافت میں بہت سے روپے لگائے پس ایک حکیم نے کہا کہ تم کو اس خرچ کرنے کی ضرورت تھی بشرطیکہ روٹی عمدہ اور پانی ٹھنڈا اور سرکہ چاشنی دارتھار سے پاس موجود ہوتا ایسے کہ یہی چیزیں ضیافت کو کافی تھیں۔ اور بعض حکما کا یہ قول ہے کہ کھانے کے بعد شیر پنی کا ہونا بہت قسم کے کھانے تیار کرنے سے بہتر ہے اور دسٹرخوان پر سب کو کھانا پہنچ جانا اس سے بہتر ہے کہ کئی قسم کا کھانا ہو اور کسی کے سامنے کچھ ہو اور کسی کے سامنے کچھ

اور کہتے ہیں کہ جس دسترخوان پر بٹولات ہوتے ہیں اوپر فرستتے آتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ اداکار کھسا بھی دسترخوان پر تخت ہے اور اوسین ہنر چرون سے ایک طرح کی زینت بھی ہے اور حدیث میں ہے کہ جو دسترخوان نبی اسرائیل پر اترتا تھا اوسین گندنا کے سوا سب بٹولات تھے اور ایک مچلی تھی کہ جسکے سر کے پاس سرکہ اور دم کے پاس نمک تھا اور سات رویمان تھیں اور ہر ایک وٹی میروغن زیتون اور دانہ انار کھاتا تھا تو اگر یہ سب چیزیں ضیافت میں جمع کیجاوین تو اوس دسترخوان کے مطابق ہونے کے اعتبار سے بہتر ہوگی۔ سو مہم یہ کہ کھانوں کے اقسام میں سے جو زیادہ لطیف ہو او سکویں پتیں کروئے تاکہ جیسو منظور وہ اوسی کو بھر لور کیا لیوے اوسکے بعد اور کھانوں کو بہت نہ کھاوے اور عادت اہل ترستا کی ہون نہ کہ اول کتین ترغاب پیش کرتے ہیں تاکہ اوسکے بعد لطیف سامنے آوے تو رگ تہوت جنبش کرے اور یہ ہر صنف کے خلاف ہے کیونکہ بہت کھانا کھانا ایک حیلہ ہے اور پہلے لوگوں کا طریق یہ تھا کہ کھانیکے سب اقسام کو ایک ہی دفعہ لارکتے تھے اور میالے رکامیاں کھانوں کی دسترخوان پر چن دیتے تھے تاکہ ہر شخص جس چیز کی رغبت رکھتا ہو اوپر سے کھاوے اور اگر صاحب خانہ کے بیان ایک قسم کے سوا دوسرا کھانا ہوتا تھا او سکودکر کردتا تھا تاکہ لوگ اوسی کو شکم سیر نہ کر کھالین اوس سے بہتر کا انتظار نہ کریں۔ اور بعض اہل مرت کا حال مستول ہے کہ وہ ایک پرچہ پر چتے اقسام کھانیکے لانے منظور ہوتے لکھکر اول مانوں کے سامنے پیش کر دیا کرتے تھے۔ اور ابک شیخ فرماتے ہیں کہ میر سامنے تمام کے بعض مستانچ نے ایک کھانا پیش کیا میں نے کہا ہمارے بیان عراق میں یہ کھانا جسکے بی میں ہوتا ہے اوسنے کہا کہ ہمارے بیان بھی تمام میں ہی دستور ہے اور اوس کھانے کے سوا دوسری قسم اوسنے تیار نہ کرائی تھی مجکو اوس سے نہایت شرمندگی ہوئی۔ اور کسی دوسرے کا قول ہے کہ ہم چند لوگ ایک ضیافت میں تھے صاحب خانہ نے بکر کے سر چھنے ہوئے اور شوربا دار ہمارے سامنے لارکھے ہم نے اونکو اس انتظار میں کہ اور کوئی کھانا یا گوشت آویگانہ کھایا آخر کو صاحب خانہ نے ہمارے سامنے طشت لارکھا اور کچھ مین نکیا تب ہم ایک دوسرے کے منہ دیکھنے لگے ایک صاحب جو ظریف تھے اونکو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہو کہ بدون بدنوں کے سر پیدا کر دیوے راوی کہتا ہے کہ اوس ہم بھوکھے رہے اور سحر تک روٹی کے طالب۔ اسی لحاظ سے متجب ہے کہ سب اقسام

پیش کر دے یا جو اپنے پاس ہوا اسکی اطلاع کر دے تاکہ پھر مہمان انتظار نہ کریں۔  
چہارم یہ کہ جب تک کھانے کے اقسام سے اچھی طرح نہ کھالیوں اور ہاتھ نہ کیچیں لیکن تک  
اونکو اونٹنا ناچنا ہے کیونکہ شاید بعض لوگ ایسے ہونگے کہ جو قسم سب سے بعد آئی ہوگی وہ پیشتر  
کے اقسام کی نسبت کراؤ کو زیادہ مرغوب ہوگی یا ابھی شکم سیر نہ ہوئے ہونگے تو برتن  
بڑھانے سے اونکا حرج ہوگا اور دسترخوان پر تمکن کو جو دور تک کے کھانوں سے بہتر  
کتنے ہیں اوسکے ہی معنی ہیں کہ برتن جلد نہ اونٹھائے جاویں اور یہ معنی ہیں کہ جبکہ فرخ  
ہو۔ سنوری جو ظریف صوفی تھے اونکے حال میں لکھا ہے کہ کسی دینا دار کے بیان ضیافت  
کھانے کے ایک بکرا اٹھنا ہوا اونکے سامنے آیا اور شینخ نخل تھا لوگوں نے جو اس  
بکرے کو چیر بھرا بٹکا بوٹی کیا تو وہ گھبرایا اور غلام سے کہا کہ یہ بکرا لڑکوں کے لیے اونٹھا  
غلام نے اوسکو اونٹھا اندر جائیکا قصد کیا سنوری اوسکے پیچھے دوڑے کسی نے اونے  
کہا کہ کہاں جاتے ہو کہا کہ لڑکوں کے ساتھ کھاؤنگا تب تو صاحب خانہ شرابا اور اوس  
بکرے کو واپس منگایا۔ اور اسی ادب کے متعلق یہ ہے کہ ضیافت کرنیوالا لوگوں سے  
پیشتر اپنا ہاتھ نہ کیچے کہ وہ چیر کر نیگے بلکہ یوں چاہیے کہ بکے بعد خود موقوف کرے بعض  
اہل سخاوت کا دستور تھا کہ لوگوں سے سب کھانوں کے اقسام ذکر کر دیتے اور اونکو کھانا  
دیتے جب لوگ قریب شکم سیری کے ہوتے تو خود دوزانو ہو کر کھانے پر بسم اللہ کہہ کر ہاتھ  
بڑھاتے اور کہتے کہ میرا ساتھ دو خدا تم میں اور تم پر برکت کرے اور اگلے لوگ اونکی اس  
عادت کو اچھا جانتے تھے۔ پنجم یہ کہ کھانے کی مقدار اتنی ہو کہ کھانیوالو کو کافی ہو جاوے  
اسی لیے کہ مقدار کفایت سے کم کرنے میں تو مروت میں بٹالگے گا اور اوس سے زیادہ کہیں  
بناوٹ اور نمود ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ دل پر گوارا نہ ہو کہ سب کھا جاوے بلکہ اگر کھانا  
اس طرح کیجئے کہ اگر سب کھا جاوے تو بھی خوش ہوا اور اگر چھوڑ دین تو اونکے اولش کو باعث برکت جانے  
تو کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ اس کھانے پر حساب نہیں ہوتا۔ حضرت ابوہریرہ  
بن اویس نے اپنے دسترخوان پر بہت سا کھانا حاضر کیا اونکو سفیان ثوری نے کہہ کہ  
اے ابو اسحق تم کو خون نہیں کہ یہ کثرت فضول خرچی نہو جاوے اونھوں نے فرمایا کہ  
کھانے میں فضول خرچی نہیں ہے غرض کہ اگر کثرت اس نیت سے نہو تو بیشک مہکاجے  
حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ ہکو منع کیا گیا ہے اس سے کہ ایسے شخص کی وجہ

تو لکریں دہائیے کیا نے سے محو کرتا ہوا اور صحابہ رضہ میں سے بہت سے جو کون ذمہ دار  
کے کھانے کو مکروہ جانتے اور قدر کیفیت میں کرنے ہی کی وجہ سے کبھی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے سامنے سے بچا ہوا کھانا نہیں اٹھایا گیا اس واسطے کہ اصحاب مہم مقدار حاجت  
نہ اندیشہ نہ کرتے تھے اور خوب پیٹ بھر کر نہ کھاتے تھے اس صورت میں مقدار کفایت بہت  
تجربہ ہی ہوتی تھی اور نوبت چ رہنے کی نہ آتی تھی۔ اور چاہیے کہ اول گھر والوں کا حصہ  
مطلوبہ کر دے ایسا نہ کہ او کو ممانوں کے پاس سے کچھ نیچے کا انتظار ہوا اور جس صورت  
میں کہ شاید نہ نیچے تو وہ دل تنگ ہوں اور ممانوں کو مملوۃ سنائیں تو ان کو ایسا کھانا کھانا  
کیا ضرور ہے جس سے اور لوگ ممانین یہ امر ان کے حق میں خیانت ہے۔ اور کھانا اگر  
بچ رہے تو ممان کو اس کو لینا بچا ہے اور یہ وہ کھانا ہے جس کو صوفی زلہ کہتے ہیں ہاں  
جس صورت میں کہ صاحب خانہ بطیب خاطر اس امر کی اجازت دیدے یا حال کے توشہ  
سے اس کا خوش ہونا معلوم ہونو بلکہ کامناتہ میں لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ میزان بڑا بیگا  
تو اس صورت میں لینا بچا ہے اور اس کی رضامندی کی صورت میں بھی عدل و انصاف  
کی رعایت رفیقوں کے ساتھ ملحوظ چاہیے یعنی ہر ایک شخص وہی کھانا لیوے جو اپنے ساتھ  
لیا ہوا اپنے ساتھی کے سامنے کا بشرطیکہ وہ بخوشی خاطر اس کے لینے پر راضی ہو اور جہا  
کے سب سے راضی نہ ہو گیا ہو۔

پانچواں بیان۔ نوٹنے کے آداب میں اور وہ تین ہیں۔ اول یہ کہ ممان کے ساتھ  
مکان کے دروازہ تک نکالے کہ یہ امر سنوں ہے اور ممان کی تعظیم اس سے ہوتی ہے اور  
اس کی تعظیم کا حکم ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور  
آخرت کے دن پر یقین رکھتا ہو وہ اپنے ممان کی تعظیم کرے۔ اور فرمایا کہ ممان کی پاسداری  
یہ ہے کہ ممان کی پاسداری یہ ہے کہ گھر کے دروازہ تک اس کی ہمراہی کیجاوے۔ حضرت  
ابو قتادہ رضہ فرماتے ہیں کہ نجاشی بادشاہ حبشہ کے فاسد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں آئے آپ خود بنفس نفیس ان کی خدمت کو اٹھے اصحاب رضہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ہم ان کی خدمت بجالا دیں گے آپ تجھف نہ فرماؤ بن آپ نے فرمایا کہ اہل  
نہیں ہو سکتا انھوں نے میرے اصحاب کی تعظیم کی تھی میں چاہتا ہوں کہ ان کی مکافات  
کران۔ اور لوری تعظیم یہ ہے کہ کتا وہ میثانی رہنا اور آنے اور جانے کے اوقات میں

اور نہ خیرالین پیاچی شرح اوستے کار کرنا چاہیے اور اسی رح سے کسی نے کہا کہ مہمان کی  
 عظیم کیا ہے فرمایا کہ شادہ رو اور شادہ گفتگو سے پیش ہے۔ اور یزید بن ابی زیاد کہتے ہیں کہ  
 ہر ایک نے عجب ازمن بن ابی ہللی کے پاس آئے تو اونھوں نے ہم سے گفتگو بھی اچھی ہی  
 کی اور کھانا بھی اچھا ہی کھلایا۔ وہ ہم سے کہ مہمان کو چاہیے کہ میزبان کے پاس سے  
 خوشدل جاوے اگر آپ اوسکی خاطر داری میں کوتاہی ہوئی ہو اسیلئے کہ یہ امر خوش خلقی اور  
 تواضع میں سے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ آدمی اپنی خوش خلقی سے  
 روزہ وارشب بیدار کا مرتبہ حاصل کر لیتا ہے۔ پہلے زمانہ کے اکابر میں سے کسی کے پاس  
 ایک شخص نے آدمی بھیجا کہ کھانا کھانے کو بلا لاوے وہ بزرگ گھر پر نہ ملے جب اونھوں نے  
 سنا کہ فلان شخص نے بلوایا تھا تو اوسکے یہاں گئے اور وقت لوگ کھانا کھا کر چلے گئے تھے  
 صاحب مکان اوسکے پاس آیا اور کہا کہ اب تو لوگ کھا کر چلے گئے پوچھا کہ کچھ بچا ہے آؤ  
 کھا کہ نہیں کہا کہ ایک آدھ ٹکڑا روٹی کا ہو تو لے آؤ اوسنے کہا کہ کوئی نہیں کہا کہ ہانڈی لاؤ  
 کہ اوسیکو پونچھ لون اوسنے کہا کہ وہ میں نے دھو ڈالی پس شکر خدا کہتے ہوئے وہاں  
 اپنے مکان کو چلے آئے لوگوں نے اوسے کہا کہ کیا بات ہے کہ تمکو کچھ کھلایا بھی نہیں اور  
 تم اوس شخص سے راضی اور خوش ہو فرمایا کہ اوسنے بہر حال اچھا کیا کہ ایک نیت صاف  
 سے ہو کر بلا یا اور ویسی ہی صاف نیت سے ہر جواب و دیدا پس تواضع اور خوش خلقی  
 اسی کا نام ہے اور کہتے ہیں کہ استاد ابو القاسم جنید کو چار بار ایک لڑکا بلا لیکیا کہ میرا باپ  
 تمھیں کھانا کھلانے کو بلاتا ہے اور چاروں دفعہ میں اوسکے باپ تھے اونکو جواب صاف  
 دیا مگر وہ ہر دفعہ بلانے پر چلے آتے تھے کہ اوس لڑکے کا بھی دل خوش ہو جاوے کہ میرا  
 کھانا مانا اور اوسکا باپ بھی راضی ہے کہ اوسکے جواب دیدینے سے چلے گئے یہ نفوس  
 قدسیہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کرنے میں وہ بگئے ہیں اور توحید سے اطمینان  
 اونکو حاصل ہے اور ہر ایک رزق قبول میں بجز اپنے خالق کے اور کی طرف نظر نہیں کرتا  
 نہ کسی کے ذیل سمجھنے سے شکستہ دل ہوں اور نہ کسی کی تعظیم سے خوشدل بلکہ ہر ایک بات  
 کو واحد قہار کی طرف سے سمجھتے ہیں اور اسی وجہ سے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میں دعو  
 کو اسیلئے منظور کرتا ہوں کہ اوسکے سبب سے محکومت کا کھانا یا دھوتا ہے یعنی وہ کھانا  
 بھی ایسا ہی عمدہ ہو گا کہ ہو اوسمیں کچھ محنت و مشقت نہ ہوگی اور نہ اوسکا حنا ہے لیا جاوے گا

**دوم۔** یہ کہ بدون رضا اور اجازت میزان کے اوسکے یہاں سے نہ آوئے  
ٹھہرنے کی مقدار میں اوسکے دل کی رعایت رکھے اور جب ممان ہو کر فرو کس ہو تو تین دن  
سے زیادہ نہ بڑھاوے کہ مجب نہیں کہ میزان اکتا جاوے اور چلے جانے کے لیے لینے  
کی ضرورت پڑے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **حجۃ الصیۃ ثلاثۃ ايام** معارف  
فصل ۱۲۵۔ ان اگر صاحب خانہ خالص دل سے ٹھہرنے کا اصرار کرے تو ٹھہرنا جائز ہے  
اور صاحب خانہ کے یاس ایک بچھونا ممان کے لیے رہنا چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے کہ ایک بچھونا خود مرد کے لیے ہے اور ایک عورت کے لیے ہے اور ایک ممان  
کے لیے اور جو تھا شیطان کے لیے۔

**خاتمہ۔** بلبی اور شرعی آداب و مناسبات متفرقہ کے بیان میں۔ اور وہ نوہین۔ اول یہ  
کہ ابراہیم خلیجی رح سے منقول ہے کہ فرمایا بازار میں کھانا کینگی ہے اور اسکو آنحضرت صلی  
علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور اسکی سند مزید ہے اور اسکے خلاف پر ایک ردایہ  
حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ اونھوں نے فرمایا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
عہد مبارک میں چلتے پھرتے کھانی لیا کرتے تھے۔ اور بعض تھخون نے کسی معروف  
معونی کو بازار میں کھاتے دیکھا اور اونسے اسکی وجہ پوچھی اونھوں نے کہا کہ کیا خوب  
مجھو بھوک لگی بازار میں اور کھانا کھاؤں گھر پر سائل نے کہا کہ تو آپ سب میں چلے جاتے  
فرمایا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ خدا تعالیٰ کے گھر میں کھانے کے واسطے جاؤں۔ اور ان  
دونوں باتوں کے مطابق کرنے کی صورت یہ ہے کہ بازار میں کھانا بعض لوگوں کے  
اعتبار سے تواضع اور بے تکلفی ہے اس صورت میں بازار میں کھانا اچھا ہے اور بعض  
اشخاص کے لحاظ سے بے غیرتی ہے اونسکے حق میں کدوہ ہے پس یہ امر شہدوں کی عادتوں  
اور لوگوں کی حالتوں کے اختلاف سے مختلف طور پر ہوگا یعنی اگر کسی شخص کے سبب اعمال  
اپنے منوں کے تو بازار میں کھانا اوسکے حق میں بے غیرتی اور زیادتی حرص پر دال ہوگا  
گویا ہی مقبول ہونے کا مانع متصور ہوگا اور جس شخص کے سبب اعمال اسی کے مناسبت  
اور ہر حال میں بے تکلفی ٹیکتی ہوگی اوسکا بازار میں کھانا تواضع شمار کیا جاوے گا۔  
**دوم۔** حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ جو شخص صبح کا کھانا نہ کھائے شروع  
کرے اللہ تعالیٰ نے شتر قسم کی بلا اوسیر سے ٹال دیتا ہے اور جو کوئی ایک روز میں سات

عجوبہ کھجورین کھالے تو او سکے پیٹ کے کیڑو کو مار ڈالیں گی اور جو کوئی ہر روز لکس سبج کشمش  
کھائیو سکے وہ اپن بدن میں ایسی چیز نہ دیکھیں گا جو او سکوں بری معلوم ہو اور گوشت کھانا گوشت  
زیادہ کرتا ہے اور شرید عرب کی غذا ہے اور حلوے کھانے سے پیٹ بڑھتا ہے اور خسیہ  
لنگ جاتی ہیں اور گائے کا گوشت مرض ہے اور او سکا وودہ شفا ہے اور او سکا گھی دوتا  
اور چربی اپنے برابر روگ بدن سے باہر کر دیتی ہے اور نفاس والی عورت کو خرماد ترسہ  
بہتر کسی چیز سے شفا نہیں ہوتی اور مچھلی سے جسم گھل جاتا ہے اور قرآن مجید کی تلاوت اور  
مسواک کرنا بلغم دور کرتی ہیں اور جو شخص بقا یعنی دیر پائی چاہے حالانکہ بقا ہونی نہیں سکتی  
او سکوں چاہیے کہ صبح کا کھانا سویرے کھاوے اور شام کو کم کھاوے اور جو تا پہنے اور  
آدمیوں کے حق میں گھی سے بہتر کوئی علاج نہیں اور عورتوں سے احتلا ظم کرے اور  
جتنی چادر دیکھے اوتنے پانوں پھیلاوے یعنی قرض اپنے ذمہ نہ کرے۔ سوم۔ حجاج نے  
کسی طبیب سے کہا کہ مجھے ایسی بات بتاؤ کہ او سکوں غل میں لاؤں اور او س سے عدل  
یا تجا و زنگردن اوسے کہا کہ عورتوں میں سے جو ان کے سو کسی سے شادی مت کرنا او  
گوشت سو اسے جو ان جو ان کے مت کھانا اور پکی چیر جب تک خوب نہ پاک رہے مت کھانا  
اور بدون مرض کے دو امت پینا اور میوہ میں سے خوب پکا ہوا کھانا اور جو غذا کھاوے  
او سکوں اچھی طرح چبانا اور غذا وہ کھانا جسکو دل چاہتا ہو اور او سپر پانی مت پینا اور پانی  
جب پی چکو تو پھر کچھ مت کھانا اور بول و براز کو مت روکنا اور جب دن کی غذا کھانا تو  
سورہنا اور رات کی غذا کے بعد سونے سے پیشتر چل قدمی کرنا گو سو قدم ہی چلو اور عروبہ  
والے بھی یہی مضمون کہتے ہیں **تَعْدُ تَعْدُ تَعْسُ تَعْسُ** یعنی دن کی غذا کھا کر نہی تاناو اور  
رات کا کھانا کھاؤ تو چلو پھر و۔ اور کہتے ہیں کہ پیشاب کا بند رکھنا بدن میں خرابی پیدا  
کرتا ہے جیسے چلتی نہر کو روک دو تو او سکے گرد کی چیزیں خراب ہو جاتی ہیں۔ چہارم  
کہتے ہیں کہ رگون کا تانا مرض لاتا ہے اور رات کو کھانا بوڑھا کرتا ہے اور عرب و ہون کا  
قول ہے کہ صبح کا کھانا چھوڑ دینا سرین کی چربی دور کر دیتا ہے اور کسی حکیم نے اپنے  
لڑکے سے کہا کہ جب تک اپنی عقل ساتھ نہ لیلو تب تک گھر سے مت نکلنا یعنی بدون کچھ  
کھائے صبح کو مت کھلو اور اسکو عقل اسیلے کہا کہ عقل کھائے ہی سے ٹھکانے رہتی ہے  
اور اوسی سے طیش دور ہوتا ہے اور ایک یہ فائدہ ہے کہ شکم سیرمی پر بازار کی چیزوں پر

یت کم بختی ہے۔ اور ایک حکیم نے کسی جوئے آدمی کو کہا کہ تیری ڈاڑھوں کی کورگاہ کا  
 بنا ہوا کیرا تیرے بدن پر معلوم ہوتا ہے کیسی یہ صورت ہوئی اوسنے کہا کہ میں گیہوں کا پیدا  
 اور ملوان کا گوشت کھاتا ہوں اور مدیشہ کا تیل ملتا ہوں اور تھی کیرا سینٹا ہوں۔ پھر  
 یہ کہ یہ پیر مرد رست کو ایسا مضر ہے جیسے بد پر پیری بیمار کو۔ اور بعضوں کا قول سنے کہ چر پیر  
 کرتا ہے اوسکو بیماری کا تین اور تندرستی کا شک ہے اور صحت کے سال میں ایسا حال  
 ہونا اچھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مصیب رومی رحمہ کو دیکھا کہ خرما کھاتے تھے  
 اور اونکے ایک آنکھ پر آشوب تھی فرمایا کہ تمہاری آنکھ دکھتی ہے اور خرما کھاتے ہو سرفس کیا  
 کہ یا رسول اللہ میں دوسری ڈاڑھ کی طرف سے کھاتا ہوں آپ یہ سنکر ہنس پڑے۔  
 ششم یہ کہ میت والوں کے لیے کھانا بھیجنا مستحب ہے چنانچہ جب خبر مرگ حضرت جعفر  
 بن ابیطالب کی آئی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھا کہ جعفر کے کنبے والے بہت  
 کے شغل میں کھانا تیار کر سکیں گے اونکے یاس کچھ کھائے کو جمیعہ داسی ہے۔ یہ امر سنوں  
 اور جب اس قسم کا کھانا جمع میں آوے تو اوسکو کھا لینا جائز ہے لیکن اگر نوہ کر نیو ایوں  
 اور دوا دلا کر نے یر مد کر نیو ایوں کے لیے ہو تو اوس میں سے کھانا نچا ہے۔ ہفتم غلام  
 شخص کے کھانے کو کھانے نچا دے اور اگر کوئی زبردستی کرے تو تھوڑا کھا دے اور جو  
 کھانا بہت عمدہ ہو اوس پر ماتہ نہ ڈالے کسی نرکی نے ایسے شخص کی گواہی نہ قبول کی جسے  
 غلام بادشاہ کی دعوت کھائی تھی اوسنے کہا کہ میں دعوت کھانے میں مجبور تھا نرکی نے کہا  
 کہ میں دیکھتا تھا کہ تو عمدہ ہی کھانے کی طرف جھکتا تھا اور بڑے بڑے تھے کھاتا تھا  
 اس میں تو کسی کا جبر تھیر نہ تھا اور کہتے ہیں کہ بادشاہ مذکور نے اس نرکی کو بھی جبراً کھانے کو  
 کہا تھا مگر اوسنے جواب دیا کہ اگر میں کھانا کھا دنگا تو گو اہوں کا تزکیہ نہ کرونگا اور اگر تزکیہ کرونگا  
 تو کھانا کھا دنگا اور چونکہ اوسکے تزکیہ کے مدوں بہت سرح تھا اس لیے اوسکا مذہب بادشاہ نے مان لیا  
 اور کہتے ہیں کہ دوالنون مصری رح متید ہو گئے چند روز قی خانہ میں کھانا کھایا اونکی ایک  
 ذہنی بن تھی اوسنے اپنا سوت کات کر داروغہ محبس کے ہاتھ کھانا پکا کر بھیجا اونھوں نے  
 اوسکو بھی کھایا رہائی کر مد اوس صورت ذرا اوس سے شکایت کی فرمایا کہ کھانا حلال تھا مگر غلام کے  
 برتن اور ہاتھ میں آیا تھا اس لیے میں نے نہ کھایا یعنی داروغہ محبس کی معرفت اگر نہ آتا تو کھاتا  
 اور یہ مایت درجہ کا تقویٰ ہے۔ ہشتم فتح موصلی کے حال میں لکھتے ہیں کہ وہ بشر حافی کے

یہاں بطور بلا قات تشریف لائے بشر نے کچھ درہم نکال کر احمد جلاؤ اپنے خادم کو دیے اور فرمایا کہ انکا عمدہ کھانا اور اچھا سالن لے آؤ احمد کہتے ہیں کہ میں نے بہت ستھر سی روٹی مول لی اور پھر اپنے دل میں کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ کے سوا اور کسی چیز کے لیے نہیں فرمایا اللہ تعالیٰ بکراک کنا فیہ فانہ ناکمۃ اسی نظر سے کچھ دودھ اور کچھ عمدہ چھو ہارے مول لیے اور ان سبکو لا کر فتح موصلی رح کے سامنے رکھ دیے انھوں نے کھانا کھایا اور باقی اپنے ساتھ لیکے بشر حافی رح نے ہمو فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ میں نے عمدہ کھانا مول لینے کو کیلئے کہا تھا اوسکی وجہ یہ تھی کہ اچھا کھانا موجب شکر خالص کرنے کا ہوا کرتا ہے اور تمکو یہ معلوم ہے کہ فتح رح نے مجھ سے کیوں نہ کہا کہ کھاؤ اسکا یہ سبب ہے کہ مہمان کے لیے ضرور نہیں کہ میزبان کو کئے کہ آؤ کھاؤ اور تم جانتے ہو کہ باقی بچا ہوا کھانا ساتھ کیوں لیکے اسکی وجہ یہ تھی کہ جب توکل صحیح ہوتا ہے تو توشہ کا لینا ضرر نہیں کرتا ان افعال سے یہ سائل گویا تمکو تعلیم کیے۔ اور ابو علی رود باز می رح نے ایک شخص کا حال نقل کیا ہے کہ انھوں نے ضیافت کی اور اوسمیں ہزار چراغ جلائے کسی نے اونپر اعتراض کیا کہ تنہ اسراف کیا انھوں نے کہا کہ اندر جا کر جو چراغ میں نے خدا کے لیے روشن نہ کیا ہوا دسکو گل کر دو وہ شخص اندر گیا اور بہت کوشش کی مگر کوئی چراغ گل نہوا آخر کو قائل ہو گیا۔ اور ابو علی رود باز می نے بہت سے پتے شکر کے لیے اور حلوائیوں سے لکر شکر کی دیوار مع گنگردن اور محرابون کو تیار کرائی اور اوسمیں گھبے منقش لگوائے کہ سب شکر کے تھے پھر صوفیوں کو بلا کر اونسے اوسکے کھانے کو کہا سب نو اوسکو گرا کر بوٹ لیا۔ نعم۔ یہ کہ کھانا امام شافعی رض کے قول کے بموجب چار طر چہر ہے اول ایک انگلی سے کھانا اور یہ موجب خدا تعالیٰ کی خفگی کا ہے دوم دو انگلیوں سے کھانا داخل تکر ہے سوم تین انگلیوں سے کھانا یہ طریقہ مسنون ہے چوتھے چار یا پانچون انگلیوں سے کھانا یہ شدت حرص پر دل ہے۔ اور چار چیزیں بدن کی مقوی ہیں گوشت کھانا اور خوشبو سونگھنا اور بدون صحبت کے بہت نہانا اور کندن کا پھیننا۔ اور چار چیزیں بدن کو مست کرتی ہیں بہت صحبت کرنا اور بہت رنج کرنا اور ہمارے منہ اکثر پانی پینا اور کثرت سے ترشی کا کھانا۔ اور چار چیزیں بینائی کو قوت دیتی ہیں قبلہ رخ بیٹھنا اور سونیکے وقت سرمہ لگانا اور سبزہ کو دیکھنا اور لباس صاف رکھنا۔ اور چار چیزیں بینائی کو مست کرتی ہیں نجاست کا دیکھنا اور سولی دیے ہوئے کو دیکھنا اور عورت کی شرمگاہ کو

[illegible]

دوسرا باب آداب نکلح کے بیان میں

رباعی سنت ہے نکاح اور ہے دین یہ معین : اس امر کا شکر جو ہو وہ ہے بے دین :  
 قرآن میں داکھو الا یامی کو دیکھو : کر دل پہ حدیث سنئے نقش و نگین :  
 واضح ہو کہ نکاح دین پر مددگار اور تہطانون کا ذلیل کنندہ اور اونکے مکروں سے بچنے کو  
 ایک مضبوط حصار ہے اور رامت است کے بہت ہونے کا ہے جس سے آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور نبیوں پر فخر کریگے اس لحاظ سے اوسکے اسباب کی جستجو اور سنتوں کی یادداشت  
 اور آداب کی گفتگو نہایت زیبا ہے اور ہم اسکے مفاد اور اقسام اور ضروری احکام کو نین  
 فصلوں میں بیان کرتے ہیں۔

فصل اول۔ نکاح کی ترغیب اور اعراض کے ذکر میں۔ واضح ہو کہ نکاح کی فضیلت میں علما نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے اسکی فضیلت یہاں تک بیان کی ہے کہ گناہ کہ نکاح کرنا عبادت الہی کے لیے تنہائی اختیار کرنے سے بہتر ہے اور بعض فضیلت کے مقرر ہیں مگر عبادت الہی کے واسطے تنہائی کو اس سے بڑھ کر سمجھتے ہیں بشرطیکہ نفس میں اتنا حش و وحش سے حال پریشان ہو اور صحبت کا خواہان اور کچھ لوگوں نے یہ کہا ہے

اگر اس سہارے زمانہ میں نکاح کا نکرنا ہی بہتر ہے اور اس میں فضیلت اگلے وقتوں میں تھی کہ کئیوں کے طریقے حرام اور ممنوع نہ تھے اور عورتوں کی عادتیں بری تھیں۔ یہ قول علما کے ہیں اور امر واقع اور صحیح جیسی معلوم ہو گا کہ اول بخار و آثام نکاح کی ترغیب اور اعراض کے باب میں بیان کیے جاویں پھر نکاح کے فوائد و آفات کی شرح کریں تاکہ اوسکے بعد جس شخص کے حق میں کہ اوسکی آفتوں سے محفوظ ہو اوسکی فضیلت ظاہر ہو اور جو ایسا ہو اوسکی حق میں اوسکا نکرنا مناسب ٹھہرے اسلئے اس فصل کو ہم چار بیانون میں منحصر کرتے ہیں۔

**بیان اول۔** نکاح کی ترغیب کے ذکر میں۔ آیتیں اس باب میں یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْأَكْبَرِ** یہ بصریغہ امر ارشاد ہوا ہے جو مفید و جوب ہے اور فرمایا **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ** اگر بوجہ عین روک اور باز رکھنے سے مانعت اور نہی فرمائی اور رسولوں کی مدح و ثناء میں ارشاد فرمایا **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا** اس امر کو منت جتانے کے اور فضل ظاہر کرنے کے مقام میں بیان فرمایا۔ اور اپنے اولیا کی مدح ہی فرمائی کہ **ہے اولاد کی درخواست کرتے ہیں چنانچہ فرمایا وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَرَبِّ بَارِئًا قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا** اور کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اپنی کتاب جمیع میں انہیں انبیاء کا ذکر فرمایا ہے جو نبی و پیغمبران و پیغمبر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس سے مستثنیٰ ہوئے جاتی ہیں تو انکے لیے یہ کہا ہے کہ حضرت یحییٰ نے شادی کی تھی اور اتفاق صحبت نہیں ہوا اور شادی کا کرنا صرف فضیلت نکاح کے حاصل کرنے اور طریق نکاح کے قائم رکھنے کے لیے تھا اور بعض کہتے ہیں کہ انکھیں نیچی رکھنے کے لیے کی تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حال یہ ہے کہ وہ جب زمین پر تشریف لاوینگے اسوقت نکاح کرینگے اور اولاد بھی ہوگی۔ اور اخبار اسکی فضیلت میں یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **النِّكَاحُ سُنَّتِي** **فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَقَدْ رَغِبَ عَنِّي** اور فرمایا **النِّكَاحُ سُنَّتِي** **فَمَنْ أَحْبَبَ فِطْرَتِي** **فَلَيْسَ مِنِّي** اور فرمایا **تَنَاصَحُوا أَكْثَرًا فَإِنِّي أَبَاهُ بِكُمُ الْأَمْرَ** **الْقِيمَةُ حَتَّى يَأْتِيَ السَّقَطُ** اور فرمایا **مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي وَإِنَّ مِنْ سُنَّتِي النِّكَاحُ** **فَمَنْ أَحْبَبَنِي فَلَيْسَ مِنِّي** اور فرمایا **مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي** کے خوف سے نکاح کو ترک کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ اس حدیث میں نکاح سے کئے کی وجہ کی برائی ارشاد فرمائی

دس روز رہے ہوں تو مجھے یہی اچھا معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کروں تاکہ خدا سے تعالیٰ کے سامنے مجھ کو نجات دلا دے اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی درمیان و بارطاعون میں مرگئی تھیں اور خود بھی مرض و بانی میں مبتلا تھے مگر فرمایا کہ میرا نکاح کرو کہ مجھے جڑا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے مجھ کو ان دونوں اثروں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں صاحبوں کے نزدیک شہوت کے وغیرہ سے بچنے کے سوا نفس نکاح میں فضیلت تھی۔ اور حضرت عمر فاروقؓ نکاح بہت کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں صرف اولاد کے لیے نکاح کرتا ہوں اور ایک صحابی آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتے اور ات کو بھی آپ کے پاس ہی رہتے کہ شاید کوئی ضرورت ہو آپ نے ان کو فرمایا کہ تم شادی نہیں کر لیتے انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ایک تو میں منسل ہوں کچھ مایہ نہیں رکھتا دوسرے آپ کی خدمت سے علیحدہ ہو جاؤ گا آپ نے سکوت فرمایا پھر اونسے دوبارہ اسی طرح ارشاد فرمایا اور انھوں نے وہی جواب عرض کیا پھر انھوں نے اپنے دل میں سوچا کہ بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے فائدہ کو مجھے زیادہ سمجھتے ہیں جو بات میرے لیے دین و دنیا میں مناسب ہے اور اللہ تعالیٰ سے قریب کر لے گی اور اسکو زیادہ جانتے ہیں اگر تیسری بار مجھ سے ارشاد فرمائیے تو میں نکاح کر لوں گا آپ نے ان کو تیسری بار ارشاد فرمایا کہ تم نکاح نہیں کر لیتے انھوں نے عرض کیا کہ آپ میرا نکاح کر دیجئے فرمایا کہ فلاں قبیلہ میں جاؤ اور کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو حکم فرماتے ہیں کہ تم اپنی لڑکی سے میرا نکاح کر دو انھوں نے عرض کیا کہ حضور میرے پاس کچھ نہیں آپ نے اصحاب رض سے فرمایا کہ اپنے بھائی کے لیے ایک گھلی کے برابر سونا جمع کر دو لوگوں نے جمع کر دیا اور ان صحابی کو ان لوگوں کے پاس لیگئے انھوں نے ان کا نکاح کر دیا لوگوں نے ان سے ولیہ کو کہا اور ایک بکری ولیہ کے لیے سب نے ملکر ان کو لے لی اس حدیث میں مکرر آپ کا ارشاد فرمایا اسی بات پر دلالت کرتا ہے کہ نفس نکاح میں فضیلت ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپؐ نے ان کے اندر کوئی بات نکاح کے حاجت کی معلوم فرمائی ہو۔ اور کہتے ہیں کہ پہلی امتوں میں سے ایک خاندان عبادت میں اپنے اقربان و ہم عصرون پر فائق تھا اسکا ذکر اس وقت کے پیغمبر کے سامنے ہوا انھوں نے ارشاد فرمایا کہ وہ شخص خوب تھا بشرطیکہ ایک سنت کو نہ چھوڑتا عابد نے جو پیغمبر کا ارشاد سننا سنجیدہ ہوا اور پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہو کر چچا

کہ میں کوئی سب کا تارک ہوں اور انھوں نے فرمایا کہ تو نکاح کا تارک یہی عابد و عارض  
 کیا کہ میں نے اسکو اپنے اوپر حرام نہیں کیا ہے مگر میں نہیں ہوں اور اپنا حیح لوگوں پر  
 رکھتا ہوں اسوجہ سے کوئی اپنی لڑکی مجھے نہیں دیتا نیز نے فرمایا کہ بجو میں اپنی لڑکی  
 دیتا ہوں چنانچہ اس کے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کر دیا۔ اور بشر بن حدیث رح نے فرمایا کہ  
 تین ماتون سے احمد بن حنبل مجھے فضیلت رکھتے ہیں اول یہ کہ حلال روزی اپنے لیے  
 اور عیر کے لیے تلاش کرتے ہیں اور میں فقط اپنے ہی لیے طالب ہوں دوسرے یہ کہ  
 اوکو نکاح کی گنجائش ہے مجکو اس امر میں تنگی ہے تیسرے یہ کہ وہ عوام کے لیے امام ہیں  
 اور کہتے ہیں کہ امام احمد رح کی بی بی یعنی عبد اللہ کی ما کا جس روز انتقال ہوا تھا تو آپ  
 اس کے دوسرے روز نکاح کر لیا اور فرمایا کہ مجھے راسلوم ہوتا ہے کہ رات کو مجبور ہوں  
 اور بشر رح کا حال یہ ہے کہ لوگوں نے جب اون سے کہا کہ آدمی آپ پر اعتراض کرتے ہیں  
 کہ آپ سنت نکاح کے تارک ہیں تو آپ نے فرمایا کہ مقترضون سے کمد و کمین فرض کے  
 باعث سبت سے رکا ہوا ہوں اور دوبارہ اون سے جو کسی نے نکاح پر اعتراض کیا تو فرمایا  
 کہ مجھے تو نکاح سے صرف یہ آیت روکتی ہے **لَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ** **وَالَّذِينَ عَلَيْهِمْ**  
 یہ امر امام احمد رح کے سامنے ذکر کیا گیا آپ نے فرمایا کہ بشر جیسا آدمی ہو تو لے وہ ایک سال  
 کی لوک پر بیٹھا ہوا ہے اور باوجود اسکے یہ بھی مروی ہے کہ بشر رح کو مرنے کے بعد کسی نے  
 خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا متاکہ فرمایا کہ جنت میں میرے  
 مراتب بلند ہوئے اور انبیاء کے مقامات تک بجاو جھکا دیے مگر نکاح والوں کے درجہ کو نہیں  
 پہونچا۔ اور ایک روایت یہ ہے کہ بشر رح نے یہ جواب دیا کہ بجو یہ ارشاد ہوا کہ ہکو پسند  
 نتھا کہ تو ہمارے سامنے مجرد آویگا راوسی کتا ہے کہ میں نے بشر رح سے پوچھا کہ ابو نصر  
 نماز کا کیا حال ہے فرمایا کہ مجھ سے شتر درجے زیادہ اونکو دیے گئے میں نے پوچھا کہ اسکی  
 کیا وجہ دنیا میں تو ہم آپ کو اون سے زیادہ دیکھتے تھے فرمایا کہ اسکی وجہ یہ ہوئی کہ اونھوں  
 اپنی لڑکیوں اور عیال پر مبر کیا تھا۔ اور سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ بیہون کی کثرت دنیا  
 میں سے نہیں اسلیئے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور اصحاب رضی کی نسبت کر زیادہ زاہد تھے  
 حالانکہ آپ کی چار بیویاں اور نو حرم تھیں۔ حاصل یہ کہ نکاح ایک پہلی سنت اور انبیاء کی  
 عاتون میں سے ایک عادت ہے۔ اور ایک شخص نے حضرت ابراہیم بن ادہم رح سے کہا

کہ خوشحالی ہو نہ کہو کہ تجھ دکنے باعث سے تم عبادت ہی کے لیے ہو رہے ہو آپ نے فرمایا کہ تمہارے عیال کے ہوتے ہوئے ایک طلب میری سب حالتوں سے بہتر ہے اور نہ یہ کیا کہ پھر کون چیز آپ کو نکاح سے مانع ہے فرمایا کہ مجھ کو عورت کی حاجت نہیں اور نہ یہ منظور ہے کہ کسی عورت کو اپنی طرف منسوب کروں اور کہتے ہیں کہ نکاح والے کی فضیلت مجھ پر ایسی ہے جیسے جہاد کرنے والے کو بچانے والے پر ہے اور بی بی والے کی ایک رکعت مجھ کی ستر رکعتوں سے بہتر ہے۔

دوسرا بیان نکاح سے اجراض کرنے کی وجہوں کے ذکر میں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ دو سو برس کے بعد لوگوں میں سے بہتر وہ ہوگا جو بایہ اور عیال کم رکھتا اور اسکے نہ بی بی ہو نہ بچہ۔ اور فرمایا لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آویگا کہ آدمی کی تباہی سبکی بی بی اور بابا اور اولاد کے ہاتھ ہوگی وہ اوسکو مفلسی کا تنگ دلا دینگے اور اوسکو ایسی بات کی تکلیف دینگے جس پر اوسکا قابو نہ ہو اسی وجہ سے وہ ایسی راہوں میں گھسیگا جنہیں اوسکا دین جاتا رہے اور اس لیے تباہ ہوگا۔ اور حدیث میں ہے کہ عیال کا کم ہونا بھی دو تو انگریوں میں سے ایک ہے اور کنبہ کا زیادہ ہونا دو مفلسیوں میں سے ایک ہے۔ ابو سلیمان دارانی رح سے جو کسی نے نکاح کا حال پوچھا تو فرمایا کہ عورتوں سے صبر کرنا اس سے بہتر ہے کہ اونکی حرکات پر صبر کیا جاوے اور اونکی حرکات پر صبر کرنا آگ پر صبر کرنے سے بہتر ہے اور یہ بھی اونہیں کا قول ہے کہ تنہا آدمی کو عمل کا مزہ اور دل کا فراغ اور سقا حاصل ہوتا ہے کہ بی بی والے کو نہیں ہوتا۔ اور یہ بھی وہی فرماتے ہیں کہ ہنسنے اپنے یاروں میں سے کسی کو ایسا نہیں پایا کہ نکاح کرنے کے بعد اپنے پہلے مرتبہ پر ثابت رہا ہو اور یہ بھی فرمایا ہے کہ تین باتیں ایسی ہیں کہ جس نے اونکو تلاش کیا اُس نے دنیا کی طرف میل کیا۔ اول یہ کہ معاش کا طالب ہو اور دوم کسی عورت سے نکاح کیا سوم یہ کہ حدیث کو لکھا۔ اور حضرت حسن رح فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ سے بہتری کیا چاہتا ہے تو اوسکو مال اور زن و فرزند میں مشغول نہیں کرتا اور ابن ابی الحارثی کہتے ہیں کہ ایک جماعت نے اس قول میں مناظرہ کیا آخر کو انکی رائے اس پر ٹھہری کہ اسکے یہ معنی نہیں کہ مال و اہل آدمی بالکل نہ رکھتا ہو بلکہ یہ مراد ہے کہ ہو وین تو سہی مگر اوسکو اللہ تعالیٰ سے روک نہ وین اور یہی بات ابو سلیمان دارانی رح کے اس قول میں پائی جاتی ہے کہ جو چیز تجھ کو اللہ تعالیٰ سے

روکے ہو اہمال ہو مازن و فرزند و تجھیر شوخ ہے۔ حاصل یہ کہ نکاح سے اسراض کر نیکی جو کسی نے اکابر ملت سے فرمایا ہے تو مطلق نہیں فرمایا بلکہ ایک شرط کے ساتھ فرمایا ہے اور نکاح کی ترغیب مطلق بھی مذکور ہے اور شرط کے ساتھ بھی ہے اس لیے ہر موضوع ہو کہ نکاح کی آفتون اور فوائد کا حشر کر کے اسکی تشبیہ اچھی طرح کریں۔

تیسرا بیان۔ نکاح کے فوائد کے ذکر میں۔ جانتا چاہیے کہ نکاح کے فائدے عموماً پانچ ہیں اولاً اولاد کا ہونا دوم شہوت کا توڑنا سوم گھر کا انتظام کرنا چارم اپنے جتنے کا زیادہ ہونا پنجم حورتوں کے ساتھ رہنے میں نفس پر مجاہدہ کرنا اب اونکو مفصل سننا چاہیے کہ فائدہ اول یعنی اولاد کا ہونا یہ سب میں اصل ہے اور نکاح اسی کے لیے موضوع ہوا ہے اور نسل کا باقی رکھنا اس سے مقصود ہے کہ جنس انسان سے عالم خالی نہو جاوے اور شہوت جو مرد و عورت میں رکھ دی گئی ہے یہ ایک لطیف تدبیر اولاد کے ہونے کی ہے جیسے جانور کو جال کے اندر پھنسانے کے واسطے دانہ پھیلا دیا جاتا ہے کہ اسکی پیادہ میں جال میں آ جاوے اسی طرح خواہش جماع مرد و عورت کو ذریعہ حصول اولاد کر دیا گیا ہے قدرت الہی اویسیں کو مدون ان کبھیرون کے بھی ابتدا پیدا کر سکتی تھی مگر حکمت الہی اسی بات کی مقتضی ہوئی کہ سببات کا وجود اس بات پر منحصر کیا جاوے کہ اسکی حاجت اوسکو تھی مگر اپنی قدرت کے ظاہر کرنے اور عجائب منوعات کے پورا کرنے اور جس طور پر پیدائش ہو چکی ہے اور حکم ہو گیا ہے اور ظلم لکھ چکا ہے اوسطرح پر موجود کر نیکیو ایسا ہی سامان اس کے لیے فرمایا اور جس صورت میں کہ شہوت کے شبہات سے امن ہو تو نکاح کا ذریعہ ولد ہونا چار طرہ سے موجب ثواب ہے جو ترغیب کے باب میں اصل نہیں تھی کہ اکابر نے اونہیں کے باعث پسند نہیں کیا کہ خدا تعالیٰ کے سامنے مجبور جائیے اول یہ کہ اولاد ہونے میں سعی کرنے سے باعتبار بقا و جنس انسانی اللہ تعالیٰ کی مرضی کی موافقت ہوتی ہے دوسرے یہ کہ محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پائی جاتی ہے کہ جنکی کثرت سے آپ فر فرماونگے اونکی کثرت میں سعی کیاوے تیسرے یہ بعد اپنے مرنے کے نیک بخت لڑکے کی دعا کی توقع ہے چوتھے یہ کہ لڑکا اگر صغیر ہی میں مر جاوے گا تو اوسکے سفارتی ہونے کی توقع ہے ان چاروں وجہوں میں سے وجہ اول سب سے باریک اور عوام کی سمجھ سے دور تر ہے حالانکہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی عجیب مصنوعات اور عجاری احکامات میں بصیرت رکھتے ہیں اونکو نزدیک

سب سے زیادہ درست اور قوی اول ہی وجہ ہے اور اسکی دلیل یہ ہے کہ اگر کوئی آقا اپنے غلام کو بیچ کر کھیتی کے اور اس پر دیکوے اور اس کے لیے زمین کھیتی کے لیے تیار کر دے اور غلام مذکور کھیتی پر قادر ہو اور آقا اس پر ایک گناشتہ عین کر دے کہ اس کو کھیتی کے لیے تھا نہ کرنا کہ تو اس صورت میں اگر غلام سستی کرے اور کھیتی کا سامان بیکار رہے دے اور بیچ کو ضائع ہوئے دے یہاں تک کہ خراب ہو جاوے اور گناشتہ کو اپنے اوپر سے کسی بہانہ سے مالدے تو ظاہر ہے کہ یہ غلام مستوجب آقا کی خنکی اور عتاب کا ہو گا اب دیکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو جوڑا بنایا اور مرد کے لیے آئینہ ناسل اور عیب خاص کیے اور نطفہ کو پشت کی ہڈی میں پیدا کر کے آئینہ میں اسکی رگ دے تیار کیے اور عورت اس کے رحم کو نطفہ کے ٹھرنے اور رکھنے کی جگہ ٹھہرایا اور مرد و عورت دونوں پر شہوت کو مسلط کیا تو یہ سب افعال اور سامان بزبان نصیح خالق کی مراد پر شہادت دیتے ہیں اور عقل والوں کو بتاتی ہیں کہ یہ اس غرض سے بنایا گیا ہے اور یہ بھی اس صورت میں ہے کہ خداوند کریم نے اپنے رسول مقبول کی زبانی اپنے مقصود کو ارشاد فرمایا ہو اور جس صورت میں کہ آپ کی زبان مبارک سے اپنا مقصود بھی ظاہر فرمایا ہو جیسا کہ آپ نے ارشاد فرمایا تھا لکن تمنا سگنا تبیح جنس کہ نکاح سے رگ کا وہ کھیتی سے روگردان اور بیچ کا تلف کر نیوالا اور اللہ تعالیٰ کے سامان کو بیکار رکھنے والا ہو گا اور فطرت کے مقصود اور اس حکمت کے خلاف کریگا جو خلق کے مشاہدہ سے سمجھ میں آتی ہے اور ان اعضاء پر خطا تقدیر سے لکھی ہوئی ہے جس میں نقوش اور حروف اور آواز کو دخل نہیں اس کو وہی پڑتا ہے جسکی بصیرت خدا و حکمت اذلی کے وفاق کے سمجھنے میں چلتی ہو اور یہی وجہ ہے کہ شریعت نے اولاد کے قتل کرنے اور زندہ درگور کرنے میں سخت ممانعت فرمائی اس لیے کہ یہ صورت بھی وجود کے پورا ہونے کی مانع ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے کسی کے اس قول میں کہ صحبت میں انزال کے وقت اگر نکاح بخوف حمل رہ جانے کے باہر نکالنا بھی ایک قسم کا زندہ درگور کرنا ہے۔ حاصل یہ کہ نکاح کر نیوالا اس چیز کے کامل کرنے میں کوشش کرتا ہے جس کا پورا ہونا خدا تعالیٰ کو محبوب ہے اور نکاح سے اعراض کر نیوالا اس چیز کو ضائع اور بیکار کرتا ہے جس کا تلف کرنا اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے۔ اور ہمیں وجہ کہ خدا تعالیٰ کو جانوں کا باقی رکھنا محبوب ہے کھانا کھلانے کو حکم فرمایا اور اس پر ترغیب دی اور اس کو قرض دینے سے تعبیر فرمایا چنانچہ ارشاد فرمایا

حسب الدیاتی فی حق اللہ ص ۱۸۸  
 اب اگر یہ کہو کہ تمہارے اس کہنے سے  
 کہ نسل اور جان کا باقی رکھنا خدا تعالیٰ کو محبوب ہے یہ شبہ ہوتا ہے کہ اذکافنا ہونا خدا تعالیٰ  
 کو بڑا معلوم ہوتا ہو اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے ارادہ کے لحاظ سے موت  
 اور حیات میں کچھ فرق ہو حالانکہ یہ صاف ظاہر ہے کہ سب چیزیں خدا تعالیٰ کی خواہش پر ہیں  
 اور خدا تعالیٰ عالم کے لوگوں سے غنی ہے اس کے نزدیک اونکی موت اور حیات اور بقا  
 اذکافنا میں کچھ فرق نہیں ہو سکتا تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ تقریر تو ظاہر اٹھیک ہے مگر اسکی  
 مراد باطل ہے اسلیے کہ جو کچھ کہتا ہے وہ اسکے منافی نہیں کہ دنیا کی سب چیزیں یعنی خبر  
 اور نفع اور ضرر خدا تعالیٰ کے ارادہ سے فسوئے ن بلکہ محبت اور کرہت آپس میں ایک دوسرے  
 کی ضد ہیں یہ نہیں کہ ارادہ کی ضد ہوں کیونکہ بعض اوقات ارادہ کی چیز مکروہ ہوتی ہے  
 اور بعض مرتبہ محبوب ہوتی ہے مثلاً معاصی مکروہ ہیں مگر باوجود اسکے ارادہ سے ہوتے ہیں  
 اور طاعات بھی ارادہ سے ہوتی ہیں لیکن اسکے ساتھ ہی محبوب اور پسند ہیں اور کفر اور شرک  
 ہم پسند اور محبوب نہیں کہتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ارادہ سے ہوتے ہیں اور اونکے ناپسند ہونیکو  
 خود خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَکَیْنِیْ خَیْرٌ مِّنْ دِیْنِ الْکُفْرِ پس کیسے ہو سکتا ہے کہ محبت اور  
 کرہت کے لحاظ سے فنا اور بقا خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک ہی ہوں تو وہ حدیث قدسی میں  
 فرماتا ہے کہ مجھکو کسی چیز میں اتنا تردد نہیں ہوتا جتنا اسنے بندہ فرمانبردار کی جان قبض کر لینا  
 ہوتا ہے کہ وہ موت کو بڑا جانتا ہے اور مجھکو اسکی بُرائی ناپسند ہے اور موت اسکو ضروری  
 پس موت کا ضروری ہونا جو ارشاد فرمایا اس سے اشارت تو معلوم ہوتا ہے کہ ارادہ اور تقدیر  
 پہلے گزر چکے ہیں جبکہ اس آیت میں ذکر فرمایا ہے لَقَدْ نَزَّلْنَا نَبِیْکُمُ الْمَوْتَ اور اس  
 قول میں حَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَیْۃَ اور لَقَدْ نَزَّلْنَا نَبِیْکُمُ الْمَوْتَ میں اور اس قول  
 میں کہ مجھکو اسکی بُرائی ناپسند ہے کچھ منافات نہیں مگر امر حق واضح کرنے کے لیے ارادہ اور  
 محبت نہ کر کرہت کے معنوں کو تحقیق کرنا اور اونکی حقیقتوں کا بیان کرنا درکار ہے اسلیے  
 کہ اون الفاظ سے ذہن نہیں ہی قہار ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کا ارادہ اور محبوب جاننا اور پسند  
 کرنا خلق کے ارادہ اور محبوب جاننے اور ناپسند کر نیکے مشابہ ہے حالانکہ یہ بات نہیں پہنچ  
 کہ خدا تعالیٰ کی صفات اور مخلوق کی صفات میں ایسا ہی فرق ہے جیسا اوسکی ذات اور  
 مخلوق کی ذات میں ہے اور جس طرح کہ مخلوق کی ذاتیں جو ہر اور عرض ہوتی ہیں اور

اللہ تعالیٰ کی ذات جو ہر اور عرض ہونے سے منزہ ہے اور جو چیز کہ جوہر و عرض نہ ہو و مشابہ اون  
 دونوں کے بھی نہیں ہو سکتی اسی طرح خدا تعالیٰ کی صفات بھی مشابہ خلق کی صفات کے  
 نہیں اور چونکہ یہ خالق علم مکاشفہ میں داخل ہیں اور انہیں کی آڑ میں تقدیر کا راز ہے جسکے  
 ظاہر کرنے کی ممانعت ہے اسی لیے ہم اس مضمون سے عنان قلم کو روکتے ہیں اور جو کچھ  
 نکاح کرنے پر جرات کرنے اور اس سے رکنے میں فرق ہتے بتایا ہے اسی قدر پر اکتفا  
 کرتے ہیں یعنی نکاح سے رکنے والا اپنی اوس نسل کو کھوتا ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے حضرت  
 آدم علیہ السلام کے وقت سے نسل بعد نسل اوس شخص تک موجود رکھا تھا اور اپنے آپ سے  
 وہ تدبیر کرتا ہے کہ مرنے کے بعد اوسکی اولاد اوسکی قائم مقام نہ ہو۔ اور اگر بالفرض نکاح کے  
 باعث شہوت کا نالہا ہی ہوتا تو حضرت معاویہ و بایں مبتلا ہو کر یہ نفرمانے کہ میرا نکاح کر دو  
 کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے مجھ و بچاؤں اور اگر یہ پوچھو کہ حضرت معاویہ کو اوس وقت میں توقع  
 اولاد کی تھی پھر نکاح کی خواہش کی کیا وجہ تھی تو اسکا جواب یہ ہے کہ اولاد صحبت سے  
 ہوتی ہے اور صحبت کا باعث شہوت ہے اور یہ امر بندہ کے اختیار میں داخل نہیں بندہ کے  
 اختیار میں صرف اسقدر ہے کہ جو چیز محرک شہوت ہو اوسکو موجود کرے اور یہ ہر حال میں  
 ہونکتا ہے پس جو شخص عقد کریگا تو جو بات اوسکے ذمہ تھی وہ اوسکو ادا کر چکا اور باقی باتیں  
 اوسکے قبضہ اختیار سے خارج ہیں اور اسی وجہ سے نامزد کو بھی نکاح کرنا مستحب ہے اسلئے  
 کہ شہوت کے ابھار پوشیدہ ہیں اونپر اطلاع نہیں ہوتی بیان تک کہ نصیبہ یلید شخص کے  
 حق میں بھی نکاح کا مستحب ہونا منقطع نہیں گوا اوسکو توقع اولاد کی نہیں جس طرح کہ افعال حج  
 میں گنجد کے لیے سر پر استرہ پھر وانا مستحب ہے گو سر پر پال نہوں مگر غیروں کی پیروی اور  
 سلف صالح کی اقتدا اس باب میں اوسکو مستحب ہے یا جس طرح آج کل حج میں طواف کے  
 وقت تین پھیروں میں چادر کو بغل کے پیچھے سے نکال کر بائیں شانہ پر ڈالنا اور اگر کر دو کر  
 چار مستحب ہے حالانکہ شروع میں یہ اعمال اس غرض سے تھے کہ کافروں کی نظروں میں  
 اہل اسلام کی شجاعت اور بہادری ظاہر ہو مگر جن لوگوں نے داو شجاعت دی تھی اونکا یہ  
 فعل پچھلے لوگوں کے حق میں مستحب ہو گیا۔ اور اگر ان دونوں شخصوں کو اس لحاظ سے  
 دیکھا جاوے کہ صحبت پر قادر نہیں تو استیجاب نکاح میں ضعف آجاتا ہے اور یہ استیجاب اس  
 اعتبار سے اور بھی ضعیف ہے کہ انکے نکاح سے ایک شے بیکار ہوئی جاتی ہے اور اوس

جو مطلب نکلتا وہ تلف ہوتا ہے اور اوسکی حاجت بھی نہیں پوری ہوتی اور اس میں ایک طرح کا  
 خطرہ ہے تو وجہ ایسی ہے کہ جو لوگ تسوت کو ضعیف ہوئے کی جنت سے نکاح میں کرتے  
 اور تدت سے انکار کرتے ہیں اوسکے حذر پر آگاہ کرتی ہے۔ وجہ دوم نکاح کے ذریعہ  
 اولاد ہونے کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور رضامین کو شتس کرنا ہے کہ  
 جس چیز سے آپ مباہات فرماوینگے اوسکی کثرت نکاح ہی سے ہے کیونکہ آپ نے اس  
 امر کی تسبیح فرمادی ہے اور اولاد کے لحاظ رکھنے پر ہمہ جودہ مجملہ یہ روایت دال ہے جو حضرت  
 عمر رضی اللہ عنہ کے حال میں مروی ہے کہ اب نکاح بنت کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں اولاد  
 کے واسطے نکاح کرتا ہوں اور مدت باج حورت کی جو حدت میں مروی ہے اس میں بھی  
 یہی پایا جاتا ہے کہ اولاد کا لحاظ ہوا یا جاسے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 گھر کے کوئے بن دریا باج حورت کی نسبت کراچھا ہے اور فرمایا احسن لیساکہ کو اللہ تعالیٰ  
 الخ الخ۔ اور فرمایا کہ کالی عورت اولاد والی خوبصورت سے بہتر ہے جس سے اولاد نہ  
 ان روایتوں سے صاف ظاہر ہے کہ نکاح کی مصلحت حاصل کرنے میں اولاد کی طلب کے  
 بہت دخل ہے بہ نسبت سرف جوتس تہون دور کر کے اسلیے کہ وہ بہورت عورت مرد کی  
 پارسائی قائم رکھنے اور گناہی کرنے اور شہوت دور کرنے کے لیے زیادہ زیبا ہے لیکن  
 تاہم اولاد کے لحاظ سے اوسپر بہورت کو ترجیح دی گئی۔ وجہ سوم بعد کو اولاد کی محبت کا پڑنا  
 حو باب کے لیے دما خیر کر کے چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ آدمی کے سب عمل تمام ہو جائے  
 میں صرف نین بافی رہے ہیں اور اون میں ایک نیکی محبت رکھ کر کو ذکر فرمایا۔ اور ایک حدیث میں  
 ہے کہ دما من مردون کے سامنے نور طباقون میں رکھ کر پیش کیجاتی ہیں اور بعض لوگ  
 جو یہ کہتے ہیں کہ اولاد بعض اوقات نیکی محبت نہیں ہوتی تو یہ قول اونکا لغو ہے اسلیے کہ  
 سلمان و بندار کی اولاد غالباً نیکی محبت ہی ہوگی خصوص اس صورت میں کہ اوسکی تربیت کا  
 قصہ کہے اور نیکی محبت کے کام لیوے۔ حاصل یہ کہ ایماندار کی دما باب کے حق میں منظر  
 ہوتی ہے خواہ نیکی محبت ہو یا بدکار اور اگر لڑکا یکیاں کرے گا اور دما مالیک کا تو باب کو ادسکا  
 داب مالیک اس نظر سے کہ لڑکا اوس کی کسائی ہے اور اگر بڑا یاں کرے گا تو باب سے اوسکی  
 از پرس نہوگی اسوجہ سے کہ لا شرفا لہ و لا ابرارہ و لا اشرارہ و لا اشرارہ و لا اشرارہ  
 غنمون کو خدا تعالیٰ ارشاد فرمایا اِنَّ احْسَنَ مَا يَخْلُقُ مِنْكُمْ مَا يَخْلُقُ مِنْكُمْ مَا يَخْلُقُ مِنْكُمْ

یعنی ہم نے ان کے اعمال میں سے کچھ نقصان نہیں کیا بلکہ ان کے احسان پر یہ بات زائد کر دی کہ ان کی اولاد کو ان کے ساتھ کر دیا وچہ چہارم یہ ہے کہ لڑکا پشتر مر جاوے گا تو سفارشی ہوگا اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ لڑکا اپنے ماباپ کو جنت کی طرف کھینچے گا اور اخبار میں ارشاد فرمایا کہ بچہ ماباپ کا کپڑا کپڑا گیا جیسے میں اب تیرا کپڑا کپڑا ہوں اور فرمایا کہ بچہ کو حکم ہوگا کہ جنت میں داخل ہو وہ جنت کے دروازہ پر تہ قف کرے گا اور غصہ میں بھر کر کہے گا کہ میں جنت میں بھی جاؤں گا کہ میرے ماباپ میرے ساتھ ہوں حکم ہوگا کہ اس کے ماباپ کو اس کے ساتھ جنت میں داخل کرو۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ لڑکے قیامت کے سید نہیں جس وقت کہ خلقت حساب کے لیے درپیش ہوگی جمع ہونگے فرشتوں کو حکم ہوگا کہ انکو جنت میں لیجاؤ وہ لڑکے جنت کے دروازہ پر ٹھہریں گے اور ان سے کہنا جاوے گا کہ خوب ہو تم آئے مسلمانوں کے بچو اندر جاؤ تم سے کچھ حساب نہیں وہ کہیں گے کہ ہمارے ماباپ کہاں ہیں جنت کے فرشتے ان سے کہیں گے کہ وہ تم جیسے نہیں ہیں بلکہ ان کے ذمہ گناہ اور برائیاں ہیں ان سے ان کا حساب اور مطالبہ ہوگا یہ سن کر وہ لڑکے کیباہر کی پچھین گئے اور فریاد و زاری جنت کے دروازوں پر کرینگے پس خدا تعالیٰ باوجودیکہ ان کے حال سے خوب واقف ہوگا ارشاد فرمایا کہ یہ فریاد کیسی ہے فرشتے عرض کریں گے کہ الہی مسلمانوں کے بچے ہیں کتنے ہیں کہ ہم جنت میں بدون اپنے ماباپ کے ساتھ لیے نہ جائیں گے خدا تعالیٰ حکم فرمایا کہ اس عجات کے اندر جاؤ اور ان کے ماباپوں کے ہاتھ پکڑو اور انکو جنت میں داخل کرو۔ اور فرمایا میں مَاتَ لَهُ اَنْثَانِ مِنَ الْوَالِدِ فَقَدْ اَحْطَضَ اَحْطَضَ مِنْ اَبْنَائِهِ اور فرمایا میں مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ لَعَنَ بِلْعَالِ الْحَدَثِ خَلَقَ اللَّهُ الْبَحْثَةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ اَيَا هُوَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنْ تَاَقَالَ وَتَنْتَانَ۔ حکایت ہے کہ کسی نیکبخت سے لوگ نکاح کرنے کو کہا کرتے تھے اور وہ بزرگ کچھ دنوں الکار کرتے رہے ایک روز جو سوکر اٹھے تو کہنے لگے کہ میرا نکاح کرو میرا بیاہ کر دو لوگوں نے ان کا نکاح کر دیا اور وہ چوچھی کہ اب کیلئے خواہاں نکاح کے ہوئے فرمایا کہ شاید اللہ تعالیٰ مجھے لڑکا دیوے اور صغر سنی میں اسکو وفات دے تو آخرت میں میرے کام آوے پھر کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا قیامت برپا ہے اور تمام خلق کے ساتھ میں بھی قیامت کی سیدان میں کھڑا ہوں اور میرا پیاس کے مارے ہوں پر دم آرہا ہے اور سہی طرح مخلوق بھی سخت تشنگی اور کرب میں گرفتار ہے پھر دیکھتا ہوں کہ کچھ بچے صفوں کو چیرتے پھرتے ہیں

اوسکے سر پر نو کی مندریل میں اور ہاتھوں میں چاندنی کی چھبگل اور سونے کے آنچور سے  
 لیے ایک ایک کو پانی پلاتے ہیں اور اگر گھسے جاتے ہیں اور بھتوں کو چھوڑتے بھی  
 جاتے ہیں میں نے اپنا ہاتھ اونہیں سے ایک ٹکے کی طرف پھیلا بااود کہا کہ میرا پاس کے  
 مارے بڑا حال ہے مجھ کو پانی پلاؤ سنے کہا کہ ہم میں تیرا لڑکا کوئی نہیں ہم تو اپنے باپوں  
 پانی پلاتے ہیں میں نے پوچھا کہ تم کون ہو اوسنے کہا کہ ہم سلیمانوں کے ٹکے ہیں جو  
 سفر میں مر گئے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس قول میں **وَلَا تَحْزَنْ** کہ نصیب کھو کے  
 ایک منی یہ بھی کہے ہیں کہ اس سے مراد بچوں کا آخرت میں آگے بھیجنا ہے۔ غرض کہ ان  
 چاروں وجوہ سے معلوم ہوا کہ نکاح کی فضیلت زیادہ تر ماسی جہت سے ہے کہ وہ اولاد  
 ہونے کا سبب ہے۔ دوسرا فائدہ نکاح سے یہ ہے کہ شیطان سے محفوظ رہنا اور  
 جوش استیاق کو دباننا اور شہوت کو ٹاننا اور نگاہ کو نیچا رکھنا اور شرم گاہ کو بچانا اس سے  
 حاصل ہوتا ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے اس حدیث میں کہ جس شخص نے نکاح کیا  
 اوسنے اپنا آدھا دین سچا لیا پینچا ہیے کہ دوسرے نصف میں خدا تعالیٰ سے ڈرے  
 اور اس حدیث میں بھی اسی طرف اشارہ ہے **عَلَيْكُمْ بِمَا لَكُمْ مِنْ نَفْسِكُمْ وَلَكُمْ مِنْ بَنَاتِكُمْ**  
**بِالنَّكاحِ فَإِنَّ النَّكاحَ لَمِنْ عَمَلِكُمْ** اور جو آثار و اخبار کہ ہم لکھ آئے ہیں اون میں بھی اشارہ اس  
 مضمون کی طرف ہے۔ اور یہ فائدہ اول فائدہ کی نسبت کر کم ہے اسلیے کہ شہوت اولاد  
 ہونے کے تفاضل کرنے کو ایک گاتہ ہے اسکی آفت سے بچنے اور شر سے محفوظ رہنے کو  
 تو نکاح ہی کافی ہے مگر جو شخص اپنے آقا کا کہنا مانے اس نظر سے کہ اوسکی رضا جوئی کا کمال  
 اور دوسرا شخص بھی مانے مگر اس خیال سے کہ گاتہ کی آفت سے محفوظ ہے یہ دونوں  
 برابر نہیں ہیں بلکہ فضیلت اول ہی کو ہے غرض کہ شہوت اور اولاد دونوں حکم الہی ہیں  
 اور ایک کو دوسرے سے علاقہ ہے لیکن یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ مقصود نکاح سے لذت ہے  
 اور اولاد اوسکو لازم ہے جیسے کھانے سے مثلاً پاخانہ پھرنالازم آجاتا ہے اور وہ مقصود  
 بالذات نہیں ہوتا بلکہ واقع میں مقصود بالذات فطرت اور حکمت کے رو سے اولاد ہے اور شہوت  
 اور سہ ترغیب دہندہ ہے ہاں شہوت میں سوا اولاد کی ترغیب کی ایک اور حکمت بھی ہے  
 یعنی اوسکے پورا کرنے میں وہ لذت ہے کہ اگر اوسکو بقا ہو تو اوسکے جوڑ کی کوئی لذت نہیں  
 اور یہی لذت اوس لذت کی خبر دیتی ہے جسکا وعدہ جنت میں ہوا ہے اور اوسکے موجود کر کے

وجہ یہ ہے کہ جس لذت کا ذائقہ معلوم نہ ہوا وہ کسی ترغیب بیکار ہوتی ہے مثلاً اگر نامرز کو جست کی لذت پر ترغیب دیا جائے یا لڑکے کو مالک سلطنت کی لذت پر اسبچارا جاوے تو مفید نہیں پس آدمی میں اس لذت کو ایسے پیدا کیا گیا کہ اسکے مزہ سے آگاہ ہو کر جنت میں اس کے دوام کا خوابان ہو جس کا حصول عبادت الہی پر موقوف ہے اب غور کرو کہ خدا تعالیٰ نے اس میں کیسی حکمت اور کس طرح کی رحمت رکھی ہے کہ ایک شہوت کے اندر دو وزندگان ظاہر و باطن کی پوشیدہ کر دی ہیں ظاہر کی زندگی تو اس طرح ہے کہ اسکے ذریعہ سے نسل باقی رہتی ہے اور یہ بھی ایک طرح کا دوام آدمی کے لیے ہے اور باطنی زندگی حیات اخروی ہے کہ اس کی باعث بھی یہی شہوت ہوتی ہے یعنی اسکے سریع الزوال ہونے کو دیکھ کر آدمی لذت دائمی اور کامل کا فکر کرتا ہے اور اس کے حاصل ہونے کے لیے عبادت پر آمادہ ہوتا ہے تو گویا شہوت ہی کی رغبت کرنے سے جنت کی نعمت کی طلب اور سپر آسان ہو جاتی اس طرح انسان کے بدن میں کوئی ذرہ ظاہری و باطنی ایسا نہیں بلکہ آسمان و زمین کے ملکوت میں کوئی اس طرح کا نہیں کہ اس کے عجائب اور حکمتوں کے اندر عقلین حیران نہوں مگر یہ اسرار و لہائے پاک پر اوی قدر گھٹتے ہیں جس قدر وہ صاف اور دنیا کی طرف سے اعراض کرنے والے اور اس کے مغالطے اور فریبوں سے روگردان ہوتے ہیں حاصل یہ کہ جوش شہوت کے ٹانے کے سبب بکاح کرنا دین میں ایک مہم امر ہے اس شخص کے حق میں جو عاجزی اور نامردمی لگتا ہو یہ حال اکثر خالق کا ہے اور وجہ اسکے مہم ہونے کی یہ ہے کہ شہوت جب غالب ہوتی ہے اور اس کی روک پر تقویٰ کی قوت نہیں ہوتی ہے تو بڑی بڑی باتوں میں آدمی مبتلا ہو جاتا اور اسی کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت سے اشارہ فرمایا **لَا تَعْلَوْا تَکُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادُ کَیْسٍ** اور اگر غالبہ شہوت کی صورت میں تقویٰ کی روک بھی ہو تو اس کا انجام یہ ہو گا کہ آدمی اعضا و ظاہری کو شہوت سے روکیگا یعنی آنکھ نیچی اور شرنگاہ کو محفوظ رکھے گا مگر دل کا بچانا و سوسہ اور فکر سے اس کے اختیار میں نہیں اسی سے اس کا نفس ہمیشہ اس سے کشائش رکھیگا اور جماع کی باتیں کرے گا اور شیطان و سوسہ انداز اکثر وقتوں میں ایسے خطروں کے دل میں ڈالنے سے کوتاہی نہ کرے گا اور بعض اوقات یہ بات نماز کے اندر پیش ہوتی ہے حتیٰ کہ دل پر جماع کے معاملے ایسے گذرتے ہیں کہ اگر خلوت میں آدمی شخص کے سامنے بھی اس کی تصریح کرے تو اس سے شرماوے اور اللہ تعالیٰ

دل پر خبردار ہے دل کا حال اس کے سامنے ایسا ہے جیسا زمان کا حال ہے خلق کے نزدیک اور مرید کے لیے طریق آخرت کے چلنے میں اصل سرایہ ل ہی ہے پس اس کا وسوسہ میں مبتلا رہنا نہایت بُرا ہے اور ہمیشہ روزہ رکھنا بھی قائم مقام نکاح کے نہیں کیونکہ اکثر لوگوں کے حق میں ہمیشہ کے روزہ سے بھی وسوسہ کی جڑ نہیں کٹتی ہاں اگر روزہ رکھتے رکھتے بدن میں کمزوری اور مزاج میں خرابی آ جاوے تو وسوسہ کا دور ہونا ممکن ہے اور احسن چوں کے لحاظ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ عابد کی عبادت نکاح ہی سے یوری ہوئی ہے اور غلبہ شہوت ایک معصیت عام ہے اکثر شخص اس سے محفوظ رہے ہیں۔ اور قتادہ رضی اللہ عنہما کا لفظ طاقۃ لیس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جوش شہوت سے مراد ہے۔ اور عکرمہ اور مجاہد رضی اللہ عنہما نے خلق الانسان صلیحا کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ صلیح سے یہ غرض ہے کہ عورتوں سے صبر نہیں کرتا۔ اور فیاض بن یحییٰ نے فرمایا ہے کہ جب آدمی کا آلہ تناسل کھڑا ہوتا ہے تو اس کی عقل دو تہائی جاتی رہتی ہے اور بعض اکار فرماتے ہیں کہ اس کا تہائی دین جاتا رہتا ہے۔ اور نوادر تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ میں نے شہر غازیہ ادا فقت کی تفسیر میں فرمایا کہ آلہ تناسل کے کھڑے ہونے سے غرض ہے۔ غرض کہ یہ وہ بلا ہے کہ جب ہیجان میں آتی ہے تو نہ عقل اس کا مقابلہ کرے اور نہ دین اور باوجودیکہ اوہ میں یہ لیاقت ہے کہ دو روزہ کیوں کا باعث ہو سکتی ہے اور پر مذکور ہوا لیکن شیطان کے لیے آدمیوں کے بہکانے کو نہایت زبردست سامان ہے اور اسی بات کی طرف اشارہ ہے اس حدیث شریف میں **مَنْ مَاتَ بِغَيْرِ عِلْمٍ** کے معنی **مَنْ مَاتَ بِغَيْرِ عِلْمٍ** اور یہ عقل کا دور ہونا ہیجان شہوت کے باعث ہے اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وعامین یہ ارشاد فرماتے تھے **اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَجْوَى وَنَجْوَى وَنَجْوَى** اور فرماتے **أَسْأَلُكَ أَنْ تَطَهِّرَ نَفْسِي وَتَقْطَعَ فُرْجِي**۔ اب دیکھنا چاہیے کہ جس چیز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پناہ لگتے ہوں دوسرے شخص کو اس بات میں تساہل کیسے درست ہوگا کہ کہتے ہیں کہ کوئی نیک بخت نکاح بہت کرتے تھے حتیٰ کہ دو یا تین بیویوں سے خالی نہیں رہتے تھے بعض حدیثوں نے اس امر کا ان پر اعتراض کیا اور انھوں نے کہا کہ تم میں کوئی ایسا ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کے سامنے ایک تست بیٹھے یا کسی معاملہ میں کچھ دیر کھڑا رہے اور اس عرصہ میں

اوسکے دل پر موت کے وسوسہ کا گدڑ ہوا ونھون نے جواب دیا کہ یہ بات تو تم کو کیا کشتہ ہوتی ہے اونھون نے کہا کہ جیسا حال تمہارا صرف ایک وقت میں ہوتا ہے اگر چال میرے اوپر ساری عمر میں بھی کبھی ہوتا اور میں اوس کو اچھا جانتا تو ہرگز نکاح نہ کرتا مگر میرا حال یہ ہے کہ جب میرے دل پر کوئی وسوسہ ایسا ہوا کہ اوسنے مجھ کو میرے حال سے روک دیا تو میں نے اوسکو پورا کر دیا اور اپنے کام پر رجوع کیا اور چالیس برس سے میرے دل پر گناہ کا وسوسہ نہیں ہوا۔ اور کسی شخص نے صوفیوں پر کچھ اعتراض کیا ایک دیندار نے اوس سے کہا کہ تم کو انکی کونسی بات پر اعتراض ہے اوسنے کہا کہ کھاتے ہیں اوس بزرگ نے کہا کہ اگر تم بھی ایسے بھوکے رہو جیسے وہ رہتے ہیں تو تم بھی اوس طرح کھاو جیسے وہ کھاتے ہیں اوسنے کہا کہ صوفی نکاح بہت کرتے ہیں اوسنے جواب دیا کہ اگر تم بھی اپنی آنکھ اور شرمگاہ کی حفاظت انکی طرح کرو تو اونھیں کی طرح نکاح کرنے لگو۔ اور حضرت جنید بغدادی رح فرمایا کرتے کہ جھکوجماع کی حاجت ایسی ہے جیسی غذا کی۔ غرض کہ واقع میں بی بی غذا اور دل کی طہارت کا سبب ہو اور اسی وجہ سے جس شخص کی نظر اجنبی عورت پر پڑے اور اوسکا نفس اوسکی طرف شائق ہو اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اپنی بی بی سے صحبت کرے اسلیے کہ صحبت کرنا دل سے وسوسہ کو دور کر دیگا۔ اور حضرت جابر رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کو دیکھ کر حضرت ام المومنین زینب رضی کے پاس گئے اور اونسے ہم بستر ہو کر باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ عورت جب سامنے آتی ہے تو شیطان کی صورت میں آتی ہے پس جب کوئی تم میں سے کسی عورت کو دیکھے اور وہ اوسکو اچھی معلوم ہو تو چاہیے کہ اپنی بی بی سے ہم بستر ہو کہ اوسکے پاس بھی وہی بات ہو جو دوسری کے پاس ہے۔ اور فرمایا کہ جن عورتوں کے خاوند انکے پاس نہ ہوں انکے پاس تہ نہ جاؤ کہ شیطان تمہارے اندر خون کی جگہ میں پھرتا ہے صحابہ نے عرض کیا کہ آپ کی خون کی جگہ میں بھی پھرتا ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں مگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اوسپر غالب کر دیا تو میں اوس سے بچا رہتا ہوں۔ سفیان بن عیینہ رح اس حدیث میں فرماتے ہیں کہ لفظ اسلم جو وارد ہے اوسکے معنی یہ ہیں کہ میں شیطان سے بچا رہتا ہوں یعنی ضیعۃ ماضی نہیں جسکے یہ معنی ہیں کہ وہ مسلمان ہو گیا بلکہ مغسلاً ہو گیا اس معنی کی یہ ہے کہ شیطان

مسلمان نہیں ہوتا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو صحابہ میں سے بڑے زاہد اور عالم تھے اور ان کے جاہل منقول ہے کہ روزہ کا افطار صحبت سے کیا کرتے اور کھانا لے کر کھاتے اور بعض اوقات مغرب پڑھنے سے پیشتر ہم بستر ہوتے پھر نماز کرنا پڑھتے اور اس کی وجہ یہی تھی کہ ولی عبادت الہی کے لیے فارغ ہو جاوے اور سلطان کا سامان اس میں سے بھل جاوے اور کہتے ہیں کہ ماہ رمضان میں اونٹوں نے نماز عشا سے پیشتر اپنی تین تین لونڈیوں کو صحبت کی ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بہتر شخص اس امت میں وہ ہے جسکی بیوی زیادہ ہوں۔ اور چونکہ عرب کے لوگوں کے مزاج پر تہوت غالب تھی اس لیے ان میں سے نیک بخت لوگ نکاح بہت کرتے تھے اور اولی کے فارغ ہونے کے لیے گناہ کے خوف کو وقت لونڈی سے نکاح مباح کیا گیا ہے باوجودیکہ اس صورت سے لڑکے کا غلام کرنا لازم آتا ہے جو ایک قسم کا بلاک کرنا ہے اور بہین وجہ ایسے شخص کو جو ازواج و عورت کے نکاح کرنے پر قادر ہو لونڈی سے نکاح کرنا حرام ہے مگر لڑکے کا غلام کرنا بہ نسبت دین کے تباہ کر دینے کے بہت آسان ہے اس لیے کہ لڑکے کے غلام بنا دینے میں تو صرف یہی خرابی ہے کہ خیار روز کی اس کی زندگی تلخ طور پر دوسرے کے زیرِ حکم گزرے اور ناکارہی میں آخرت کی زندگی جاوید ہاتھ جاتی ہے جس کے ایام سے ایک دن کے مقابلہ میں دنیاوی عمر میں بڑی بڑی مسیح ہیں۔ اور مردی ہے کہ ایک روز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مجلس سے سب لوگ چلے گئے صرف ایک جوان بیٹھا رہا آپ نے اس سے پوچھا کہ تم کو کچھ ضرورت ہو اس نے عرض کیا کہ میں ایک مسئلہ پوچھا جاتا ہوں پہلے تو لوگوں کی شرم مانع تھی اور اب آپ کی ہدایت اور تعلیم مجھ کو کہنے نہیں دیتی آپ نے فرمایا کہ عالم کا درجہ باپ کا سا ہوتا ہے تو جو بات تو اپنے باپ سے کہہ دیتا وہ مجھ سے بھی کہہ دے اس نے عرض کیا کہ میں جوان ہوں اور بی بی نہیں رکھتا اکثر منہوں لوں سے قسما و حاجت کر لیتا ہوں اس میں کچھ گناہ ہوتا ہے کہ نہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اس کی طرف سے منہ پھیر لیا اور فرمایا چھی چھی لونڈی سے نکاح تیری اس حرکت سے بہتر ہے اور وہ زنا سے بہتر ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مجرد آدمی پر از شہوت کو تین خرابیوں میں سے ایک نہ ایک ضرور ہوگی سب سے کتر لونڈی سے نکاح کر لینا ہے جس میں اپنی اولاد کو دوسرے کا غلام کرنا ہے اور اس سے زباده خرابی مائتہ سے منی نکالنی یعنی ٹھوسے مارنا ہے اور سب سے زیادہ زنا کرنا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس میں سے کسی چیز کو

مطلق مباح نہیں فرمایا اسی لیے کہ اول کی دونوں خرابیاں ممنوع ہیں ان کی طرف ضرورت  
 اوسوتہ ہوتی ہے کہ خوف اوس سے زیادہ ممنوع چیز میں مبتلا ہونے کا ہودے  
 جیسے مردار کھانا حرام ہے مگر خوف جان جانے کے اوسکا کھانا مباح مجبوری ہو جاتا  
 پس ایک خرابی کو جو دوسرے سے بہتر فرمایا اسکے یعنی نہیں کہ وہ مباح مطلق ہے بلکہ  
 بہتر ہے بلکہ یہ غرض ہے کہ اضطراب کے وقت اوسکو اختیار کیا جاوے اسطرح ٹھری ہوئے ہاتھ کا  
 کاٹ ڈالنا کچھ خیر مطلق نہیں مگر جان پر ہمتی ہے تو اوسکی اجازت دیدیتے ہیں۔ غرض کہ  
 نکاح کرنے میں ایک فضیلت اسوجہ سے بھی ہے کہ ان تینوں خرابیوں سے آدمی محفوظ  
 رہتا ہے مگر یہ فضیلت اسکے حق میں نہیں بلکہ اکثر شخصوں کے حق میں ہے کیونکہ بہت آدمی  
 ایسے بھی ہیں کہ ان کی شہوت بوڑھا پے یا مرض وغیرہ کے باعث سست پڑ جاتی ہے  
 تو ایسے لوگوں کے حق میں یہ سبب فضیلت کا نہیں رہتا ہاں اولاد کی توقع اوسکے لیے  
 بھی باقی ہے اور یہ بات سب مردوں میں عام ہے البتہ نامردوں کے حق میں کچھ نہیں  
 مگر نامردی شاذ و نادر ہے۔ اور بعض طبیعتوں پر غلبہ شہوت استقدر ہوتا ہے کہ اوسکو ایک عورت  
 پارسانہیں رکھ سکتی تو ایسی طبیعت والے کو ایک سے زیادہ چار تک نکاح کرنا خوب ہے اگر  
 خدا تعالیٰ اوس سے موافقت اور دوستی نصیب کر دے تب تو چین کرے ورنہ مستحب ہے  
 کہ ناموافق کو چھوڑ کر دوسری سے نکاح کر لے چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وفات  
 کے سات دن بعد نکاح کر لیا تھا اور کہتے ہیں کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ بڑے نکاح کر نیوالے  
 تھے یہاں تک کہ اوسنوں نے اپنی زندگی میں تسو سے زیادہ عورتوں سے نکاح کیا تھا او  
 بعض اوقات ایک ہی وقت میں چار عورتوں سے عقد کیا اور کبھی ایک ہی وقت میں چار  
 طلاق دیکر اور چار سے نکاح کر لیا اور آپ کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
 فرمایا ہے کہ اشھت خلقی و خلقی اور نیز فرمایا حسن مہنی و حسین مہنی علیہ السلام ان سے  
 لوگوں نے یہ نکالا ہے کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کا زیادہ نکاح کرنا بھی ایک عادت ہے جو آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت سے زیادہ ہلتی ہے۔ اور غیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے اسی عورتوں سے  
 نکاح کیا تھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے ایسے لوگ تھے جنکے تین تین اور چار چار بیبیاں تھیں اور  
 دو واسے تو بشمار تھے۔ اور جسوقت کہ سبب معلوم ہو جاوے اوسوقت چاہیے کہ علاج  
 سبب ہی کے مقدار کے موافق ہو کیونکہ مفسد نفس کا ساکس کرنا ہے تو کثرت اور قلت نکاح میں

اسی کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ تیسرا فائدہ نکاح کرنے سے نفس کو راحت پہنچانا اور نبی کی پاس بیٹھنے سے اسکو انس دلانا ہے اور روسے نگار کو دیکھنا اور ٹیبل کرنا دل کے لیے راحت اور عبادت پر فوٹ میدا کرتا ہے اسلیے کہ نفس ہار بہت مانتا ہے اور حق سے زیادہ بھاگتا ہے کیونکہ یہ اسکی سرشب کے خلاف پڑتا ہے پس اگر نفس کے مخالف امر سراپا دیکھو بڑور لایا جاوے اور ہمیشہ خلاف سرشب پر دباو دیا جاوے گا تو کسانہ مانگا اور سرکش کرے گا اور اگر کبھی کبھی لذتوں سے راحت اسکو ملتی رہے گی تو خوب چکا اور خوش رہے گا اور عورتوں کے ساتھ دل بہانے میں راحت ہوتی ہے جس سے کرب دور ہوتا ہے اور دل مسرور اور متقیوں کے نفس کو سباح چیزوں سے کچھ راحت پہنچتی بھی ضرور ہے اور اسی لیے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **لَقَدْ أَلْهَمْنَاهُ حَلْقَ قَلْبِهِمْ مِنْ نَفْسٍ قَاحِدَةٍ وَهَلْكَ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْهَا لَنَسْكَ الْيَهُدَا** اور حضرت علی مرتضیٰ رضی فرماتے ہیں کہ اپنے دلون کو راحت دو گو ایک ساعت ہی کو ہوا اسلیے کہ جب دلون سے زبردستی کام لیا جاتا ہے تو اندھے ہو جاتے ہیں۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ مائل کے لیے ضرور ہے کہ تین ساعتیں ہوں ایک وجہ میں اپنے رب سے مناجات کرے اور ایک وجہ کہ جہنم اپنے نفس سے حساب لے اور ایک وجہ کہ جہنم اپنے کھانے پینے میں لگا رہے اسلیے کہ اس اخیر ساعت سے پہلی دو ساعتوں پر بد ہوتی ہے اور اس طرح ایک اور روایت ہے کہ مائل آدمی بجز تین باتوں کے اور چیز کا حرص نہیں ہوتا اول آخرت کے لیے ترشہ ہم کرنا دوم فکر معیشت سوم لذت حلال چرسے۔ اور ایک حدیث پر ارشاد فرمایا **لِكُلِّ شَيْءٍ شَرٌّ وَ لِكُلِّ شَيْءٍ فِتْرَةٌ فَكُلُّ كَالْتِ فِتْرَةٍ تَكُونُ عَلَى شَيْءٍ فَقَدْ اهْتَدَى** اس حدیث میں شترہ کے معنی کوشش اور غایت درجہ کی محنت کرنی ہے اور یہ بات اتہاد ارادہ میں ہوا کرتی ہے اور فترہ کے معنی دم لینے اور ٹھہرنے کے ہیں۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی فرمایا کرتے تھے کہ میں اپنے نفس کو کینڈ کر کھیل سے بہلا دیتا ہوں تاکہ آئندہ کو امر حق پر اس سے قوت پاؤں۔ اور بعض اخبار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں وارد ہے کہ میں نے جب بھل علیہ السلام سے اپنی قوت باد کے ضعیف ہونے کی شکایت کی انھوں نے مجھ کو ہر شے بتا دیا اور یہ حدیث اگر صحیح ہو تو اس سے بھی مقصود شترہ و شرجت کی قوت ہے۔ دفع شترہ اسکی تعلیل نہیں ہو سکتی کہ اس صورت میں شترہ کے لیے مشورہ لینا لازم آتا ہے۔ اور جس شخص کی شترہ جاتی رہتی ہو اسکو اس طرح کر

انس میں سے بھی اکثر معدوم ہو جاویگا۔ اور ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا **حُبِّ بَنِي مَرْثَدُنِيَا كَهَذَا الطَّيِّبِ النَّسَاءِ وَوَقْتُ عَيْنِي فِي الصَّكْوَةِ** غرض کہ یہ فائدہ نفس کو راحت دینے کا بھی ایسا ہے کہ جس شخص نے اپنے نفس کو فکرون اور فکرون اور اقسام اعمال کی مشقتوں میں ڈال کر تجربہ کیا ہو وہ اس فائدہ کا منکر نہ ہوگا اور یہ فائدہ پہلے دو فائدوں سے علاوہ ہے یہاں تک کہ مرد از کار رفتہ کے حق میں بھی ہو سکتا ہے البتہ اتنا ہے کہ نکاح کی فضیلت اسکے اعتبار سے جیسی ہوگی کہ نکاح کرنے میں اس فائدہ کی بھی نیت ہو اور ایسے لوگ کم ہیں جو نکاح میں یہ نیت کرتے ہوں یا ان اولاد و دفع شہوت وغیرہ کی نیت بہت ہو اگر نیت ہے۔ پھر بعض اشخاص ایسے ہیں کہ ان کو آب و ہوا اور سبزہ وغیرہ کے دیکھنے سے دل کو راحت پہنچتی ہے ان کو اس بات کی حاجت نہیں ہوتی کہ عورتوں سے باتیں اور چہل کر کے دل بہلاویں تو ان کے خال کے اختلا و سحر اس فائدہ کا حکم بھی جہاں ہو جاویگا اس کو یاد کر لینا چاہیے۔ چوتھا فائدہ نکاح سے یہ ہے کہ گھر کے انتظام اور کھانا پکانے اور جھاڑو دینے اور فرش بچھانے اور برتن مانجنے اور لوازم خانہ داری کے میا کرنے سے دل کو فراغت ہوتی ہے کیونکہ بالفرض اگر آدمی کو شہوت جامع نہ ہو اور گھر میں اکیلا رہے تو پڑمی شکل بڑے سلیو گھر کے سب کاموں کی کفالت اگر خود کرے تو اس کے اکثر اوقات اسی میں تامل ہو جاویں گے اور علم اور عمل کے لیے فارغ نہ ہوگا پس اس اعتبار سے نیک بخت عورت گھر کا انتظام کر بیوالی دین کی مددگار ہے اور لوازم خانہ داری کا خلل پذیر نہ ہونا دل میں تشویش پیدا کرتا ہے اور عیش کو کم کر دیتا ہے اور اسی وجہ سے حضرت ابولیمان دارانی رح نے فرمایا ہے کہ نیک بخت بی بی دنیا میں سے شمار نہیں کی جاتی اس لیے کہ اس سے آدمی کو آخرت کے لیے فراغت ملتی ہے تدبیر منزل سے جدا ہے فکر کرتی ہے اور قضا و شہوت سے جدا اور محمد بن کعب قرظی اس آیت کی تفسیر میں **رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً** فرمایا ہے کہ دنیا کی خوبی سے نیک بخت عورت مراد ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمایا ہے کہ تم میں سے ہر کسی کو چاہیے کہ دل شاکر اور زبان ذاکر اور بی بی ایماندار نیک بخت جو دین پر مدد کرے پیدا کرے۔ اب دیکھنا چاہیے کہ آپ نے نیک بخت بی بی کو شکر اور ذکر کے ساتھ کسے اکٹھا فرمایا ہے اور اس قول خداوندی کی **فَلْيُحْمِلْنَهُ حِمْلًا طَيِّبَةً** تفسیر میں بعض

مفسرین نے فرمایا ہے کہ اس سے مراد نیک جنت بی بی ہے اور حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ بندہ کو ایمان کے بعد کوئی حیران کن بخت عورت سے بہتر نہیں مرحمت ہوئی اور عورتوں میں ایسی نصیبت ہوتی ہیں کہ کوئی عطا او کا ہوش نہیں ہو سکتی اور بعض طوق گردن ہوتی ہیں کہ اون سے کسی فدیہ کے عوض رمانی نہیں ہوتی۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ بھگو حضرت آدم علیہ السلام پر وہ باتوں سے نصیبت عطا ہوئی ایک یہ کہ اذکی بی بی نصیبت پر اون کی مددگار بھی اور میری بیبیاں طاعت پر میری اعانت کرنی ہیں۔ دوم یہ کہ اون کا شیطان کا فر تھا اور میرا شیطان مسلمان ہے کہ بجز خیر کے اور کچھ نہیں امر کرتا۔ اس حالت میں بی بی کی اعانت طاعت پر باعث نصیبت ارشاد فرمایا غرض کہ فائدہ بھی اون فوائد میں سے ہے جسکو نیک جنت چاہا کرتے ہیں مگر یہ فائدہ صرف اون لوگوں کے حق میں ہے جسکے لوازم خانہ داری کا کوئی کفیل اور تدبیر کرنا ہوا اور یہ فائدہ اس ات کا بھی مقتضی ہے کہ وہ بیبیاں نمون کیونکہ وہ کے ہونے سے اکثر امور خالص ہوجاتے ہیں اور عیتیں مکمل ہوتا ہے۔ اور اس فائدہ کے ضمن میں یہ بھی داخل ہے کہ اون نینا کر لے کہ کاح کرنے سے عورت کے کنبہ والے میری طرف ہو جاویں گے اور میرے اور او اسکے قبیلے مکرزور پانگے کیونکہ شر کے دفع کرنے اور سلامتی کی طلب میں اس بات کی حاجت ہوا کرتی ہے اور اسیدو اسطے کہتے ہیں کہ جسکا کوئی مددگار نہیں وہ ذلیل ہے اور جس شخص کو کوئی ابا آدمی ملجاوے کہ او میرے بڑائی ٹال دیا کرے تو اسکا حال سلامت رہیگا اور دل عداوت کے لیے فارغ اسلئے کہ مکیں دل کو تئوس میں ڈالنی ہے اور جتنے کے باعث عزت حاصل ہوتی ہے عزت اور مکیں کو ٹالنی ہے۔ پانچواں فائدہ نکاح سے یہ ہے کہ نفس پر مجاہدہ اور ریاضت ہوتی ہے یعنی گھر کی رعایت اور ولایت اور گھر والیوں کے حقوق کو ادا کرنا اور اون کی عادتوں پر معبر کرنا اور اون سے نکاح اور بیکار و بیکار میں کوشش کرنی اور اونکو طریق دین بتانا اور اونکے خاطر کسب حلال دین حاشائی کرنی اور بعد کو اولاد کی تربیت کرنی یہ سب امور برے مرتبہ کے ہیں کیونکہ یہ سب رعایت اور ولایت ہیں اور ن و فرزند رعیت ہیں اور رعیت کی حفاظت کا بڑا رتبہ ہے اس سے اعتراف ہی کر بگا جسکو خوف ہوگا کہ مجھ سے اسکے حق کی بجا آوری ہیں قصور ہوگا ورنہ اسکے اب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کئی مرتبہ

وَالْأَفْضَلُ مَنْ عِبَادَةِ سَبْعِينَ سَنَةً يَحْمِلُ فِيهَا كَلِّهِمْ رُجْعٌ وَكَلِّهِمْ مَسْئَلٌ عَنْ  
رَعِيَّتِهِ اَوْ ظَاهِر ہے کہ جو شخص اپنے نفس کی ورستی اور غیر کے نفس کی اصلاح میں مشغول  
ہو گا وہ ایسا نوکرا جو خود اپنے ہی نفس کی اصلاح میں لگا رہے ہی طرح جو شخص ایذا پر  
صبر کرے وہ اوس جیسا نہیں کہ اپنے نفس کو بر فاسیت اور رحمت میں رکھے غرض کہ زن و  
فرزند کی فکر اوٹھانی ایسی ہے جیسے خدا کی راہ میں جہاد کرنا اور اسی وجہ سے بشر حافی رح  
نے فرمایا تھا کہ امام احمد بن حنبل رح کو مجھ پر تین باتوں میں فضیلت ہو زمین سے ایک بچہ  
کہ وہ طلب حلال اپنے لیے اور غیر کے لیے کرتے ہیں اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا  
کہ آدمی جو اپنے گھر والوں پر خرچ کرتا ہے وہ خیرات ہے اور آدمی کو اوس لقمہ میں ثواب  
ملتا ہے جسکو اوٹھا کر اپنی بی بی کے منہ میں دیوے۔ اور بعض علما سے کسی بزرگ نے  
ذکر کیا کہ مجھ کو خدا تعالیٰ نے ہر عمل میں سے کچھ حصہ دیا ہے بیان تاک کہ حج اور جہاد وغیرہ کا  
ذکر کیا عالم نے فرمایا کہ تمکو ابدال کا عمل تو ملا ہی نہیں اوسنے پوچھا کہ وہ کیا ہے فرمایا کہ  
حلال کمانا اور عیال پر خرچ کرنا۔ اور ابن مبارک رح جو سقوت کہ اپنے بھائیوں کے ساتھ  
جہاد میں تھے فرمائے گئے کہ تمکو وہ عمل معلوم ہے جو ہماری اس جہاد سے افضل ہے  
انھوں نے کہا کہ ہمکو معلوم نہیں فرمایا کہ میں جانتا ہوں انھوں نے پوچھا کہ وہ کیا ہے  
فرمایا کہ جو شخص عیال دار ہو اور کسی سے کچھ نہ چاہتا ہو اور رات کو اوٹھ کر اپنے بچوں کو کھلا ہوا  
دیکھے اور انکو اپنے کپڑے سے ڈھانپ دیوے تو اوسکا عمل ہمارے اس جہاد سے  
افضل ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مَن حَسَنَتْ صَلَاتَهُ وَكَمَلَتْ عِيَالَهُ  
وَقُلَّ مَالُهُ وَكَرِهَتْهُ الْمُسْلِمِينَ كَانَ مَعْنَى فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَأْتِي اور ایک دوسری  
حدیث میں ہے کہ اِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ اَبَا لُعَيْشٍ ۝ اور یہ بھی حدیث ہے  
کہ بندہ کے جب گناہ بہت ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اوسکو عیال کی فکر میں مبتلا کر دیتا  
تاکہ اون گناہوں کو اوپر سے دور فرماوے۔ اور بعض اکابر سلف نے فرمایا ہے کہ  
گناہوں میں سے بعض ایسے ہیں کہ اونکا کفارہ بجز عیال کی فکر کے اور کچھ نہیں اور  
اسمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث بھی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ بعض گناہ  
ایسے ہیں کہ اونکو سوائے فکر طلب معیشت کے اور کوئی چیز و در نہیں کرتی اور فرمایا مَن كَانَ  
لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ فَانْفَقَ عَلَيْهِنَّ وَاحْسَنَ الْوَحْيِ حَتَّى يَفْقِدَهُنَّ اللَّهُ عَنْهُ اَوْ حَبَّ اللَّهُ

لہ الحمة البتة البتة، الا ان يعمل عملا لا يعجز له۔ حضرت ابن عباس رض  
جب اس حدیث کو میان فرماتے تو کہتے کہ بخلاف حدیث عجیب غریب اور عجب ہے۔ اور  
کہتے ہیں کہ کوئی عابد یا نبی بی بی کے ساتھ بہت سلوک سے بہتے بیان تک کہ وہ مر گئی  
پھر لوگوں نے اسے نکاح کرنے کو کہا اور انھوں نے انکار کیا اور کہا کہ ایک ہی میرے  
دل کی راحت اور جمعیت کے لیے بس ہے پھر بعد چند روز کے کہا کہ میں نے اس عورت  
کے مرنے کے ہفتہ بعد خواب میں دیکھا کہ گویا آسمان کے دروازے کھلے ہیں اور کچھ  
آدمی اترتے ہیں اور ایک دوسرے کے پیچھے ہوا میں چلے آتے ہیں اور جب ایک سیر  
یاس اور ترائے مجھو دیکھا کہ اپنے پیچھے والے سے کہتا ہے کہ خوش می ہے وہ کہتا ہے  
کہ ہاں اس طرح تیرا چوتھے سے کہتا ہے اور وہ ہاں کہتا ہے اور میں ڈر کے مارے یہ امر  
اور اسے پوچھ نہیں سکتا بیان تک کہ سب کو بعد ایک ایک کا میرے پاس کو گڈ راہ میں نے  
اوس سے کہا کہ میان وہ بخت کون ہے جسکی طرف تم اشارہ کرتے ہو اوسنے کہا کہ وہ  
تم ہو میں نے کہا کہ اسکی کیا وجہ اوسنے کہا کہ ہم تیرے اعمال کو اون لوگوں کے اعمال  
کے ساتھ اور پر لیجاتے تھے جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں مگر ایک ہفتے سے حکم ہوا  
کہ تیرے اعمال اون لوگوں کے اعمال میں مندرج کریں جو عدا جہاد سے پہلوتی کرتی  
ہو انہیں معلوم کہ تو نے کیا نئی حرکت کی ہے کہ جسکے باعث یہ حکم ہوا پھر اوس عابد نے  
اپنے یاروں سے کہا کہ میرا نکاح کر دو اور عمر بھر دو باتیں بیدار رہیں۔ اور انہما  
کے حالات میں مروی ہے کہ کچھ لوگ حضرت یونس علیہ السلام کے پاس آئے آپ نے  
اونکی ضیافت کی اور گھر میں آمد و رفت کے وقت اونکی بی بی اونکو ستاتی اور زبان دریا  
اور زیادتیاں کرتی مگر آپ خاموش رہتے ممان آپ کی من باری سے متعجب تھے آپ نے  
فرمایا کہ تعجب مت کرو اس لیے کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی تھی کہ جو کچھ تجھ کو آخرت  
میں مجھے سزا دینی منظور ہو وہ دنیا میں دیدے اور سپر ارشاد ہوا کہ تیری سزا فلاں شخص کی  
رہی ہے اوس سے نکاح کر لے پس میں نے اوس سے نکاح کر لیا ہے اور جو باتیں تم  
دیکھیں اوپر صبر کرتا ہوں۔ اور ان امور پر صبر کرنے سے نفس کی جھاکشی اور غصہ کو مارنا  
اور عادت کی درستی حاصل ہوتی ہے اس لیے کہ جو شخص خود تنہا رہتا ہے یا کسی خوش خلق کا  
شریک ہو کر رہتا ہے تو اوس سے اس کے نفس کی تہوں کی جہاتیں مترشح نہیں ہوتیں

اور نہ باطن کے عیب ظاہر ہوں ہیں وجہ سالک طریق آخرت کو لازم ہے کہ ایسے نفس کو ایسے کچھڑوں میں ڈال کر آزماوے اور ادھر پیر صبر کا عادی ہو تاکہ اس کی عادات معتدل اور نفس متعاض اور باطن صفتا و صمیمہ سے صاف ہو جاوے۔ اور عیال پر صبر کرنا قطع نظر ریاضت اور مجاہدہ سے بنات خود ایک عبادت اور اوکی کنات ہے غرض کہ یہ بھی نکاح کا ایک فائدہ ہے مگر اس سے دو طرح کے شخصوں کو صرف فائدہ ہو سکتا ہے یا تو وہ شخص کہ مجاہد اور ریاضت اور تہذیب اخلاق کا قصد کرے اس نظر سے کہ وہ راستہ کے شروع میں عجب نہیں کہ اس فریبہ سے اس کو مجاہدہ کا طریق معلوم ہو جاوے اور نفس جفاکش بن جاوے یا کوئی عابد ہو جس کو سیر باطن حاصل ہوا اور فکر و دل کی حرکت سے بے بہرہ ہو صرف اعضا و ظاہری سے اعمال مثل نماز و حج وغیرہ کے کر لیتا ہو تو ایسے شخص کے حق میں زن و فرزند کے لیے کسب حلال کرنا اور اوکی تربیت کو بجالانا بہ نسبت اس کی عبادت بدنی کے افضل ہے اس لیے کہ اون عبادت کا نفع غیر کی طرف تجاوہ نہیں کرتا۔ اور جو شخص اپنی اصل سرشت کی رو سے اخلاق درست رکھتا ہو یا پہلے مجاہدہ کے باعث اس کی عادات مہذب ہوں تو ایسے شخص کو جس صورت میں کہ باطن کی سیر اور فکر قلبی سے علوم و مکاشفات میں حرکت حاصل ہو نکاح کرنا اس فائدہ کے لیے ضرور نہیں اس لیے کہ ریاضت بقدر کفایت اس کو حاصل ہے باقی رہی عبادت عملی اس طرح کہ زن و فرزند کے لیے کچھ کمائیے تو اس کی نسبت کہ علم افضل ہے اس لیے کہ علم بھی عمل ہے اور اس کا فائدہ بہ نسبت زن و فرزند کے لیے کمائیے کے زیادہ ہے کہ یہ خاص عیال کے واسطے ہے اور وہ تمام خلق کے لیے۔ غرض کہ جن فوائد میں اعتبار سے نکاح کو فضیلت ہے وہ بھی پانچ فائدے ہیں جو مذکور ہوئے۔

چوتھا بیان نکاح کی آفتوں میں اور وہ تین ہیں۔ اول آفت جو سب سے قوی ہے حلال روزی سے عاجز ہونا ہے کہ وہ ہر شخص کو ہم نہیں پہنچتی خصوص اس زمانہ میں کہ معیشت کے اطوار ابتر ہو رہے ہیں تو جب آدمی نکاح کر گیا تو نکاح ہی کی جہت سے طلب بھی زیادہ ہوگی اور وجہ حرام سے کھر والوں کو کھلا دیگا اور اس سبب سے خود بھی ہلاک ہوگا اور ان کو بھی ہلاک کر گیا اور مجرد آدمی اس آفت سے مامون ہے اکثر یون ہی ہوتا ہے کہ عیال دار بربری برمی جگہوں میں گھستا پھرتا ہے اور بی بی کی خواہش کی پیروی کر کے اپنی آخرت کو دنیا کے بدلے میں بیچ ڈالتا ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ نبی

میزان کے یاس کھڑا کیا جاوے گا اور اس کے یاس حسنت پہاڑوں کے برابر ہو گئے اور عیال  
 اوس سے عیال کی خبر گیری اور خدمت و سوال ہوگا اور مال کا حال پوچھا جاوے گا کہ کتنا  
 پیدا کیا اور کس چیز میں خرچ کیا یہاں تک کہ ان مطالبات میں اوسکی تمام نیکیاں تمام  
 ہو جاوے گی اور اسے پاس کوئی یکی نہ رہے گی اور وقت فرشتے پکارینگے کہ یہ شخص ہے  
 کہ دنیا میں اسکے عیال نے اسکی حسنت کو کھایا اور آج اسنے اعمال کے عوض میں  
 کرو ہو گیا۔ اور کہتے ہیں کہ قیامت میں سب سے پہلے آدمی سے جو لوگ پیشین گے  
 وہ اوسکے زن و فرزند ہونگے کہ اوسکو اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا کرینگے کہ الہی تو ہمارا بدلہ  
 اس سے لے کہ جو چیز ہکو معلوم تھی اوسکو ہکو نہ بتایا اور ہکو ناداستگی میں حرام کھلایا۔  
 پھر اوس سے بدلہ لیا جاوے گا۔ اور بعض اکابر سلف فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب کسی  
 بندہ سے برائی کرنا چاہتا ہے تو دنیا میں اوسکے اوپر نیک سناٹ کر دیتا ہے جو اوسکو بچتے  
 رہتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص خدا تعالیٰ کے سامنے  
 اس سے بڑا گناہ نہ لیا ہوگا کہ اوسکے سامنے جاہل ہوں۔ حال یہ کہ یہ آفت ایسی عیالی ہے  
 کہ اوس سے کم کوئی جھوٹا ہوگا یا ان کے پاس مال موردنی یا وجہ حلال سے کما یا ہوگا  
 کہ اوسکو اور اوسکے گھر والوں کو کافی ہو اور قدر کفایت یہ اوسکو قناعت بھی ایسی ہو کہ وہ  
 زیادہ طلبی سے باز رہے تو ایسا شخص اس آفت سے برکتا رہے گا یا کوئی حرفہ والا جو صلاح  
 چیزوں سے کسب حلال پر قادر ہو مثل لکڑیاں جمع کرنے اور شکار پکڑنے کے یا ایسا پیشہ  
 رکھتا ہو جسکو بادشاہوں سے سلاقت ہو اور ایسوں ہی سے معاملہ کرتا ہو جو اہل خبر ہیں یا  
 بظاہر سلامت و دین اور غائبانہ مال حلال رکھتے ہیں تو یہ دونوں شخص بھی اس آفت سے  
 محفوظ ہیں۔ ابن سالم رح سے کسی نے نکاح کرنے کا حال پوچھا تو انھوں نے جواب دیا  
 کہ ہمارے اس زمانہ میں نکاح کرنا ایسے شخص کے حق میں افضل ہے جسکو نہایت شہوت  
 اتنا ہو گیا ہو جیسا کہ ہے کو ہوتا ہے کہ اگر وہ کو دیکھ پاوے تو مار کھانے پر بھی اوس سے  
 نہیں ہٹتا اور اوسکا نفس قابو میں نہ رہا ہو اور اگر نفس پر قابو باقی ہو تو نکاح نکرنا بہتر ہے  
 و و سہری آفت نکاح کی یہ ہے کہ گھر والیوں کے حقوق ادا کرنے اور انکی ساد تو پر  
 صبر کرنے اور ایہ اسکے برداشت کرنے سے قاصر ہو اور یہ آفت پہلی آفت کی نسبت کر  
 کم ہے یعنی سب میں دینی ہوتی کیونکہ اس پر قادر ہونا بہ نسبت پہلی پر قادر ہونے کے آسان ہے

اور عورتوں کے ساتھ اچھی طرح رہنا اور ان کے حقوق کا بجالانا طلب حلال کی نسبت کر  
 سہل ہے مگر اندیشہ بھی خسرور ہے ایسے کہ زن و فرزند بجائے رعیت ہیں اور شخص  
 سے اس کی رعیت کی باز پرس ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **سُحْرُ**  
**بِالْمَعْرِضَاتِ** اِنْ لَمْ يَصْبِحْ مِنْ يَحْتَمِلْ - اور مروی ہے کہ جو شخص اپنے عیال سے بھاگے  
 وہ ایسا ہے جیسا غلام اپنے آقا سے بھاگے اور نماز کچھ مقبول نہیں جب تک کہ  
 اپنے عیال میں پھر نہ آوے اور جو شخص اپنے عیال کے حقوق بجالانے سے قاصر ہو  
 کہ وہ اونہیں موجود رہے مگر وہ ایسا ہی ہے جیسا بھاگا ہوا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا  
**قُلْ اِنَّفُسَكُمْ وَاهْلِبْكُمْ تَارًا** اَسْمِنَ لَكُمْ حُكْمًا فَرَمَا کہ گھر والوں کو آگ سے بچاؤ جیسے  
 نفوس کو اس سے بچاتے ہیں اور آدمی سے کبھی اپنے ہی نفس کے حق اونہیں ہوتے  
 اس صورت میں اگر نکاح کر لیا تو اوپر دو بنے حق ہو جاوینگے اس کے نفس کے ساتھ دوسرے  
 کا نفس شامل ہوگا اور چونکہ نفس بدی کا حکم کرتا ہے بہت توجہ یک سے ہو جاوینگے  
 تو غالب یہی ہے کہ بدی کا حکم بھی زیادہ ہو جاوے گا اور بہین وجہ کسی بزرگ نے نکاح کو بھی  
 حذر کیا اور کہا کہ میں اپنے ہی نفس میں پھنسا ہوا ہوں اوپر دوسرے نفس کو کیسے اضافہ  
 کروں چنانچہ کسی کا شعر ہے **مَوْشَیْ** کے رہنے کو تنہا نہیں بل ہے کافی ہے اس کی  
 دُوم میں جو بندہ ہے جھڑو تو پھر کیسے رہے ہے اور یہی طرح حضرت ابراہیم ادہم رح نے نکاح  
 سے عذر کیا اور فرمایا کہ میں اپنے نفس کے باعث کسی عورت کو خطہ میں نہیں دالتا ہوں  
 اور نہ ان کی کچھ حاجت ہو یعنی میں اس کے حقوق کی بجا آوری اور پارسا رکھنے اور ان کو نفع  
 پہنچانے سے عاجز ہوں اور ایسا ہی عذر بشر حافی رح نے کیا تھا اور فرمایا کہ مجھ کو نکاح  
 سے مانع یہ ارشاد خداوندی ہے **وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِیْ عَلَیْکُمْ بِالْمَعْرُوفِ** اور یہ  
 کہا کرتے تھے کہ اگر بالفرض میں ایک مرغی کو نفقہ دوں تو یہ خوف ہے کہ کہیں میں پر جلاؤں  
 نہ جاؤں - اور ایک بار سفیان بن عیینہ رح کو کسی نے بادشاہ کے دروازہ پر دیکھا تو چچا  
 کہ یہاں آپ کیسے کھڑے ہیں آپ کا مقام یہ نہیں آپ نے فرمایا کہ کہیں عیال والے کو  
 بھی قلعہ پاتے دیکھا ہے - اور آپ اس مضمون کے اشعار پڑھا کرتے تھے اشعار

<p>ہو دے عزت اور اپنے پاس ہو گھر کی کلید          چھوڑا ایسا ہوا تو مند سے ہونا پدید</p>	<p>شہر و غل او سہین نہو ہرگز زن و فرزند کا          یہ مزہ کی بات ہے اور اس میں ہے لذت ناز</p>
--	--

خلاصہ یہ کہ یہ بھی ایک آفت عام ہے اگرچہ پہلی آفت کی نسبت کراسکا عموم کم ہے پھر بھی  
 اوس سے ایسا ہی شخص محفوظ ہو سیکے گا جو بد برا و متعلمند اور خوش اخلاق اور عورتوں کی عادتوں  
 کا تجربہ کار اور او کی زبان پر صابر اور او کی خواہشوں کی پیروی سے طرح دینے والا اور  
 اونکے حقوق کو پورا کر نیکا کر نیں ہو اور او کی لغزشوں سے دیدہ و دانستہ غفلت کر جاوے  
 اور اپنی عقل سے اونکے اخلاق کی مارات کرے اور اب تو اکثر لوگ کم عقل اور سخت گو  
 اور تند خو خفیت الحركات اور بد مزاج اور بے انصاف ہیں گوا اپنے لیے انصاف کامل کے  
 خواہاں ہیں پس ایسے شخصوں کو نکاح سے بہین لحاظ جب تک خرابی کی یڑگی ایسوں کے لیے  
 تجربہ دین میں زیادہ سلامتی ہے۔ دوسری آفت نکاح کی جو پہلی دو آفتوں سے کم ہے یہ  
 کہ زن و فرزند یا دالہی سے بائز کیوں اور آدمی کو دنیا کی طلب کا مائل کر دین اور پھر ہی سہو  
 کہ انتظام اولاد کی حیثیت کا بہت سامال جمع کرنے اور کچھ چھوڑنے سے کہتے ہیں اور ان کے  
 سبب ہمیشہ میں دون کی لہجے اور ظاہر ہے کہ جتنی چیزیں یا خدا سے مانع ہوں خواہ اہل  
 یا مال یا اولاد وہ سب مالک پر محسوس ہیں اور ہماری غرض اس سے یہ نہیں کہ یا شہار او سکو  
 کسی امر ممنوع کا مرتکب کر دین کیونکہ یہ بات تو پہلی اور دوسری آفت میں مندرج ہے بلکہ  
 نرس یہ ہے کہ اہل و عیال اس بات کے باعث ہوں کہ مباح سے منعم اور کامرانی حاصل  
 کرے اور اونسے بخل اور دل لگی اور نفع اوٹھانے میں بالکل مستغرق ہو جاوے۔ اور  
 نکاح کے باعث اس قسم کے اشغال بہت سے ہو جاتے ہیں کہ دل اون میں ڈوب جاتا ہے  
 اور صبح سے شام اور شام سے صبح ہو جاتی ہے اور آدمی کو فرصت نہیں ملتی کہ فکر آخرت اور  
 اوسکی تیاری کا موقع ملے اور اسی جیسے موقع میں ابراہیم بن ادہم ریح نے فرمایا ہے  
 کہ جو شخص اس بات کا عادی ہو جاوے کہ عورتوں کے گفتنے سے لگا بیٹھا رہے اوس سے  
 کچھ نہو سیکے گا۔ اور ابو سلیمان دارانی ریح نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے نکاح کیا وہ دنیا کا مال  
 ہوا یعنی نکاح کرنا باعث میلان دنیا ہوتا ہے۔ اب بالکل آفتیں اور فوائد نکاح کے بیان  
 ہو چکے ہیں یہ بات کہ کسی شخص معین پر یہ حکم کرنا کہ اسکے حق میں نکاح بہتر ہے یا مجروح رہنا  
 تو یہ امر مطلق نہیں کہا جاسکتا اور ان سب امور سے قطع نظر نہیں کیجا سکتی بلکہ یوں چاہیے  
 کہ ان فوائد اور آفات کو وہ شخص اپنے حق میں کسوٹی سمجھے اور اپنے نفس کو اپنے مطابق کرے  
 پھر اگر آفات اپنے حق میں نہاوے اور فوائد موجود ہوں اس طرح کہ اوسکے پاس حلال کا

مال موجود ہو اور خوش اخلاق ہو اور دین میں ایسا پاک کہ نکاح کرنے سے یا و خدا میں فرق نہ پڑے گی اور ان سب امور کے ساتھ یہ بھی ہو کہ جوانی کے باعث حاجت شہوت کا دبا نیکی اور تنہائی کے سبب ضرورت انتظام خانہ کی رکھتا ہو اور کہنے کے ہونے سے اپنی پارسائی متصور ہو تو یقیناً جان لے کہ نکاح اوسکے حق میں افضل ہے اور اوسپر ایک فائدہ اور بھی ہے کہ اولاد کے حامل کرنے میں سچی بھی پائی جاوے گی۔ اور اگر فوائد مقتود اور آفات موجود ہوں تو اس میں شک نہیں کہ اوسکے لیے مجبور نہنا افضل ہے۔ اور اگر فوائد اور آفات دونوں ہوں جیسا کہ فی زمانہ غلبہ اسی شق کو ہے تو اسوقت یہ چاہیے کہ میزان عدل سے تولد جاوے کہ فوائد سے اوسکے دین میں زیادتی کس قدر ہے اور آفات سے نقصان کس قدر جب ظن غالب ایک طرف کی زیادتی کا ہو تو اوسے کے بموجب حکم کرنا چاہیے مثلاً فوائد میں سے ظاہر تر دو ہیں اولاد کا دھونا اور شہوت کا دباننا اور آفات میں سے بھی دو ظاہر تر ہیں ایک طلب حرام کی ضرورت دوم ترک جاننا یا و خدا سے اب ہم ان چاروں کو ایک دوسرے کے مقابل فرض کر کے کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص شہوت کی تکلیف میں نہوا ورنکاح کا فائدہ صرف اولاد کا ہونا ہی ہو اور دونوں آفتیں مذکورہ بالا موجود ہوں تو اوسکے حق میں مجبور نہنا ہی افضل ہے کیونکہ جو چیز مانع عن الصد ہونہ اوس میں بہتر می ہے اور نہ طلب حرام میں کچھ خیر ہے اور جتنا نقصان ان دونوں آفتوں سے ہوگا وہ صرف اولاد کے لیے سچی کرنے کے فائدہ سے پورا نہ ہوگا اس لیے کہ نکاح اولاد کے لیے کرنے سے اولاد کی زندگی میں سچی کرنی پائی جاتی ہے مگر یہ زندگی ایک امروئی ہے اور ان دونوں آفتوں کا نقصان دین میں سرست یقینی ہے اس لیے اپنی خود کی زندگی کے لیے دین کو محفوظ رکھنا اور ہلاک ابدی سے بچنا آپ کو بچانا اولاد کے لیے سچی کرنی نسبت کم زیادہ اہم ہے کہ نفع اسی میں ہے کہ دین سلامت ہے کیونکہ وہ اس المال ہے اوسکے بکڑ جانے سے زندگانی آخرت کی بربادی اور اس المال کا ہاتھ سے جاتا رہنا اور ظاہر ہے کہ فائدہ اولاد ان آفتوں میں سے ایک کے مقابل بھی نہیں ہو سکتا ہاں اگر اولاد کے ساتھ یہ بھی بات پائی جاوے کہ آدمی کو شہوت کے دبانے کی بھی ضرورت اشد ہو تو اسوقت دیکھنا چاہیے کہ اگر تقویٰ کی پابندی اوسکو خوب نہوا ورنکاح نہو نیکی صورت میں اپنے نفس پر زنا کرنے کا خوف رکھتا ہو تو اس صورت میں نکاح اوسکے لیے افضل ہے اس لیے کہ اب دو طرفہ کی برائیوں میں بھس گیا اگر نکاح نہیں کرتا تو زنا میں داخل ہوگا

اور اگر کرتا ہے تو طلب حرام کر گیا تو ان دونوں برائیوں میں سے طلب مال حرام نہ کرنا کی نسبت کہ ہے اس لیے نکاح کو ترجیح ہے اور اگر اپنے نفس پر تین کرتا ہو کہ نکاح نہ کرے سے بھی یہاں تو مبتلا ہو گا مگر آنکھوں کے نیچا کھنے پر قادر ہو گا یعنی نظر حرام سے باز نہ ہو گا تو اس صورت پر نکاح نہ کرنا بہتر ہے اس لیے کہ اگرچہ نظر کرنا اور حرام میا کمانا دونوں حرام ہیں مگر امتا فرق ہے کہ مال حرام یہ اگرنا ہمیشہ کو ہوتا ہے اور اس سے گناہ او سکوا اور اس کے گھر والوں کو دونوں کو ہوتا ہے اور نظر حرام کبھی ہو جاتی ہے اور اس کا گناہ خاص او سکو ہے دوسرا او میں شریک نہیں علاوہ ازیں جلد منقطع بھی ہو جاتی ہے اور کو نظر حرام آگاہ کا زنا ہے لیکن اگر شرمگاہ سے اس کی تسدیق ہوگی تو حرام کھانے کی نسبت کر جلد معاف بھی ہو سکتا ہے ہاں اگر نظر سے شرمگاہ کے گناہ کرنے کی نوبت آجانی کا خوف ہو تو اس کا حال ویسا ہی ہے جیسا زامین مبتلا ہو بکا خوف ہوا و جب یہ معلوم کر چکے تو اب حان لو کہ ایک تیسری حالت یعنی جس صورت میں کہ آدمی بھی نگاہ رکھنے پر قادر ہو مگر دل کے اوپر سے فکروں کے ٹانے پر قادر نہ ہو نکاح کرنے کی نسبت کر بہتر ہے کیونکہ دل کا عمل معاف ہو جانے کے زیادہ قریب ہے اور علاوہ برین دل کا فارغ ہونا عبادت کو لیے تسود ہوا کرتا ہے حرام کمانی کے کھانے اور کھانے کے ساتھ مساوت پوری ہی ہوگی جس کے لیے فروغ دل پہنچانے کے فضائل آفات مذکورہ کو فوائد کے ساتھ تو لکھ اس طرح اس کے بوجہ حکم کرنا چاہیے اور جو شخص اس مرض واقع ہو گا او بیرونہ حالات سلف کے جوہنہ لکھے ہیں کہ کبھی نکاح میں ترغیب تھی اور کبھی اعراض معلوم ہو جاتی تھیں کہ اس کی اس لیے کہ رعب او اعراض کا ہو یا حسب اختلاف حالات درست ہے۔ اب اگر یہ یوحیح کہ جو شخص آفات سے معون اور مامون ہو اس کے حق میں عبادت الہی کے لیے محدود نہایت بہتر ہے یا نکاح کرنا تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ او سکود و زون باتین کرنی چاہیں اس واسطے کہ نکاح عقد کے لحاظ سے مانع عبادت الہی کا نہیں بلکہ اس لحاظ سے ہے کہ او میں ضرورت مال کمانے کی ہوتی ہے پس اگر آدمی وجہ حلال سے مال کمانے پر قادر ہو تو نکاح بھی افضل ہے کیونکہ عبادت الہی کے لیے رات اور دن کے تمام اوقات میں اور ایسی طرح عبادت کرنی کہ دم بھر آرام نہ کرے ہو نہیں سکتی اور اگر یہ فرض کیا جاوے کہ اس کے تمام اوقات مال حاصل کرنے میں مستغرق ہیں یہاں کہ بجز اوقات فرائض نیچگانہ اور اسکل و شرب اور قضاء حاجت کو کوئی وقت حالی نہیں

جسین فیاض کے سوا اور قسم کی عبادت کرے تو ایسا شخص اگر اون لوگوں میں سے ہو جو  
 براہِ آخرت کو نفل نماز اور حج وغیرہ اعمال بدنی ہی سے طے کیا کرتے ہیں تو اوکو بھی نکاح  
 کرنا افضل ہے کیونکہ مالِ حلال کمانے اور نون و فرزند کی خدمت کرنی اور اولاد کی تحصیل میں  
 سعی کرنی اور عورتوں کی عادات پر صبر کرنے میں بھی طرح طرح کی عبادتیں ہیں جنکا  
 ثواب عباداتِ نفل سے کم نہیں اور اگر وہ شخص اون لوگوں میں سے ہو جو علم اور فکر اور  
 باطن کے سیر سے عبادت کرتے ہیں اور مال کمانے سے اونکو اس عبادت میں پریشانی  
 ہوتی ہو تو اوکے حق میں نکاح کرنا افضل ہے۔ پھر اگر یہ کہو کہ اگر نکاح اچھی بات ہے تو حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام نے اونکو کیوں کیا اور اگر عبادت الہی اوکی نسبت کر بہتر ہے تو حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ بیدیاں کیوں کیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ جو شخص صاحبِ رت  
 ہو اور بہت عالی اور قوت زیادہ رکھتا ہو اس طرح کہ کوئی مانع و مزاحم اوکو اللہ تعالیٰ سے  
 روک نہ سکے تو اوکے حق میں ونون باتوں کا مجتمع ہونا افضل ہے اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو ثباتِ درجہ کی قوت و بہت تھی اسلیے آپ نے ونون بزرگیاں حاصل کیں  
 کہ بادبود کو پیچیدہ اسکے عبادت الہی میں بھی ویسے ہی لگے ہے اور نکاح سے قضا و حاکم  
 آپکے حق میں مانع و مزاحم نہ ہوئی جیسے دنیا کے بڑے مدبروں کو پاخانہ میں جانا مانع تدبیرات  
 دنیاوی کا نہیں ہوتا لہذا ہر تو قضا و حاجت میں مشغول ہوتے ہیں اور اوکے دل اپنے  
 مقاصد میں متفرق رہتے ہیں اور اونسے غفلت نہیں کرتے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو بھی بسببِ علوم مرتبہ اور رفعت شان کے اس دنیا کے کام خدا تعالیٰ کے ساتھ حضور  
 کے مانع نہ تھے اور ہمیں وجہ آپ کے اوپر وحی نازل ہوتی تھی ایسے وقت میں کہ آپ اپنی  
 بی بی کے بستر پر ہوتے تھے اور اگر بالفرض کسی دوسرے کے لیے یہ تہ فرض کیا جاوے تو  
 ممکن ہے مگر اوکے ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ نایاب تھوڑے سے خس و خاشاک سے بگڑ جاتی ہیں  
 اور سندھ میں ایسی باتوں سے تبدیل نہیں ہو سکتی اسلیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حال  
 دوسروں کو قیاس کرنا چاہیے۔ باقی رہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حال تو آپ نے اپنی  
 قوت پر لحاظ کر کے طریقہ احتیاط اختیار کیا یا شاید آپ کی حالت ایسی ہوگی کہ خانہ داری  
 کے اشغال او میں تاثیر کر جاتے یا اس حالت میں طلبِ حلال میں وقت پڑتی یا نکاح  
 اور عبادت ونون جمع نہ ہو سکتے اسوجہ سے عبادت ہی اختیار کرنے کو پسند فرمایا اور

امیاء علیہ السلام اپنے احوال کے اسرار سے خوب واقف ہیں اور اپنے زمانہ میں وجہ حلال سے کمانے کے احکام اور عورتوں کے مادات کو خوب جانتے ہیں اور جو باتیں کہ نکاح کر نیوالے کو مفتر اور مفید ہیں اور پرورش میں ہیں اور چونکہ انسان کے حالات مختلف ہیں حتیٰ کہ بعض حالتوں میں اس کے حق میں نکاح افضل ہے اور بعض میں نہ نکاح تو بہرہ مناسب یہی ہے کہ امیاء علیہم السلام کے معاملات کو ہر حال میں انہی صورت پر ہی معمول کریں واللہ اعلم

دوسری فصل اس بات کو ذکر میں کہ عقد کے وقت عورت کے احوال اور عقد کی شرطوں میں سے کس کس کا لحاظ کرنا چاہیے اور ان میں دو بیان ہیں۔

بیان اول عقد کی شرطوں میں جسے عقد ہو جاتا ہے اور عورت مرد پر حلال ہو جانی ہے ایسی شرطیں چار ہیں اول ولی کی اجازت اور اگر عورت کا ولی نہ ہو تو بادشاہ کا اذن اور قائم مقام ہے دوم عورت کا راضی ہونا بشرطیکہ بالغ اور مرد رسید ہو یا کنواری ہی ہو مگر یا بخواہ داد سے اس کے سوا اور کوئی اس کے عقد کا منولی ہو سوم دو گواہوں کا موجود ہونا جو بظاہر عادل ہوں یعنی بڑائیوں کی نسبت کر نیکیاں زیادہ کرتے ہوں اور اگر دو ایسے ہی کو ادھون جکا حال کچھ معلوم نہ ہو تب بھی نکاح ہو جانے کا حکم کریں گے کہ ضرورت اس کی مقتضی ہے چہارم۔ ایجاب اور اس کے ساتھ ہی قبول کا ہونا اور ان میں یہ قید ہے کہ بلفظ نکاح یا زوج یا اور کوئی لفظ جو ان معنوں میں ہو ایجاب ہو اور سیطر ح قبول ہو اور ایجاب و قبول میں دومر بالغ مائل ہوں عورت ہو اور مرد و بچہ خود شوہر ہو یا ولی یا دونوں کے وکیل ہی ہوں کفایت کرتا ہے۔ اور عقد کے آداب میں اول یہ مناسب ہے کہ عورت کے ولی سے پیشتر پیام نسبت کیا جاوے لیکن اگر عورت عدت میں ہو تو پیام نجاسیہ بلکہ اس صورت میں بعد عدت گزرنے کے پیام کرے سیطر اگر دوسرے شخص نے نسبت کا پیام دیا تو رکھا تب بھی خود پیام کرے کہ اس سے حدیث میں مانعت آئی ہے۔ دوسرا آداب یہ ہے کہ نکاح سے پہلے خطبہ ہو اور ایجاب و قبول کے ساتھ حمد و نعت ہو مثلاً ولی عقد یون کہے کہ الحمد للہ والصلوٰۃ علی رسول اللہ میں نے اپنی فلان لڑکی کا نکاح تجھ سے کیا اور شوہر کہے کہ الحمد للہ والصلوٰۃ علی رسول اللہ میں نے اس کا نکاح اس مہر کے عوض قبول کیا اور ہر معین اور تہنیت ہوا چاہیے اور حمد و نعت خطبہ کے پیشتر بھی مستحب ہے۔ سوم یہ کہ شوہر کا حال منکوحہ کے

گوش گزار کر دینا چاہیے کہ کوئی اور یہ ہو کیونکہ یہ امر موافقت اور آپس کی الفت کے لیے زیادہ مناسب ہے اور ہمیں وجہ نکاح سے پیشتر زوجہ کا دیکھ لینا بھی مستحب ہے کہ الفت ہمہ گیر کے واسطے زیبا پڑتا ہے۔ چارم یہ کہ دو گواہوں کے سوا جو درستی عقد کے لیے شرط ہیں اور کچھ نیک بندے بھی نکاح میں اکٹھے کرنے چاہئیں۔ پنجم یہ کہ نکاح سے نیت کرے کہ سنت کی بجا آوری اور نگاہ کا تلے رکھنا اور اولاد کا حاصل کرنا اور جتنے فوائد کہ ہم ذکر کر چکے ہیں منظور ہیں صرف خواہش نفس اور کامرانی ملحوظ نہ ہو ورنہ یہ نکاح دنیا کے کاموں میں متصور ہوگا اور خواہش نفس کا ہونا کچھ ان تینوں کا مانع بھی نہیں اکثر امر حق خواہش نفس کے مطابق پڑ جاتا ہے حضرت عمر بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ جب کوئی امر حق خواہش نفس کے مطابق پڑے تو ایسا ہے کہ چٹری اور دو دو۔ اور یہ بات محال نہیں کہ خط غفر اور دین کا حق دونوں ملکر کسی چیز کی علت پڑیں۔ اور مستحب یہ ہے کہ نکاح مسجد میں اور ماہ شوال میں کیا جاوے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے عقد بھی شوال میں کیا اور ہم بستر بھی ماہ شوال میں ہوئے۔

دوسرا بیان منکوحہ کے حالات کے ذکر میں۔ منکوحہ کے احوال میں دو قسم کا لحاظ چاہیے اول اس کے حلال ہونے میں دوم اچھی طرح گزران کرنے اور مقاصد کے حاصل ہونے میں اول قسم سے یہ غرض ہے کہ جتنی باتیں نکاح کی مانع ہیں ان سے عورت بری ہو اور وہ باتیں انیس ہیں۔ اول یہ کہ کسی دوسرے شخص کی منکوحہ نہ ہو۔ دوم یہ کہ دوسرے شوہر کی عدت میں نہ ہو اور عدت خواہ مرنے کی ہو یا طلاق کی یا شجرہ سے صحبت ہو جانے کی سب برابر ہیں اور یہی حکم ہے لونڈی کا جس صورت میں کہ آقا کی صحبت سے اس کا محل سے بری معلوم کرنا منظور ہو۔ سوم یہ کہ کوئی کلمہ فرہان سے نکلیا نیکے عاٹ دین سے مرتد نہ ہو گئی ہو۔ چوتھے یہ کہ مجوسی نہ ہو۔ پانچویں یہ کہ بت پرست اور زندیق نہ ہو کہ کسی کتاب آسمانی اور پیغمبر کی طرف فسوب نہ ہو اور ایسی میں وہ عورتیں داخل ہیں جن کا مذہب حرام چیزوں کے حلال جاننے کا ہو یا ایسے امور کی معتقد ہوں کہ شریعت ان کے معتقد ان کو کافر کہے کہ انہیں سے کسی کے ساتھ نکاح درست نہیں۔ چھٹے یہ کہ ایسی کتاب پیغمبر کہ اہل کتاب کا دین تحریف کے بعد یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے بعد اختیار کیا ہو اور باوجود اسکے بنی اسرائیل میں سے بھی نہ ہو اگر یہ دونوں خصلتیں اس میں

یانی جاوینلی تو اوسکا نکاح درست نہیں اور اگر صرف بنی اسرائیل میں سے نہ تو اوس میں  
 علماء کا اختلاف ہے۔ ساتویں یہ کہ لونڈی نہو اس میں یہ قید ہے کہ نکاح کرنے والا آزاد  
 اور زنا کے خوف سے مومن اور آزاد عورت کے نکاح پر قادر ہوا اور در صورت مفقود  
 ہوئے کسی شرط کے منکوحہ کا لونڈی ہونا مانع نہوگا۔ آٹھویں یہ کہ شوہر کی ملک میں  
 منکوحہ پر نہو نہ اوسکے کل پر اور نہ کسی جزیر۔ نویں یہ کہ منکوحہ اون قرابت داروں میں  
 نہو جسکا نکاح مرد کو حرام ہے یعنی ما اور نانی اور دادی اور بیٹی اور پوتی اور نواسی اور  
 بہن اور بھتیجی اور بھانجی اور ان سب کی اولاد اور پھوپھی اور حالہ نہو۔ دسویں یہ کہ  
 دودہ کی جہت سے حرام نہو اور دودہ کی جہت سے وہی رشتے حرام ہیں جو قرابت کی رو  
 اریگر رے لیکن دودہ مینے میں حرمت جب ہوتی ہے کہ پانچ بار دودہ میوے اس  
 کترین امام شامی رفع کے نزدیک حرمت نہیں۔ گیارہویں یہ کہ عورت مذکورہ بوجہ  
 دامادی حرام نہو گئی ہو مثلاً شوہر اوسکی بیٹی یا پوتی یا نواسی وغیرہ سے نکاح کر چکا ہو یا  
 اونکا مالک عقد کی رو سے یا بوجہ شہدہ عقد کے ہو گیا ہو یا شہدہ عقد میں اول سے صحبت  
 کر چکا ہو یا منکوحہ کی ما خواہ نانی دادی سے بوجہ عقد یا شہدہ عقد ہم بستر ہو گیا ہو تو ان  
 صورتوں میں اوس سے نکاح نہیں کر سکتا اسلیئے کہ کسی عورت سے صرف نکاح کر لینے  
 کی وجہ سے اوسکی ما وغیرہ حرام ہو جاتی ہیں اور جب اوس سے صحبت بھی کر لیتا ہے  
 تو اوسکی اولاد بھی حرام ہو جاتی ہے یا ایسی عورت نہو کہ اوس سے شوہر کے باپ یا بیٹے  
 نے پیشتر نکاح کر لیا ہو تو وہ بھی شوہر پر حرام ہے۔ بارہویں یہ کہ وہ عورت یا بچہ نہو  
 یعنی شوہر کے نکاح میں اوسوقت چاروتین نہوں اگر ہو گئی تو اب کسی پانچویں سے  
 نکاح درست نہوگا۔ تیرہویں یہ کہ شوہر کے نکاح میں اوس عورت کی بہن یا پھوپھی یا خالہ  
 پہلے سے نہو کہ دونوں نکاح میں ساتھ نہو جاویں کیونکہ ایسی دو عورتوں کو ایک ساتھ نکاح  
 میں نہ کرنا حرام ہے جنہیں اس طرح کی قرابت قریہ ہو کہ اگر ایک کو اونیس مرد فرض کریں تو  
 دوسرے اوسکا نکاح نہو سکے۔ چودھویں یہ کہ اوس عورت کو مرد نے تین طلاقیں نہ  
 دی ہوں ورنہ وہ شوہر پر حلال نہوگی جب تک کہ دوسرا مرد اوس سے نکاح صحیح کے بعد  
 صحبت نہ کر چکے۔ پندرہویں یہ کہ شوہر سے اوننے لعان نہ کیا ہو کہ ایسی عورت بعد لعان کے  
 ہیتہ کو تہر حرام ہو جاتی ہے۔ سولہویں یہ کہ حج یا عمرہ کا احرام نہ باندھے ہو یا شوہر محرم نہو

کہ دونوں میں سے ایک کو محرم ہونے کی بھی نکاح نہ ہوگا جب تک کہ حلال نہ ہو جاوے۔ مقرر ہوئے ہیں کہ عورت مرد پر  
خروسال نہ ہو کہ اس کا نکاح بالغ ہونے کے بعد ہی درست ہوگا۔ اٹھارویں یہ کہ یتیم نہ ہو کہ اس صورت میں بھی نکاح  
بالغ ہونے کے بعد درست ہوگا۔ انیسویں شرط جو فی زمانہ منقوض ہو چکی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات  
میں سے نہ ہو کہ وہ سب بعض قطع سب ایمانداروں کی مائیں ہیں غرض کہ موانع نکاح کی  
یہی باتیں ہیں جو مذکور ہوئیں۔ اب قسم دوم کی باتوں کا ذکر کیا جاتا ہے یعنی وہ عمدہ  
خصالتیں جن کا لحاظ عورت میں عقد کی مداومت اور اس کے مطالب کی زیادتی کے لیے  
ہونا چاہیے پس اس طرح کی باتیں آٹھ ہیں۔ اول یہ کہ عورت نیک بخت و نیک دیندار ہو یہ بات  
سبکی جڑ ہے اس کا خیال بہت ضروری ہے کیونکہ اگر بالفرض عورت اپنی ذات اور شرمگاہ  
کی حفاظت کے باب میں کچھ اور دین کی ہلکی ہوگی تو خاوند کو حقیر کر لے گی اور لوگوں میں  
اوسکا منہ کالا کر لے گی غیرت کے مارے اوسکا دل پریشان اور زندگی تلخ ہوگی اگر وجہیت  
اور غیرت کا کاربند ہوگا تو ہمیشہ بلا اور رنج کے دام میں گرفتار رہیگا اور اگر سہولت برتیگا  
تو اپنے دین اور آبرو کو بٹہ لگا دیگا اور بے غیرت و بے شرم کہلا دیگا اور جس صورت میں  
کہ بد اطواری کے ساتھ عورت خوبصورت بھی ہو تو سخت مصیبت ہے کیونکہ نہ اوسکی نفرت  
گوارا ہوگی نہ اوسکی حرکات پر صبر آویگا اور ایسے شخص کا حال اوس مرد کا سا ہوگا جس نے  
آنحضرت صلی اللہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا تھا کہ یا رسول اللہ! شخص ایک وجہ رکھتا ہے  
کہ کسی کو ہاتھ لگانے سے مانع نہیں آپ نے فرمایا کہ تو اوسکو طلاق دیدے اوسنے عرض کیا  
کہ میں اوسکو چاہتا ہوں آپ نے فرمایا کہ اوسکو رہنے دے۔ اس حدیث میں جو اوس کے  
رہنے دینے کو ارشاد فرمایا تو اسوجہ سے کہ آپ کو خوف ہو کہ اگر یہ شخص اوسکو طلاق دیدیگا  
تو فریقگی کے مارے اوسکا پیچھا کریگا اور خود بھی خراب ہو جاویگا اس لیے نکاح کا باقی رہنا  
اور اوسپر سے خرابی کو ٹالنا ہی بہتر معلوم فرمایا۔ اور اگر بالفرض عورت کے دین میں یہ  
خرابی ہو کہ شوہر کا مال تلف کرے یا اور کوئی صورت سولے اول صورت کے ہوتی بھی  
عیش مکدر ہوگا کہ اگر اوسکی حرکات پر سکوت اختیار کریگا اور منع نہ کرے گا تب تو گناہ میں  
اوسکا شریک ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيكُمْ نَارًا یعنی اپنی  
جانوں کو اور اپنے گھر والوں کو آگ سے بچاؤ تو منع کرنا حرکات ناشائستہ سے اس آیت  
کے بموجب ضروری ہے ورنہ عدول حکمی ہوگی اور اگر منع کریگا اور جھگڑتا رہیگا تو عیشر

منعص رہیگا اور ہمیں لحاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ویدار عورت کے لیے مباح  
 فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے **لَا تَنْكِحُوا الْمُتَّكِلَاتِ وَأُولَئِي هُنَّ الَّتِي لَا مَوْلَا لَهُنَّ وَلَا حَقٌّ لِهِنَّ فِي الْمَالِ**  
**الَّذِينَ تَرَكَتْ يَدَاكَ** اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ جو شخص عورت سے نکاح اوکو  
 مال اور جمال کے واسطے کرتا ہے تو وہ اوکے مال و جمال سے محروم کیا جاتا ہے اور جو  
 کوئی اوکی دیداری کی جت سے نکاح کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اوکو اسکا مال اور جمال  
 دونوں عنایت فرماتا ہے اور نیز ارشاد فرمایا کہ عورت سے بوجہ خوبصورتی کے نکاح مست  
 کہ شاید اوکی خوبصورتی اوکو تباہ کر دے اور نہ مال کے لحاظ سے اوکے ساتھ نکاح  
 کرنا چاہیے کہ شاید اوکا مال اوکو سرکش کر دے بلکہ نکاح عورت کے ساتھ اوکی دنیا  
 کے لحاظ سے کرنا چاہیے۔ اور آپ نے دیانت پر اسوجہ سے زیادہ ترغیب فرمائی کہ  
 متدین عورت دین کی بددگار ہوتی ہے اور جس صورت میں کہ متدین نہوگی تو شوہر کو  
 بھی دین سے روکے گی اور باعث اوکی پریشان خاطر می کا ہوگی۔ دوسری خصوصیات  
 خوش خلق ہونا ہے جو شخص کہ فارغ البال رہنے کا طالب اور دین پر مدد کا خواہاں ہو  
 اوکے لیے خوش خلق عورت کا ہونا بہت بڑی غنیمت ہے کیونکہ اگر عورت زبان دراز  
 سخت گوئز خونمت کی ناسکر ہوگی تو نفع کی نسبت کراوس سے نقصان زیادہ ہوگا چنانچہ  
 سعدی کا قول ہے **سے زن بد در سر سے مرد نکو ہم درین عالم ست دوزخ او بد اور عورتوں**  
**کی زبان پر صبر کرنا اون باتوں میں سے ہے کہ اونے او یا کا امتحان پایا جاتا ہے**  
**کسی عرب کا قول ہے کہ چھ قسم کی عورتوں سے نکاح مست کرو اول آنانہ دوم منانہ**  
**سوم خانہ چارم حدائقہ پنجم براقہ ششم شداقہ۔ آنانہ اوکو کہتے ہیں جو ہر وقت کرتی**  
**اور آہ کرتی رہتی ہے اور ہر گھڑی ایسا سوچی سے باندھے رہے یعنی جو عورت نے ائمہ**  
**یا بھگت مرغی ہی رہے اوکے نکاح میں کچھ برکت نہیں اور منانہ اوکو کہتے ہیں کہ**  
**خاند پر اکثر احسان جتاوے کہ میں نے تیری خاطر یہ کیا اور وہ کیا۔ اور خانہ وہ ہے**  
**جو اپنے پہلے شوہر پر اپنی اولاد پر جو شوہر اول سے ہو غریب رہے تو ایسی سے بھی**  
**اجتناب مناسب ہے۔ اور حدائقہ وہ ہے کہ ہر چیز پر نظر ڈالتی رہے اور اوکی خواہش**  
**کے پھر شوہر کو اوکے خریدنے کے لیے تکلیف دیوے۔ اور براقہ کے دو معنی ہو سکتے ہیں**  
**ایک اہل جاز کے موافق یعنی جو عورت دن بھر اپنی چہرہ کے بناؤ سنگار میں رہے تاکہ بناؤ**

اوس میں آب و تاب ہو جاوے اور دوسرے اہل میں کے محاورہ کے موافق یعنی جو عورت کھانے پر روٹھے اور اکیلے ہی کھاوے اور ہر چیز میں سے اپنا حصہ جدا کر لے اور شہداء اوسکو کہتے ہیں جو بہت بکیتی رہے اور اسی لفظ سے تشدیق بھی نکلا ہے جو اس حدیث میں وارد ہے **اِنَّ اللّٰهَ يَجْزِي الشَّرَّاءَ ثَارَ رَبِّكَ الْمَشْدَقَيْنِ** اور کہتے ہیں کہ سیاح ازوی نے اپنی سیاحت میں حضرت ایسا علیہ السلام کی زیارت کی آپ نے ازوی کو نکاح کے لیے ارشاد فرمایا اور مجھ درمیان سے ممانعت کی اور فرمایا کہ چار قسم کی عورتوں سے نکاح مت کرنا اول طالب طلع سے کہ ہر گھڑی بلا سبب طلع کی درخواست کرے دوم منجلی کہ دوسری عورتوں پر دنیا کے لوازم سے فکر کرے تیسرے فاسقہ جو خفیہ آشکارا کرتی ہو اور اس بات میں مشہور ہو ایسی ہی کے لیے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے **وَالْمُتَخَذَاتِ اخْدَانٍ** چوتھی زبردست کہ خاوند پر قول و فعل میں بڑھ چڑھ کر ہے۔ اور حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ جو عاقلین مردوں میں بُری ہیں وہ عورتوں میں اچھی ہوتی ہیں اور وہ بخل اور کبر اور نامردی ہے اسی لیے کہ عورت اگر بخیل ہوگی تو اپنا مال اور شوہر کا مال بچا دیگی اور اگر شکبر ہوگی تو ہر شخص سے نرم اور فریفتہ کرے گا اے کلام سے نفرت کر لیگی اور جب نامرد ہوگی تو ہر چیز سے ڈر لیگی اور اپنے گھر سے نہ نکلیگی اور شوہر کے دُور کے مارے تمہمت کی جگہوں سے اجتناب کر لیگی۔ غرض کہ یہ حکایتیں اس بات کی ہدایت کرتی ہیں کہ نکاح میں کونسے اخلاق مطلوب ہوتے ہیں۔ تیسری خصات خوبصورتی ہے یہ بھی اس نظر سے مطلوب ہے کہ اوسکی جہت سے آدمی زنا سے محفوظ رہتا ہے اور اگر عورت بد صورت ہو تو سرشت انسانی اوسپر کفایت نہیں کرتی اور ایک وجہ یہ ہے کہ اکثر یہ قاعدہ ہے کہ صورت اور سیرت کا اچھا ہونا لازم ملزوم ہیں جسکی صورت اچھی ہوگی غالباً سیرت بھی اچھی ہوگی۔ اور ہنسنے جو اوپر لکھا ہے کہ عورت کی دیانت پر لحاظ ضرور ہے اور خوبصورتی کے باعث اوس سے نکاح نہ کرنا چاہیے اسکے یہ معنی نہیں کہ خوبصورتی کا بالکل ممنوع ہے بلکہ یہ غرض ہے کہ جس صورت میں کہ دین میں خرابی ہو تو صورت خوبصورتی پر فریفتہ ہو کر نکاح نہ کرنا چاہیے کیونکہ صرف خوبصورت ہونا نکاح میں راعب البتہ کہتا ہو مگر دین کے امر میں ڈھیلا کر دیتا ہے۔ اور ایک وجہ خوبصورتی کے لحاظ کرنے کی یہ ہے کہ اوسکے باعث سے زن و شو میں کفران محبت ہوتی ہے اور اسباب الفت کی رعایت

کرنے کے لیے شریعت بھی امر فرماتی ہے اور ہمیں وجہ قبل نکاح عورت کو دیکھ لینا چاہیے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسوقت اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کے دل میں کسی عورت سے نکاح کرنے کا خیال آئے تو چاہیے کہ اسکو دیکھ لے اسلئے کہ دیکھ لینا الفت طریقین کے لیے تایان تر ہے اور اس حارث میں جو لفظ آن بیدنی یعنی سمعہ آیا ہے وہ مستحق آدمہ فہمیتین سے ہے جسکے معنی جلد باطنی یعنی متصل گوشت پر یعنی جیسے وہ جلد گوشت سے مالوف ہے ایسے ہی زن و سوا مالوف ہونگے اور فرمایا۔  
 اِنَّ فِيْ اَعْيُنِ الْاَنْصَارِ شَكِيْثًا فَاِذَا اَلْمَادَّ اَحْدَا كُرَانِ يَتَدَوَّحُ وَهَيْثُ فَلْيَنْظُرْ اِلَيْهَا  
 کہتے ہیں کہ اونکی آنکھیں چنڈھی تھیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ چھوٹی تھیں۔ اور اس کے کچھ میر میر گار ایسے تھے کہ شریف زادوں سے بھی نکاح ججی کرتے تھے کہ جب اول نکاح دیکھ لیتے تھے تاکہ دھوکے سے محفوظ رہیں۔ اور اعمش رح فرماتے ہیں کہ جو نکاح بدون پیسترو دیکھ لینے کے ہوتا ہے تو اسکا انجام رنج و غم ہوا کرتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اول نظر کرنے سے سیرت اور دیانت تو معلوم ہی نہیں ہوتی صرف جال ظاہری پہچانا جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جمال کا لحاظ بھی شریعت کو مطابق ہے۔ اور مروی ہے کہ کسی مرد نے حضرت عمر رض کے عہد میں خضاب کر کے شادی کر لی بعد چند سے اسکا خضاب کھل گیا اسکی سسرال والوں نے حضرت عمر رض کی خدمت میں اسکی نالاش کی کہ ہم نے اسکو جو ان خانکر شادی کی تھی آپ نے اسکو سزا دی کہ تو نے لوگوں کو مغالطہ دیا۔ اور مروی ہے کہ حضرت بلال رض اور حضرت صہیب رومی رض عرب کے کسی خاندان میں گئے اور اونسے پیام اپنی شادی کا دیا اہل مکان نے پوچھا کہ تم کون ہو حضرت بلال رض نے کہا کہ میں بلال ہوں اور یہ میرا بھائی صہیب جو ہم گمراہ تھے اللہ تعالیٰ نے ہکو ہدایت کیا اور ہم غلام تھے اللہ تعالیٰ نے ہکو آزاد کیا اور ہم مغلص تھے اللہ تعالیٰ نے ہکو تو اکر کیا پس اگر تم ہماری شادی اپنے بیان کرو تو الحمد للہ اور اگر انکار کرو تو سبحان اللہ لوگوں نے کہا کہ تمہاری شادی ہو جاوے گی والحمد للہ حضرت صہیب رض نے حضرت بلال رض سے کہا کہ تم کاش و حدیث اور جانفشانیان بھی ذکر کرو دیتے جو ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہی میں کی ہیں حضرت بلال نے فرمایا کہ جب رہو تنہ سچ کہہ یا اسی راستی نے تمہارا نکاح کر دیا۔ اور وہو کا خوبی ظاہری اور سیرت باطنی دونوں میں ہوتا ہے تو

خوبصورتی کا دھوکا تو دیکھنے سے دور کرنا محتجب ہے اور اخلاق کا دھوکا وصفت سننے سے رفع ہو سکتا ہے اس لیے ان دونوں باتوں کو نکاح سے پیشتر کر لینا چاہیے مگر اوسکا وصف اخلاق اور جمال کا ایسے ہی شخص سے دریافت کرنا چاہیے جو عاقل اور راست گو اور ظاہر و باطن کے حال سے واقف ہو نہ تو عورت کا طرف دار ہو کہ اوسکی تعریف میں مبالغہ کرے اور نہ اوس سے بغض رکھتا ہو کہ گھٹا کر بیان کرے کیونکہ اب لوگوں کی طبیعتیں نکاحوں سے پیشتر کے امور میں اور منکوحات کے وصف بیان کرنے میں افراط و تفریط کی طرف مائل ہیں ایسے لوگ بہت کم ہیں جو اس باب میں سچ بولتے ہوں بلکہ فریب اور مخالطہ دینے کا رواج بہت ہو رہا اسی نظر سے جو شخص کہ اپنے نفس پر زن اجنبیہ کی طرف تانے کا خوف رکھتا ہو اوسکو اس باب میں احتیاط کر لینا بہت ضرور ہے ہاں اگر کسی شخص کو منکوحہ سے غرض صرف ادا سنت اور اولاد کا ہونا اور گھر کا انتظام مقصود ہو تو وہ شخص اگر جمال کا راعب نہ ہو تو مرتبہ زہد سے قریب تر ہے کیونکہ خوبصورتی بھی ایک امر دنیاوی ہے گو بعض اوقات کسی کسی شخص کے حق میں دین پر مہم ہوتی ہے۔ حضرت ابو سلیمان دارانی رح نے فرمایا ہے کہ زہد ہر چیز میں ہونا بیان تک کہ نبی بی میں بھی ہوتا ہے کہ دنیا میں زہد اختیار کرنے کے لیے آدمی بوڑھا سے نکاح کر لے۔ اور مالک بن دینار رح فرمایا کرتے کہ لوگ یتیم اور مفلس عورت سے تو نکاح نہیں کرتے کہ جسکے کھانا کھلانے اور کپڑا پہنانے میں ثواب ملے اور اوسکا نفقہ دینا سہل پڑے تھوڑے سے مال پر راضی رہے بلکہ دنیا داروں کی بیٹیوں سے نکاح کرتے ہیں کہ ہمیشہ نئی خواہش اونکے سامنے بیان کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہکو فلان کپڑا پہناؤ اور فلان چیز کھلاؤ اور امام احمد رح نے دو بہنوں کا حال پوچھا کہ ان میں سے عظیمہ کو کنسی ہے لوگوں نے کہا کہ جو عظیمہ ہے اوسکے آنکھیں نہیں آپ نے فرمایا کہ میرا نکاح اوس اندھی سے کرو جو شخص لذت سے غرض نہ رکھتا ہو رفع حاجت ہی چاہتا ہو اوسکا قاعدہ ایسا ہی ہونا چاہیے جیسے ان بزرگوں کے اقوال ہیں مگر جس شخص کو بدون لذت کے اپنے دین پر امن نہ ہو اوسکا جمال بھی طلب کرنا چاہیے کیونکہ امر مباح سے لذت کا حاصل کرنا دین کے لیے ایک قلعہ اور کہتے ہیں کہ عورت جسوقت خوبصورت خوش خلق سیاہ چشم و سیاہ موٹری آنکھ کی رنگ میں گوری شوہر دوست کہ اپنی نظر شوہر ہی پر منحصر کر دے کسی کو میسر ہو تو اوسکو گویا حور ملکسی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل جنت بیبیوں کی صفت انھیں صفات کے ساتھ فرمائی ہے

چسایہ یا خیرات حسان خیرات سے مراد خوش خلق عورتیں ہیں اور حسان خوش صورت اور فرمایا **أَجْرُهَا ثَلَاثُ أَكْثَابٍ** اور عورتوں کا ثواب اول قول سے عرض وہ عورتیں ہیں کہ اپنے شوہر کو نظر کو محسوس رکھیں اور دوسرے قول میں عرب جمع عروہ کی ہے یعنی عاشق اپنے شوہر کی اور خوشامند اور سکی ہم بستری کی اور ظاہر ہے کہ ایسی صفت سے لذت کو کمال ہوتا ہے اور فرمایا **ثَلَاثُ أَكْثَابٍ** خوراداد اس عورت کو کہتے ہیں جسکی آنکھ کی سفیدی خوب سفید ہو سیل آنکھ کی سیاہی شل بالون کی سیاہی کہ ہو اور عیاداد اس عورت کو کہتے ہیں جسکی آنکھ بڑی ہوں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **حَبْرُ سَائِلِكُمْ مِثْلُ إِذَا لَطَفَ اللَّهُ بِكَ رَأَوْهَا سَائِرَتُهُ وَإِذَا أَهْرَبَهَا أَطَاعَتُهُ وَإِذَا أَخَالَكَ عَلَيْهِ نَافِثَةٌ فِي نَفْسِهِ كَمَا** وصالہ اور مردانی شکوہ دیکھ کر اسی وقت خوش ہو گا کہ عورت اسکو چاہتی ہو۔ چوتھی صفت یہ ہے کہ مہر تھوڑا ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ عہدہ بیان د میں ہنکی صورت میں اچھی ہوں اور مہر تھوڑی ہوں اور مہر کو حد سے زیادہ بڑھانے سے منع فرمایا۔ اور آپ نے اپنی بعض ازواج طاہرات کو دس درم اور اثاثا البیت کے خوش نکاح کیا اور اثاثا البیت ایک تیلی تھی اور ایک گھڑا اور ایک گداجسمین ریشہ خرمابھرا تھا۔ اور کسی بی بی کے نکاح کے بعد آپ نے ولیمہ جوگی روٹی کا اور کسی کا ولیمہ خرماکا اور کسی کا شوکا کیا۔ اور حضرت عمرؓ مہر کو زیادہ مقرر کرنے سے منع کیا کرتے اور فرماتے کہ نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا نکاح چار سو درم سے زیادہ مہر پر کیا اور نہ اپنی بیویوں کا نکاح اس مقدار سے زائد پر کیا اگر مہر کے زیادہ کر دینے میں کچھ بزرگی ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ضرور مبادرت فرماتے۔ اور بعض صحابہؓ مہر نے نکاح میں مرانا سونا ٹھہرایا کہ اسکی قیمت پانچ درم بتاتے ہیں۔ اور سعید بن مسیبؓ نے اپنی بیوی کا نکاح حضرت ابو ہریرہؓ مہر دو درم مہر کر دیا اور اثاثا کی قیمت اسکو اپنے ساتھ لیجا کر انکے دروازہ میں پہنچا کر پھر سات روز کے بعد بیٹی کے پاس گئے اور اس سے سلام علیک کیا۔ اور اگر مہر دس درم مہر کیا ناوے اس نظر سے کہ سب علما کے نزدیک نکاح ہو جاوے تو کچھ مضائقہ نہیں اور حدیث میں ہے کہ عورت کا مبارک ہونا یہ ہے کہ جلد نکاح ہو اور جلد اولاد ہو اور مہر کم ہو اور فرمایا کہ عورتوں میں زیادہ برکت والی وہ ہے کہ جسکا مہر سب سے کم ہو۔ اور حسب طرح کہ عورت کی حجاب سے مہر میں نہایت زیادتی کا ہونا مکروہ ہے اس طرح مرد کی جانب سے

عورت کے مال کا حال دریافت کرنا کر دوسرے اور مال کی طمع سے عورت سے نکاح نہ کرنا چاہیے  
 سفیان ثوری رح فرماتے ہیں کہ جب کوئی آدمی نکاح کرے اور یہ پوچھے کہ عورت کے پاس  
 کیا کیا چیزیں ہیں تو جان لو کہ وہ چور ہے اور جب مرد کو کچھ تحفہ سسرال میں بھیجے تو نیت نہ کرے  
 کہ اس کے یہاں سے اسکے بدلہ میں مجھے زیادہ ملے گا اور اسی طرح اگر بیٹی والے شوہر کو کچھ  
 بھیجیں وہ بھی یہ نیت نہ کریں کہ زیادہ طلبی کی نیت خراب ہوتی ہے باقی رہا یہ بھیجنا تو وہ  
 البتہ شہب اور دوستی کا سبب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں نہ داد و تحا ابوا  
 اور زیادہ طلبی اللہ تعالیٰ کے اس قول میں داخل ہے **وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ** یعنی اس  
 نیت سے نہ دو کہ بہت سالو یا اس میں داخل ہے **وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبْوٍ اَلَيْسَ لِّلرَّبْوِ فِيْ اَمْوَالِ النَّاسِ**  
 کیونکہ ربو زیادتی کا نام ہے اور اس صوت میں بھی فی الجملہ زیادتی کا طالب کرنا پایا جاتا ہے  
 گو اون چیزوں میں نہیں جن میں ربوا ہوتا ہے بہر حال نکاح میں اس طرح کی صورت نہ کرے  
 اور بدعت ہے اور تجارت اور قمار کی طرح پر ہے کہ مقصود نکاح کو خراب کرتی ہے۔  
 پانچویں خصلت یہ ہے کہ عورت بائج ہو پس اگر اوسکا بائج ہونا معلوم ہو جاوے تو  
 اوس سے نکاح نہ کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **يُحِبُّ عَلَيْكُمْ بِالْوَلَدِ الْوَدُوعُ** و  
 یعنی نکاح ایسی عورت سے نہ کرو جسکے اولاد ہوتی ہو اور شوہر دوست ہو۔ پس اگر اوسکی  
 شادی نہ ہوئی ہو اور اوسکا حال معلوم نہ ہو کہ اولاد ہوگی یا نہیں تو تندرست اور جوان ہو  
 لحاظ رکھنا چاہیے کہ جب یہ دونوں باتیں اوس میں ہوں گی تو غالباً اوس سے اولاد ہوگی  
 چھٹی خصلت یہ ہے کہ کنواری ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی کو  
 ارشاد فرمایا جبکہ اونھوں نے ایک مرد رسیدہ عورت سے شادی کی تھی کہ کنواری سے  
 نکاح کیونکہ کیا کہ تم اوس سے دل خوش ہوتے اور وہ تم سے۔ اور کنواری ہونی میں  
 تین فائدے ہیں اول کہ عورت کو خاوند سے محبت اور الفت ہوتی ہے تو جو مضمون  
 حدیث شریف میں لفظ وود سے تعبیر کیا گیا ہے وہ اس صورت میں خوب اثر کرتا ہے  
 علاوہ ازیں طبیعتوں میں یہ امر سرشتی ہے کہ اول مالوں پر دل لگتا ہے اور جو عورت ہے  
 کہ مرد از مودہ اور احوال دیدہ ہوتی ہے عجب نہیں کہ جن امور کی پہلے سے مالوف ہو  
 اونسکے خلاف پر راضی نہو اور یہی وجہ شوہر ثانی کو بُرا جاننے کی ہو جاوے۔ دوم یہ کہ  
 کنواری ہونے سے شوہر کو عورت کے ساتھ محبت کامل ہوتی ہے اسلئے کہ یہ امر سرشتی ہے

کہ جس عورت کو شوہر کے سوا اور کسی نے ہاتھ لگایا ہو اس سے کسب نفرت ہو کر قریبی  
 اور جب دوسرے کے ہاتھ لگانے کا خیال بندھتا ہے تو طبیعت پر گران معلوم ہوتا ہے  
 اور اس باب میں بعض طبیعتوں کو بہت نفرت ہو کر قریبی ہے۔ سوم یہ کہ کواری ہوئی ہے  
 عورت پہلے شوہر کو یا و نہیں کیا کرتی ورنہ اس سے بھی عیش میں ایک طرح کی غمی ہر جاتی  
 اور محبت غالباً سب سے زیادہ وہی بختہ ہوتی ہے جو محبوب اول سے ہو کر قریبی ہے۔  
 ساتویں نصلت یہ ہے کہ عورت حسب در نسب والی ہو یعنی ایسے خاندان والی ہو  
 حسین دیات اور بیکہنجی پائی جاوے کیونکہ ایسے خاندان کی عورت اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت  
 کیا کرتی ہے اور اگر خود مودب نہیں ہوتی تو اس سے تربیت اور تاویب بخوبی نہیں ہوتی  
 اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حصلاً لہ من یعنی گھر سے اور پکی  
 سہری سے علیٰ ہر دو لوگوں نے عرض کیا کہ خسر او من کیا ہے آپ نے فرمایا کہ خور او من  
 عورت جو بڑی جگہ پیدا ہوئی ہو۔ اور نیز فرمایا کہ اپنے لطفوں کے لیے اچھی عورتیں پسند  
 کرو کہ رگ قرأت اصول کے اخلاق کو اولاد میں کھینچ لاتی ہے۔ آٹھویں صفت یہ ہے  
 کہ عورت قرابت قریبہ میں سے نہو اس لیے کہ یہ امر شہوت کو کم کرتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا کہ قرابت قریبہ والی سے نکاح ست کرو کہ لڑکا ضعیف پیدا ہوتا ہے۔ اور  
 لڑکے کے ضعیف ہونے کی وجہ یہی ہے کہ شہوت ضعیف ہوتی ہے کیونکہ شہوت نلر اور پس  
 کی قوت سے اونٹنی ہے اور ان حاسون کا اتر او سوقت قوی ہوتا ہے کہ معاملہ میا اور بھائی  
 ہو اور جو عورت ہمیشہ ایک مدت تک نظروں میں رہتی ہے اس کو دیکھتے دیکھتے مساوات  
 ہو جاتی ہے اثر حس کا کامل نہیں رہتا اسی جہت سے شہوت اچھی طرح نہیں او بھرتی ہے۔  
 نرغ کہ عورتوں میں یہی نصلتیں ہیں جنکی باعث سے نکاح کی رغبت ہوتی ہے اور عورت  
 کے والی پر بھی واجب ہو کہ شوہر کی عادتوں کو دیکھ بھال لے اور اپنی لڑکی پر شفقت کرے  
 یعنی اس کا نکاح ایسے شخص سے نہ کرے جسکی پیدائش جسمی میں کوئی قصور ہو یا عادت اچھی  
 نہو یا دین میں ضعیف ہو یا عورت کا حق ادا کرنے سے قاصر ہو یا نسب میں عورت کا کفو نہ ہو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ نکاح کرنا عورت کو نکیر کر دینا ہے تو دیکھ لیا کرو کہ  
 اپنی لڑکی کو کمان دیتے ہو اور احتیاط عورت کے حق میں بہت ضرور ہے کہ نکاح کے  
 باعث وہ ایسی قید میں پڑتی ہے کہ پھر اس سے چھوٹ نہیں سکتی بخلاف مرد کے

کہ وہ ہر حال میں طلاق پر تیار رہے اور جب کوئی شخص اپنی لڑکی کا نکاح ظالم یا فاسق یا  
 بدعتی یا شراب خوار سے کرے گا تو وہ اپنے دین میں جہنم لگا لے گا اور خدا تعالیٰ کے غضب کا شوق  
 ہو گا کہ اسے حق قرابت کو منقطع کیا اور اس کے لیے ایسا مرد تجویز کیا۔ اور ایک شخص نے  
 حضرت حسن بصریؒ کی خدمت میں عرض کیا کہ چند لوگوں نے میری لڑکی کے لیے  
 پیام نسبت دیا ہے میں اس کا نکاح کس سے کروں آپ نے فرمایا کہ جو شخص اونہیں سے  
 خدا تعالیٰ کا خوف رکھتا ہو اس سے شادی کرنا اس لیے کہ اگر وہ تیری لڑکی کو چاہے گا تو  
 اس کی خاطر داری کرے گا اور اگر ناپسند کرے گا تو اس پر ظلم نہ کرے گا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرماتے ہیں کہ جس شخص نے اپنی لڑکی کو فاسق سے یا دو یا پس اس نے اس کی قرابت قطع  
 تیسری فصل آداب معاشرت کو ذکر میں اور اون امور کے بیان میں جو نکاح کے  
 باقی رہنے میں زن و شوہر کو برتنے چاہئیں اور اس فصل میں دو بیان ہیں۔  
 پہلا بیان اون حقوق کے ذکر میں جو شوہر کو عمری رکھنے چاہئیں۔ جاننا چاہیے  
 کہ شوہر پر بارہ بیرون میں اعتدال اور ادب کا لحاظ ضروری ہے اور وہ ولیمہ اور حیرت  
 اور مزاج اور سیاست اور غیرت اور نفقہ دینا اور تعلیم کرنا اور عدل کرنا اور نافرمانی پر سزا  
 اور صحبت کرنا اور اولاد کا ہونا اور طلاق دینا ہیں۔ اب ان سب کو تفصیل معلوم کرنا  
 اول ادب ولیمہ ہے وہ تعجب ہے چنانچہ حضرت انس رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی پر زرومی کا نشان دیکھا اور پوچھا کہ یہ  
 کیا ہے انھوں نے عرض کیا کہ میں نے ایک عورت سے نکاح کیا ہے اور مرخما کی  
 گھٹلی کے وزن کے برابر سونا بھرا ہے آپ نے فرمایا بَارَكَ اللهُ لَكَ اَوْ لَوْ لَوْ بَشَاةٌ  
 یعنی خدا تعالیٰ تجھ کو مبارک کرے ولیمہ اگرچہ ایک ہی بکری ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے حضرت صفیہؓ کے نکاح کے بعد خرابا اور ستوسے ولیمہ کھلایا۔ اور ایک حدیث میں  
 ارشاد فرمایا کہ اول روز کا کھانا حق ہے اور دوسرے کا سنت اور تیسرے کا نودوسہ اور  
 جو شخص لوگوں کے سنے کے لیے شہرت کا کام کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو نفیحت کرے گا پھر خدا  
 غریب ہے جو زیادہ بن عبداللہ کے اور کسی نے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فر فرمایا  
 نہیں بیان کیا۔ اور تعجب ہو کہ شوہر کو مبارکباد دینا اور اس کے پاس آکر  
 یون کے بَارَكَ اللهُ لَكَ و بَارَكَ عَلَيْكَ وَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فی حدیث میں حضرت ابوہریرہؓ سے

مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا کے لیے ارشاد فرمایا ہے۔ اور کلاں کا ظاہر کہنا تجب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **قَدْ جُعِلَ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ الدَّفْ وَالصُّبُوتُ** اور فرمایا **أَعْلَمُوا هَذَا الْبَيْتَ كَلِمَةً وَتَحْلُوتُ فِي الْمَسَاجِدِ أَصْرُ نَبِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ**۔ اور ربیع ست سو و نمر روایت کرتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس شبِ نواف کی صبح کو تشریف لائے اور میرے بستر پر بیٹھ گئے اور ہماری چند لودیاں اپنے دف بجاتی تھیں اور جو لوگ بدر کی لڑائی میں میرے بزرگوں سے مار کھاتے تھے، ان کا ذکر کر رہی تھیں، بیان تک کہ ایک نے او میں سے کہا کہ ہم میں وہی ہیں کہ جو بات کھل کو ہوگی اوسکو جانتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو فرمایا کہ اس بات سے خاموش ہو اور جو پہلے کہہ رہی تھی وہی کہہ۔ دوسرا ادب عورت کے ساتھ خوش خلقی ہے رہنا اور اونکی ایذا کو برداشت کرنا بنظرِ رحم کہ اونکی عقل میں قصور ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُنتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتُعْلِمُوا أَنَّكُمْ كُنتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** اور فرمایا **وَالصَّاحِبِ بِالْحَبْ** اس سے غرض بعضوں کی بیان کی ہے کہ زوجہ ہے۔ اور سب سے آخر وصیف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تین تہیں تھیں کہ اونھیں کو فرماتے فرماتے آپ کی زبان گنگنا گئی اور آواز آہستہ پڑ گئی آپ فرماتے تھے کہ **الصَّلَوةُ الصَّلَوةُ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ لَا تَكْفُلُونَ هُم مَّا كَانَتْ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ** اللہ اللہ واللہ فافہم عوام واندکم لحد تموہن بعد اللہ وسبحللم فرماتے کلمۃ اللہ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جو شخص اینی بی بی کی بد خلقی پر صبر کرے گا اللہ تعالیٰ اوسکو اتنا ثواب عطا فرماوے گا جتنا حضرت ایوب علیہ السلام کو اونکی مصیبت پر عطا فرمایا اور جو عورت اپنے خاوند کی مدد فرمائی پر صبر کرے گی اللہ تعالیٰ اوسکو ایسا ثواب دیگا جیسا آسیہ فرعون کی بی بی کو ملا۔ اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ بی بی کے ساتھ خوش خلقی کے یہ معنی ہیں کہ اوسکو ایذا نہ دے بلکہ یہ معنی ہیں کہ اگر وہ ایذا دے تو اوسکی برداشت کرے اور جب وہ خصہ کرے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار کر کے اوسکے غصہ پر حلم کرے یعنی آپ کی ازواجِ مطہرات آپ کے سامنے جواب دے بیٹھتی تھیں اور کبھی اونہیں سے کوئی ایک دن رات آپ سے بات نہ کرتی تھی اور آپ ان باتوں پر حلم فرماتے تھے اور ان پر تہذیب کرتے تھے۔ اور حضرت سمرم کی بی بی نے ایک بار اونکے کلام کا جواب دیا آپ نے فرمایا

کہ اسے تسخیر مجھ کو جواب دیتی ہے اس نے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپ کے کلام کا جواب دیتی ہیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تم سے کہیں بہتر ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر خضہ نے بھی جواب دیا ہو گا تو اس کا بڑا نقصان ہوا پھر ٹیٹی کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے خضہ صدیق کی بیٹی کی حرص مت کرنا کہ وہ نہ بھرتی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری ہے تو ہرگز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب ست دینا۔ اور مروی ہے کہ کسی نے ازواج مطہرات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک پر ہاتھ رکھ کر آپ کو دھکا دیا اونکی مائے اونکو ڈانٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانے دو کچھ نکامو یہ بیان تو اس سے بھی زیادہ حرکات کرتی تھیں۔ اور ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے درمیان کچھ گفتگو ہوئی بیان تاکہ دونوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اپنے درمیان حکم اور شاہد قرار دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ یا تم اول کہاؤ یا میں کمون اونھوں نے عرض کیا کہ آپ ارشاد فرمائیں لیکن سچ ہی سچ فرمانا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ کے منہ پر ایک ایسا طوطی مارا کہ خون نکلنے لگا اور فرمایا کہ اے دشمن جان کیا حضرت سچ کے سوا کچھ اور فرماؤ میں گے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ چاہی اور آپ کی پشت کو پیچھے جا بیٹھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ہم نے تمکو اس لیے نہیں بلایا اور نہ تم سے یہ ہمارا مقصود ہے۔ اور ایک بار کسی کلام پر غصہ ہو کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ ہی کہتے ہیں کہ میں پیغمبر خدا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا اور حکم و کرم کی راہ سے اس امر کو بروہت کیا اور آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کرتے تھے تمھاری خفگی اور خدا منہ می میں جان جائے اونھوں نے عرض کیا کہ آپ کیسے پیچھانتے ہیں فرمایا کہ جب تم راضی ہوتی ہو تو کہتی ہو کہ قسم ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا کی اور خفگی کی حالت میں کہتی ہو کہ قسم ہے ابراہیم علیہ السلام کے خدا کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ آپ بچا فرماتے ہیں میری حالت غضب میں آپ کا نام ترک کرتی ہوں۔ اور کہتے ہیں کہ اسلام میں جو اول دوستی ہوئی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت تھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ اور آپ اونکو فرمایا کرتے کہ میں تیرے ساتھ ایسا ہوں جیسا ابو زرع اپنی بی بی ام زرع کے ساتھ تھا

مکہ میں تھجو طلاق مدد نکلا۔ **ف** مترجم کہتا ہے کہ حدیث ام نزع کی مشہور ہے اور شمالی  
 ترمذی میں مذکور کہ حضرت عائشہ رضہ کے پاس گیا رو عورتوں نے جمع ہو کر ایسی شہ پر نکلا  
 احوال بیان کیا اونہیں سے ایک ام نزع تھی کہ انکے خاوند نے انکے ساتھ بہت سلوک  
 کیا تھا پھر طلاق دیدی تھی حضرت عائشہ رضہ نے اون سب کا احوال آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا اسوقت آپ نے ارشاد مذکور دُبالا فرمایا۔ اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم اسی بیبیون کو ارشاد فرمایا کہ عائشہ کے باب میں نکجو ایذا نہ دو کہ بخدا  
 میرے اوپر جب وحی آئی ہے میں اوسی کے محاف ہوا ہوں (یعنی تم میں سے کسی کے  
 پاس یہ امر نہیں ہوا)۔ اور حضرت انس رضہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 عورتوں اور لڑکوں پر سب لوگوں کی نسبت کر زیادہ رحیم تھے۔ اب سوم یہ ہے کہ ایذا  
 کی برداشت کے ساتھ عورتوں سے ہنسی اور چل بھی کرے کہ اس سے اونکا دل خوش ہوگا  
 چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ اپنی ازواج طاہرات سے مزاح فرماتے تھے  
 اور اعمال و اخلاق میں اونہیں کے متلون کے مراتب پر نزول فرماتے تھے حتی کہ مروتی  
 کہ آپ حضرت عائشہ رضہ کے ساتھ دوڑا کرتے تھے ایک روز حضرت عائشہ آگے کل گئیں  
 اور پھر کسی روز دوڑے تو آپ آگے نکل گئے اسوقت آپ نے فرمایا کہ یہ اوس روز کا  
 حوض ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ اور لوگوں کی نسبت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 اپنی بیبیون سے زیادہ چل فرماتے تھے۔ اور حضرت عائشہ رضہ فرماتی ہیں کہ میں نے جبشہ  
 کے لوگوں وغیرہ کی آواز سنی کہ وہ عاشورا کے دن کھیل رہے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے مجھے ارشاد فرمایا کہ کیا تو اونکا کھیل دیکھا چاہتی ہے میں نے عرض کیا کہ ہاں آپ نے  
 اونکو بلوایا جب وہ آئے تو آپ دونوں کو ازون کے بیچ میں کھڑے ہوئے اور اپنا ہاتھ  
 ایک کو اپنے سر پر رکھ کر بیٹھا دیا میں نے اپنی ٹھوڑی آپ کے ہاتھ پر رکھ لی اور دیکھنے لگی وہ لوگ  
 تماشا کرنے لگے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمانے لگے کہ بس میں نے دو باتیں بار عرض کیا  
 کہ ذرا ٹھہریے پھر آپ نے فرمایا کہ اسے عائشہ بس کر میں نے عرض کیا کہ بہتر آپ نے اون  
 لوگوں کو اشارہ کیا وہ چلے گئے اور نیز آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ لَعَلَّ الْمُؤْمِنِينَ اِيْمَانًا  
 احْسَنُ خُلُقًا وَ الطَّهْرَ بِالْمَلِكِ اور فرمایا جبرئیل کہ کہ بیٹا کہ وَاخْبِرْهُمْ  
 لَيْسَ اَنْتَ اور حضرت عمر رضہ باوجود اپنی تیزی مزاج کے ارشاد فرماتے ہیں کہ مرو کو چاہی

کہ اپنے گھر میں مثل بچے کے رہے اور جسوقت اسکے پاس کی چیز طلب کیجاوے اور جسوقت  
مرد ہو جاوے۔ اور لقمان رح کا قول ہے کہ عاقل کو چاہیے کہ اپنے گھر میں بچے کی طرح رہے  
اور جب اپنی قوم میں ہو تو مرد ہو اور یہ جو حدیث میں آیا ہے **إِنَّ اللَّهَ يُدَبِّسُ لِكُلِّ بَخِيلٍ**  
**أَلْبَسًاظ**۔ اسکی تفسیر میں بعضوں نے یوں کہا ہے کہ وہ شخص مراد ہے جو اپنے گھر والوں کو  
سخت ہوا اور اپنے دل میں متکبر ہو۔ اور بعضوں نے قرآن مجید میں جو لفظ **عَقَل** آیا ہے  
اسکے ہی معنی ہیں کہ سخت زبان اور کھروالو پر سخت دل ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
حضرت چاہر زہ کو ارشاد فرمایا تھا کہ کواری سے نکاح کیون نہ کیا کہ تم اس سے مزاج کرتے  
اور وہ تمسے چل کر تھی۔ اور ایک بار دانی کا شوہر مر گیا تھا اسنے اسکا اسطرح ذکر کیا  
کہ بخدا جب گھر میں آتا تو ہنستا آتا اور باہر جاتا تو چپکا جاتا جو کچھ کھانیکو پاتا اس سے پیٹ بڑتا  
کوئی چیز جاتی رہتی تو سوال نہ کرتا۔ اوپ چہارم یہ ہے کہ مزاج اور حسن خلق اور عورت  
کی خواہش کی متابعت اس وجہ کو نہ بڑھاوے کہ اسکا مزاج بگڑ جاوے اور اسکے سامنے  
اپنی کچھ معیت نہ ہے بلکہ اس بات میں اعتدال کا لحاظ رکھے اسطرح کہ جب کوئی بری بات دیکھے  
تو نہایت اور خشکی سے درگزر کرے اور بری بات پر کبھی راضی نہ ہو بلکہ جب کوئی بات مخالفت  
شریعت یا مروت کے دیکھے فوراً لگ بگولا ہو جاوے۔ حضرت حسن بصری رح فرماتے ہیں کہ  
جو شخص اپنی بی بی کا مطیع بنا رہے کہ جو وہ چاہے وہی کرے تو اللہ تعالیٰ اسکو دوزخ میں  
اندھا کر ادیگا۔ اور حضرت عمر رض فرماتے ہیں کہ عورتوں کی مرضی کے خلاف کیا کرو کہ انکو  
خلاف کرنے میں برکت ہوتی ہے۔ اور یہ بھی منقول ہے کہ عورتوں سے مشورہ لو اور جو کچھ  
وہ مشورہ دین اس کے خلاف کرو۔ اور حدیث میں ہے کہ ہلاک ہوا جو رو کا غلام اور یہ سلیب  
فرمایا کہ جب اسکی خواہش کے امور میں اسکی اطاعت کریگا تو اسکا غلام ہوا اور وجہ  
ہلاکی کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو بی بی کا مالک کیا تھا اسنے اپنے نفس کو اسکا  
ملوک کر دیا اور معاملہ معکوس اور اولیٰ مقدمہ ہو گیا اور شیطان کا قول جو قرآن میں  
نقل ہے **وَلَا تَهْتَفِلْ بِغَيْرِ مَا خَلَقَ اللَّهُ**۔ اس قول کی بھی اطاعت کی کہ مرد کا  
حق متبوع ہونیکا تھا نہ تابع ہونیکا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے مرد کو عورتوں پر حاکم فرمایا ہے  
جیسا کہ ارشاد ہے **الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ** اور شوہر کو سید اور اقا فرمایا ہے چنانچہ  
فرمایا **وَالْفِيَا سَيِّدَا هَا لَكَ الْبَابُ** پس جس صورت میں کہ سید کو مسخرا ورتا بج حکم کر دیا

تو گویا اللہ تعالیٰ کی نعمت کو ناشکر ہی سے بدل ڈالا۔ اور عورت کے نفس کو اس نے نفسِ مارہ کے تال چاٹنا چاہیے کہ اگر تھوڑی سی سے ماگ نفس کی ڈھیلی کر دو تو بہت سی تنوخی کرے اور اگر ایک بالشت اور سکی لگام ڈھیل کر دو تو تمکو ہاتھوں گھسیٹ لیجاوے اور اگر لگام کو تار ڈھلے اور او سپر انیا ہاتھ تختی کے موقع پر سخت رکھو تو قابو میں رہیگا۔ حضرت امام شافعی ریح فرما رہا تھا کہ تیس خیرین ایسی ہیں کہ اگر تم اوکا اکر ام کرو تو وہ تمکو ذیل کر لگی اور اگر تم اوکو ذیل کرو تو تمھاری تعظیم کر لگی اول عورت دوم خادم سوم غلی اس سے مراد ایک یہ ہے کہ اگر صرف اکر ام کرو اور کبھی نرمی کے ساتھ نرمی نکرو اور سخت لفظ نہ کہو تو بیباک سر چڑھ جاوے گے۔ اور کہتے ہیں کہ عرب کی عورتیں اپنی لڑکیوں کو او بیکے تنوہرون کا امتحان اسطرح سکھاتی تھیں کہ لڑکی سے او سکی ماکدیتی کہ تنوہر حرأت اور مبادرت کر نیسے بیٹے او سکو آد مالینا یعنی او سکے نیرہ کی بھال نورینا اگر وہ اسیر جاسوس ہو جاوے تو او سکے سبر پر گوش کاٹنا اگر اسپر بھی نہ بولے تو او سکی تلوار سے ڈیان توڑنا اگر اسپر بھی سکوت کرے تو وہ تیرا گدھا ہو چکا یا لان او سکی پشت پر ڈالکر او سپر سوار ہونا حاصل یہ کہ آسمان و زمین عدل ہی کی جہت سے قائم ہیں اگر ورا عدل سے ہٹیں تو معاملہ برعکس ہو جاوے اسلئے ماقبل کو چاہیے کہ عورت کے ساتھ موافقت اور مخالفت میں میانہ روی کا راستہ چلے اور ہر ایک بات میں حق کی پیروی رکھے تاکہ او سکے ترے محفوظ رہے کہ او سکے داوڑے ہیں اور خرابی ناش ہے اور او سکے مزاج پر بغلی اور عقل کا کم ہونا غالب ہو اور یہ بات او سکے احتدال پر او سیو آویگی کہ کچھ لطف او سکے ساتھ کیا جاوے اور کچھ سیاست بتی جاوے سے درستی و نرمی بہم درہست بڈو فاصد کہ حراح و مرعم بہ ست اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ نیک بخت عورت حور تون میں ایسی ہے جیسے شو کو تون میں سفید پیٹ کا کتہ آ۔ اور آسمان نے جو اپنے بیٹے کو نصیحت کی تھی او سمین یہ بھی تھا کہ بیٹا بڑی عورت سے بیجا کہ وہ بوڑھے سے پٹنے تھجو بوڑھا کر دیگی اور شریر عورتون سے بھی کنارہ کرنا کہ وہ تھجو کوئی نیک کام کر نیکنہ کہیں گی اور نیک بخت عورتون سے ڈرتے رہنا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تین بلاؤں سے پناہ مانگو اور ان میں سے ایک کو زن بدارشاد فرمایا کہ وہ دڑ بڑے سے بیٹے بوڑھا کر دیتی ہے۔ اور ایک روایت میں یون ہے کہ جب تو او سکے اس جاوے تو گالی دے اور جب او سکے یاس نہو تو تیری خیانت کرے۔ اور اون

عورتوں کے حق میں جو بہتر سب عورتوں سے ہیں یعنی اپنی ازواج طہرات کو ارشاد فرمایا  
 اِنَّكُمْ لَمِنْكُمْ حَبَاتٌ يُؤْتِيَنَّكُمْ - مترجم کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مرضت  
 میں مبتلا ہوئے اور طاقت نماز پڑھانے کی نہ رہی تو ارشاد فرمایا کہ ابو بکر رض سے کہو کہ نماز پڑھاؤ  
 حضرت عائشہ رض نے عرض کیا کہ میرا باپ نرم دل بہت ہے جب آپ کی جگہ خالی دیکھیں گے تو  
 بیتاب ہو جاویگا اور سوقت آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا یعنی تم جو ابو بکر رض کو نماز کی امامت  
 نہیں کرنے دیتی ہو تو یہ امر حق بات سے خواہش نفس کی طرف رغبت کرنا ہے۔ اور جس وقت  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد آپ کی ازواج نے فاش کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت  
 نازل فرمائی اِنْ تَشَاءُ اِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا - یعنی تمہارے دل میل  
 کر گئے اور یہ آپ کی ازواج میں سے بہتر کی شان میں ارشاد فرمایا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا  
 لَا يَفْلَحُ فَوْقَ مَرْتَلِكُمْ اَمْرٌ اَوْ - اور حضرت عمر رض کو جب اونکی بی بی نے جواب دیا تو آپ نے  
 اوسکو چھڑکا اور فرمایا کہ تو گھر کے کونے میں ایک کھلونے کی طرح ہے اگر بہنو تیری حاجت  
 ہوئی تو خیر ورنہ چپ چاپ بیٹھی رہا کر۔ غرض کہ عورت میں دو امر ہوتے ہیں ایک برائی و دوسر  
 کم زوری اور اوسکی بُرائی کا علاج تو سیاست اور رشونت ہے اور اوسکی کم زوری کا علاج  
 دل کی کرنا اور رحم کرنا ہے تو جس طرح طبیب ماہر جنما مرض دیکھتا ہے و تنہا ہی علاج کرتا ہے  
 اسی طرح اول آدمی کو عورت کی عادات کا حال تجربہ سے معلوم کرنا چاہیے پھر اوس سے  
 ویسا معاملہ برتنا چاہیے جیسا اوسکا حال تقضی ہو۔ پانچواں ادب غیرت میں اعتدال  
 رکھنا ہے یعنی جن امور کی خرابی کا اندیشہ ہو اونکی ابتدا سے غفلت نہ کرنی اور عورتوں پر  
 بدگمانی اور باطن کی تلاش میں مبالغہ نہ کرنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے  
 خفیہ امور کے درپے ہونے سے منع فرمایا ہے اور بعض روایتوں میں یہ ہے کہ عورتوں  
 کے پاس اچانک چلے جائیں گے سے منع فرمایا ہے۔ اور جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اپنے کسی سفر سے مراجعت فرمائی تو درمیہ منورہ میں داخل ہونے سے پیشتر ارشاد فرمایا کہ  
 رات کو عورتوں کے پاس مت جانا اس حکم کے خلاف وہ شخص آگے بڑھ سکے اور ہر ایک  
 اپنے گھر میں بڑی بات دیکھی اور ایک حدیث شہور میں ہے اَلْعَرَّةُ كَالْبَيْضِ اِنْ  
 قُفِّ قَتْلُهُ كَسَرَتْ دُرٌّ عَالِيَتْ سَمْعُهَا عَلَ عَرَّتِ - اور یہ عورت کے اخلاق کی تہذیب میں ارشاد  
 فرمایا اور نیز فرمایا اِنَّ مِنَ الْغِيَرَةِ غِيَرَةٌ يَبْغِضُهَا اللّٰهُ عَنْ وَجَلٍ وَبَغِيَّةُ الرَّجُلِ عَلَى الْفِيلَةِ

میں غیر سنی کے اسی عیرت اقبیل بدگمانی ہے جسکی ہمارے ممانعت ہی کیونکہ بعض کمان  
گناہ ہوئے ہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اپنی گھروالی پر زیادہ غیرت کرو  
ایسا نہ کہ تمہاری ہی سب سے وہ بدنام ہو جاوے۔ اور غیرت اپنے موقع پر اچھی چیز ہے وہ  
آدمی میں ضرور ہونی چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ غیرت  
کرتا ہے اور ایماندار غیرت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی غیرت ایک یہ ہے کہ اسے جو چیز آدمی پر  
حرام فرمادی آدمی اسکا ترک ہو اور نیز فرمایا کہ تم لوگ سعد کی غیرت سے کیا تعجب کرتے ہو  
میں بخدا سعد کی نسبت کہ زیادہ غیرت رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت والا  
اور یہ اللہ تعالیٰ کی غیرت کا باعث ہو کہ اس نے ظاہر اور باطن کی برائیوں کو حرام فرمایا اور  
اللہ تعالیٰ کی نسبت کہ کوئی ایسا نہیں کہ جسکو عذر کرنا زیادہ پسند ہو اور یہی وجہ ہے کہ اس نے  
ڈرانے والے اور بتارت دینے والے مبعوث فرمائے اور نہ کوئی ایسا ہے کہ اس سے  
بڑھ کر اسکو تعریف پسند ہو اور ہمیں جنت جنت کا وعدہ فرمایا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا  
کہ میں نے شبِ معراج میں جنت کو اندر ایک محل دیکھا اور اس کے محسن میں ایک لونڈی تھی  
میں نے پوچھا کہ یہ محل کس کا ہے کسی نے جواب دیا کہ عمر کا ہے میں نے یا ہا کہ اسکو دیکھو  
مگر اسی عمر مجھکو تیری غیرت یاد آئی حضرت عمر رو پڑے اور عرض کیا کہ میں کیا آپ پر غیرت کروں  
اور حضرت حسن بصری رح فرمایا کرتے کہ کیا تم اپنی عورتوں کو چھوڑ دیتے ہو کہ بازاروں میں  
کافروں سے گزر کر حایین خدا تعالیٰ جبرائیل اور اسکا جو غیرت نہ کرتا ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم فرماتے ہیں اِنَّ مِنَ الْعِيْرِ مَا يُغْنِيهِ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُغْنِيهِ اللَّهُ وَمِنْ  
الْعِيْرِ مَا يُغْنِيهِ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا تُغْنِيهِ اللَّهُ وَمِنْهَا الْعِيْرُ الَّذِي يُغْنِيهِ اللَّهُ وَالْعِيْرُ  
فِي الرِّيْثَةِ وَالْعِيْرُ الَّذِي يُغْنِيهِ اللَّهُ وَالْعِيْرَةُ فِي عَيْنِ رِيْسِهِ وَالْإِصْلَاحُ  
الَّذِي يُغْنِيهِ اللَّهُ أَحْتِيَالُ الرَّحْلِ بِفُسْبِهِ عِنْدَ الْقِيَالِ وَعِيْدُ الصَّدْمَةِ فِي  
الْأَحْتِيَالِ الَّذِي يُغْنِيهِ اللَّهُ الْأَحْتِيَالُ فِي السَّاحِلِ۔ اور نیز فرمایا کہ میں غیرت  
والا ہوں اور جو مرد کہ غیرت کرتا ہو وہ دوزخ میں ہے۔ اور آدمی ہے۔ اور غیرت کی ضرورت  
نہو نیکی یہ تدبیر ہے کہ اس کے پاس مروہ آوہن اور نہ وہ بازاروں میں نکلا۔ اور آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ عورت کے لیے کونسی چیز بہتر ہے  
اور انھوں نے عرض کیا کہ بہتر یہ ہے کہ نہ وہ کسی مرد کو دیکھے اور نہ کوئی اسکو مرد دیکھے آپ نے

اؤ کو چھاتی سے لگایا اور فرمایا شستہ آغوش میں اصرار یعنی کیون نہ کوس باپ کی بیٹی  
اور اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دیواروں کے تابدان اور سوراخ بند کر دیا کرتے تھے  
کہ عورتیں مردوں کو نہ جھانک سکیں۔ اور حضرت معاذ بن عمرو نے اپنی بی بی کو روشندان سے چھانکتی ہوئی  
دیکھا کہ سزا دی اور ایک دفعہ دیکھا کہ او کی بی بی نے ایک سیب مین سے کچھ کھا کر نشیہ اونکے  
غلام کو دیدیا آپ سزا دی۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کو عمدہ پوشاک نہ  
گھرون مین بھی رہیگی۔ اور یہ اسلئے فرمایا کہ عورتیں خراب خستہ حالت مین باہر جانے کی  
رغبت مین کرتیں گویا یہ نسل فارسی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے ماخوذ ہے عصمت بی بی بڑ چاوری  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اپنی بیویوں کو گھرون مین رہنے کی عادت ڈالو۔  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول عورتوں کو مسجد مین جانے کی اجازت دی تھی اور اب  
بڑھئیوں کے سوا اور نکو اجازت نہونی ہاں تھے بلکہ یہ امر صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ مین بھی قرین صحت  
تھا یہاں تک کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات مین معلوم  
ہو تو مین جو آپ کے بعد عورتوں نے پیدا کی ہیں تو اؤ نکو باہر نکلنے سے بیشک منع فرماتے۔  
اور جبکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے یہ جہش بیان کی کہ لا تَدْخُلْنَ اِمْاءَ اللّٰهِ مَسَاجِدَہِ اللّٰہ تو اونکے  
کسی لڑکے نے کہا کہ ہم تو بخرا اؤ نکو منع کرینگے پس آپ اؤ سکومارا اور غصہ ہوئے اور  
فرمایا کہ تو میرا کہنا نہیں سنتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فرماتے ہیں پھر اؤ سکے نہ ماننے  
کے کیا معنی۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے لڑکے نے جو غیبت پر جرات کی تو یہی وجہ تھی کہ  
زمانہ رسکے بدل جانے کا حال اؤ نکو معلوم تھا اور اؤ سکے پدر بزرگوار کی نفلی کا یہ سبب کہ بظاہر  
لفظ مخالف حدیث منہ سے نکالا اور کچھ عذر بیان کیا۔ اور یہی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے عورتوں کو عید مین باخصوص نکلنے کی اجازت دی تھی مگر مشروط بہ اجازت اپنی خاوند  
اور اس زمانہ مین بھی پار سے عورت کو بااجازت اپنے شوہر نکالنا مباح ہے مگر نہ نکلنے مین اختیار  
زیادہ ہے۔ اور عورت کو چاہیے کہ بدون کسی امر ضروری کے نہ نکلے کیونکہ مامشون اور  
غیر ضروری کاموں کے لیے نکلنا شرافت کا فخل ہے اور بعض اوقات نسا بھی اؤ نکو گھر ہوتا ہے  
پھر اگر گھر سے نکلے تو چاہیے کہ مردوں اور عورتوں سے اپنی آنکھیں نیچی رکھے اور نہ ہم  
نہیں کہتے کہ مرد کا چہرہ عورت کے حق مین داخل شر ہے جیسے عورت کا چہرہ  
مرد کے حق مین ہے بلکہ اؤ سکوا ایسا جانا چاہیے کہ جیسے مرد کا چہرہ مرد کے حق مین ہے

کہ نقشہ کے خوف کے وقت مرد کو اوسکا و کھیا حرام ہے ایسا طرح عورت کو مرد کا جبر و نقشہ کے خوف کی حالت میں دیکھنا حرام ہے اور اگر خوف نقشہ نہیں تو حرمت بھی نہیں اسلیئے کہ مرد زمانہ پتہ میں ہمیشہ کھلے منہ پھرتے تھے اور عورتیں نقاب ڈال کر کھلتی تھیں اگر مردوں کے جبر سے عورتوں کے حق میں داخل مشربوتے تو یا مردوں کو نقاب ڈالنے کا حکم ہوتا یا بدو ضرورت عورتوں کو کھلنے سے منع کر دیا جاتا۔ چھٹا ادب یہ ہے کہ نقشہ میں احتدال کر کے یعنی نہ تو نقشہ ملے کے طور پر دیوے اور نہ اوہین اسراف کرنا چاہیئے بلکہ متوسط طور پر دیوے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کُلُوا وَاسْرَوْا وَلَا تُسْرِفُوا اور فرمایا وَلَا تُخْسِرُوا مَالَكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَعْيُنَ وَلَا تَتَّبِعُوا مَا كَلَّ السُّطُورَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں حَسْرُكُمْ حَسْرُكُمْ لَا هُدًى لَكُمْ اور دوسری جا ارشاد ہے دُرِّیَاكُمُ الْعَقَّةُ فِي سَدَلِ اللّٰهِ وَدُرِّیَاكُمُ الْبَقَّةُ فِي رَقَبَةِ وَدُرِّیَاكُمُ نَصْدَافَتِ بَعْدَ عَلَیْكُمْ مَسْكِنٌ وَدُرِّیَاكُمُ الْعَقَّةُ عَلَی الْاَهْلَیْكُمْ اَعْطَیْكُمْ الْاَهْلَیْ الدِّیْنَ الْعَقَّةُ عَلَی الْاَهْلَیْ۔ اور کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی چاہیدیاں تھیں آپ انہیں سے ہر ایک کے لیے ہر چار روز میں ایک درم کا گوشت مول لے دیا کرتے تھے اور حضرت حسن و حسیب نے فرمایا ہے کہ سلیف کے اکابر مردوں میں فراخ حال رہتے تھے اور لوازم خانگی اور کپڑوں میں میانہ روی اور متوسط حال برستے تھے۔ اور ابن سیرینؒ کا قول ہے کہ مرد کو تعجب ہو کہ ہر غفہ میں اپنے گھر والوں کے لیے فالودہ بنا دیا کرے اور ہر چہ شیرینی کوئی ضروریات میں سے نہیں مگر اوسکا بالکل ترک کر دینا مروت کے بخل میں داخل ہے اور مرد کو چاہیئے کہ اپنی بی بی سے کہے کہ بچا ہوا کھانا اور وہ چیز جو رکھنے سے بگڑ جاوے خیرات کر دیا کرے کہ یہ خیرات کا ادنیٰ درجہ ہے اور عورت کو جائز ہے کہ اس قسم کی خیرات بدون شوہر کے حکم صریح کے بھی کر دیا کرے۔ اور مرد کو نچا ہیئے کہ اپنے آپ عمدہ کھانا کھاوے اور گھر والوں کو اوس میں سے نہ کھلاوے کہ یہ امر پیشہ کو کہنے سے پڑ کرتا ہے اور اچھی طرح اہل و عیال کے ساتھ رہنے سے بعید ہے پس اگر مرد کو ایسی ہی تنہا خوری منظور ہو تو بیچا کہ چھپرکھاوے کہ گھر والوں کو اوسکی اطلاع نہواور یہ بھی نہیں چاہیئے کہ گھر والوں کے سامنے ایسے کھانے کا ذکر کرے جسکا اذلو کھانا منظور نہوا۔ اور جب کھانا کھانے بیٹھے تو سب گھر والوں کو اپنے ساتھ دسترخوان پر بٹھالے کہ حضرت سفیان ثوری سے منقول ہے کہ فرماتے ہیں کہ ہننے ایسا سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اوسکے فرشتے اون گھر والوں پر رحمت بھیجتے ہیں

جو ایک جاہلو کرکھانا کھاتے ہیں۔ اور نفقہ کے باب میں زیادہ تر لحاظ اس بات کا چاہیے کہ عورت کو حلال کھائی سے کھانا کھلاوے اور اس کے نفقہ کی وجہ سے بری بری آمدنیوں پر مبتلا نہ ہو ورنہ اس صورت میں رعایت اہل ذرکنا رخطا وارٹھر یگا اور ہم نکاح کی قبولیت کے بیان میں جو اخبار اس باب میں ہیں ان کو بیان کر چکے ہیں۔ ساتھ ساتھ اس بات پر کہ مرد کو حیض کے احکام سے چاہیے کہ اس عرصہ میں کس کس بات سے احتراز رکھنا واجب ہے اور عورت کو نماز کے احکام سکھانے چاہیے کہ ان ایام میں کونسی نماز قضا پر اور کونسی کی قضا پر ہے کیونکہ قرآن مجید میں مرد کو حکم ہے کہ اپنی بی بی کو ورنہ سے بچاؤ چنانچہ ارشاد ہے **فَقُلْ لِّلنَّفْسِکُمْ وَاٰہْلِکُمْ نَارًا**۔ اس لیے مرد پر لازم ہے کہ عورت کو اہل نکاح عتیدہ سکھائے اور اگر اس نے بدعت پر کان دیا ہو تو اس کو اس کے دل سے دور کرے اور اگر دین کے معاملہ میں سستی کرتی ہو تو اس کو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈراوے اور حیض اور استحاضہ کے مسائل میں سے جنکی اس کو ضرورت ہو تب اس کے اور ہر چند استحضار کا علم بڑا ہے مگر تاہم عورتوں کو حیض کے احکام میں سے ان نمازوں کو ضرورت پڑنا چکا جنکو وہ قضا پڑھے مثلاً اگر اس کو حیض مغرب سے پیشتر ایسی طرح بند ہوا ہو کہ ایک رکعت پڑھ سکتی ہے تو اس کو نماز اور عصر کی قضا لازم ہے اور جس صورت میں کہ صبح کے ہوئے ایک رکعت کی مقدار پیشتر بند ہوا ہو تو اس پر مغرب اور عشا کی قضا چاہیے اور یہ بات ایسی ہے کہ عورتیں اس کا لحاظ کرتی ہیں۔ پھر جس صورت میں کہ شوہر اس کی تعلیم کا تکفل ہو تو اس کو جائز نہیں کہ مسائل کے پوچھنے کے لیے عالموں کے پاس جاوے اور اگر مرد کو علم ہو مگر اس کی طرف سے سوال کا جواب مفتی سے پوچھ کر اس کو کہ دیتا ہے تب بھی اس کو بائیں نکاح درست نہیں اور اگر یہ امر بھی نہ ہو تب البتہ اس کو سوال کے لیے نکاح جائز بلکہ واجب ہے اور مرد اگر منع کرے گا تو گنہگار ہوگا اور اگر استفسار کیجے گی ہو کہ فرائض آگے ہوں تو پھر کسی مجلس وعظ میں خواہ زیادہ سیکھنے کے لیے اس کو نکاح بدون اجازت شوہر کے درست نہیں اور جس صورت میں کہ عورت حیض اور استحاضہ کے احکام میں سے کوئی حکم نہ جانتی ہو اور اس پر عمل نہ کرے اور شوہر نے اس کو تعلیم نہ کیا ہو تو شوہر خود اس کے ساتھ جاوے ورنہ گناہ میں اس کا شریک ہوگا۔ آٹھواں اوپ یہ ہے کہ جب مرد کے کئی بیٹیاں ہوں تو چاہیے کہ ان کے درمیان عدل کرے اور ایک کی طرف زیادہ نہ جھکے اور ایسی صورتیں

اگر سفر کو نکلے اور انہیں سے ایک کو ساتھ لیجا نا چاہے تو جانتے کہ قرعہ ڈال کر جس کا نام نکلے  
 او سکوساتہ لے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ میرا اگر کسی بی بی  
 کی باری چھوڑ دے تو اوہ کی قضا کرے کہ باری کا قضا کرنا اور سپرد و جب ہوا وہ بچوں کی  
 کثرت کی صورت میں عدل کے احکام چجانے کی ضرورت ہے جسکا بیاں طویل ہے۔ اور  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں کان لکھ اعرأتاں و مال الیٰ احدہما دونی  
 الا حصیٰ حکایتیٰ فی القیمۃ و لکھ تسقیہ ما سئل۔ اور ایک روایت میں  
 سبائے مال الیٰ احدہما کے لئے لکھ کیا ہے یعنی دونوں میں عدل کیا ہو۔  
 اور مرد و عدل مرد و عین میں اور سونے میں وجہ ہے کہ وہ بی بی اور عین میں وجہ عین  
 کیونکہ یہ امر آدمی کے اختیار میں داخل ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَوْ تَسْتَطِیْعُ حُجًّا  
 اَنْ تَعْلُوْا اَنْبِیَیَ الدِّیْنِ لَوْ تَخْرُجْتُمْ یعنی خواہیں ہی اور جی کی رحمت میں عدل مت کرو اور عین  
 ایک تابع ہوتی ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات کو نفقہ دیتے اور رات کو  
 اونکے پاس رہنے میں عدل فرماتے اور ارشاد فرماتے کہ آنہی جس چیز میں میرا قابو ہے آؤ  
 میری کو شتمس بہنہ جو میں نے کی اور جس چیز کا مالک تو ہے اور میرے بس کی نہیں  
 اوہ کی طاقت مجھ کو نہیں یعنی محبت قلبی میرے اختیار میں نہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
 ازواج طاہرات کی نسبت گرا پکڑا زیادہ محبوب تھیں اور سب اس بات کو حانتی تھیں۔ اور  
 مرض اخیر میں ہر روز آپ کی چار پائی حس بی بی کی نوبت ہوتی تھی اوہ کے بیان پہنچاؤ  
 آپ رات کو رہتے اور پوچھتے کہ صبح کو میں کہاں رہوں گا ایک بی بی نے انہیں سے جان لیا  
 کہ آپ کی مرضی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی پوچھنے سے ہے پھر سب بی بیوں نے مرض کیا کہ  
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے آپ کو اجازت دی کہ آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر  
 رہیں کہ ہر شب اونکا کہہ پوچھنا ہے میں آپ کو کلیف ہوتی ہے آپ نے فرمایا کہ سب اس امر  
 راضی ہیں مرض کیا کہ سب راضی ہیں فرمایا کہ مجھ کو عائشہ کے گھر لیجاؤ۔ اور جب کوئی عورت  
 اپنی باری دوسری کو بخش دے اور شوہر بھی راضی ہو جاوے تو اسکا حق ثابت ہو جاوے گا  
 چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین سعدہ رضی اللہ عنہا کو عمر کے زیادہ ہونے کی وجہ سے  
 طلاق دینے کا ارادہ فرمایا اونہوں نے اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کہہ کر دی اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کی درخواست کی کہ مجھ کو طلاق نہ دیجیے تاکہ قیامت میں آپ کی

بہمیون کے زمین میں میرا شہر ہو آپ کے اونکی درخواست منظور فرمائی اور نوبت اونسکے لیے مقرر فرماتے تھے بلکہ حضرت عائشہ رضی کی نوبت دو راتیں اور باقی بہمیون کی ایک ایک رات فرماتے تھے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حسن عدل اور قوت کے باعث صحبت میں بھی عدل فرماتے تھے یعنی اگر اپنی بہمیون میں سے کسی پر آپ کا نفس راغب ہوتا اور کوئی باری اوس روز نہ ہوتی اور اوس سے آپ صحبت کرتے تو اوس روز یا اوس شب میں سب بہمیون سے صحبت فرماتے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شب میں اپنی ازواج سے صحبت فرمائی اور حضرت انس رضی سے مروی ہے کہ آپ ایک دن میں دو پہر کے وقت نو بہمیون سے صحبت کی۔ ثوانی ادب یہ ہے کہ جس صورت میں زن و شوہر میں جھگڑا واقع ہو اور اتفاق کی صورت جاتی رہے تو اگر ناموفقت دونوں کی طرف سے ہو خواہ صرف مرد کی جانب سے تو اس صورت میں تو عورت کو اپنے شوہر پر قابو اور نہ مرد کو عورت کے درست کر نیکا اختیار ہے ایسے دو بیچون کا ہونا ضرور ہوا ایک تو شوہر کے گھرانے کا اور دوسرا عورت کے گھرانے کا کہ یہ دونوں بیچ اون دونوں کا حال دیکھ کر اگر آپس میں صلح چاہتے ہوں تو صلح کرا دیں۔ اور حضرت عمر رضی نے زن و شوہر میں صلح کرنے کے لیے ایک حکم مقرر فرمایا وہ شخص آپس آیا اور اصلاح نہ کی اپنے ورہ سے اسکی خبر لی اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ تو فرماتا ہے اَنْ يُّبَيِّنَا رَاٰضًا كَاَيُّوْهُ رَفِيقُ اللّٰهِ بَلٰكِنِّهٖمَا كَيْفَا لَزْنَ وَشَوْكُوْهُ صلح کرنی منظور ہوگی تو اللہ تعالیٰ اون دونوں میں موفقت پیدا کر دیگا پھر تو بدوین صلح کرا کیسے چلا آیا وہ شخص دوبارہ گیا اور نیت کو درست کر کے مرد و عورت سے بھلا نیت پیش آیا اور دونوں میں صلح کرا دی۔ اور اگر نافرمانی خاص عورت کی جانب سے ہو تو مرد و عورتوں پر زبردست ہیں مرد کو چاہیے کہ اوسکو ادب دیوے اور زبردستی اوسکو فرمانبردار کرے اور یہی طرح اگر عورت نماز نہ پڑھتی ہو تو مرد کو چاہیے کہ اوس سے زبردستی نماز پڑھواوے لیکن تا دیب میں تدریج کا لحاظ رکھنا چاہیے اور وہ یہ ہے کہ اول نصیحت کرے اور عذاب آخری اور اپنی سزا سے ڈراوے اور اگر یہ امر شدید ہو تو سونے میں اوسکی طرف پشت پھیر کر لیٹے یا اپنا بستر علیحدہ کرے مگر ایک ہی گھر میں رہے اور تین راتوں تک یہی معاملہ کرے اگر یہی اوسکو کچھ اثر نہ کرے تو پھر ایسی طرح مارے کہ اوسکو تکلیف تو ہو لیکن زخم نہ پہونچے اور نہ پیٹ ٹوٹے اور نہ نہ پر نہ مارے کہ اوس سے ممانعت ہے۔ اور کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی خدمت میں عرض کیا کہ عورت کا حق مرد پر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ جب آپ کا وسے  
 اوسکو کھلا دے اور جب آپ پیتے اوسکو پینا دے اور اوسکو یون نہ کہنے کہ خدا تیرا منہ  
 پڑا کرے اور اوسکو جب مارے تو سخت مار نہ مارے اور جب اوسکے پاس سونے سے  
 ملے گی کرے تو اوسہی گھر میں رہے اور مرد کو درست ہے کہ عورت یردین کے امور میں سے  
 کسی میں حصہ کرے اور پاس سونا دس بیس روز خواہ مہینا بھر چھوڑ دے یہ امر آنحضرت  
 چھایا اللہ علیہ وسلم نے بھی کیا ہے یعنی جب آپ نے ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا کے پاس کچھ تحفہ  
 بھیجا اور اونھوں نے اوسکو ہٹا دیا تو جس بی بی کے گھر میں آپ تشریف رکھتے تھے اور اونھوں نے  
 عرض کیا کہ آپ کی زینب زبے قدری کی کہ آپ کا تحفہ پھیر دیا آپ نے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ  
 کے نزدیک زیادہ دلیل ہو اس سے کہ میری بیدری کرو پھر آپ ایک مہینہ بھر اپنی سب  
 میویوں پر غصہ ہوئے بعد ایک مہینے کے اوسکے پاس گئے و سوال ان اوپر صحبت کے  
 آداب میں ہے۔ مستحب ہے کہ ہم اللہ سے شروع کرے اور سورۃ اخلاص پڑھے اور کہے  
 اور تمیل نہ کہے پھر یوں کہے **بِسْمِ اللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ اللّٰهُمَّ لَعَلَّ جَدَّ تَرْوِیْہُ طَیْبَہُ**  
**اِنْ کُنْتَ قَدَّرْتَ اَنْ تَخْرُجَ دَلِکَ مِنْ صِلَیْ** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں  
**لَا اَحَدُکُمْ اِذَا اَتٰی اَهْلَہُ قَالَ اللّٰهُمَّ خَلِّصْنِیْ لِشَیْطَانٍ وَخَلِّصْ لِشَیْطَانٍ مَّکًا**  
**رَدَقْنَا وَاِنْ کَانَ بَیْہِمَا وَلَدٌ لَّمْ یَصْرَحْ الشَّیْطَانُ** غرض کہ یہ پڑھ کر صحبت  
 کرے اور جب انزال کے قریب ہو تو اپنے جی میں یہ پڑھے **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ حَلَقَ**  
**لَہٗ لَسَانَہٗ فَجَلَدَ لَہٗ لِسَانًا وَجَعَلَ بَیْنَہُمَا وَاِیْنَہُمَا کَلِمًا** کہتے کہ گھر والے اوکلی آوا  
 سنتے۔ اور صحبت کی وقت قبلہ کی جانب سر ہٹ جاوے کہ تعظیم قبلہ اسی کی مقتضی ہے اور چاہے  
 اپنے آپ کو اور اپنی بی بی کو کسی کپڑے سے ڈھانپ لے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر  
 حانپ لیتے تھے اور آواز پست کرتے تھے اور بی بی سے ارشاد فرماتے تھے کہ قار کے تار  
 ہو۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب میان بی بی صحبت کیا چاہیں تو  
 مدہون کی طرح شنگہ نہ ہون اور صحبت کے پست تر نرم گفتگو کرنی اور بوسہ نہ پنا چاہیے۔ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنی بی بی پر ایسی طرح نہ جا پڑے جیسے جو پات  
 بنا ہے بلکہ زن دشو میں اول اپنی ہونا چاہیے لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! بی بی  
 رہے آپ نے فرمایا کہ بوسہ اور کلام۔ اور فرمایا کہ مرد میں تین باتیں عاجزی پڑا ہوں

اول یہ کہ جسکی آشتائی پسند کرتا ہو اس سے ملاقات کرے اور پیشتر اس سے کہ اس کے نام اور نسب سے واقف ہو اس سے جدا ہو جاوے و دوسرے یہ کہ کوئی شخص اسکی تعظیم کرے اور کچھ ہدیہ دے اور یہ وہ چیز نہ بیوئے اور ہٹا دیوے تیسرے یہ کہ اپنی لونڈی خواہ بی بی جو صحبت کرنی چاہے اور بدون اس بات کے کہ اس سے بات کرے اور انس پیدا کرے اور پاس لیٹے اس سے صحبت کرنے لگے اور اپنی حاجت پوری کرے اسکی حاجت پوری نہونے دے۔ اور تین راتوں میں صحبت کرنی مکروہ ہے ایک عینے کی اول شب دوم آخر شب سوم نپڑھوین شب کہتے ہیں کہ ان تین راتوں میں صحبت کے وقت شیطان موجود ہوتے ہیں اور بعض بچہ کہتے ہیں کہ ان راتوں میں شیطان صحبت کیا کرتے ہیں اور اس امر کی کراہت ان راتوں میں حضرت علی اور معاویہ اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ اور بعض علمائے جمعہ کے دن اور اسکی شب میں صحبت کو مستحب کہا ہے اس حدیث کے ایک معنی کے لحاظ سے **لَا تَحْرُمُ اللَّهُ مَنْ غَسَلَ وَاسْتَسَنَّ** پھر جب مرد کو انزال ہو جاوے تو چاہیے کہ اوسی طرح کچھ ٹھہرے تاکہ عورت کا مطلب بھی پورا ہو جاوے کیونکہ بعض اوقات عورت کو انزال دیر کر ہوتا ہے تو اس وقت مرد کا اس سے کنارہ کرنا اسکو ایذا دینا ہے اور انزال میں سہرشت کی رو سے اختلاف ہو نا نصرت کا باعث ہوتا ہے لہذا جب مرد کو انزال پیشتر ہوتا ہو اور انزال کا ایک ساتھ ہونا عورت کو زیادہ اچھا معلوم ہوتا ہے اسوجہ سے کہ اس صورت میں مرد کو عورت کے انزال کی خبر نہیں ہوتی ورنہ وہ مرد کی اطلاع سے چا کرتی ہے۔ اور مرد کو چاہیے کہ ہر چار روز میں ایک بار عورت کے پاس آوے کیونکہ عورتوں کی تعدد و چار ہو سکتی ہے اور سب میں عدل کے لحاظ سے اس حد تک تاخیر جائز ہے مان اس حد سے زیادہ اور کم کر سکتا ہے بلحاظ عورت کی حاجت کے اور اس کے پاس رکھنے کے اس لیے کہ عورت کا عقیقہ رکھنا مرد پر واجب ہے گو صحبت کا منطابقہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اسکا منطابقہ اور اسکا پورا کرنا مشکل ہے اور ایام حیض میں اور ان کے گزرنیکے بعد نہانے سے پیشتر عورت سے صحبت نہ کرے کہ نص قرآنی سے اسکی حرمت ثابت ہے اور کہتے ہیں کہ اس سے اولاد مجذوم یعنی کوڑھی ہو جاتی ہے اور سواہر صحبت کے ایام حیض میں عورت کے تمام بدن سے فائدہ لینا جائز ہے اور پشت کی طرف

صحبت کرنی ایسی لوہٹ و دست نہیں اسلئے کہ حیض والی عورت سے صحبت کرنی ایذا کی  
جست سے حرام ہوئی ہے اور دوسرے مقام میں صحبت کر لے سے ہمیشہ تکلیف ہوتی ہے  
تو اسکی حرمت زیادہ سخت ہے نسبت حیض والی کی صحبت کر۔ اور اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا  
وَأَقْرَبُ مَا كُنْتُمْ لَهَا تَبَتُّمْ۔ اسلئے کہ جسوقت چاہو اپنی کھیتی کو آؤ یہ غرض  
نہیں کہ جس طرف سے چاہو صحبت کرو۔ ترجمہ کرتا ہے کہ یہ مطلب محض نے لفظ حرمت سے  
نکالا یعنی کھیتی وہی ہے جس میں تخم ریزی سے کچھ اوسگے اور چونکہ دوسری طرف کی صحبت  
یہ غرض حاصل نہیں ہوتی اسلئے وہ آمین داخل بھی نہیں ہو سکتی۔

اور مرد کو جائز ہے کہ عورت کے ہاتھ سے اپنی ہنسی نکلو اوسے اور سوائے صحبت کے یا جامہ کے  
اندر جس جگہ سے چاہے متنع لے اور عورت کو چاہیے کہ ایام حیض میں ناپٹ سے لیکر گھٹنوں  
کے اوپر تک ایک کپڑا ماندہ لے کہ سنبھ ہے۔ اور مرد کو درست ہے کہ ایام حیض میں  
عورت کے ساتھ کھانا کھاوے اور پاس لیٹے وغیرہ میں اوس سے میل سکتے یعنی  
اوس سے علیحدہ رہنا واجب نہیں۔ اور اگر یہ منظور ہو کہ ایک بار صحبت کر کے پھر کرے تو چاہے  
گڈاپاؤ کر دھو ڈالے اور اگر احتلام ہو جاوے اور اوسکے بعد صحبت کرنا چاہے تو اول ذکر  
وہو ڈالے یا پیشاب کر لے اور بدون ان دونوں باتوں میں سے ایک کے کرنے کے  
صحبت کرے۔ اور اول شب میں صحبت مکروہ ہے اس نظر سے کہ ناپاکی کی حالت میں  
سونانہ پڑے اور جس صورت میں کہ صحبت کے بعد سونا یا کچھ کھانا منظور ہو تو چاہیے کہ نماز  
کے لیے جیسے وضو کرتے ہیں ویسے وضو کر لیوے کہ یہ امر سنوں ہے چنانچہ حضرت  
ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ  
ہم میں سے کوئی ناپاکی کی حالت میں سو سکتا ہے کہ نہیں آئے نے ارشاد فرمایا کہ ہاں اگر وضو  
کر لے۔ اور اس ماب میں اجازت بھی وارد ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرماتی ہیں کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں سو رہتے تھے بدون اسکے کہ یانی کو ہاتھ لگاویں۔  
اور جبکہ اپنے بستر پر آوے تو اوسکو پونچھ دے یا جھاڑ ڈالے اسلئے کہ اوسکو کیا معلوم  
کہ چھچھے اوسیر کیا چیز پگھلی ہوگی۔ اور جنابت کی حالت میں سر منڈانا اور ناخن کٹوانے  
اور استر لینا یا خون نکالنا یا اپنے بدن سے کوئی چیز علیحدہ کرنا نہیں چاہیے کیونکہ  
آخرت میں تمام اجزا اوسکے پاس واپس آویں گے پس ناپاک اجزا کا ملنا اچھا نہیں اور

کہتے ہیں کہ ہر ایک بال آدمی سے اپنی ناپاکی کا مطلبہ کر لیا۔ اور صحبت کے آداب میں سے  
یہ ہے کہ منی کا اخراج باہر نہ کرے بلکہ پانی کو کھیتی کی جگہ یعنی رحم میں ہی پھوٹے کہ چور و ج  
خدا تعالیٰ کو پیدا کرنی منظور ہے وہ تو ہو کر بیگی پھر باہر انزال سے کیا فائدہ ہے اور  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس باب میں ایسا ہی ارشاد فرمایا ہے۔ پھر اگر انزال باہر  
کرے تو علما اس فعل کے مباح و مکروہ ہونے میں چار مذہب مختلف رکھتے ہیں بعض ہر جائز  
مباح مطلق فرماتے ہیں اور بعض ہر صورت میں حرام کہتے ہیں اور بعض کا قول ہے کہ عورت  
کی رضامندی سے جائز ہے اور بدون او سکی رضا کے ناجائز انکا مطلب گویا یہ ہے کہ  
ایذا دینا حرام ہے نہ باہر انزال کرنا اور بعض یہ کہتے ہیں کہ فیصلہ لوندی کے ساتھ میں  
درست ہے آزاد عورت کے ساتھ صحبت کو نہیں درست نہیں۔ اور ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے  
کہ فیصلہ مباح ہے اور اس میں کہ بہت معنی ترک اولیٰ ہے یعنی کہ بہت کا اطلاق تین معنوں  
ہوتا ہے ایک نہی تحریمی ایک نہی تنزیہی ایک ترک اولیٰ۔ تو اس فعل میں تیسرے معنوں  
کی کہ بہت ہو چسبے کہتے ہیں کہ سب میں بیٹھنے والے کو خالی بیٹھا رہنا بدون ذکر اور نماز کو  
مکروہ ہے یا جو شخص کہ غلطی میں رہتا ہو اسکو ہر سال حج کا نکرنا مکروہ ہے تو اس جگہ بھی  
مکروہ کے معنی یہ ہیں کہ امر افضل اور اولیٰ کا ترک ہے اور جو فضیلت کہ اولاد کے باعث  
ہونے بیان کی ہے اس سے یہ مضمون پایہ ثبوت کو پہنچ جاتا ہے اور اس حدیث سے  
بھی ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی اپنی بی بی کو صحبت  
کرتا ہے تو اس کے لیے اس صحبت کو عوض میں اس نہ کرے بچے کا ثواب لکھا جاتا ہے  
جو خدا کی راہ میں لڑکر مارا جاوے۔ اور یہ اس لیے ارشاد فرمایا کہ اگر بالفرض اس کے ایسا ہی  
لڑکا پیدا ہو تو اس شخص کو اس کے سبب ہونیکا ثواب ملیگا باوجودیکہ بچہ کا پیدا کرنا والا  
اور زندہ رکھنے والا اور جہاد پر قدرت دینے والا خدا تعالیٰ ہے مگر جو کام آدمی کا تھا  
یعنی سبب ظاہری نجات اور صحبت کا کرنا اسکو آدمی نے کیا اور اسکا صحبت کرنا بچہ کی  
پیدائش کا سبب بھی ہوگا کہ جب منی کو رحم کے اندر ڈالے گا۔ اور یہ جو کہنے کہا کہ اس فعل  
میں کہ بہت تحریمی اور تنزیہی نہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ نہی کا ثبوت نص سے یا منصوص  
چیز پر قیاس کرنے سے ہی ہو سکتا ہے اور یہاں نہ کوئی نص صریح ہے اور نہ کوئی دلیل  
جس پر قیاس نہی کا کیا جاوے بلکہ ایک اصل ہے جس پر اباحت کا قیاس ہو سکتا ہے

وہ یہ ہے کہ سرے سے نکاح نہ کرنا یا نکاح کے بعد صحبت کو ترک کرنا یا دخول کے بعد انزال اندر نہ ہونے دینا کہ یہ سب باتیں افضل بات کے ترک کرنیکی ہیں مینہی کے ارتکاب کی اور ان تینوں میں کچھ فرق نہیں ایسی کہ بچہ رحم میں نطفہ کے پڑنے سے بنتا ہے اور اس کے چاہے سبب ہیں اول نکاح دوم صحبت سوم بعد صحبت کے انزال تک توقف چارم انزال کو بعد ٹھہرنا تاکہ نطفہ رحم میں پڑ جاوے اور ان سببوں میں سے کوئی سبب زیادہ قریب ہو نسبت دوسرے کے پس چوتھے سبب سے ترک رہنا ایسا ہے جیسے غیر سے سے رکنا اور تیسرا سبب دوسرے کے مانند ہے اور دوسرا اول جیسا ہے اور ان سببوں سے رکنا ایسا نہیں جیسا حمل کا کرنا اور زندہ بچہ کو دبا دیا ہے ایسی کہ یہ دونوں صورتیں ایک موجود چیز پر ستم کرنیکی ہیں پھر اسکے بھی کئی مراتب ہیں کیونکہ وجود کے مراتب میں سے اول یہ ہے کہ نطفہ رحم میں واقع ہوا اور عورت کی منی سے ملکر زندگی کی قابلیت جم ہو چکا ہو اسے اس حالت میں اسکا تلف کرنا خطا ہے پھر اگر وہ نطفہ خون منجمد یا گوشت کا ٹوٹھرا ہو جاوے تو خطا میلے کی نسبت کم زیادہ ہوگی اور جب پیالیش کامل ہو جاوے اور روح بھی پڑ جاوے تو اسوقت میں ضائع کرنا اور بھی بُرا ہوگا اور سب سے زیادہ قصور اسوقت ہوگا کہ بچہ جب زندہ ما کے پیٹ سے علیحدہ ہووے اور اسوقت اسکو تلف کیا جاوے۔ اور وجود کے مراتب کا شروع جو ہنہ رحم میں نطفہ کے پڑنے کو کہا اور منی کے جدا ہونے کو سوراخ نکر سے نکلا اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ صرف مرد کی منی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ زن سے دونوں کے پانی ملنے سے یا مرد کے پانی اور خون حیض سے پیدا ہوتا ہے بعض اہل تہیج نے کہا ہے کہ گوشت کا ٹوٹھرا خدا تعالیٰ کے حکم سے حیض کے خون سے بن جاتا ہے اور خون کو اس سے وہ نسبت ہے جو دودھ کو ہے وہی سے اور خون حیض کے جمنے کے لیے مرد کا نطفہ شرط ہے جیسے جمادون دودھ کے منجمد ہونے اور وہی بننے کے لیے شرط ہے تو جب جمادون سے دودھ بنتا ہے جیسا جمادون کے نطفہ سے خون حیض بنتا ہے۔ بہر حال عورت کا پانی نطفہ کے منجمد ہونے میں ایک رکن ہے اور دونوں پانی وجود انسانی میں ایسے ہیں جیسے معاملات کے وجود حکمی میں ایجاب و قبول ہوتے ہیں پس اگر کوئی شخص ایجاب کرے اور طرف ثانی کے قبول سے پیشتر اس سے پھر چاوے تو اسکو قصور معاملہ کے فسخ کرنے خواہ توڑ ٹیکانہو گا مان اگر ایجاب و قبول دونوں ہو چکین گے

تو اس وقت پھر جانا معاملہ کا برطرف کر دینا اور فرسخ کرنا اور توڑنا کھلایگا اور حسب طرح کہ مرد کی پشت میں نقطہ ہنسنے سے لڑکا نہیں پیدا ہوتا اس سطح بعد ذکر سے نکلنے کے بھی نہیں بنتا جت کا سکہ عورت کے پانی یا خون حیض سے شلے۔ غرض کہ اس باب میں قیاس جلی یہ ہے جو مذکور ہوا اب اگر یہ کہو کہ ہر خنہ باہر ہنی کا ڈالنا اس نظر سے تو مکروہ نہیں کہ اس فعل سے لڑکے کے وجود میں خلل ہوتا ہو مگر کچھ بعید نہیں کہ اسکی کرہت اسوجہ سے ہو کہ نیت فاسد کی جہت سے اس فعل کا ترک ہو اسلیے کہ ایسی حرکت کا باعث خراب نیت ہی ہوگی جس میں کچھ شرک خفی کا شائبہ ہو وے پس اسکا جواب یہ ہے کہ جو نیتیں اس فعل کا باعث ہوتی ہیں وہ پانچ ہیں۔ اول تو نو نڈیوں کو حق میں یعنی مرد کو یہ منظور ہوتا ہے کہ اس سے اولاد ہو نیکی صورت میں سستی آزادی کی ہو جاوے گی اور مال ہاتھ سے جاتا رہیگا اسلیے ایسی صورت گرنی چاہیے کہ یہ ہمیشہ اپنے پاس ہے اور آزاد نہ ہو تو اپنی ملکات کو تلف ہو نیکی اسکا کو دور کرنا ممنوع نہیں۔ دوم عورت کا حسن و جمال بنارہنا منظور ہوتا ہے کہ ہمیشہ موٹی تار ہی ہے اور زندہ ہے کہ دروزہ میں خطرہ بہت ہی پس اسطرح کی نیت بھی ممنوع نہیں۔ سوم اولاد کی کثرت کے باعث زیادتی خرچ کا خوف کرنا اور اس بات سے بچنا کہ کم از کم محنت نہ پڑے اور بری آمدنی کی جگہوں میں جانا نہوا اور یہ بات بھی ممنوع نہیں اسلیے کہ خرچ کا کم ہونا دین پر مدد کرنا ہے یا فضل اور کمال میں ہے کہ خدا تعالیٰ نے جو کفایت رزق کی فرمائی ہے اس ارشاد میں وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا رَزَقْنَاهَا مِنْ غَدَائِنَا إِنَّهُ يَفْقَهُ سَوْرَاتِنَا وَهُوَ بِأَعْيُنِنَا فرمائی ہے اس ارشاد میں وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا رَزَقْنَاهَا مِنْ غَدَائِنَا إِنَّهُ يَفْقَهُ سَوْرَاتِنَا وَهُوَ بِأَعْيُنِنَا پس بلاشبہ اس تیسری قسم کی نیت کر نیے کمال کے مرتبہ سے کرنا اور فضل بات کا چھوڑنا، لیکن انجام کار کا نظر کرنا اور مال کی حفاظت اور اوسکا رکھ چھوڑنا گو کہ توکل کے خلاف ہے مگر ہم اوسکو ممنوع نہیں کہہ سکتے۔ چارم اس بات کا خوف کہ لڑکیاں پیدا ہوں گی اور اونکی شادی کرنے سے دامادی کا بٹا لگیگا جیسے عرب کے لوگ اسی وجہ سے لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے (اور ہندوستان میں بھی یہ دستور بد بکثرت جاری تھا) تو اس نیت کی جہت سے اگر نکاح بیکار یا نکاح کے بعد صحبت چھوڑ دیگا تو البتہ نیت خراب ہوگی اور گناہگار ہوگا صرف نکاح چھوڑنا یا صحبت ترک کرنے سے گناہ نہیں بلکہ اس نیت بد کی جہت سے ہے اور یہی صورت منی کے باہر ڈالنے کی ہے کہ اوس میں اگر نیت ہوگی تو گناہگار ہوگا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں عیب کا اعتقاد رکھنا نہایت خراب ہے اور اس صورت کو یہاں تصور کر لیا جائے گا

کہ کوئی عورت نکاح اسوجہ سے ترک کرے کہ مرد کا اوپر بڑھیا او سکونا گوار ہو تو گویا وہ مرد سے  
متساہت پیدا کرتی ہے اسی وجہ سے ترک نکاح اوسکے حق میں برابر ہے اور یہ برائی خاص  
ترک نکاح پر حرج نہیں جب تک کہ کوئی نیت فاسد اوسکے ساتھ نہ ہو یہ سچ ہے کہ عورت خود اندر  
انزال ہونکی مانع ہو اسوجہ سے کہ اپنے آپ کو غرت دیکھتی ہو اور تنہائی میں او دروزہ اور  
ناس اور دودھ پلانے سے بچنے میں مبالغہ کرتی ہو اور یہ عادت خارجون کی عورتوں کی تھا  
کہ پانی بت استعمال کیا کرتیں اور ایام حیض کی مازین قضا پڑھتیں اور پاخانہ میں نمی جایا کر  
پس یہ حرکت بدعت اور سنت کے مخالف ہے اور اس طرح کی نیت خراب ہو خیا نچہ حضرت  
سالتہ رضی اللہ عنہا جب بصرہ میں تشریف لائیں تو اس طرح کی  
ایک عورت آپ سے ملنے کو آئی مگر آپ نے اوسکو اپنے پاس نہ آنے دیا  
خبر دیا کہ اس نیت میں فساد ہے یہ ہونے کو روکنے میں کچھ خسرا بی میں  
اب اگر یہ کہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے **مَنْ شَاءَ الْكَفَّ عَنْهَا**  
**الْبَيْتَ وَلَكِنْ مَنَّا** اور تم ترک نکاح اوزنی ماسرڈانے کو کیساں کہتو ہوا و خون میاں سے  
اوسکو مکروہ میں بتاتے تو اسکا جواب یہ ہے کہ لیس مناکے معنی یہ ہیں کہ وہ شخص ہمارا ہوتا  
اور ہمارے طریق و سنت پر نہیں کہ ہماری سنت افضل بات کا بجالانا ہے۔ پھر اگر یہ کہو کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری جا اس حرکت کے باب میں ارشاد فرمایا **وَدَاكَ**  
**الْحَيَّ** اور اس کے بعد یہ آیت پڑھی **وَإِذَا الْمَرْءُ دَخَلَ سُكْنًا** اور یہ روایت  
حدیث صحیح میں وارد ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ روایت صحیح میں اس فعل کی اباحت بھی  
موجود ہے اور آپ کا فرمانا **وَدَاكَ الْحَيَّ** یا یہاں جیسا **الشَّرُّ الْكَفَّ** فرمایا ہے اور اس سے  
گرہبنا ثابت ہوتی ہے کہ نہت تحریمی نہیں ثابت ہوتی۔ اب اگر یہ کہو کہ حضرت ابن عباس رضی  
فرمایا ہے کہ منی کا ماسرڈالنا چھوٹا سا زندہ درگور کرنا ہے کیونکہ اس حرکت سے جس بچہ کو  
وجود کو روک دیا وہ گویا چھوٹا سا زندہ درگور ہوا تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ حضرت  
ابن عباس کا یہ ارشاد ایک قیاس ہے کہ وجود کو تقیضی فرض کر کے اوسکے دور کرنا زندہ درگور  
کرنا فرمایا اور یہ قیاس ضعیف ہے اور اس کے ضعیف ہونے کی وجہ سے جب حضرت علی رضی  
یہ قول سناتو نما نا اور فرمایا کہ زندہ درگور ہونا بدو ن سیات کینیتون کے گذرے ثابت  
نہو گا پھر یہ آیت پڑھی جس میں ساتون کینیتون کا مذکور ہے **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ**







یا شیخ بنی ل ویجاوے حضرت اسماعیل حضرت صدیق اکبر کی فرمائی ہیں کہ قبائین عبد اب  
بن زبیر مجھے پیدا ہوئے ہیں ذرا نکولا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں رکھ دیا آپ  
ایک خزانہ کا گرجا یا اور اپنا لب مبارک عبد اللہ کے منہ میں ڈال دیا پس سب سردارانِ جزیرہ  
جو انکے پیٹ میں گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لب مبارک تھا پھر آپ نے خسر یا  
او کو مانو میں ملا اور دعا اور برکت انکے لیے فرمائی اور مسلمانوں میں سب سے اول ہی پیدا ہو کر  
اس لیے انکے پیدا ہونے سے مسلمان بہت خوش ہوئے کیونکہ لوگوں نے یہ کہہ رکھا تھا کہ  
یہودیوں نے تمہارا دوا کر دیا ہے تمہارے اولاد نہو گی۔ بارہوا ان اوب طلاق کے  
باب میں ہے۔ اول یہ کہ معلوم کر لینا چاہیے کہ طلاق بیاہ ہے مگر بیاہ چیزوں میں سے  
خدا تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ ہر می اور کوئی نہیں اور یہ بیاہ اور سوت ہوتی ہے  
کہ اس سے ناسخ ایذا منظور نہو یعنی جب عورت کو طلاق دیگا تو اسکو ایذا دیکھا اور دیکھ  
شخص کو ایذا پہنچانا درست نہیں بجز اسکے کہ کوئی خطا عورت کی ہو یا ضرورت مر کی جانب  
سے چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِنْ أُلْحَقَكُمُ فَلَا تَنْعُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا**۔ یعنی  
اطاعت کی صورت میں کوئی تدبیر خدا ہو نیکی تلاش نہ کرو۔ اور اگر مرد کا باپ اس عورت  
کو بُرا سمجھے تو اسکو طلاق دیدینی چاہیے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میرے  
بکاح میں ایک عورت تھی جس سے مجھ کو محبت تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے  
اور مجھ کو فرماتے تھے کہ اسکو طلاق دیدو میں نے اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں رجوع کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے ابن عمر اپنی بی بی کو طلاق دیدے  
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ باپ کا حق مقدم ہے مگر اسی صورت میں کہ باپ کے  
ناپسند کریشکی کوئی غرض فاسد نہو جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے کہ ایسے باپ کا حکم  
بلا شک مقدم ہے۔ اور جب عورت اپنے خاوند کو ایذا دے یا اس کے گھر والوں کو بُرا کہے  
تو وہ خطا وار ہے اور یہ طریق جبکہ بدخلق اور دین کی خراب ہو حضرت ابن مسعود رضی  
اس آیت کی تفسیر میں **وَلَا تَنْعُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا** یا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْعُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا** ارشاد فرماتا ہے  
کہ جب عورت اپنے شوہر کے گھر والوں کو بُرا کہے اور شوہر کو ایذا دیوے تو اسکی یہ حرکت  
ناشہ ہے اور ہر چند یہ مضمون عدت کی باب میں بیان ہوا ہے مگر اس سے اصل مقصود  
تنبیہ ہے۔ اور اگر ایذا دینا شوہر کی جانب سے ہو تو عورت کو مناسب ہے کہ کچھ مال اسکو دیکر

اپنی گردن چھوڑا دے اور مرد کو مکر و دھبے کہ جس قدر عورت کو دیا ہے اوس سے زیادہ بیوی کو کیونکہ زیادہ لینے کی صورت میں عورت کو تنگ کرنا اور زیر بار کرنا اور فلان پر سو د اگر می کرنی لازم ہوگی اور عورت کی جانب سے مال دیا جانا اس آیت میں مذکور ہے **فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِا فِیْ مَا کَسَبَتْ** غرض کہ جس قدر عورت نے خاوند سے پایا ہوا وسقہ دیا اوس سے کم شہادینا فدیہ کے لائق ہے۔ پس اگر عورت بلا وجہ طلاق کی درخواست کرے تو وہ گنہگار ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **اَیْمَا اَمْرٍ تَسَالَتْ وَجَّحًا طَلَّقَتْہَا مِنْ غَیْرِ مَا بَاسَ لَہَا مِنْہُ لَیْسَ لَہَا شَرٌّ لِّہَا** البتہ اور دوسری روایت میں یوں وارد ہے کہ **فَالْجُنَاحُ عَلَیْہَا کَحِکْمِ** اور ایک حدیث میں ارشاد ہے **اَلْمُتَّکِعَاتُ هُنَّ اَلْمُنَافِقَاتُ**۔ اب خاوند کو طلاق کے باب میں چار باتوں کی رعایت کرنی چاہیے۔ اول یہ کہ طلاق عورت کو ایسے طریق میں دیوے کہ اوس میں اوس سے صحبت نہ کی ہو اسیلے کہ حیض میں اور ایسے طریق میں صحبت کر لی ہو طلاق دینی بدعت اور حرام اگرچہ دینے سے پڑ جاتی ہے لیکن بدعی اور حرام ہوتی ہے اسوجہ سے کہ اس صورت میں عورت کی عدت بڑی ہو جاتی ہے پس اگر ایسی طرح طلاق دیدے تو چاہیے کہ اوس سے رجوع کرے چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بی بی کو حیض میں طلاق دی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا کہ اوس سے کہہ دے کہ جوعت کرے یہاں تک کہ وہ عورت حیض سے پاک ہو پھر حیض سے ہو پھر پاک ہو پھر اگر چاہے طلاق دے چاہے رہنے دے پس یہ وہ عدت ہے کہ خدا و تعالیٰ نے اوس پر عورتوں کو طلاق دیے جائیکا حکم فرمایا ہے۔ اور حضرت ابن عمر کو جو جوعت کے بعد دو طرہ ٹھہر چکا امر فرمایا اوس سے یہ غرض ہے کہ جوعت کا مقصود صرف طلاق نہ ہو جاوے۔ دوم یہ کہ ایک طلاق اکتفا کرے دو یا تین طلاقیں ایک ساتھ نہ دیوے کیونکہ ایک طلاق بھی عدت کو بعد وہی فائدہ دیتی ہے جو دو یا تین سے ہوتا ہے یعنی عورت کا نکاح سے نکل جانا اگر ایک طلاق دینو میں دو فائدے اور بھی ہیں ایک تو یہ کہ اگر طلاق کے بعد نام دم ہو تو عدت کے دنوں میں رجوع کر سکتا ہے دوسرے یہ کہ عدت کے بعد پھر از سر نو اوس عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور اگر تین طلاقیں کے بعد نام دم ہو گا تو اس بات کی حاجت ہوگی کہ اسکا حلال کیا جاوے اور مدت تک اوسکے لیے ٹھہرنا پڑ چکا اور عقد حلالہ کی مانعیت ہو اور اوسکا باعث یہی شخص ہو گا پھر ایک یہ خوابی ہے کہ دوسرے کی بی بی میں نیت لگی رہیگی اور اوسکی طلاق کا منظر

یعنی حلال کرنا الا نکاح کے بعد اسکو طلاق دے تو اسپر حلال ہوا اور ایک یہ خرابی ہے کہ اس حرکت سے بی بی سے نفرت ہو جاوے گی غرض کہ یہ ساری خرابیاں انھی طلاقیں میں کی ہیں ایک طلاق دینے میں سلسلہ بھی کھل آتا ہے اور کوئی خرابی بھی لازم نہیں آتی اور ہم یہ نہیں کہتے کہ طلاق کا انکھا دینا حرام ہے بلکہ یہ عرض ہے کہ ان خرابیوں کی جست سے مکروہ ہے اور کرہت سے یہ مراد ہے کہ اس فعل میں اپنا لحاظ نہیں رہتا۔ سوم یہ کہ اوپر طلاق دینے میں کوئی لطیف بہانہ کرے درستی اور حقارت کے ساتھ نہ چھوڑے بلکہ جیسے کہ بھائی کا اسکو ہوگا اس کے دور کرنے کے لیے کوئی چیز دے اور تہہ کے طور پر اسکو دیکر اسکا دل خوش کرے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَتَّعْنَاهُمْ یعنی متعہ دو انکو اور متعہ کا دینا اس عورت کے لیے واجب ہے جس کے عقد نکاح کے وقت مہر کا نام نہ لیا گیا ہو۔ حضرت امام حسن علیہ السلام طلاق بہت دیتے اور نکاح بے کثرت کرتے ایک روز آئے اپنے ایک ساتھی کو بھیجا کہ ہماری دو بیویوں کو طلاق دیدو اور ہر ایک کو مثل ہزار درم حوالہ کر دو۔ شخص حکم بجالایا اور جب لوٹ کر آیا تو آپ نے پوچھا کہ اوں کا کیا حال ہوا اس نے عرض کیا کہ ایک نے درم لیکر گردن جھکا لی اور کچھ نہ بولی اور دوسری روئی اور جھٹی اور میں نے سنا کہ یوں کہتی تھی یہ درم قلیل ہیں دل غ فراق پار حضرت امام حسن علیہ السلام نے سر جھٹکایا اور اسپر ترس کھایا اور فرمایا کہ اگر چھوڑنے کے بعد میں کسی عورت سے رجعت کرتا تو اسی سے کرتا۔ اور ایک روز آپ عبدالرحمن بن حارث بن ہشام کے پاس گئے جو بدینہ منورہ کے فقیہ اور رئیس تھے اور اپنا نلیز رکھتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے انھیں کو ضرب لٹل کر کے فرمایا تھا کہ اگر میں اپنی اس راہ میں نہ آتی تو میرے نزدیک یہ بہتر تھا کہ میرے پاس سو لہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یاوگا شل عبدالرحمن بن حارث کو ہوتے پس جب حضرت امام حسن علیہ السلام اوں کے گھر گئے تو انھوں نے بہت تغلیم کی اور اپنی جگہ آپکو بٹھلایا اور عرض کیا کہ آپ نے مجھ سے کہا بھیجا ہوتا میں خود حاضر ہوتا مگر میں نے فرمایا کہ ضرورت مجھ کو ہی تھی انھوں نے پوچھا کہ کیا ہے فرمایا کہ تمہاری لڑکی کا خواست گار ہو کر آیا ہوں انھوں نے سر جھٹکایا اور کچھ کے بعد سر اوٹھا کر کہا کہ بخدا روے زمین پر چلنے والا ایسا کوئی نہیں کہ جو کچھ تو سے زیادہ محبوب ہے مگر تم جانتے ہو کہ میری لڑکی میرا جگر پارہ ہے جس بات سے اسکو رنج ہوگا

اوس سے مجبور نہ ہو چکا اور جس بات سے وہ خوش ہوگی اوس سے میں خوش ہونگا اور آپ طلاق بہت دیتے ہیں مجھے یہ خوف ہے کہ مبادا آپ اوسکو طلاق دیدیں تو پھر میرا دل آپ کی محبت میں بدل جاوے اور یہ مجھے اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ آپ کے باب میں میرے دل میں کچھ تبدیل آوے اسلیے کہ آپ جگر پارہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اس صورت میں اگر آپ شرط کر لیں کہ میں اوسکو طلاق نہ دوں گا تو میں آپ سے عقد کروں گا آپ خاموش ہوئے اور اوٹھ کر باہر چلے آئے عبدالرحمن کے گھر والوں میں سے کسی نے ذکر کیا ہے کہ میں نے سنا کہ آپ چلے جاتے تھے اور کہتے تھے کہ عبدالرحمن یہی منظور تھا کہ اپنی بیٹی کو میرے گلے کا طوق کر دے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ حضرت امام حسن علیہ السلام کے زیادہ طلاق دینے سے تنگ ہوتے اور برسرِ منبر اُنکی طرف سے عذر کرتے اور اپنے خطبہ میں فرماتے کہ حسن طلاق بہت دیتے ہیں پس تم اوںکو اپنی بیٹیاں مت دو یہاں تک کہ ایک بار سہدان کی قوم میں سے ایک شخص اوٹھا اور عرض کیا کہ یا امیر المومنین بخدا جسقدر امام حسن علیہ السلام نکاح کرنا چاہینگے ہم اوںکو لڑکیاں دینگے چاہیں وہ رکھیں اور چاہیں چھوڑیں اس بات سے حضرت علی رضہ خوش ہوئے اور فرمایا **شع**

اگر مجھ کو ملے جنت کے دروازوں کی درباری | تو سہدان سے کمون اندر چلے آؤ باسانی

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص کے اہل یا اولاد پر کسی جینا کی بات کا طعن کیا جائے تو اس شخص کو چاہیے کہ اپنے زن و فرزند کی بیچ نہ کرے کہ بیچ کر نابرا ہے بلکہ شہید ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اوسکی مخالفت اس باب میں کرے کہ اس سے اپنا دل مسرور نہ ہوگا اور اوسکے دل کے روگ کا علاج ہو جاوے گا۔ اور اس قصہ کے بیان کرنے سے یہاں اتنی ہی غرض تھی کہ طلاق مباح ہے اور اللہ تعالیٰ نے غنی کرنے کا وعدہ فی نکاح اور جدائی کی صورت میں دونوں میں فرمایا ہے **شلا نکاح کے باب میں ارشاد ہے** **وَاللَّيْثِي الْاَلَايَا حِي** **مَنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ اِنْ يَكُنْ نَافِقًا** **يُعْنِيَهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَتْنِكُمْ** اور جدائی کی صورت میں ارشاد ہے **وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللّٰهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ**۔ چہارم یہ کہ عورت کا راز ظاہر نہ کرے نہ طلاق میں نہ نکاح میں کیونکہ عورتوں کے راز کے فاش کرینکے باب میں صحیح حدیث میں بڑا وعید آیا ہے اور بعض صلحا سے مروی ہے

اگر اونھوں نے اپنی بی بی کو طلاق دینا چاہا تو کو کون نے اوسے یوچھا کہ اوسنے باب میں  
آیکو کیا شک ہوا ہے فرمایا کہ عاتل آدمی اپنی بی بی کے راز کا یہ رد نہیں کھوتا جب  
اونھوں نے طلاق دیدی تو یوچھا گیا کہ آپسے اوسکو طلاق کیون دی فرمایا کہ میں اجنبی  
عورت کا حال کیون کون حاصل یہ کہ جو حقوق و آداب شوہر پر ہونے چاہئیں وہ یہی تھر  
جن کا بیان ہو گیا

دوسری قسم اون حقوق کے بیان میں کہ عورت پر ہونے چاہئیں اور قول شافی  
اس باب میں یہ ہے کہ نکاح ایک طرح کا لونڈی ہونا ہے تو وہ شوہر کی لونڈی ہو چکی  
اسلئے اوپر شوہر کی فرمانبرداری مسلماً واجب ہو جس بات کا وہ اوس سے خواہاں ہو  
بشرطیکہ معیت نہو اور شوہر کا حق عورت پر زیادہ ہونے میں بہت سی حدیں وار ہیں  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اِنَّمَا اَصْرُكِ مَا تَتَمَرَّضُ عَنْهُمَا رَاضِيَةً حَلَّتْ  
الْمَحَنَةُ - اور ایک شخص سفر کو گیا اور اپنی بی بی سے لگیا کہ بالا خانہ سے پیچھے  
مت اوترنا اور اوس عورت کا باپ پیچھے رہتا تھا اتفاقاً وہ ہمیں رہا اور اوس عورت نے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اجازت لینے کے لیے آدمی بھیجا کہ اپنے باپ  
کے پاس اوترون آئے ارشاد فرمایا کہ اپنے خاوند کی اطاعت کر اوسکا باپ مر گیا  
پھر اوسنے اوترنے کی اجازت چاہی پھر اپنے ارشاد فرمایا کہ اپنے شوہر کی اطاعت کر  
غرض کہ اوسکا باپ دفن ہو گیا اور وہ نہ اتر می پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس عورت  
سے کہلا بھیجا کہ تو نے جو اپنے شوہر کی اطاعت کی اسکے عوض میں اللہ تعالیٰ نے  
تیرے باپ کی مغفرت فرمائی - اور ایک حدیث میں آپ نے ارشاد فرمایا اِذَا صَلَّيْتَ  
لِلْمَرْأَةِ حَسْبُهَا وَصَلَّيْتَ لَهَا وَحَفِظْتَ مَرْحُومَهَا وَاطَاعَتْ رَافِقَهَا كَحَلَّتْ  
حَتَّى تَرْتَحِلَ اس حدیث میں زوج کی فرمانبرداری کو ارکان اسلام پر زیادہ کیا -  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار عورتوں کا ذکر فرمایا کہ پیٹ والیاں جتنے والیاں  
دودھ پلانیوالیاں اپنی اولاد پر رحم کر نیوالیاں اگر اپنے شوہروں سے جو افعال کرتی ہوں  
نکرتیں تو اونہیں کی نمازی عورتیں جنت میں داخل ہوتیں اور فرمایا اِذَا طَلَعَتْ فِي النَّاسِ  
فَادَاكَبْتِ اَصْلَ النِّسَاءِ فَقُلْنَ لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لِيَكُنَّ مِنَ اللَّعُنِ  
وَلِيَكُنَّ مِنَ الْعَتِسِيِّينَ - شیر سے غرض شوہر سے ہے جو ادا کے ساتھ معاشرت کرنا ہے

اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ میں نے جنت میں جھانک کر دیکھا تو تمام جنتیوں کے نسبت کر عورتیں بہت کم تھیں میں نے پوچھا کہ عورتیں کہاں ہیں فرمایا کہ اونکو دوسرے چیزوں نے روک دیا سونے اور زعفران نے یعنی زیور اور رنگین کپڑوں نے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک جوان عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جوان ہوں اور لوگ میرا عقد کا پیام کرتے ہیں اور مجھ کو شادی کرنی اچھی نہیں معلوم ہوتی پس شوہر کا حق عورت پر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ اگر بالفرض شوہر کے سر سے پانوں تک پیپ ہو اور عورت اوسکو چائے تب بھی اوسکا شکر ادا نہ کی اوسنے عرض کیا کہ میں نکاح کر لون فرمایا کہ کر لو گہ نکاح کرنا بہتر ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک عورت قبیلہ خثعم کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور عرض کیا کہ میں بے شوہر ہوں اور نکاح کرنا چاہتی ہوں پس شوہر کا حق کیا ہے آپ نے فرمایا کہ ایک حق شوہر کا یہ ہے کہ اگر انٹ کی پشت پر ہو اور اوسوقت اوس سے طلبگار صحبت کا ہو تو اوس سے انکار نہ کرے اور ایک حق اوسکا یہ ہے کہ کوئی چیز اوسکے گھر سے بدون اوسکی اجازت کے نہ پوے اگر دیوگی تو اوسپر گناہ ہوگا اور شوہر کو ثواب ملیگا اور ایک حق اوسکا یہ ہے کہ نفل روزہ بدون اوسکے اذن کے نہ سکھے اگر کھینگی تو بھوکھی پیاسی رہیگی اور روزہ قبول نہوگا اور اگر اپنے گھر سے بدون شوہر کے حکم کے نکلے گی تو جب تک گھر میں پھر کر آوے گی یا تو بے کرگی اوسکو فرشتے لعنت کرتے رہیں گے۔ اور فرمایا اَلْأَصْرُ أَحَدًا اِنَّ لَيَسْجُدَ لِأَحَدٍ اَصْرُ الْمَرْءِ ۝ اَللَّيْسُ جَدَّ لَنْ يَرْجِعَ اَوْ رِيہ اسلئے فرمایا کہ شوہر کا حق عورت پر زیادہ ہے اور فرمایا کہ عورت خدا و تعالیٰ کی ذات مقدس سے زیادہ تر قریب اوس وقت ہوتی ہے کہ جب اپنی کوٹھری کے قعر میں ہووے اور عورت کی نماز اپنے گھر کے صحن میں نسبت سجدہ میں نماز پڑھنے کو بہتر ہے اور اپنی کوٹھری میں نماز پڑھنی نسبت گھر کے صحن میں نماز پڑھنے کے افضل ہے اور کوٹھری در کوٹھری میں نماز پڑھنی کوٹھری کی نماز کی نسبت کرفضل ہے۔ اور یہ سیلہ فرمایا کہ مدار عورت کے حال کا پردہ پر ہے جس صورت میں پردہ زیادہ ہوگا وہی اوسکے حق میں افضل ہے۔ اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْمَرْءُ عَوْنُ رَجُلٍ ۝ فَاِذَا اخْرَجَتْ اُسْتُشْرِفَتْهَا الشَّيْطَانُ اور فرمایا کہ عورت کی دُش بربنگیان ہیں

جببہ وہ نکاح کر لیتی ہے تو شوہر ایک برس کی کو چھپا دیتا ہے اور جب مرجانی ہے تو قبرستان  
 برسکیوں کی یردو پوش ہونی ہے۔ غرض کہ شوہر کے حق عورت پر بہت ہیں اور میں سے  
 زیادہ اہم وہ ہیں ایک بچاؤ اور پرودہ دوسرے زائد از حاجت حیر کا مطالبہ نہ کرنا اور جس وقت  
 کہ اوسکی کمائی حرام کی ہو تو اوس سے نیچے رہنا چنانچہ زمانہ سلف میں عورتوں کی عادت  
 ایسی ہی تھی کہ جب آدمی اپنے گھر سے باہر جاتا تھا تو اوسکی بی بی یا بیٹی اوس سے کہتی تھی  
 کہ جبر و اجرام کمائی مت کرنا کہ ہم بچوک اور تکلیف پر جبر کر لینگے گرد و زح کی آگ پر جبر  
 نہ کر سکیں گے۔ اور ایک شخص نے سلف کے لوگوں میں سے سفر کا ارادہ کیا اور اوسکے  
 ہمسایوں کو اوسکا سفر برا معلوم ہوا سب نے اوسکی بی بی سے کہا کہ تو اسکے سفر پر کیوں رہنی  
 ہوتی ہے یہ تو تیرے نفقے کے لیے کچھ چھوڑے نہیں جاتا اوسنے جواب دیا کہ میں نے اپنے  
 شوہر کو جب سو دیکھا ہے کھانا والا ہی یا یا ہے رزاق نہیں پایا میرا رب میرا رزاق ہے کھانا والا  
 چلا چا و گجارزاق میرے یاس رہیگا۔ اور رابعہ بنت اسمعیل نے احمد بن ابی الحواری سے  
 پیام اپنے نکاح کا کیا اونکو بوجہ اپنی عبادت کو برا معلوم ہوا اور فرمایا کہ بخدا مجکو عورتوں کی  
 خواہش نہیں کہ میں اپنے وہندے میں لگا ہوں رابعہ نے کہا کہ میں اپنے حال میں  
 تم سے زیادہ مشغول ہوں اور مجکو مرد کی خواہش نہیں مگر مجکو اپنے شوہر سے مال بہت ملا ہر  
 میں چاہتی ہوں کہ تم اوس مال کو اپنے یاروں پر خرچ کرو اور تمھارے سبب سے میں  
 نیک بختوں کو پھان حائون اور مجکو بھی خدا کی طرف کی راہ ملجاوے احمد ج نے فرمایا کہ  
 میں اول اپنے استاد سے اجازت لے لوں پس آپ حضرت ابولیمان دارانی کے پاس  
 گئے اور اونسے یہ ماجرا کہا جب آئے اوس عورت کی گفتگو سنی تو فرمایا کہ اوس سے نکاح  
 کر کے کہ وہ خدا کی ولی ہے کیونکہ اوسکی یہ گفتگو صدیقیوں کی ہے احمد ج کہتے ہیں کہ آپ  
 مجکو نکاح سے منع فرما کرتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ ہمارے یاروں میں سے جس کسی نے  
 نکاح کیا ہے وہ بدل گیا ہے خلاصہ یہ کہ میں نے اوس سے نکاح کیا اور اوسنے استقدر  
 کھانا پکوا کر کھلوا یا کہ ہمارے گھر میں ایک چونہ کا رتہ خانہ تھا لوگ جو جلدی ٹھکنے کے مارے  
 کھانے کے بعد ہاتھ او سین دھو دیتے تھے اوس پانی کی تری سے وہ خراب ہو گیا  
 اور جو لوگ اٹھان وغیرہ سے ہاتھ دھوتے تھے اونکا تو کیا ذکر ہے اور میں نے اوسکے بعد  
 تین عورتوں سے اور شادی کی تو اوسکا یہ دستور تھا کہ مجکو عمدہ چیزیں کھلاتی اور

نوشہ لو لگائی اور کہتی کہ جاؤ اب اپنی بیبیوں میں منہ کرے کرو۔ اور یہ رابعہ شام میں ایسی تھی جیسے بصرہ میں رابعہ بصری تھیں۔ اور عورت پر واجبات میں سے ہے کہ شوہر کے مال میں سے فضول خرچی نہ کرے بلکہ اس کے مال کی حفاظت کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ عورت کو حلال نہیں کہ شوہر کے گھر سے بدون اس کی اجازت کھانا و پینا لے بجز ترخوارک کے جس کے بگڑنے کا خوف ہو پس اگر اس کی رضا مندی سے کھلاویگی تو شوہر کی برابر اس کو بھی ثواب ہوگا اور اگر بدون اس کی اجازت کے کھلاویگی تو ثواب شوہر کو ہوگا اور گناہ اس پر رہیگا۔ اور عورت کا حق ما باپ پر یہ ہے کہ اس کو دوسرے لوگوں کے ساتھ اچھی طرح پیش آنا اور شوہر کے ساتھ اچھی طرح رہنا سکھلاوین چنانچہ مروی ہے کہ سہا بنت خارجه فزاری نے اپنی بیٹی کی شادی کے وقت اس کو یون کہا کہ جس گھر میں تیری امی تھی اب اس سے نکلتی ہے اور ایسے بستر پر جاتی ہے جس سے تو واقف تھی اور ایسے آدمی کے پاس بیگی جس سے پہلے سے الفت تھی تو بیٹی تو اس کی زمین بنا کہ وہ تیرا آسمان بنجاویگا اور تو اس کے لیے باعث آرام ہونا وہ تیرے لیے باعث آرام ہوگا اور تو اس کی لونڈی ہونا وہ تیرا غلام رہیگا اپنی طرف سے اس کے پاس مت جانا کہ تجھے نفرت کرے اور نہ اس سے دور ہونا کہ تجکو بھولجاوے بلکہ وہ اگر تیرے پاس ہو تو اس کے قریب ہونا اور اگر علیحدہ رہے تو دور رہنا اور اس کی ناک اور کان اور آنکھ کا لحاظ رکھنا کہ تجھے بجز نوشہ کے اور کچھ نہ سونگھے اور جب سننے تب اچھی بات سننے اور جب دیکھے اچھی بات دیکھو اور ایک شخص نے اپنی بی بی کو یون کا مخطوم

درگذر کر تجھے تا ہو تو جیب جاودان	ہو غضب جگو تو ہر گز مت ہلا اپنی زبان
ٹھول کے مانند جگو مت بجایہ یاد رکھ	تجکو کیا معلوم ہے آواز کیسی ہو عیان
کثرت شکوہ نہ کر اس سے ہوز اہل جیب	ہے سلم دل بدلنے میں نہیں لگتی ہے آن
میں نہ دیکھا ہی نہیں رہتی ہے باقی دوستی	دل میں جب تبدیل وایز کا ہوا کچھ درمیان

اور لو کی ایک بات عورت کے آداب میں یہ ہے کہ اپنے گھر میں بھی چرخہ وغیرہ کا شغل رکھے چھت پر چڑھنے اور چھانکنے کی کثرت نہ کرے ہمسایوں سے بات کم کرے اور بدو ضرورت شدید ان کے گھر میں بجاوے شوہر کے پیچھے اور سامنے اس کا لحاظ رکھے اور ہر کام میں اس کی خوشی کی خواہان رہے اپنے نفس میں اور اس کے مال میں خیانت نہ کرے

اور نہ بدون اسکی اجازت کے گھر سے باہر قدم رکھے اور اگر اسکی اجازت سے بھی نکلے تو پیرائے کپڑوں میں چھپی ہوئی نکلے اور خالی جگہوں میں چلے بیچ سڑک اور بازار سے چھپی رہے اور اس بات سے احتراز کرے کہ کوئی اجنبی اسکی آواز پہچانے یا اس کے جسم پر دھنسا کرے کہ شوہر کے دوست سے اگر کوئی اپنا کام کہے تو وہ اسکو پہچان جاوے بلکہ اگر گمان کرتی ہو کہ یہ مجھ کو پہچانتا ہے تو آواز بلند نہ کرے۔ ہمہ تن اپنے حال کی بہتری اور گھر کے انتظام میں مصروف رہے اور نماز روزہ سے سروکار نہ کرے اور اگر شوہر کا کوئی دوست دروازہ پر آئے گا اور شوہر گھر میں نہ ہو تو اپنی اور شوہر کی غیرت کا متقاضی یہ ہے کہ اس سے کچھ سوال اور کلام نہ کرے۔ اور شوہر کو جو کچھ خدا نے دیا ہو اس پر قناعت کرے اور اس کے حق کو اپنے حق پر اور اپنے تمام رشتہ داروں کے حق پر مقدم کرے اور خوب صاف دشتہ ہے اور ہر ایک حال میں جب شوہر اس سے متعلق چاہے مستعد رہے اور اپنی اولاد پر شفقت کرے اور اس کے راز کا انشاء کرے اور اسکو بڑا کھنے میں زبان کم کھولے اور شوہر کی بات کا جواب نہ دیوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں اور وہ عورت کہ اس کے خسران کا رنگ تیرہ ہو گیا ہو جنت میں پاس پاس مانند دو انگلیوں کے ہونگے اور یہ عورت ہے کہ شوہر سے اس کے اولاد ہوئی ہو اور اپنے نفس کو اس نے اپنی بیٹیوں پر بند رکھا ہو یا ناک کہ وہ بالغ ہو جاوے یا مر جاوے اور ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک آدمی پر جنت حرام فرمائی ہے اس طرح کہ محسوس تیرہ اوہین داخل ہو لیکن میں ایک عورت کو دیکھوں گا کہ جنت کے دروازہ کی طرف فتح سے آگے جانی ہوگی میں پوچھوں گا کہ یہ کیا بات ہے کہ یہ عورت مجھ سے آگے جاتی ہے مجھ کو کہا جاوے گا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ ایک عورت حسین و خوبصورت تھی اور اس کے پاس یتیم بچے تھے اس نے اونپر صبر کیا یا ناک کہ اسکا حال جو کچھ ہوتا تھا وہ ہو گیا اللہ تعالیٰ نے یہ بات اسکی پسند فرمائی اور اس کے ثواب میں یہ رتبہ دیا۔ اور عورت کے آداب میں سے ایک یہ ہے کہ شوہر پر اپنی خوبصورتی سے فخر نہ کرے اور نہ اسکو بد صورتی کے باعث حقیر سمجھے۔ اسمعی کہتے ہیں کہ میں جنگل میں گیا دیکھا تو ایک عورت نہایت خوبصورت ہے اور اسکا شوہر ویسا ہی بد صورت میں ہے اس سے کہا کہ عجیب بات ہو کہ تو اس جیسے شخص کی بی بی ہونے پر خوش ہو اس نے کہا کہ خاموش غم غامی بہر حال یہ ہے کہ شاید اس مرد نے کوئی کام خالق کی رضا کا کیا ہے

اسکے عوض میں میں اوسکو ملی اور شاید مجھ سے کوئی حرکت اوسکی مرضی کو خلاف ہوئی جسکی سزا میں  
مجبور ہو رہا ہوں میں جس چیز کو خدا تعالیٰ نے میرے لیے پسند فرمایا اوس پر میں بظاہر رضی نہ ہوں  
اصحیٰ کہتے ہیں کہ اوس عورت نے مجھ کو لا جواب کر دیا۔ اور یہ بھی صحیحی کا قول ہے کہ میں  
جنگل میں ایک عورت دیکھی کہ سرخ کرتا پہنے ہے اور خضاب کیے ہاتھ میں تسبیح لیے ہو  
میں نے کہا کہ یہ امور تو اسپر زیبا نہیں اوسنے جواب دیا شعر حق جو خالق کا ہے مجھ پر نہیں  
کرتی ہوں تلف اور ادھر لہو بطلالت کا بھی ہے مجھ کو خیال نہیں نے جان لیا کہ  
یہ ایک نیک بخت عورت ہو اور شوہر دار ہے اوسی کے لیے بنا دینا گار کرتی ہے۔  
اور عورت کے آداب میں سے ایک یہ ہے کہ جب شوہر نہ تو نیک بخت اور پر مرد رہے  
اور اوسکے سامنے پھر موی رنگ لیاں اور سامان عیش کرے اور یہ مناسب نہیں کہ  
کسی حال میں شوہر کو ستا دے چنانچہ حضرت معاذ بن جبل رضی سے مروی ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَغْزِيْ اِمْرَاةً تَزُوْجُكَ فِي الدُّنْيَا قَالَتْ رَاَوْجِبَتْ  
مِنْ اَلْحُسْبَانِ لَا تَغْزِيْهِ قَالَتْ لَكَ اللهُ فَاَنْتَا هُوَ عِنْدَكَ خِيْلُ يَوْمَ شَا  
اَنْ يَّفَارَقَكَ اَلَيْسَا۔ اور حقوق نکاح میں سے عورت پر ایک یہ واجب ہے  
کہ جب اوسکا شوہر مر جاوے تو اوس پر چار مہینے وٹل روز سے زیادہ سوگ نہ کرے اور اس  
عرصہ میں خوشبو اور زینت سی اجتناب کرے زینب بنت ابی سلمہ کہتی ہیں کہ میں ام المومنین  
ام حبیبہ رضی کی خدمت میں اوسوقت گئی کہ اوسکے باپ ابوسفیان بن حرب مر گئے تھے  
پس حضرت ام حبیبہ رضی نے ایک خوشبو منگوائی جس میں زرومی زعفران پاکسی اور چمن کی  
ہی تھی ایک لونڈی وہ خوشبو لائی آپنے اوسکو اپنے گالوں پر ملا اور فرمایا کہ بخدا تجھ کو  
خوشبو کی حاجت تھی مگر میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے  
لَا تَجْلِلُ اِمْرَاةً تُوْفُّ مِنْ يُّاَللّٰهُ وَ اَلَيْسَ مَرَاةً اَخْرَاجُ اَنْ تَحْدَا اَعْلَا مَيْمَنَةِ اَكْتَرُ مِنْ  
تَلَاثَةِ اَيَّامٍ اَعْلَا نَوَاجِ اَرْبَعَةِ اشْهُرٍ وَ عَشْرًا۔ اور آخر عدت تک اوسی گھر میں رہنا  
لازم ہے یہ جان نہیں کہ اپنے گھر چلی جاوے یا بدون ضرورت اوس گھر میں سے نکلتے۔  
اور عورت کے آداب میں سے ایک یہ ہے کہ گھر کے جتنے کام ہوں اور اوس سے ہو سکتے ہوں  
اونکو بجالاوے چنانچہ حضرت اسمائیت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہما روایت کرتی ہیں کہ  
حضرت زبیر رضی نے مجھ سے شادی کی اور اوسکے پاس نہ کچھ مال تھا نہ کوئی غلام یا باندی

سجڑا اسکے کہ ایک گھوڑا اور پانی لانے کا اونٹ تھا تو میں ہی اونکے گھوڑے کو روانہ کھاس  
 دیتی اور ملتی اور میں ہی اونٹ کر لیے خراکی گھلیاں کو تھی اور اسکو چارہ دیتی اور پانی  
 بھر کر لاتی اور ڈول سیتی اور انا گوندھتی اور گھلیاں اپنے سر پر دو کوس سے لاتی یہاں  
 کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے میرے پاس ایک لونڈی بھیج دی جسے گھوڑے کے ملنے  
 و نیر سے بجا دیا تو گویا بجا کر آزاد کر دیا۔ اور ایک روز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 ملی کہ آپ کے ساتھ اصحاب تھے اور میرے سر پر گھلیاں تھیں آپ نے اپنے ناقہ کو بیٹھنے کا اشارہ  
 کیا کہ بجا واپس آئیے پیچھے سوار کریں مگر بجا مردوں کے ساتھ چلنے سے شرم آئی اور اپنے شوہر  
 کی غیرت یاد کی کہ وہ بہت غیرت ناک تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے جیا کر نیکو  
 پہچان لیا اور تشریف لگے جب میں آئی تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے ماجرا کہا انھوں نے فرمایا  
 کہ بخدا تیرا سر پر گھلیوں کا لانا آپ کے ساتھ سوار ہو نیکی نسبت کر مجھے نہایت سخت ہے  
 ماب آداب التکاح خدا سے تعالیٰ کی عنایت سے تمام ہوا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْاٰحْزٰا  
 قِي ظَاهِرًا اَوَّا لِهٰنَا قِي صَلَّ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ عَدُوٍّ مُّضْطَرِّ

### تیسرا باب کسب و معاش کے آداب میں

رباعی بہتر وہ معاش ہے جو ہوزا و معاو	بدتر ہے وہ کسب جس سے ہو دین برباد
ہریشہ میں فکر نفع عتبے پر کر	ہے مضر عتہ الاخرۃ دینار کھ یاد

واضح ہو کہ رب الارباب اور سبب الاسباب نے داریں کی تقسیم سطح فرمائی ہے کہ  
 کہ آخرت کو جزا اور سزا کا مقام ٹھہرایا ہے اور دنیا کو محنت اور مشطراب اور مستعد ہو کر کما کر  
 کا مکان مقرر فرمایا ہے اور دنیا میں مستعد ہونا یہی نہیں کہ صرف معاو ہوا اور معاش نہو  
 بلکہ معاش معاو کا ذریعہ اور سکا مددگار ہے چنانچہ الدُّنْيَا هَرْدَعَةٌ لِّلْآخِرَةِ قَوْلٌ مَّشْهُورٌ  
 اور دنیا ہی سے تہہ تیغ آخرت کی نوبت آتی ہے۔ اب دنیا کے آدمی اس باب میں  
 تین طرح کے ہیں ایک وہ کہ معاش میں ایسے مشغول ہیں کہ معاو سے ناغل ہیں یہ فرقہ  
 نوتباہ کارون اور ہلاک شدون کا ہے دوم وہ لوگ کہ معاو کے شغل میں معاش سے  
 بے پروا ہیں یہ لوگ اعلیٰ رتبہ کے پونچنے والے ہیں سوم وہ ہیں کہ اعتدال سے بہت  
 قریب ہیں یعنی معاش کا شغل معاو ہی کے واسطے کرتے ہیں یہ لوگ متعقیدین اور مستطین  
 میں سے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو شخص معاش کی طلب میں رشتی کی راہ اپنے اوپر لازم نہ کر لے گا

اوسکو میاں رومی کا رتبہ بھی نہ دیا اور جب تک کہ طلبِ معاش میں آدابِ شرعیہ کا پابنا  
 نہوگا اوسکے حق میں دنیا وسیلہ آخرت کہی نہوگی اسی غرض سے ہم تجارتوں اور پیشوں  
 کے آداب اور کسبوں کے اقسام اور طریقے پانچ فصلوں میں شرح بیان کرتے ہیں  
 فصل اول معاش کے پیدا کرنے کی فضیلت اور اوسکی ترغیب کے بیان میں  
 آیات اس باب میں یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے <sup>تَبَارَكَ</sup> قَدْ جَعَلْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ أَحْسَنِ  
 تَبَارَكَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهِ مَعَاشًا قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ اس آیت میں معیشت کو نعمت فرمایا اور اوسپر شکر کی طلب کی۔ اور فرمایا  
 تَبَارَكَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ الْإِنْتَبَهِ وَاجْعَلُوا لَكُمْ مَعَاشًا قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ اور فرمایا <sup>تَبَارَكَ</sup> اَلْأَكْرَبُ  
 تَبَارَكَ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْبَشَرِ مَا تَشْكُرُونَ اور فرمایا <sup>تَبَارَكَ</sup> اَلْأَكْرَبُ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْبَشَرِ مَا تَشْكُرُونَ  
 اور احادیث میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں  
 مِنَ الدُّنْيَا خَيْرٌ مِنْ شَيْءٍ اَوْ كَيْفَ هَآءِ الْوَصْفُ فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ اور فرمایا  
 اَلْكَافِرُ الصُّدُوقُ يُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الصَّادِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالشَّهِيدُ اَوْ فَرَمَا  
 مِنْ حَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا لَا تَحْفَظُكَ مِنَ الْمَسْأَلَةِ وَ سَعْيًا عَلَى عِمَالِهِ وَقَطْعًا عَلَى جَلَالِهِ  
 وَ حُجْمًا عَلَى كَلَمَةِ الْمَرْكَاةِ اور ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ  
 بیٹھے تھے کہ اتنے میں اصحاب نے ایک جوان قومی و چالاک کو دیکھا کہ علی الصباح کچھ  
 کام کرنے لگا۔ سہون نے کہا کہ ہا کاش اسکی جوانی اور چالاک کی براہِ خدا میں صرف ہوتی آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت کو واسیلے کہ شیخخص اگر اپنے نفس کے لیے کام کرتا ہو  
 اس غرض سے کہ اوسکو سوال کرنے سے باز رکھے اور لوگوں سے بے پروا کر دے تو وہ  
 راہِ خدا میں ہے اور اگر اپنے ضعیف ما باپ اور کمزور بچوں کے لیے کرتا ہے تاکہ وہ محتاج  
 نہوں تب بھی وہ راہِ خدا میں مصروف ہے اور اگر اسلئے کرتا ہے کہ مال کی کثرت میں سرفرو  
 سے مقابلہ اور فخر کرے تو اس صورت میں راہِ شیطان میں مصروف ہے۔ اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ البتہ اوس بندہ کو پسند فرماتا ہے جو کوئی  
 کارِ خدمت اسلئے کرے کہ اوسکے باعث لوگوں سے بے پروا ہو جاوے اور اوس بندہ  
 کو ناپسند فرماتا ہے جو علم اسلئے سیکھے کہ اوس سے خدمت لے اور ایک خبر میں ہے کہ اللہ  
 ایماندار حضرت والے سے محبت رکھتا ہے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا اَحْسَنُ

مَا أَكَلَ لَحْلٌ مِنْ كَيْسِهِ وَكُلَّ شَيْءٍ مِنْ دَرٍ - اور دوسری حدیث میں ارشاد ہے  
 أَحْلَ مَا أَكَلَ لَعْنًا كَسَتْ يَدَا الصَّائِعِ إِذَا صَحَّحَ - اور فرمایا علیکم السلام مَا لَتَا تَهَرَّكَ قَانَ قَيْدًا  
 تَقَعَّةً اَعْتَسَا لِيْنِي - اور مروی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو دیکھا  
 اوس سے پوچھا کہ تو کیا کام کرتا ہے اونے عرض کیا کہ خداے تعالیٰ کی عبادت کرتا ہوں  
 آپنے فرمایا کہ تیرے نفقہ کی کفالت کون کرتا ہے اوسے عرض کیا کہ میرا ایک بھائی کرتا ہے  
 آپنے فرمایا کہ تیرا بھائی تجھے زیادہ عابد ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا  
 کہ جو چیزیں مجھ کو ایسی معلوم تھیں کہ تمکو جنت سے قریب اور دوزخ سے دور کریں وہ میں نے  
 تمکو بدون حکم کیے نہیں چھوڑیں اور جتنی باتیں میں ایسی جانتا تھا کہ تمکو جنت سے دور  
 دوزخ سے قریب کریں اونے بدون منع کیے نہیں چھوڑا اور حیرل نے میرے دل میں  
 بھونک دیا ہے کہ کوئی نفس نہیں مرگیا جب تک کہ اپنا رزق پورا نہ لے لے اگرچہ رزق مذکور  
 اوسکے پاس دیر کر آوے پس اللہ سے خوف کرو اور طلب رزق اچھی طرح کرو۔ اس حدیث  
 میں رزق کو اچھی طرح طلب کر لیا حکم فرمایا اور یہ نہیں فرمایا کہ طلب سنت کرو پھر اس حدیث  
 کے آخر میں ارشاد فرمایا کہ کسی رزق کا دیر کر لینا تمکو اس بات کا باعث نہونا چاہیے کہ تم  
 اوسکو خداے تعالیٰ کی نافرمانی کر کے طلب کرو اسلئے کہ جو چیز خدا تعالیٰ کے پاس ہے  
 وہ اوسکی نافرمانی سے نہیں ملتی اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ بازار اللہ تعالیٰ کے  
 دستر خوان ہیں جو شخص اونیں آویگا کچھ اون میں سے پاویگا۔ اور فرمایا تم میں سے کوئی  
 شخص رستی لیکر لکڑیاں اپنی پیٹھ پر لا دلاوے تو اس سے بہتر ہے کہ کسی شخص کے پاس  
 جاوے جسکو خداے تعالیٰ نے مال دیا ہو اور اوس سے سوال کرے وہ اوسکو دے  
 یا نہ دے اور فرمایا مَنْ فَتَحَ عَلَى نَفْسِهِ نَاكَا مِنَ السَّوَالِ فَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَبْعُونَ نَاكَا مِنَ الْفَقْرِ  
 اور آثار اس باب میں یہ ہیں کہ لقمان حکیم نے اپنے بیٹے سے کہا کہ بیٹا حلال کمائی کر زکوہ  
 مفلسی دو دکر نہا کیونکہ جو فقیر موبجاتا ہے اوسکے اندر تین باتیں پیدا ہوتی ہیں اول دین  
 کی نرمی دوسری ضعف عقل تیسرے مروت کا جاتا رہنا اور ان تینوں سے بڑھکر یہ ہے کہ  
 آدمی اوسکو حقیر جانتے ہیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں کہ تمکو نچا ہیے کہ طلب رزق  
 میں تقاعد کرو اور یوں کہو کہ بار خدا یا ہکوہ رزق دے اسلئے کہ تم جانتے ہو کہ آسمان سے  
 سونا اور چاندی نہیں برستا۔ اور زید بن سلمہ اپنی زمین میں درخت لگا رہے تھے



یعنی صبح کو بھوکے اوتختے ہیں اور شام کو پیٹ بھرے جاتے ہیں نرض اس سے یہ ہے کہ رزق کی طلب میں یہ مذہبی صبح کو اوپر اوپر جاتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ خشتی اور تری کی تجارت کیا کرتے اور اپنے ہاتھوں کی خدمت کرتے یس اوکا اقتدا کافی ہے۔ اور ابو طالب نے ایک شخص کو کہا کہ میں تمکو اگر طلب معاش میں مصروف دیکھوں تو میرے نزدیک اس سے اچھا ہے کہ تمکو مسجد کے کونہ میں دیکھوں۔ اور کہتے ہیں کہ ابو زاسی رح حضرت ابراہیم بن ادہم سے ملے اور دیکھا کہ اونکے سر پر لکڑیوں کا بوچہ ہے کہنے لگے کہ اے ابواسحاق یہ شقت کیوں کرتے ہو تمہاری خدمت کو تمہارے بھائی کافی ہیں حضرت ابراہیم نے جواب دیا کہ اے ابو عمرو بچہ سے اس باب میں تعرض مت کرو کہ میرے سنا ہو کہ جو شخص حلال کی طلب میں دولت کی تکمیل ہوگا اوسکے لیے جنت واجب ہوگی اور حضرت ابوسلیمان دامانی رح فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک عبادت اسکا نام نہیں کہ اپنے یا لون جوڑ رکھو اور دوسرا شخص تمکو کھانا کھلا دے بلکہ اول دور وہوں کی فکر کر لو تب عبادت کرو اور حضرت معاذ بن جبل رض کا ارشاد ہے کہ فیامت کے روز ایک سیکار نیو الا سیکار گیکام وہ گیکامان ہیں جسے تمام روئے زمین میں خدا سے تعالیٰ بخش رکھتا تھا اوسوقت سجدوں کے سوال کرنیوالے اوتھیں گے۔ غرض کہ سوال کی مذمت اور دوسرے شخص کی خدمت پر بھروسہ کر نیکی یرائی شرت کے نزدیک یہ تھی جو میان ہوئی اور جس شخص کے پاس مال ہوئی نہوا اوسکو سخر کمانے اور تجارت کے کوئی چارہ نہیں۔ اب اگر یوں کہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد تو یوں ہے کہ مجھ کو یہ حکم الہی نہیں ہوا کہ مال اکٹھا کرو اور سودا کروں میں مذہب بلکہ یہ وحی مجھ پر ہوئی ہے کہ **سَبِّحْ لِلَّهِ مَا تَرَىٰ مِنْ شَآءِ الْغَدِ** یعنی **وَاَعْلَمُ لَكَ خَشْيَٰ يٰ اَبِي سَبِّحْ** **الْيَقِيْتُ لَيْلٌ** اور ہیطرح حضرت سلمان فارسی رض سے کسی نے کہا کہ آپ ہمکو وصیت فرمائیے آپ نے فرمایا کہ تم میں سے جس کسی سے ہو سکے تو یہ کرے کہ حالت حج میں یا کنارے پر ٹہرنے میں یا اپنے پروردگار کی سب سے بنانے میں اوسکی موت واقع ہو یہ نہو کہ سوداگری کرے اور لوگوں سے خلی کار وہ لیتے لیتے مر جاوے تو اسکا جواب یہ ہے کہ ان احادیث کی تطبیق حالات کی تفصیل یہ موقوف ہے ہم یہ نہیں کہتے کہ تجارت ہر حیر سے مطلقاً افضل ہے بلکہ ہمارا غرض یہ ہے کہ تجارت سے یا تو یہ مقصود ہے کہ بقدر کفایت مال حاصل ہو جاوے یا دولت اور نالہ از قدر حاجت منظور ہے اگر تجارت سے یہی مطلوب ہے کہ نالہ از حاجت

تاکہ مال بہت سا ہو اور دغینہ جمع ہو جاوے نہ ایسیلئے کہ خیرات و صدقات میں دیا جاوے تو یہ تجارت بُری ہے کیونکہ اس میں دنیا کی طرف بصرہ تن متوجہ ہونا پایا جاتا ہے جسکی چاہ تمام کناہوں کی اصل ہے اور اگر باوجود اسکے لوگوں سے ہاچہ وصول کریگا تو ظالم اور فسق میں داخل ہے اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے اسی قسم کی تجارت مراد لی ہے جس میں طلب زیادتی کی ہو لیکن جس صورت میں تجارت سودی اسی بات کا طالب ہو کہ بقدر کفایت اپنی اور اپنی اولاد کے پیدا کر لے اور مانگنے سے بھی بقدر کفایت اوسکو مل سکتا ہو تو ایسی صورت میں سوال سے بچنے کے لیے تجارت افضل ہے اور اگر اوسکو سوال کی ضرورت نہ ہوتی ہو بدون مانگنے لوگ اوسکو دیتے ہوں تب بھی کچھ پیشہ کرنا افضل ہے کیونکہ لوگ اوسکو اسی نظر سے دیتے ہیں کہ وہ اپنی زبان حال سے سوال کرتا ہے اور لوگوں میں اپنی احتیاج کھلا کھلی کہہ رہا ہے پس ہمیں بہت اوسکو بچنا اور پرہیز بہرم رکھنا بیکاری سے بہتر ہے بلکہ عبادات بدنی میں مشغول ہونے سے بھی افضل ہے اور پیشہ کا نکرنا چار شخصوں کے لیے افضل ہے اول جو شخص کہ عبادات بدنی کا عابد ہو دوم جو شخص کہ اوسکو باطن کی سیر اور علوم حالات اور کاشفات میں دل کا عمل حاصل ہو سوم وہ عالم کہ علم ظاہر میں سے ایسی باتوں میں مشغول ہو جو لوگوں کو دین کی باب میں کارآمد ہوں جیسے مفتی اور مفسر اور محدث ہیں چہارم وہ شخص کہ لوگوں کی بہتری میں مصروف ہو اور انکے معاملات کا شغل ہو جیسے بادشاہ اور قاضی اور گواہ۔ تو ان چاروں قسموں کے لوگوں کو کسب میں مشغول ہونے کی نسبت کر اپنا دھندا کرنا افضل ہے بشرطیکہ بیت المال کے مال میں سے خواہ فقرا اور علما پر وقفی اشیاء میں سے بقدر کفایت لیتے ہوں اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوئی **يَسِّرْ لِحَيِّدِ الرَّبَّاطِ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ** اور یہ حکم نہوا کہ **كُنْ مِنَ التَّاجِرِينَ** ایسیلئے کہ آپ میں یہ چاروں وصف مع اور زیادہ اوصاف کے جو خارج از حیطہ بیان میں موجود تھے۔ اور یہی وجہ تھی کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آراے خلافت ہوئے تو اصحاب رضی اللہ عنہ نے انکو تجارت کے ترک کرنے کا مشورہ دیا ایسیلئے کہ شغل تجارت میں سلمانوں کے کام کی فرصت کم ہوتی تھی پس آپ نے یہ معمول کر لیا کہ بیت المال میں سے بقدر کفایت لیتے اور اوسکو بہتر سمجھا اور جب آپکی موت قریب ہوئی تو وصیت کر دی کہ جس قدر میں بیت المال میں سے

لیا ہے اور مقدار و ہمین رکھنا والا ابتدا میں اوسکا لینا ہی بہتر چاہتا تھا اور ان چاروں شخصوں کے لیے دو حالتیں اور ہیں ایک یہ صورت ہو کہ جب وہ پیشہ کچہ نکرین تو اونکی کارروائی لوگوں کے ہاتھ سے اور مال زکوٰۃ خواد صدقہ و خیرات سے ہوئی جاوے اور اونکو سوال کی حاجت نہ پڑے پس ایسی صورت میں پیشہ کا کرنا اور اپنے کام میں متحول رہنا بہتر ہے ایسے کہ اسپن لوگوں کو خیرات یر مدد کرنا اور جو حق اوپر واجب ہو اوسکا قبول کرنا خواہ اگو زمانہ از حاجت مال کو خیرات میں صرف کرنا یا پاجاتا ہے۔ دوسری حالت یہ ہو کہ سوال کی حاجت پڑے اور تامل اسی میں ہے اور جتنی تشددیات کہ سوال اور اوسکی مذمت میں ہونے بیان کی ہیں اونسے بظاہر ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ سوال سے بچنا اولیٰ ہے اور بدون احوال اور اتخاص کے لحاظ کے اسباب میں حکم مطلق دینا مشکل ہے بلکہ آدمی کے اجتہاد پر منحصر ہے کہ اپنے لیے جس بات میں بہتری جانے اوسکو اختیار کرے یعنی سیران خیل کے ایک یلہ میں سوال کی ذلت اور مرورت کا جاتا رہنا اور دوسرے کے سامنے کھڑا ہونا اور منت کرنی رکھنے اور دوسرے پلہ میں علم و عمل میں مشغول ہونیسے جو فائدہ اپنے آپ کو اور دوسروں کو ہوتا ہے اوسکو رکھنے اور دینے کے کوئی نسا نہیں سے بھاری ہوتا ہے کیونکہ بہت لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ اذکا فائدہ اور خلق کا نفع اونکے علم و عمل میں مشغول ہونے بہت ہوتا ہے اور قدر کفایت اونکی ادنیٰ اشارہ اور کئی سوال سے حاصل ہو جاتی ہے اور بعضوں کا معاملہ برعکس ہوتا ہے۔ اور بعض اوقات مطلوب اور محذور چیز کا پلہ برابر پڑتا ہے اوسوقت طالب کو اپنے دل سے فتویٰ لینا چاہیے کہ مفتی کچھ ہی حکم لگاویں ایسے کہ فتویٰ میں سب صورتوں کی تفصیل اور ماحول بار یک بعض اوقات میں نہیں ہو کر تے۔ اور سلف میں بعض لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ اونکے تین سو ساٹھ ووستے سال بھر میں ایک ایک روز ہر ایک کو بیان رہا کرتے تھے اور بعضوں کے صرف تیس دوست تھے کہ مہینہ میں ایک روز ہر ایک کو بیان دیتے اور خود کوئی کام بجز عبادت پروردگار کے نہ کرتے ایسے کہ جانتے تھے کہ جن لوگوں کے بیان ہم دیتے ہیں اور وہ ہماری خدمت کرتے ہیں اس خدمت کو وہ اپنی سعادت سمجھتے ہیں اور ہمارے قبول کے باعث اپنی گردنوں پر بار منت جانتے ہیں پس اونکی خیرات کا قبول کرنا اون کا برکے حق میں عطا و اونکی عبادات کے بدلہ خیرات ہوتا ہے۔ غرض کہ طالب کو ان امور میں نظر دقیق

لرنی چاہیے کیونکہ لینے والے کو تو اسباب او سبقتدر ہوتا ہے جتنا دینے والے کو ہوتا ہے بشرطیکہ لینے والا اس مال سے اپنے امور دینی میں مدد لے اور دینے والا بطیب خاطر دیوے۔ اور جو شخص کہ ان باتوں سے واقف ہو جاوے گا اسکو ممکن ہے کہ اپنا حال جان اور اپنی حالت اور مصلحت وقت کی نسبت کرجو بات اس کے حق میں افضل ہو لینے و لینے اسکو و فتح پاوے و اللہ اعلم بیان تاکہ پیشہ کرنیکی فضیلت بیان ہوئی اب چونکہ جن معاملہ سے آدمی کچھ پیدا کرتا ہے ان میں چار باتیں ضروری ہونی چاہئیں اول درستی معاملہ دوم عدل سوم احسان چارم دین کا خوف پس ہم ان چاروں باتوں کو اگلی چار فصلوں میں بیان کریں گے اور دوسری فصل میں درستی معاملہ کو اسباب سے شروع کرتے ہیں و دوسری فصل میں اور سود اور بدنی اور ٹھیکہ اور مضاربہ اور شرکت سے کمانے کی کیفیت اور ان معاملات کی صحت میں شرع کی شرطوں کے بیان میں کہ شرع میں

مدار پیداوار کا یہی چھوٹا چیز میں ہیں

واضح ہو کہ اس فصل کا مضمون جانتا ہر مسلمان صاحب کسب پر فرض ہے کیونکہ یہ جو حدیث میں وارد ہے **طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ** اس سے یہی غرض ہے کہ جس علم کی حاجت ہو اسکا سیکھنا فرض ہے اور پیشہ ور کو پیشہ کے علم کی حاجت ہوتی اسلیے اسکو سیکھنا اس علم کا واجب ہو کہ جب اس علم سے واقف ہوگا تو معاملہ کو فاسد و غریبوالی باتوں کو معلوم کر لے گا اور معاملہ میں اون سے احتراز کرے گا اور اگر کوئی سلسلہ جزئی مشکل پیش ہوگا تو جب تک اسکو دریافت نہ کر لے گا تب تک اس میں توقف کرے گا کیونکہ جب تک مجملًا اسباب فساد کو نہ جان لے گا تو اسکو کیسے معلوم ہوگا کہ توقف اور روپا کرنا کس وقت اس کے ذمہ واجب ہو اور اگر اہل معاملہ یہ کہے کہ میں علم کو اول نہیں سیکھتا بلکہ اپنا کام کیے جاؤں گا جب تک کہ کوئی معاملہ سخت نہ ہو پیش آوے اسوقت اسکا سلسلہ پوچھ لوں گا اور فتویٰ دریافت کر لوں گا تو اسکو یوں جواب دیا جاوے کہ جس صورت میں کہ تجھ کو مجمل علم معاملہ کی مفسد چیزوں کا نہیں تجھ کو کیسے معلوم ہوگا کہ یہ معاملہ قابل دریافت ہے کیونکہ تو معاملہ کیے جاے گا اور اسکو صحیح اور مباح جانے کا حالانکہ حقیقت میں شاید درست ہو اس نظر سے علم تجارت میں اس قدر کا جانتا ضروری ہے تاکہ معلوم ہو کہ فلان معاملہ مباح ہے اور فلان ممنوع اور یہ معاملہ ظاہر ہے اور یہ مشکل۔ اور ہمیں وجہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

آٹھ ماہ میں ترمیم لیا نہ ہو اور دین حلال دوم ۱۲۰ ماہ سو گھنٹہ سانس کا اور دین مسل بند ہو اور سود و سود گزشتہ  
 آٹھ ماہ میں ترمیم لیا نہ ہو اور دین حلال دوم ۱۲۰ ماہ سو گھنٹہ سانس کا اور دین مسل بند ہو اور سود و سود گزشتہ  
 آٹھ ماہ میں ترمیم لیا نہ ہو اور دین حلال دوم ۱۲۰ ماہ سو گھنٹہ سانس کا اور دین مسل بند ہو اور سود و سود گزشتہ

پہلا بیان بیع کے دو مین۔ بیع کو اللہ تعالیٰ نے حلال فرمایا ہے اور اوکو کرکین تین ہیں  
 رکن اول ساقط ہے یعنی معاملہ کرے والا۔ اس میں تاجر کو چاہیے کہ چار شرطوں کو  
 بیع کا معاملہ نہ کرے ایک لڑکا دو مجنون سوم غلام چارم اندھا۔ اس لیے کہ لڑکا اور مجنون  
 غیر مکلف ہیں تو لڑکا اگر خرید و فروخت کر لے گا تو اس کو ولی نے اجازت دیدی ہو اور اس کی  
 بیع امام شافعی کے نزدیک درست نہوگی اور لڑکے اور مجنون سے جو کچھ سودا کر لے گا تو  
 اس کے پاس سے ضائع ہوگا تو اوپر تاوان آویگا اور اگر اپنی چیز اس کے حوالہ کر لے گا تو  
 تلف ہو جائیگی تو اس کا مال جاویگا اور لڑکا کو کچھ نہ دینا پڑیگا اور غلام عاقل کی خرید و فروخت  
 بدون اس کے آقا کی اجازت کے درست نہیں تو کچھ بڑے اور نان بابی اور قصائی وغیرہ  
 کو چاہیے کہ غلاموں کے ساتھ کوئی معاملہ نہ کریں جب تک کہ ان کے مالک ان کو  
 خرید و فروخت کی اجازت نہیں اور مالک کی اجازت دو طرح سے معلوم ہو سکتی ہے  
 یا تو اس طرح کہ خود سواگر مالک کے منہ سے سن لے یا شہر میں مشہور ہو جاوے کہ غلام  
 غلام اپنے آقا کی طرف سے خرید و فروخت کا مجاز ہے یا کوئی عادل شخص اس سے کہے  
 کہ یہ غلام مجاز ہے پس اگر بدون اجازت آقا کے اس سے معاملہ کر لے گا تو یہ معاملہ باطل  
 ٹھیکر لے گا اور جو کچھ غلام سے لے گا بشرط جاتے رہنے کے اس کا تاوان مالک کے حوالہ  
 کرنا پڑیگا اور جو چیز غلام کو دیگا اگر اس کے پاس سے جاتی رہیگی تو اس کا تاوان نہ پڑے  
 ہوگا نہ آقا پر بلکہ جب غلام آزاد ہو جاوے گا تو اس سے مطالبہ نہ ہو چکا۔  
 اور اندھے کا معاملہ اس وجہ سے درست نہیں کہ بن دیکھی چیز کی خرید و فروخت کرتا ہے  
 اس لیے اس کی تدبیر یہ ہے کہ اس سے کہدیا جاوے کہ کسی واقف کار کو اپنا وکیل کر دے  
 تاکہ تیر ہی طرف سے خرید و فروخت کرے اس صورت میں وکالت درست ہوگی اور  
 وکیل کی خرید و فروخت بھی صحیح ہوگی لیکن اگر سوداگر خود اندھے سے معاملہ کر لے گا تو فاسد

اور جو چیز اس سے لپکا اگر جانی ترہیکی تو قیمت وہی پڑیگی اور چواندھے کو دیکھا اور اوس سے پاس سے جانی ترہیکی اوسکا دام بھی نرخ بازار سے لپکا۔ اور کافر کے ساتھ معاملہ وادوست درست ہو مگر اوس کے ہاتھ قرآن مجید اور سلمان غلام نہ بیچنا چاہیے اور جس صورت میں کہ وہ حرنی ہو وقت اوس کے ہاتھ ہتھیار بھی فروخت کیے جاوین اور اگر یہ معاملات کیے جاوینگے تو مردود ہونگے اور معاملہ کرنا لاخدا تعالیٰ کا گنہگار ہوگا۔ اور ترکی سپاہی خواہ ترکمانی یا بدویاگرد اور چورا و رخائن اور سوہ و خوار و نسلہ یا اور شخص جسکا اکثر مال حرام کا ہو تو انکی چیز کو اپنی ملک میں نہ لانا چاہیے کیونکہ انکا مال حرام ہے۔ ان اگر کوئی خاص چیز ایسی معلوم ہو جاوے کہ بوجہ حلال اوسکے پاس آئی ہے تو اوسکے لینے کا منہ ملتے نہیں و اسکی تفصیل باب طلال اور حرام میں آوے گی۔

دوسرا رکن بیع کا وہ چیز ہے جسکا معاملہ ہوتا ہے یعنی جس مال کا کہ ایک کو پاس ہو دوسرا چلا جانا مقصود ہے خواہ وہ ثمن ہو یا بیع اوس میں چھ شرطیں متعین ہیں۔ اول یہ کہ وہ مال اپنی ذات میں نجس نہ ہو اور اگر ہوگا تو بیع درست نہوگی شلّا کتے اور سورا و رگوں اور پاخانہ اور ہاتھی دانت اور اوسکے برتنوں کی بیع درست نہوگی ہاتھی دانت کی بیع درست نہوگی یہ وجہ ہو کہ ہڈی مرنے سے ناپاک ہو جاتی ہے اور ہاتھی فوج کرنے سے پاک نہیں ہوتا اور نہ اوسکی ہڈی فوج سے پاک ہو اور نیز شراب کی بیع اور جو جانور کھائے نہیں جاتے انکی چربی کی بیع درست نہیں گو اوسکے چراغ میں جلائے اور کشتیوں میں ملنے سے فائدہ ہو سکتا ہے اور پاک تیل اگر نجاست کرنے سے خواہ چوہے کے مرجانے سے نجس ہو جاوے تو اوسکی بیع درست ہے اسوجہ سے کہ کھانے کے سوا اور چیزوں میں کام آسکتا ہے اور اوسکی ذات نجس نہیں نجاست بیرونی ہو نجس ہو گیا ہے اس طرح برشیم کے کیرٹون کے انڈون کے فروخت میں میرے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں ایسے کہ وہ ایک جاندار کی اصل ہیں جو کارآمد ہوتا ہے اور ان کو بے فائدہ مرنے سے تشبیہ نہ کیا کہ وہ بھی پرندہ کے اصل ہیں اس سے بہتر ہے کہ پخال اور یہ سے تشبیہ یوں۔ اور شکب کو نافہ کی بیع درست ہو اور جس صورت میں کہ وہ ہرن سے زندگی کی حالت میں علیحدہ ہوا ہو تو اوسکی طہارت کا حکم کرنا چاہیے۔ دوسری شرط یہ کہ وہ چیز کارآمد ہو اس سے یہ نکلا کہ حشرات الارض کی بیع اور چوہے اور سانپ کی بیع

نا جائز ہے اور سب سے داریوں کو نفع پہنچا یا سنیرون کا نفع کہ سب کو مائی ہو  
 محاکمہ لوگوں کو دکھلاتے پھرتے ہیں قابل لحاظ نہیں یعنی اسوجہ سے اسکی جائز  
 نہوگی۔ اور بلی کی بیع اور شہد کی کھٹی اور چیتے اور تیر کی اور اون جانوروں کی جو شکار  
 کی باقت رکھتے ہیں یا اونکا چمڑہ کارآمد ہے درست ہے اور بوجہ لادنے کے لیے ہاتھی کی  
 بیع درست ہے اور طوطے اور مور اور خوشترنگ جانوروں کی بیع گو وہ کھانے میں نہ آویز  
 درست ہے ایسے کہ اونکی آواز سننی اور صورت سے دل بہلانا ایک مباح غرض ہے  
 مانگتا اگرچہ خوبصورت بھی ہو اسکو نہ لینا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اس سے مانعت فرمائی ہے اور بین و سارنگی اور چنگ اور تار کے باجون اور کھیل کے  
 باجون کی بیع جائز نہیں ایسے کہ اونہیں شرمگونی نفع نہیں اسپط مٹی کے کھلونے  
 جو حیدون اور سیلون بین لڑکوں کے لیے رکھتے ہیں اونکا لینا جائز نہیں اس لیے  
 کہ شرعاً اونکا توڑنا واجب ہے مگر درخت و درہ کی مورت کا منسلق نہیں اور کھڑون  
 اور کابیون پر جو جانوروں کی صورتیں ہوتی ہیں اونکا بیچنا درست ہے اور یہی حال  
 تصویر دار پر دون کا ہے مگر اتنا فرق ہے کہ ان چیزوں کا استعمال رکھے ہوئے درست ہے  
 اور اوپر مانگ کر درست نہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رحم کو  
 ارشاد فرمایا کہ اسکا بچھونا بنا لو۔ پس چونکہ من وجہ اون سے نسخ لینا درست ہے تو اسی وجہ  
 کے باعث اونکی بیع بھی صحیح ہے۔ بشرط یہ ہے کہ معقود علیہ ماکہ کی ملک ہو  
 یا مالک کی اجازت سے اسکا حقد ہوتا ہو پس اگر کوئی حینہ غیر مالک سے مول لے اس تو قہر  
 کہ مالک اجازت دیدیگا تو یہ حقد صحیح نہوگا بلکہ اگر بالفرض مالک بعد کوراضی بھی ہو جاوے  
 تو از سر نو معاملہ کرنا واجب ہے اسپط اگر وجہ سے شوہر کا مال مول لے یا شوہر سے زوجہ کا  
 یا باپ سے بیٹے کا خواہ بیٹے سے باپ کا اس بھروسے پر کہ اگر مالک کو علم ہو جاوے گا تو راضی  
 ہو جاوے گا تو یہ معاملہ صحیح نہوگا ایسے کہ رضا مالک بیع سے مقدم ہونی چاہیے اور وہ ان  
 صورتوں میں پائی نہیں گئی اور ایسے معاملہ بانارون میں ہوتے ہیں مگر بدو دیندار کو چاہیے  
 کہ اونسے احتراز کرے۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ معقود علیہ ایسی چیز ہو جسکو شرعاً اور حساً  
 حوالہ کر سکتا ہو تو جو چیز حساً حوالہ نہ کر سکیگا اسکی خرید و فروخت درست نہوگی جیسے بھاگا ہوا  
 غلام اور پانی کے اندر پھیلی اور پیٹ کی اندر بچہ اور نر کا مادہ پر ڈالنا اسپط ح جانور کے

اِشت پر کی اُون کو بیع کرنا اور تھنوں کے اندر کے دودھ کو بیچنا درست نہیں اس لیے  
 کہ اوسکا مشتری کو دینا دشوار ہے کہ بیع اور غیر بیع ملے جلے ہیں اور جن چیزوں کا مشتری  
 کو دینا شرعاً مستحضر ہے وہ ایسی ہیں جیسے مہون اور وقف کی چیز اور ام ولد تو انکی بیع بھی  
 درست نہیں اس طرح کا بیچنا بدون اوسکے بچہ کے جبکہ بچہ چھوٹا ہو خواہ بچہ کو فروخت کرنا  
 بدون اوسکی والدہ کے جائز نہیں کیونکہ بیع کی صورت میں اگر بیع جو الہ مشتری کر گیا تو  
 دونوں میں جدائی ہو جائیگی اور بچہ کو اوسکی ما سے جدا کرنا حرام ہے۔ پانچویں شرط یہ ہے  
 کہ بیع کی تعیین اور مقدار اور وصف معلوم ہو تعیین کے علم سے یہ مراد ہے کہ معین چیز کی  
 طرف اشارہ کر دے اس سے یہ نکلا کہ اگر بائع یون کہے کہ تیرے ہاتھ اس گاہ میں سے ایک  
 بکری میں نے بیچی جو نسی تو چاہے یا ان تھانوں میں سے جو تیرے سامنے ہیں ایک تھان  
 بیچا یا اس کپڑے میں ایک گز فروخت کیا جدھر سے چاہے لے لینا یا اس زمین میں سے  
 دس گز زمین بیچی جدھر سے چاہے ناپ لینا تو بیع باطل ہوگی اور یہ سب باتیں ایسی ہیں  
 کہ دین میں سستی برتنے والے انکے عادی ہیں ہاں اگر یون کہے کہ اس چیز کا آدھا یا  
 چوتھائی یا دسواں حصہ فروخت کرتا ہوں تو بیع جائز ہوگی اور مقدار بیع کا علم ناپنے  
 یا تولنے یا اوسکے دیکھنے سے ہوتا ہے پس اگر بائع یون کہے کہ اس کپڑے کو تیرے ہاتھ  
 اوستقدیر پتچا ہوں جتنے پر فلان شخص نے اپنا کپڑا بیچا ہے حالانکہ دونوں کو اوسکا حال  
 معلوم نہیں تو یہ بیع باطل ہوگی اسی طرح اگر یون کہے کہ اس پتھر کے وزن کی برابر فروخت  
 کیا اور معلوم نہیں کہ وہ وزن مروج کی رو سے کتنا ہے تو بیع باطل ہے اور اگر یون  
 کہے کہ تیرے ہاتھ یہ کچھون کا ڈھیر فروخت کیا یا اس ہیمیا فی کے روپیہ کی عوض پانچونکو  
 اس ٹکڑے کی عوض بیع کیا اور مشتری ان چیزوں کو دیکھ رہا ہو تو بیع درست ہوگی  
 اور مقدار بیچانے میں صرف نظر کا انداز کافی ہوگا۔ اور وصف کا علم چیزوں کو دیکھنے  
 سے ہو کر تا ہے تو غائب چیز کی بیع درست نہوگی لیکن اگر چیز کو پہلے دیکھ لیا ہو اور پھر  
 اتنے دن گزرے ہوں کہ اوستقدیر عرصہ میں غالباً وہ بدلی نہوگی تو بیع درست ہوگی مگر  
 مذہب ٹھیک یہی ہے کہ وصف دیکھنے کے قائم مقام نہیں ہوتا ع شینڈ کے بودمانڈ ویدٹ  
 اور بنی ہوئی چیزوں میں تو زنی کپڑے کی بیع اوسکے نقوش کے اعتبار پر درست نہیں  
 جب تک کہ پیش نظر نہو اور کچھون کی بیع بالی کے اندر ناجائز ہے۔ اور چاد دل کی بیع

اوس پوست کے اندر جس سمیت وہ وجود کیا جاتا ہے اور وحاں کہلاتا ہے درست ہو اور ایسا ہی بادام اور ناریل کی بیج اندرونی جھلکے کے اندر درست ہے دونوں پوست سمیت جائز نہیں اور بالکل ترکیبی دونوں یوستون میں ضرورت کی وجہ سے درست ہے اور فتاح کی بیج میں تسامح کیا جاتا ہے اسوجہ سے کہ سلف کر لوگ اوسکی بیج کے عادی تھے اور ہم اس بیج کو بدلہ کی عوض میں اباحت ٹھہرتے ہیں پس اگر ایسے خریدیگا کہ اوسکو فروخت کرے تو قیاس ہی ہے کہ بیج باطل ہو اس لیے کہ وہ میدان نش کی رو سے پوشیدہ نہیں رہتا اور یہ بھی بعید نہیں کہ تسامح کی وجہ یہ بیان کیجاوے کہ باہر نکالنے سے وادہ کی طرح بگڑ جاتا ہے اس لیے اوسکو بدوں نکالنے کے فروخت کرنے میں منافی نہین چیز اور مستور الحاقیت چیز میں بین چھٹی شرط یہ ہے کہ اگر بیج پر ملک معاوضہ کی ہمت سی ہوئی ہو تو وہ قبضہ میں آجانی جاسیے اور یہ ایک شرط خاص ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیز کی بیج سے منع فرمایا ہے جس پر مانع نے قبضہ کیا ہو اور اس باب میں رمین اور منقول چیز یٹسان ہے تو جس چیز کی خرید و فروخت قبض سے پیشتر ہوگی اوسکی بیج باطل ہوگی اور منقول چیز کا قصہ اوٹھا لیجانے سے ہے اور زمین کا قبضہ اسطرح ہے کہ دوسرے کی چیز اور زمین کچھ نہ ہنے پاوے اور غیر کا تصرف اوٹھ جاوے اور جس غلہ کو ناپنے کی شرط پر خرید اہلوسکا قبضہ بدوں ناپے کے کامل نہوگا۔ اور ترکہ کی بیج اور وصیت اور و وصیت کے مال کی و ایسی چیزوں کی جن میں ملک بوجہ عوض دینے کے نہوئی ہو قبضہ سے پہلو جائیو

مفسر ارکن بیج کا لفظ غتہ ہے اس میں ایجاب اور اوسکے متصل ہی قبول کا ہونا ایو

نظنون سے حق سے مقصود نکلتا ہو اور صراحتہ یا کنایہ غرض سمجھ میں آتی ہو ضرور ہے مثلاً اگر لون کہے کہ میں نے تجکو یہ چیز اتنے کے بدلے دی بجائے یوں کہنے کے کہ تیرے ہاتھ اتنے کو بھیجی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے قبول کی تو بیج درست ہوگی بشرطیکہ دونوں کا مقصود ان الفاظ سے بیج ہو کیونکہ اگر یہ الفاظ دو کپڑوں یا گھوڑوں وغیرہ میں جاری ہو گئے تو ان الفاظ سے سنگنی کا احتمال بھی ہو سکتا ہے اور نیت کے باعث احتمال دور ہو جاتا ہے اور تصریح کر دینے سے کچھ خصومت ہی نہیں رہتی مگر کنایہ میں جس چیز میں بولو گے اوس سے ملک اور حلال ہونیکا فائدہ ہوگا۔ اور بیج میں ایسی شرط نہ لگانی چاہو جو مقتضائے حق کے خلاف ہو مثلاً یہ شرط کرے کہ کسی قدر زیادہ دیا یا یہ کہ بیج کو

ہمارے کٹر ہو چکا دینا یا لکڑیاں خریدیں اس شرط پر کہ گھر پر ڈلوادینا تو یہ شرطیں فاسد ہیں  
 ہاں اگر بیع کے پوچھنے کی اجرت بیچ سے جداگانہ معین ہو گئی ہو تو منشاءتہ نہیں۔  
 اور جبکہ بائع اور مشتری میں صرف داد و ستد ہوئی ہو اور زبان سے کچھ نہ کہا ہو تو امام شافعی  
 کے نزدیک اس طرح کی بیع سرے سے نہیں ہوتی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حقیر چیزوں  
 ایسی بیع درست ہے مثلاً صرف کے ہاتھ میں پیسا حوالہ کیا اور ایک ڈھیر کو ٹیوں کا اونٹ  
 مشتری کو دیدیا اور زبان سے کچھ نہ کہا تو درست ہے لیکن اس صورت میں حقیر چیزوں کا بیع  
 کہ کون کونسی ہیں شکل ہے اگر اس امر کو عادت پر منحصر کیا جاوے تو لوگ حقیر چیزوں سے  
 تجاوز کر کے نفیس میں بھی ایسا کرے لیکن مثلاً دلال بزاز کے پاس اگر تھان دیا  
 دس روپیہ کا مشتری کے پاس لیجاتا ہے اور دوبارہ اس سے اگر کہتا ہے کہ مشتری  
 دس روپیہ پر راضی ہے بائع کہتا ہے کہ اس سے دس لے آؤ مشتری سے دس  
 لیکر بزاز کو دیتا ہے اور وہ اون میں تصرف کرتا ہے اور مشتری تھان کو قطع کرتا ہے  
 حالانکہ دونوں میں ایجاب و قبول ہر گز نہیں ہوا اسی طرح چند خریدار بائع کی دوکان پر  
 جمع ہوتے ہیں اور وہ کوئی چیز مثلاً سو روپیہ کی نیلام کرتا ہے ایک اس کے نو سو لگاتا ہے دوسرا  
 پچانوے کہتا ہے تیسرا سو کہتا ہے اس سے کہتے ہیں کہ اچھا کن دو سو تنو کن کر بائع کو  
 حوالہ کرتا ہے اور چیز کو لے لیتا ہے بدون ایجاب و قبول کے تو یہ ہمیشہ کی عادت ہو گئی ہو  
 اور ایسا روگ ہو جو علاج پذیر نہیں اس لیے کہ ایسی صورت میں تین احتمالات ہو سکتے ہیں  
 اول یہ کہ بدون ایجاب و قبول کے داد و ستد سے بیع مطلق درست ہو جاوے خواہ  
 حقیر چیز کی ہو یا نفیس کی اور یہ محال ہو ایسے کہ اس میں ایک کی ملک دوسرے کے پاس ہون  
 ایسے لفظ سے جس سے نقل ملک معلوم ہو چلی جاوے گی اور خدا سے تعالیٰ نے تو بیع کو  
 جلال فرمایا ہے جو ایجاب و قبول کا نام ہو اور وہ ہونا نہیں اور صرف دینے اور لینے کے  
 فعل پر لفظ بیع بولا نہیں گیا تو کیسے حکم کر دیا جاوے گا کہ ایک کی ملک دوسرے کی ملک بیز  
 چلی گئی خصوصاً نو ٹیوں اور غلاموں اور زمینوں اور عمدہ چوپایوں اور اون چیزوں میں  
 جن میں اکثر نزاع ہوا کرتا ہے یہ کیسے ہو گا کیونکہ دینے والے کو اختیار ہے کہ پھر چاکو  
 اور کئے کہ میں نام ہوا اور میں نے فروخت نہیں کیا مجھ سے صرف یہی فعل ہوا کہ چیز  
 دیدی اور دیدینا بیع نہیں ہے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس قسم کی بیع کا باب بالکل

سرد و کیا جاوے جیسے امام شافعی رح نے فرمایا ہے کہ صرف داؤد شد سے عقد باطل ہوتا ہے اور اس احتمال میں دو وجہ سے مشکل پڑتی ہے اول تو یہ کہ قریب البصواب یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح کا معاملہ حقیر چیزوں میں صحابہ رضی کی عادت میں داخل تھا اور اگر بالفرض وہ لوگ کچھ اور نایابی اور قصائی وغیرہم سے ادنیٰ ادنیٰ معاملوں میں ایجاب و قبول کیا کرتے تو ایک تو یہ فعل اوپر گران گدڑا سلاوہ ارین اونکا یہ فعل نقل متواتر سے نقل کیا جاتا اور کوئی نکوئی ایسا وقت مشہور ہوتا کہ اوسمیں یہ عادت بالکل متروک ہوئی ہو نہ کہ ایسی باتوں میں زمانے مختلف ہو کرتے ہیں۔ دوسری شکل یہ ہے کہ آدمی اب اس عادت میں نہایت درجہ کو مبتلا ہیں جو شخص کوئی سی چیز کھانے یا پینے وغیرہ کی مول لیتا ہے وہ یہ بھی جانتا ہے کہ بائع کی ملک سے سحاطاۃ سے ہوئی ہے تو جس صورت پر یہ نوبت ہے تو پھر الفاظ عقد بولنے سے کونسا فائدہ ہے۔ تیسرا احتمال یہ ہے کہ حقیر اور سبب چیزوں میں حکم جدا گانہ ہو جیسے کہ امام ابو حنیفہ رح ارشاد فرماتے ہیں اسنو تیرہ دو وقتیں ہونگی اول حقیر چیزوں کا ضبط کرنا دو م ملک کے بدلنے کا سبب بدون زبان سے کوئی لفظ نکلنے کے جس سے تبدیل ملک پائی جاوے اور ابن تریح نے امام شافعی رح کے قول کو موافق ارشاد امام اعظم رح کے نکالا ہے یعنی اس مسئلہ میں امام اعظم کے قول کی بموجب فتویٰ دیا ہے اور یہ قول واقع میں اعتدال کو قریب تر ہے اور چونکہ اس کی حاجت پڑتی ہے اور خلق میں بہت مروج ہو رہا ہے اور ظن غالب یہی معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ صحابہ رضی میں یہ امر معتاد تھا تو ان وجوہات کی نظر سے اگر ہم اس قول کی طرف رجوع کریں تو کیا مضائقہ ہے باقی رہا اون دونوں وقوتوں کا جواب تو حقیر چیزوں کے ضبط کرنے کے لیے ہم کہتے ہیں کہ ہم پر ضروری نہیں کہ مکلف اونکی مقدار معین کریں کیونکہ یہ امر غیر ممکن ہے بلکہ اس باب میں دو طریق کلی کلی ہیں اول تو یہ کہ اگر کوئی شخص ساگ اور تھوڑا سا بیوہ اور دنی اور گوشت اور دوسری حقیر چیزیں جنہیں صرف داؤد شد مروج ہے اور زبان سے ایجاب و قبول کی عادت نہیں مول لیوے تو یہ طرف حقارت کی ہے اس میں مشتری اگر طالب ایجاب و قبول ہوتا ہے تو لوگ اوسکو خیس جانتے ہیں اور اوسکے مکلف کو برا اور بجا سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فلان شخص ادنیٰ چیز کو توڑتا ہے اور بال کی کھال بھاتا ہے اور دوسری طرف جو

جو نفاست کی ہے وہ سواری کے جانور اور غلام اور زمینیں اور نفیس کپڑے ہیں کہ انہیں  
ایجاب قبول کے تکلیف کو لوگ بعید نہیں جانتے اور ان دونوں طرفوں کے درمیان  
میں جو چیزیں رہیں وہی مقام شک اور شبہ میں رہیں پس دیندار کو چاہیے کہ انہیں  
راہ احتیاط کی چلے۔ اور شرع کے جتنے قواعد اس طرح کے ہیں کہ عادات سے معلوم ہو  
ہیں جو ایسا ہی ہوتے ہیں کہ ان کے اطراف کھلے کھلے ہوتے ہیں اور درمیان میں  
اور مشتبہ ہو کرتے ہیں۔ اور دوسرے وقت جو ملک کے بدلنے کی وجہ تلاش کرنیکی ہے  
اوسکی یہ تدبیر ہے کہ ہاتھ سے لینے اور دینے کو سبب ملک کے انتقال کا ٹھہرانا چاہیے  
کہ لفظ بھی تو سبب بذات خود نہیں ہو کرتا بلکہ اوسکی دلالت ہی سبب پڑتی ہے اور ہاتھ کو  
فعل سے بھی وہی مقصود بیع کا بلحاظ عادت دائمی کے پایا گیا اور اوسپر حاجت کا ہونا  
اور پہلے لوگوں کا اسکو برتنا ضمیمہ ہو گیا علاوہ ازیں ہدیوں کا قبول کرنا بدوین ایجاب  
وقبول سبکی عادت ہو حالانکہ ملک کی تبدیل ہدیہ میں بھی ہو اور کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا  
کہ جب چیز کی عوض میں ملک بدلے تب ایجاب وقبول ضروری ہو اور جب بدوین  
عوض بدلے تو ضرورت ایجاب وقبول کی نہ رہی مان ہی ہے کہ پہلے لوگوں کی عادت  
اسی طرح تھی کہ ہدیہ حقیر چیز کا ہو یا نفیس کا اوسکو بلا ایجاب وقبول منظور کرتے تھے  
بلکہ ہدیہ کسی طرح کا ہو اوس میں ایجاب وقبول کی طلب کو برائے سمجھتے تھے اور بیع میں سوا  
ادنی چیزوں کے اور کسی میں ایجاب وقبول ہونے کو برائے سمجھتے تھے۔ غرض کہ ہمارے  
تزدیک یا ختم نہایت درست ہے اور محمد امتی و بندار کو شایان ہے کہ ایجاب قبول  
ترک نہ کرے تاکہ شبہ خلاف سے بری ہو جاوے یعنی جس صورت میں کہ اوسکو یہ معلوم ہو  
کہ بائع اس چیز کا مالک بدوین ایجاب وقبول کے ہوا ہے تو اس کے لیے مناسب نہیں  
کہ اس وجہ سے خود ایجاب وقبول نہ کرے کیونکہ اصل حقیقت بائع کی ملک کی معلوم  
نہیں ہو سکتی کیا عجب ہو کہ اوسنے وہ چیز ایجاب وقبول ہی سے لی ہو مان اگر اوس کے  
لینے کے وقت یہ شخص خود موجود ہو یا بائع اپنی زبان سے اقرار کرے کہ میں نے بدوین  
ایجاب وقبول کے لی ہے تو اس صورت میں وہ چیز اوس سے خرید نہ کرے کسی اور  
مول سے لے لے پس اگر بیع حقیر چیز ہو اور مشتری کو اوسکی ضرورت بھی ہو تو زبان سے  
ایجاب وقبول کر لے کیونکہ اس سے یہ فائدہ ہو گا کہ آگے کو بائع سے جھگڑا نہ ہو گا

یہ کہ جس سے کہ انہی صریح سے پھرنا ممکن نہیں اور فعل سے التے پھرنا ممکن ہے۔ ابا  
 یہ کہ یہ کہ یہ بات حربہ کرنے کی چیز میں تو ہو سکتی ہے لیکن جس صورت میں کہ کسی فیسیا میں  
 گنا خواہ کسی کے یہاں ہوا اور اسکو معلوم ہے کہ وہ لوگ بیع میں صرف داد و ستد  
 اکتفا کرتے ہیں اور مانی ایجاب و قبول نہیں کرے یا دن سے اس امر کو سنا خواہ اسی  
 آٹکے سے اس کے معاملات دیکھے تو اس صورت میں اسکو کیا کرنا چاہیے اس کے لئے کھانا  
 دست کس ہونا چاہیے یا نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ چیز کے خریدنے سے تو ملتا تک  
 احتراز واجب ہے بشرطیکہ شے نفیس ہو اور حقیر نہ ہو مگر کھانے سے دست کش ہونا واجب نہیں  
 اسلئے کہ ہم محل کو اگر نقل ملک کی دلیل کرنے میں تردد کریں تو اباحت کی دلیل ٹھہرائی  
 میں کیا تردد چاہیے اباحت کا حال زیادہ گنجائش رکھتا ہے اور ملک کی تبدل کے  
 معاملہ میں اتنی گنجائش نہیں پس جو کھانے کی چیز کہ اس میں تعاطی سے منع ہوئی ہو  
 بائع کا اسکو ویدانا احازت اکل میں داخل ہوگا بقرینہ حالیہ جیسے حامی کی اجازت  
 حام میں جانے کی قرینہ حالیہ سے سمجھی جاتی ہے اسی طرح تسلیم بائع کی اس امر کی بھی  
 احازت جانی جاوے گی کہ مشتری جب کو چاہے اس چیز کو کھلا دے یعنی بائع کا بیع کو حوالہ  
 کر دینا اس جملہ کے قائم مقام کر لیا جاوے گا کہ میں نے یہ کھانے کی چیز مشتری کو مباح  
 کر دی چاہے خود کھا دے چاہے دوسرے کو کھلا دے تو اس صورت میں مشتری کو  
 اسکا کھانا اور کھانا حلال ہوگا۔ اور اگر بائع تصریح کر دیتا اور کہتا کہ اس کھانے کو  
 کھائے اور کھانے کے بعد محکوم اسکا عوض دیدینا تو کھانا حلال ہو جاتا اور کھانے  
 بعد اسکو تاوان دینا پڑتا ہے فقہ کا قیاس میری دانست میں لیکن تعاطی کے بعد  
 مشتری بائع کی ملک کھاوے گا اور اسکو ضائع کرے گا تو مشتری پر تاوان چاہیے اور نہ  
 بازار کے موافق دام اس کے ذمہ پر واجب الا دہ ہوئے اور جو دام کہ مشتری نے بائع کو  
 دیے ہیں اگر وہ بیع کی قیمت کو مثل ہیں تب تو بائع اپنا حق پاچکا اسکو اختیار ہے  
 کہ اوں میں تصرف مالکانہ کرے بشرطیکہ حسیہ اور نکال مالہ ہے اس سے مطالبہ کہ نہیں  
 عاجز ہو اور اگر مطالبہ پر قادر ہے تو اس صورت میں جو دام پاچکا ہے اوں میں تصرف  
 مالکانہ نہ کرے اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ مشتری اوں داموں کو قرض میں دینے پر  
 راضی نہ ہو تو ایسی صورت میں بائع کو چاہیے کہ مشتری سے اپنے دام مانگے مگر چونکہ

تعاطی کی صورت میں رضا و طرفین بقرینہ حالیہ چیز کے دینے کے وقت معلوم ہوتی ہے تو اس وجہ سے فعل کو دلیل رضا ٹھہرا کر اگر بائع مشتری کے دیے ہوئے داموں سے اپنا حق لے لیوے تو کچھ بعید نہیں پھر بھی بہر حال بائع کی جانب زیادہ و یقین ہے کیونکہ جو کچھ اس نے مشتری سے پایا ہے اس میں کبھی تصرف کرنا چاہتا ہے اور یہ تصرف اس کا ہونہیں سکتا جب تک کہ مشتری کے ہاتھ میں اس کی چیز تلف نہ ہو سکے پھر بعض اوقات اس کو یہ حاجت پڑتی ہے کہ قصد تمکک از سر نو کرے اور بعض اوقات صرف رضامندی جو فعل سے مستفاد ہوتی ہے نہ قول سے اس کی جہت سے مالک ہو جاتا ہے مگر گمان کی چیز جو مشتری کے پاس گئی اور اس کو اس سے اور کوئی غرض بجز کھالینے کے نہیں تو اس کی جانب اتنا کچھ نہیں کیونکہ اباحت جو فعل سے بقرینہ حال سمجھی جاتی ہے اسی کھانا مباح ہو جاتا ہے۔ لیکن تقریر گذشتہ سے کبھی یہ لازم آتا ہے کہ ممان جو چیز کھا کر تلف کر دے اس کا تاوان اس کے ذمہ ہو اور یہ تاوان اس وقت اس کے ذمہ سے ساقط ہو جبکہ چیز کا بائع مشتری یعنی میزبان کی دہی ہوئی چیز پر تمکک کر لے تو اس وقت میں گویا میزبان اس کا قرض ادا کر دیگا اور جو اس کے ذمہ تھا وہ اپنے ذمہ پر لے لیوے گا۔ غرض کہ تعاطی کا قاعدہ نہایت وثیق ہے اس باب میں فتویٰ دینے کی بنا انھیں احتمالات اور ظنون پر ہے جو ہم نے بیان کیے اور پرہیزگار آدمی کے لیے اتنا ہی چاہیو کہ وہ اپنے دل سے فتویٰ لیوے اور شہوں کی جگہ سے احتراز کرے۔

دوسرا بیان سود کے معاملہ کے ذکر میں اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام فرمایا اور اس کے باب میں تشدد کیا تو جسے صراف اور سونے چاندی کا معاملہ کرنے والے ہیں خواہ غلہ کی تجارت کرتے ہیں اون پر سود سے احتراز کرنا واجب ہے کیونکہ سود و دہی چیزوں میں ہوتا ہے ایک نقد میں دوم غلہ میں۔ صراف کو چاہیے کہ اوہ بازار و ریادتی سے بچے۔ اوہ ہمارے بچنے کے یہ معنی ہیں کہ چاندی سونے کی جو چیز چاندی سونے کی کسی چیز کے بدلے میں بچے تو چاہیے کہ اس ہاتھ دے اس ہاتھ لے یعنی بائع ثمن پر اور مشتری بیع پر اسی مجلس پر قبضہ کر لیں یہ نہ کہ بائع کی چیز آج لے اور اپنی چیز مشتری کل کو دیوے یا کچھ عرصہ کے بعد حوالہ کرے غرض کہ سونے چاندی کی بیع میں اوہ ہمارے ہونا چاہیے اس سے یہ نکلا کہ صراف جو سونا خواہ چاندی نکال میں یوں

اور اونکے عوض اشرفیان خواہ روپیہ بعد کو لیوین تو او دھار ہوئے کی جست ہی پہ بیج  
 حرام ہوگی اور اس وجہ سے بھی حرمت ہے کہ برابری بیج اور ٹن میں نہیں ہوتی کیونکہ  
 ہمسال میں سولے چاندی کا وزن بعد ٹچہ لگنے کے اوس قدر نہیں رہتا جتنا پیشتر تھا  
 اور زیادتی سے بچنا یہ ہے کہ تین باتوں سے احتراز کرے اول سکے کے ٹکڑے کو پورے  
 سکے سے بچنے سے کہ دونوں کی بیج درست نہوگی جب تک کہ دونوں ایک سو نہونگے  
 دوم کھوٹے سکے کو کھرے کے بدلہ میں بشرطیکہ دونوں کی تول میں فرق ہو تو ایسا  
 بچا ہیے کہ جس سکے کا وزن کم ہوا اور مال کھرا ہوا دسکوا ایسے سکے سے بدلے جسکا مال  
 کھوٹا اور وزن زیادہ ہوا ورنہ دونوں اوس صورت میں ناجائز ہیں کہ چاندی چاندی  
 کے عوض اور سونا سونے کے بدلے بچا جاوے لیکن اگر بیع اور ٹن مختلف جنسین ہوں  
 تو ایک طرف چاندی ہو اور دوسری طرف سونا تو زیادتی کا مضائقہ نہیں تیسری  
 صورت یہ ہے کہ جو چیز چاندی اور سونے سے مرکب ہو مثلاً اشرفیان جن میں چاندی  
 مخلوط ہوا اگر سونے کی مقدار مجہول ہوگی تو اوسکا معاملہ ہرگز درست نہوگا ہاں اگر وہ سکہ  
 شہر میں رائج ہوگا تو ہم اوسکے معاملہ کی صحت کا حکم کریں گے اس شرط پر کہ نقد کے عوض  
 معاملہ نہوا ورنہ یہی حال ہے اون روپیوں کا جنہیں تابا ملا ہو کہ اگر شہر میں چلے نہونگے  
 تو اون سے معاملہ صحیح نہوگا اس واسطے کہ اون سے مقصود چاندی ہے اور وہ معلوم نہیں  
 کہ کتنی ہے اور اگر شہر میں رائج ہونگے تو ہم اونسے معاملہ کر نکی اجازت دینگے حاجت  
 کی وجہ سے اور نیز اس باعث سے کہ اس صورت میں اونکی چاندی نکالنی مقصود نہیں  
 مگر چاندی کے عوض میں ہرگز اونکی داد و ستد نہ ہونی چاہیے۔ اور اسی طرح جو زیور کہ سونے  
 اور چاندی سے مرکب ہوا دسکا خریدنا سونے کے عوض درست نہیں اور نہ چاندی  
 کے عوض بلکہ اور سبب اس کو عوض خریدنا چاہیے اگر سونے کی مقدار معلوم ہو لیکن  
 جس صورت میں کہ زیور مذکور پر سونے کا طبع ایسا ہو کہ آگ میں رکھنے سے جدا سونا  
 نکل سکے تو زیور کی بیج اوسکے ہوزن چاندی کو عوض خواہ سوا چاندی کے جس چیز کی عوض  
 مشتری چاہے جائز ہے۔ اور اسی طرح صرف کو سونے کے عوض میں ایسا ہا خریدنا  
 نہ چاہیے جس میں سونا اور پوت دونوں ہوں اور نہ اوسکو سونے کے عوض خرید  
 کرنا چاہیے بلکہ چاندی کے عوض اوسکی خرید و فروخت یاد آید کرے اگر اوس میں چاندی

اور جو کچھ کہ سوئے کے تاروں سے بنا ہوا ہو اس طرح کہ چلانے سے اوسکا سونا علاحدہ ہو سکتا ہو  
اوسکو سونے کے عوض خریدنا جائز نہیں چاندی وغیرہ کے بدلے میں درست ہے  
اور کھلانے کی چیزوں کی سوداگری کرنے والوں کو چاہیے کہ جنس طعام اگر بیع اور ثمن  
ہوں تو خواہ ایک ہی ہو یا مختلف مجلس عقد میں انکا تقابض کر لیا کریں جیسے گیون  
کو گیون کے بدلے فروخت کریں یا چنے کے عوض تو دونوں صورتوں میں اس بات  
دین اس ہاتھ لین اور اگر بیع اور ثمن ایک ہی جنس ہو تو اتنا لحاظ اور ضروری ہے  
کہ دونوں چیزیں برابر بھی ہوں اور اس باب میں کئی ایک معللے لوگوں میں رائج  
ہو رہے ہیں حالانکہ وہ درست نہیں مثلاً قصائی کو بکری زندہ دیتے ہیں اور اوسکو  
عوض میں اس سب کو شت نقد یا دودھ ہار لیتے ہیں اور یہ حرام ہے یا نان ہائی گو گیون دیکر اوسکو  
عوض اوس سے روٹی نقد یا دودھ ہار لیتے ہیں یہ بھی حرام ہے یا تیلی کو ناریل اور تل  
اور زیتون اور سرسوں وغیرہ دیتے ہیں تاکہ ان چیزوں کے عوض اوس سے انکا  
تیل اوس وقت خواہ کچھ عرصہ کے بعد لیوین حالانکہ یہ بھی حرام ہے اسی طرح گھوسہ کو  
دودھ دیتے ہیں کہ اوس سے پنیر اور گھی اور گھن خواہ اور کوئی چیز دودھ کی لیوین وہ  
بھی حرام ہے غرض کہ اشیاء خوردنی میں سے اگر کوئی چیز غیر جنس کے عوض بیچی جائے  
تو اوس میں اودھار نہونا چاہیے اور اگر اوس جنس کی عوض ہو تو اوس میں برابر ہی بھی  
ضروری ہے۔ اور جو چیز کہ کسی خوردنی چیز سے بنتی ہے اوسکی بیع عوض میں اوس خوردنی  
کے درست نہیں خواہ دونوں برابر ہوں یا کم و بیش مثلاً آٹا اور روٹی اور ستوجس غلہ کا  
ہو انکی بیع اوس غلہ کے عوض نہ چاہیے اور سرکہ اور شیرہ اور دوشاب جس میوہ کا ہو  
اوسکی بیع اوس میوہ کے عوض نہونی چاہیے اور گھی اور گھن اور مٹھا اور پنیر اور کھویا جو  
دودھ سے بنتے ہیں انکی بیع دودھ کے عوض نہ چاہیے اور بیج اور ثمن کی برابر ہی  
اشیاء خوردنی میں چھی تک کارآمد ہے کہ وہ چیزیں ذخیرہ کرنے کی ہوں اور جب ایسی  
ہوں کہ قابل ذخیرہ کرنے کے نہوں اور ایک حال پر نہ رہتی ہوں تو اون میں برابر ہی  
مفید نموگی اس بنا پر خرماتر کی بیع خرماتر کے عوض میں اور انگور کی انگور کے بدلے میں  
درست نہوگی خواہ بیع و ثمن برابر ہوں یا کم و بیش۔ پس یہ چند امور ہونے جو بیع کی بے  
میں اور مقامات فساد پر تاجر کو واقف کرنے میں کافی ہیں کہ جب اوسکو کچھ شک ہو

یا کوئی بات سمجھ میں نہ آوے تو دریافت کر لے اور اگر ہندو یا تین بھی نہ جانتا ہوگا تو سوال کی جگہوں سے بھی ناواقف رہیگا اور ناواقف ہو کر حرام میں داخل ہو جائیگا۔

تیسری بات یہ کہ اس مال جو بیگنی و یا حاکم سے دیا جائے وہ معلوم ہو چھوٹا نہ ہو تاکہ اگر طرہ سے بدنی کی چیز نہ دے سکے تو مال والا اسے مال کو اس سے واپس لے سکے پس اگر اول ایک ٹھکی بھر دیے اٹھل سے دیے کہ انکے عوض اتنے گیون لین گے تو ایک روایت کے بموجب یہ بدنی درست نہوگی۔ دوم یہ کہ اس مال کو جدا ہونے سے پیشتر عین عقد کی مجلس میں حوالہ کر دینا چاہیے اگر دوسرے شخص اس مال پر قبضہ نہ کر چکا اور وہ نو اوس مجلس سے علیحدہ ہو جائے تو بدنی ٹوٹ جائیگی۔ سوم یہ کہ مسلم فیہ یعنی جس چیز کی بدنی کیجاوے وہ ایسی شے ہو کہ اس کے اوصاف کو بتلا سکیں جیسے غلہ اور حیوانات اور کان کی چیزیں اور قوی اور اون اور شیر اور دودھ اور گوشت اور گندھیون کی چیزیں اور جو انکی مثل ہو اور سچو نوں اور ہر کب چیزوں کی بدنی اور ایسے اشیا کی جنکا فرق مختلف ہوتی ہوں جیسے کمانیں اور تیر بنائے ہوئے اور موزے اور جوتے چکی افراد اور دوخت مختلف ہوں اور حیوانات کے چمڑوں کی بدنی درست نہیں اور روئی کی بدنی جائز ہے اور روئی میں جراب نکات کم یا زیادہ پکائے سے مختلف ہو جاتا ہے و سٹاٹ ہو اور اوس سے چشم پوشی کر لیجاتی ہے چہاں کہ یہ کہ جو چیزیں وصفت کو قابل ہوں انکے اوصاف کامل طور پر بیان کر دیے جاوین بیان تک کہ ایسا وصفت کوئی نہ ہو جس کے سبب سے چیز کی قیمت میں اتنا فرق ہو جاوے کہ لوگ اوسکو ناگوار جانیں اور اتنی گھسی نہ اوٹھاوین کیونکہ ایسے اوصاف بیان کرنے کا تم تمام دیکھ لینے بیچ کے ہیں بیچ میں۔ پانچویں یہ کہ اگر بانی مدت پر ٹھہرے تو مدت معین ہو یوں نہ کہ کسیت کٹنے یا پھل پکنے تک بدنی کرتے ہیں بلکہ میٹھوں اور دونوں کے شمار سے مدت مقرر کرنی چاہیے اسلئے کہ کسیت کا کٹنا اور پھل کا پکنا آگے پیچھے بھی ہو جاتا ہے۔ چھٹے یہ کہ مسلم فیہ ایسی چیز ہو جسکو آدمی وعدہ کے وقت دے سکے اور نین غالب اوس وقت اس کے معدوم ہونے سے ہاموں ہو تو یوں نہ چاہیے کہ انکو اور دوسرے بیہودوں کی بدنی ایسی مدت پر کرے جس میں وہ نہ پکین لیکن اگر مدت ایسی مقرر کی تھی کہ ناباا و سوقت

مسلم فیہ موجود ہوتی کروعدہ پر کسی آفت کی وجہ سے نہ دے سکا تو مالک مال کو اختیار ہے چاہے اسکو مسلم فیہ کے ہم ہو جائے تک مہلت دے یا معاملہ کو فسخ کر کے اپنا مال یا واپس لے۔ ساتوین یہ کہ جس مکان میں مسلم فیہ کو دیگا اسکا ذکر کر دینا چاہیے بشرطیکہ چیزیں مکان کے اختلاف سے اختلاف قیمت ہوتا ہو تاکہ اسکے باعث نزاع نہ پیدا ہو آٹھویں یہ کہ مسلم فیہ کو معین چیز سے متعلق نہ کرے مثلاً یون نہ کہے کہ اس کیفیت کے گیون یا اس باغ کا پھل لین گے کیونکہ اس قید سے مسلم فیہ کا دین ہونا باطل ہو جائگا ہاں اگر یون کہے کہ فلاں شہر کا پھل یا فلاں قصبہ کا ان کا لین گے تو کچھ ضرر نہیں اس شخص کو وہی دینا پڑیگا۔ نوین یہ کہ مسلم فیہ کوئی ایسی چیز نہ جس کا وجود کیا ہی ہو مثلاً موتی کے ایسے اوصاف کہہ دے کہ اس طرح کا کم ملے یا خوبصورتی نوڈمی کو مسلم فیہ قرار دیا اور کہدیا کہ بچہ بھی اسکے ساتھ ہوا اور اس طرح کی چیز کہ اکثر مل نہ سکے۔ دسویں یہ کہ جب اس المال اشیاء خوردنی میں سے ہو تو مسلم فیہ کھانے کی چیز نہ ہونی چاہیے خواہ اس المال کی جنس ہو یا نہ ہو اور اس المال اگر از قسم نقد ہو تو مسلم فیہ نقد نہ ہونا چاہیے چنانچہ اسکا ذکر نو دین ہم کر چکے ہیں

چوتھا بیان معاملہ اجارہ کے بیان میں جسکو نوکری اور مزدوری اور کرایہ اور ٹھیکہ کہتے ہیں۔ اس معاملہ کے دو رکن ہیں اول اجرت دوم منفعت بمعاملہ کرنیوالا اور الفاظ معاملہ اس میں ویسے ہی معتبر ہونگے جو ہم بیع میں ذکر کر چکے ہیں اور اجرت اس معاملہ میں ایسی ہے جیسے بیع میں ایسے جو شرطیں ہم بیع میں من کے یوں لکھ آئے ہیں فیخیز چیزوں کے ساتھ اجرت کا معلوم اور موصوف ہونا چاہیے بشرطیکہ اجرت نقد چیز ہو اور اگر دین ہو تو اسکی صفت اور مقدار معلوم ہونی چاہیے۔ اور اس معاملہ میں اون باتوں کو احتراز کرنا چاہیے جنکی عادت لوگون کو پڑ رہی ہے اور اونکی کچھ اصل نہیں مثلاً کھڑ کو کرایہ دینا اسکی تعمیر کے عوض میں کہ اس میں مقدار تعمیر مجہول ہے۔ اور اگر کرایہ کے روپے مقرر کیے اور کرایہ دار سے شرط کر لی کہ انکو تعمیر میں لگا دینا تو جائز نہ ہوگا اس لیے کہ تعمیر میں لگانیکا عمل مجہول ہے۔ اور اگر جانور کی کھال کچھ آئی اور اجرت میں کھال کو مقرر کر دیا خواہ مردار کو اٹھوایا اور اجرت میں اسکی کھال اٹھائیو اے کو دیا اسکی یا آٹا پسوایا اور بھوسی کو اجرت ٹھہرایا خواہ کچھ آٹے میں سے دینا کا تو یہ معاملے باطل ہیں

اور یہی حال ہے ہر ایک اجرت کا جو مزدور یا کرایہ دار کے عمل سے حاصل ہو تو چاہیے کہ ایسی چیز کو اجرت مقرر نہ کرے۔ اور ایک صورت یہ ہے کہ مکانوں اور دوکانوں کے کرایہ میں بہت سے دنوں کا کرایہ اکٹھا ٹھہرا دیں پس اگر یہ کہدہ یوں کہ ہر مہینے پیچھے ایک دینا رہے اور مدت کرایہ کے مہینے نہ بیان کریں تو مدت بھول رہیگی اور اجارہ منہ بعد نہوگا۔ دوسرا رکن اجارہ کا وہ نفع ہے جو اجارہ سے مقصود ہوا اور وہ صرف کام سجاؤ جو کام کہ مباح اور معلوم ہوا اور کرنا لے کو اوپرین محنت پڑتی ہو اور ایک شخص دوسرے کی طرف سے اسکو سلوک کر طور پر کر دیتا ہو تو ایسے کام کے لیے اجارہ درست ہے اور اجارہ کے سبب فروع اس قاعدہ کلیہ میں مندرج ہیں مگر ہم انکی تفصیل سے کلام کو طول نہیں دیتے اس لیے کہ نقبات میں ہم اسکو مفصل لکھ چکے ہیں اس کتاب میں صرف ان چیزوں پر اشارہ کرتے ہیں جو اکثر کام آویں پس جس کام پر اجارہ یا ہیکلہ ہو اوپرین پانچ باتوں کو لحاظ رکھنا چاہیے۔ اول یہ کہ اس کام کی کچھ قیمت ہو یعنی اوپرین کچھ کلفت اور مشقت ہو اس سے یہ نکلا کہ اگر شیا خود دینی اس لیے کرایہ لین کہ انسی دوکان کو سجاوے یا درخت اس لیے کرایہ لین کہ اوپر کرے سکھاوے یا روپیہ اس غرض سے کرایہ لے کہ اون سے دوکان کو زینت دے تو یہ معاملے درست نہ ہونگے ایسے کہ یہ منافع ایسے ہیں جیسے چیزوں میں تل اور گیہوں کا ایک دانہ ہو جس کی بیج درست نہیں اور اسی وجہ سے اگر کسی بیچنے والے کو مزدور مقرر کیا کہ ایسی بات کہے جس سے مال کی ترویج ہو تو یہ اجرت درست نہوگی اور یہ جو معمول ہو گیا ہے کہ بچہ واپا اپنی وجاہت اور حشمت کو عوض میں اور اس امر کے بدلہ میں کہ مال کی فروخت میں ہمارا قول مانا جاتا ہے مالکان مال سے کچھ حیثیت سے زیادہ لیتے ہیں وہ حرام ہے کیونکہ اونکو بجز ایک بات کرنے کے اور کوئی محنت نہیں پڑتی اور ایک بار زبان ہلا دینے کی کچھ قیمت نہیں ہاں یہ اجرت اونکو اس وقت درست ہوگی کہ معاملہ کے کرنے میں آمدورفت کرنی پڑے یا بولتے بولتے مغز ہاواوے پھر بھی سختی اجرت شل کے ہونگے کہ ختمی محنت کی ہو اس قدر محنت کی جو مزدوری ہوتی ہو وہ پادین اور اونھوں نے جو باتفاق ہمدرد ایک دستور باندہ لیا ہے وہ ظاہر ہے اور بوجہ حلال نہیں لیتے۔ دوسرے یہ کہ اجارہ میں یہ نہو کہ کوئی شے مقصود کرایہ دار کے ملک میں آوے بجز نفع کے مثلاً

اگر انکو کاٹھیکہ یا اس غرض سے کہ اوسکی پیداوار ہم لین کے یا دودھ کے جانور کو کراہیہ لے دودھ کے واسطے خواہ باغ کو کراہیہ پر لیا پھلون کے واسطے تو درست نہوگا۔ مگر دودھ پلانیا والی کو اجرت پر مقرر کرنا درست ہے اس صورت میں دودھ تابع ہو جائیگا اسوجہ سے کہ اوسکو علیحدہ نہیں کر سکتے اور اسی طرح کاتب کی سیماہی اور ورزی کے دھاکے کو تابع تصور کیا جاتا ہے کیونکہ یہ چیزیں علیحدہ مقصود نہیں ہیں۔ یہ کہ عمل ایسا ہو کہ اوسکو مزدور ظاہر میں اور شریعت کی رو سے مالک کو دے سکے تو اگر کسی کم زور آدمی کو ایسے کام کے لیے مزدور کیا جاوے گا جو اس سے نہو سکے تو یہ اجارہ درست نہوگا یا گونگے کو تعلیم وغیرہ کے لیے مزدور کرنا صحیح نہوگا اور جن امور کا کرنا حرام ہے وہ شریعت کی رو سے مزدور نہیں دیکھتا مثلاً اس بات پر مزدور کرنا کہ صحیح سالم دانت کو اوکھاڑ ڈالے یا کسی عضو کو کاٹ ڈالے جسکے کاٹنے کے لیے شریعت میں اجازت نہیں یا حائضہ عورت کو مسجد میں جھاڑو دینے کے لیے مزدور کرے یا معلم کو جادو اور فحش سکھانے پر نوکر رکھے یا دوسرے کی بی بی کو بدوے اوسکے شوہر کی اجازت کے دودھ پلانے کے لیے نوکر رکھے یا مصور کو جانداروں کی تصویریں بنانے کے لیے اجرت دے یا سونا رکھنے چاندی کے برتن ڈھالنے کے لیے مزدوری دے تو یہ سب باطل ہیں۔ چوتھے یہ کہ وہ کام ایسا ہو کہ مزدور پر اوسکا کرنا واجب ہو اور نہ ایسا ہو کہ مالک کی طرف سے اوسمیں نیابت نہ چلو تو اب اگر جہاد کرنے پر اجرت لیا تو جائز نہوگی اسی طرح جن عبادات میں نیابت نہیں ہو سکتی اون پر بھی اجرت ناجائز ہے اسلیے کہ وہ مالک کی طرف سے نہو سکتی بلکہ مزدور کی طرف سے ادا ہونگی۔ ہاں دوسرے کی طرف سے حج کرنی اور میت کے نہلانے اور قبر کھودنے اور مردوں کے دفن کرنے اور جنازہ اٹھانے پر مزدوری لینا درست ہے۔ اور نماز تراویح کی امامت اور اذان دینے اور تعلیم اور قرآن پڑھانے کی اجرت لینا میں اختلاف ہو مگر کوئی خاص مسئلہ سکھا دینے یا کوئی معین سورت کسی خاص شخص کو سکھانے کی اجرت لینا درست ہے۔ پانچویں یہ کہ عمل اور منفعت معلوم ہو مثلاً ورزی کا کام کیڑی مڑ بتا دیا جاوے اور معلم کو سورہ کی تعلیم اور اوسکی مقدار معلوم کر دیا جاوے اور جانور کو بکری بار برداری میں بوجھ کی مقدار اور مسافت کا حال کہ دیا جاوے غرض کہ جو باتیں عادت میں خصوصیت کی باعث ہوں اونکو گول نہ رکھنا چاہیے صاف صاف اول ذکر کر دینا چاہیے

اور او کی تفصیل طویل ہے ہم نے اسی قدر پرکتفا کی کہ اس سے احکام کھلے کھلے معلوم ہو سکیں اور شکل و مقعون یہ وقت بہت ہوتا کہ او کو عالم سے دریافت کیا جاوے علاوہ ازیں سب سائل کو  
کما حقہ مفصل جاننا مفتی کا کام ہے نہ عوام کا

پانچواں بیان معاملہ مضاربہ و کہین۔ اس معاملہ میں تین ارکان کا لحاظ کرنا چاہیے  
اول اس المال کا اس میں یہ شرط ہے کہ نقد اور معین ہو اور مضارب کو دیدیا جاوے  
نقد کی قید سے یہ فائدہ ہو کہ اگر اس المال پیسے یا اسباب ہو گا تو مضاربیت درست نہو گی  
کہ تجارت کا باب اون دونوں میں تنگ ہے اور معین سے یہ نکلا کہ اگر اس المال میں  
ایک روپیہ کی تحصیل و بدلے تو درست نہو گی اس لیے کہ اس میں نفع کی مقدار مجہول  
ہو گی اور مضارب کو دینے سے یہ نکلا کہ اگر اس المال کو مالک اپنے قبضہ میں رکھنے کی  
شرط کرے گا تو مضاربیت صحیح نہو گی کہ اس صورت میں بھی راہ تجارت تنگ ہو۔ دوسرا کہ  
مضارب کا نفع ہے اس میں یہ شرط ہے کہ حصہ و سهام سے مقرر ہووے مثلاً مضارب  
کے لیے تہائی یا چوتھائی یا آٹھواں یا کوئی سهام مقرر کیا جائے تاکہ جو سود پیسے و دیگر  
اور مافیہ اس کا اس طرح مضاربیت درست نہو گی اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ نفع سوچو  
سے زیادہ ہو تو محنت مضارب کی رایگان جاوے گی اسی لحاظ سے نفع کی مقدار شمار کی و  
سے معین نہو گی چاہے بلکہ سهام کے لحاظ سے معین کیا جاوے تیسرا کہ مضارب کا  
کام ہے اس کی شرط یہ ہے کہ کام اس طرح کا ہو جس سے تجارت کا باب اوپر تنگ نہو  
یعنی کسی مال معین اور وقت معین کی قید نہ لگائی جاوے مثلاً اگر یہ شرط کرے کہ اس المال  
کے بدلے میں مویشی خرید کرنا اور اون سے نسل لینا اس نسل کو آپس میں تقسیم کر لینے  
یا گیہوں خرید کر روٹی پکانا اور پھر جو نفع ہو گا اس کو آپس میں بانٹ لین گے تو درست  
نہو گی اس لیے کہ مضاربیت کی اجازت تجارت میں ہے اور وہ مع جو شر او را و کو متعلق  
یا تین کرنے سے ہوتی ہے اور روٹی پکانا اور مویشی کی رکھوالی داخل تجارت میں بلکہ  
یہ حرفے ہیں اس لیے مضاربیت درست نہو گی۔ اور اگر مضارب سے یہ شرط کر لے کہ بجز  
فلان شخص کے اور کسی سے مت خرید کرنا یا سرخ حریر کے سوا اور کوئی تجارت نہ کرنا یا  
اور کوئی ایسی شرط لگائے جس سے تجارت کی راہ اوپر تنگ ہو گئی تو عقد مضاربیت  
فاسد ہو جاوے گی۔ اور جب کہ عقد مضاربیت و شخصوں میں ہو جاوے تو اب مضارب

وکیل ہے اس المال میں تصرف کیا ہوں کی طرح کرے اور مالک جو ثمت چاہو مضارب کے عقد کو فسخ کر سکتا ہے لیکن اگر ایسے وقت میں فسخ کریگا کہ مال مضارب بت بکل نقد ہو تب تو فسخ کا ہائٹا ظاہر ہے اور اگر مال مضارب اسباب ہوا اور اس میں کچھ نفع ہوا ہو تو وہ مالک کو پھیر دیا جاوے گا اور مالک کو یہ اختیار نہیں کہ مضارب سے کہے کہ اس مال کو نقد کر کے دو کیونکہ عقد مضارب بت تو فسخ ہو گیا اور اسکے سود اور کوئی چیز مضارب کے ذمہ پر لازم نہیں اور اگر مضارب کہے کہ میں اسکو بیچے دیتا ہوں اور مالک انکار کرے تو مالک کی رائے مانی جاوے گی ہاں جس صورت میں کہ مضارب کو کوئی ایسا گاہک ملے جس کے باعث اس المال پر نفع ہوتا ہو تو اب مضارب کو قول پر عمل ہوگا۔ اور اگر اس المال میں نفع بھی ہوا ہو اور سب اسباب ہو تو مضارب کو چاہیے کہ اس المال کی قدر اس میں سے بدلہ اس نقد کے جو اس المال میں لگا تھا فروخت کر ڈالے اور کسی نقد کے عوض نہ بیچے تاکہ بیچتا ہوا مال فائدہ متصور ہو اور اس میں دونوں شریک رہیں اور مضارب پر یہ ضرور نہیں کہ جو اسباب اس المال سے بڑھے اسکو بیچ ڈالے اور جب شروع سال ہوا کرے تو مالک اور مضارب زکوٰۃ کی مال کی قیمت کا اندازہ کیا کرے پس جس صورت میں کہ نفع کے بقدر ظاہر ہو تو قیاس اس بات کا مقتضی ہے کہ مضارب کو حصہ زکوٰۃ مضارب کے ذمہ ہے اور نفع ظاہر ہونے پر وہ نفع کا مالک ہو جاتا ہے۔ اور مضارب کو یہ اختیار نہیں کہ مالک کی اجازت کو بدون مال مضارب بت کو سفر میں لیجائے اگر لیجاے گا تو اس کے تصرفات تو درست ہونگے مگر در صورت تلف نقد اور چیز سب کا تاوان اپنی بنا پر ہوگا کیونکہ باہر لیجانے سے اسکی تصدی ثابت ہوگی۔ اور اگر اجازت سے سفر کریگا تو درست ہے اس صورت میں خرچ بار بڑاری اور چوکیداری کا مال مضارب بت پر ہوگا جیسے کہ انچل کی اور یہ سب لادنے کی ضروری جسکی عادت سودا گروں کو ہو اس المال پر ہوتی ہے لیکن تھان کا کھولنا اور تہ کرنا اور تھوڑے سے کام کا کرنا جو اکثر خود کر لیا کرتے ہیں اور پرمزوری خرچ کرنے کا اختیار مضارب کو نہیں۔ اور جب تک کہ مضارب اسی شہر میں رہے جہاں مضارب بت ہوئی ہے تو اسکا نفقہ اور مکان سکونت خود اس کے ذمہ ہے مگر دوکان کا کرنا اور اسکے ذمہ نہیں اور جس صورت میں کہ خاص مال مضارب کے لیے سفر کرے اور وقت اس کا نفقہ مال مضارب بت پر ہوگا اور جب سفر ہو کر

تو اسکو چاہیے کہ سال سفر کی جو چیزیں رہ گئی ہیں مثلاً ٹوٹا اور دسترخوان وغیرہ وہ مال مضاربین میں شامل کر دے

چھٹا بیان معاملہ شرکت کی ذکر میں اور اسکی چار قسمیں ہیں اون میں سے تین باطل ہیں

اول شرکت مفادہ ہے اسکی یہ صورت ہے کہ دو شخصوں کے مال جدا جدا ہیں

اور وہ آپس میں کہیں کہ ہم نے شرکت مفادہ کی اس نوض سے کہ جتنا ہوا نفع یا نقصان

ہو اس سب میں ہم شریک ہیں تو یہ صورت باطل ہے دوم شرکت ابدان وہ ہے

کہ دو شخص اپنے اپنے کام کی اجرت میں ایک دوسرے کی شرکت شرط کر لیں یہ بھی

باطل ہے سوم شرکت وجوہ وہ اسطرح ہے کہ دو شخصوں میں سے ایک وجاہت

رکھتا ہو اور اسکا قول لوگ مان لیں تو وہ دوسرے کو اپنی وجاہت سے مال دلوادے

اور فروخت دوسرا شخص کرے اور نفع میں دونوں باہم شریک ہوں یہ شرکت بھی باطل

چہارم شرکت عنان ہے جو درست اور جائز ہے اسکی صورت یہ ہے کہ دو شخص اپنے

مال آپس میں ایسی طرح ملا دیں کہ بدوون تقسیم اون میں تمیز و شمار ہو اور ہر شخص دوسرے

کو تصرف کی اجازت دیدے۔ پھر اس شرکت کا حکم یہ ہے کہ نفع اور نقصان دونوں

حصہ رسد موافق دونوں کے مالوں کی تقسیم ہو جاوے اور یہ درست نہیں کہ مالوں

کی نسبت کر سوا کوئی اور شرط تقسیم کی ٹھہرا دیں مثلاً اگر ایک مال تھائی ہو تو اسکی

شرکت نفع نقصان میں تھائی ہی رہیگی یہ نہوگا کہ وہ آدھے کا تشریک ہو جاوے۔

پھر جب ایک شخص کو معزول کر دیا جاوے تو اسکا تصرف ممنوع ہوگا اور باقی

ایک دوسرے کی ملک علیحدہ ہو جاوے گی۔ اور صحیح یہ ہے کہ شرکت عنان اسباب

مشترک سے بھی جائز ہے اس میں نقد کی بھی ضرورت نہیں بخلاف مضاربین کو کہ وہ

رہس المال کا نقد ہونا چاہیے۔ حال یہ کہ علم فقہ میں سے استدراک کا پیکنا ہریشہ و رکو

ضرر و ہر نہ ناہ حرام میں مبتلا ہو جاوے گا۔ اور نقصانی اور نان بائی اور بقال کے معاملہ

سے تاجر اور غیر تاجر کوئی خالی نہیں سبکو ضرورت پڑتی ہے اور اس معاملہ میں تین

وقتیں پڑتی ہیں۔ اول بیع کی شرطوں کو ترک کرنا۔ دوم بدنی کی شرطوں کو لحاظ نہ رکھنا

سوم معاطی پر اکتفا کرنا کیونکہ عادت یوں ہو گئی ہے کہ بتنی ضرورت روزمرہ اشیاء کی

اور ساری جنس کی قیمت ایسی لگائی جاتی ہے جس پر طرفین راضی ہو جاویں اور حاجت کے سبب سے ان امور پر مباح ہونے کا حکم ہے اور یہ مان لیا جاتا ہے کہ ان لوگوں کا روزمرہ چیز کا ویڈالنا موقع عوض ملنے کے اور چیز کے کھانے کو مباح کر دینا ہے مگر کھانے کے بعد رمضان چاہیے اور جس روز چیز کھایا اور روز کا دام اور سکا ذمہ ہے ہوا تو یہ دام روزمرہ کے ذمہ پر جمع ہو گئے اب جو کسی قدر مدت کے بعد تراضی ہوئی تو چاہیے کہ اسے مطلق فارغ خطی کرائی جاوے تاکہ ایسا نہ ہو کہ روزمرہ کی قیمتوں کے قناعت کو اس میں کچھ دخل ہو تو ایسے معاملوں میں اسی رواج پر قناعت کرنا چاہیے کیونکہ دشمن کا دینا ہر حاجت روزمرہ کے لیے ہر دم نہایت وقت ہے اسی طرح ہر گھڑی دینی دینی چیزوں کے لیے دشمن مقرر کرنا اور ایجاب و قبول عمل میں آنا دشواری کی بات ہے پس جس صورت میں کہ اس قسم کے معاملے کثرت سے ہوتے ہیں تو آسانی ہی میں کہ ان کی قیمت یکجائی لگا دی جاوے

تیسری فصل۔ معاملہ میں عدل کرنے اور ظلم سے احتراز کرنے کے بیان میں۔  
واضح ہو کہ معاملہ کنجی ایسی طرح ہوتا ہے کہ مفتی اوسکو صحیح اور جائز بتاتا ہے مگر اوسپر ایسا ظلم ہوتا ہے جس کے سبب سے معاملہ کرنے والا خدا تعالیٰ کے غصہ کا مستحق ہوتا ہے گو وہ معاملہ فی نفسہ فاسد نہ ہو اور ظلم سے ہماری غرض یہ ہے کہ جس سے دو کچھ ضرر ہو اور اوسکی دو تین ہین ایک وہ کہ اوسکا ضرر عام ہو دوسری وہ کہ اوسکا ضرر خاص معاملہ کرنیوالے کو ہو۔ قسم اول کی بہت سی انواع ہین جنہیں سے ہم دو کو درج کتاب کرتے ہین۔ اول گزانی کی نیت سے غلہ کو روک رکھنا کہ غلہ کا بیچنے والا غلہ کو جمع کرتا ہے اور بھاو کے گران ہونے کا منتظر رہتا ہے اور یہ فعل ظلم عام ہے اور اسکا کرنے والا شرع میں مذموم ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہین مَنِ احْتَكَمَ الطَّعَامَ اَرْبَعِينَ يَوْمًا لَمْ يَمُتْ قَبْلَهُ لَمْ تَكُنْ صِدْقَةً كَفَّارَةً لِحَتِّكَ ابراہیم اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت کرتے ہین کہ آپ نے فرمایا مَنِ احْتَكَمَ الطَّعَامَ اَرْبَعِينَ يَوْمًا لَمْ يَمُتْ قَبْلَهُ لَمْ تَكُنْ صِدْقَةً كَفَّارَةً لِحَتِّكَ ابراہیم اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ قول مروی ہے کہ جو کوئی غلہ کو چالیس روز روک رکھے اوسکا دل سخت ہو جاتا ہے

اور یہ بھی قائل ہے کہ حضرت علی کریم اللہ وجہ نے ایک غلہ کے روکنے والے کا ساتھ دیا ہے  
 یحییٰ بن کاف نے یا تھا اور غلہ کے نہ روکنے کے ثواب میں یہ حدیث مروی ہے کہ جو شخص باہر  
 غلہ خرید کر لاوے اور اوسے روز کے نرخ سے اوسکو بیچ دے تو گویا اوس نے وہ غلہ  
 خیرات کر دیا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ گویا اوس نے ایک پردہ ازا دیا اور بعضوں  
 اس آیت کی تفسیر میں **وَمَنْ يَرْزُقْ يَتْلُهَا كَذِبًا** میں عذاب الیک فرمایا ہے  
 کہ غلہ کاروکنہ بھی ظلم ہے اور اس آیت کو عید میں داخل ہے۔ اور بعض اکابر سلف  
 سے مروی ہے کہ وہ واسط میں تھے وہاں سے اونھوں نے ایک کشتی گیون کی خرید  
 کو بھیجی اور اپنے وکیل کو لکھ دیا کہ جس روز کشتی بصرہ میں داخل ہو اوسے روز غلہ فروخت کر دینا  
 تو قف دوسرے روز تک مت کرنا اتفاقاً جب کشتی پہنچی تو نرخ ارزان تھا سو اگر وہاں  
 وکیل سے کہا کہ اگر ایک ہفتہ ٹھہر تو تم کو کئی گنا فائدہ ملے گا وہ ایک ہفتہ ٹھہر گیا اور اون کے  
 کہنے کے بموجب کئی گنا نفع ہوا اور اپنے موکل کو یہ خبر لکھ بھیجی مالک غلہ نے اوس کے  
 جواب میں لکھا کہ میان صاحب ہم نے تھوڑے سے نفع پر قناعت کی تھی کہ ہمارا دین  
 بچا رہے تم نے ہمارے کہنے کے خلاف کیا ہکو منظور نہیں کہ نفع کئی گنا ملے اور ہمارا  
 دین میں سے اوسکے عوض کچھ کم ہو جاوے یہ تم نے بٹا تصور کیا اب اوسکا تذکرہ  
 یہ کہ وہ مجھ دیر سے خط پہنچنے کے سب مال کو لیکر بصرہ کے فقیروں پر خیرات کر دیا  
 اس تدبیر سے بلکہ ثواب نہ تو غلہ روکنے کے گناہ سے توبہ جاؤں گا۔ اب جانا چاہیے  
 کہ غلہ روکنے کی جو ممانعت ہے وہ مطلق ہے لیکن اوس میں وقت اور جنس کا لحاظ چاہیے  
 پس جنس کے اعتبار سے ممانعت جنس غذا میں عام ہے خواہ کوئی سے ہو کسی کاروکنہ  
 نچا ہے یا ان جو چیزیں کہ آدمی کی غذا یا غذا پر مددگار نہیں وہ اس ممانعت میں داخل  
 نہیں کہ کھائی جاتی ہوں جیسے دوا بونی زعفران وغیرہ ہیں اور جو چیزیں کہ غذا پر  
 مددگار ہیں مثلاً گوشت اور میوے کے یا ایسی چیزیں کہ بعض اوقات میں غذا کو قائم مقام  
 ہو جاتی ہیں گو ہمیشہ اونکو غذا نہیں کر سکتے تو ان میں عمل تامل اور اختلاف ہے بعض  
 علما ذرا ان اشیاء کو بھی مانع میں شامل رکھا ہے اور کبھی اور شہد اور شہیر اور پیسہ اور بریتون  
 کے تیل یا جو اس طرح کی چیزیں ہوں سب کو روکنے کو حرام فرمایا ہے اور بعض کے  
 نزدیک ان چیزوں کو روکنے میں کچھ قباحہ نہیں۔ اور وقت کے لحاظ سے بھی تو ممانعت

یا تو سب وقتوں میں عام ہے اور وہ حکایت جو بصرفہ میں غلہ پہنچنے کی وقت نفع کے ارزان ہونے کے باب میں مذکور ہوئی اوس سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ممانعت سب وقتوں میں نہ رہے بلکہ خاص اذن وقتوں میں ہو جن میں غلہ کی کمی ہو اور لوگوں کو اوسکی حاجت ہو بیان تاک کہ ترک کر بیچنے میں لوگوں کا ضرر ہو اور جس صورت میں کہ غلہ کی افراط ہو اور لوگوں کی حاجت اوسکی طرف نہو اور اگر کسی خواہش بھی ہو تو تھوڑے دام لگاوین ایسے وقت میں اگر غلہ والا صبر کرے اور تھوڑا امیدوار نہو تو اس میں کسی کا ضرر نہیں۔ اور ایام قحط میں شہداء اور گھمے وغیرہ کو رکھ چھوڑنے سے ضرر ہوتا ہے تو چاہیے کہ اونکار کہ چھوڑنا حرام ہو اور مدارحمت کی ہوئے اور نہ ہونیکا ضرر پر کیا جاوے کہ طعام کی خصوصیت سے بھی سمجھا جاتا ہے اور جس صورت میں کہ ضرر ہو اوس صورت میں بھی غلہ کا روک کھنا خالی کر بہت سے نہیں ایسے کہ اگرچہ غلہ والا متوقع ضرر کا نہیں مگر اوسکے آغاز کا متوقع بہر صورت ہے یعنی بھاؤ کا گراں ہونا اوسکو منظر نظر رہتا ہے اور جیسے خود ضرر سانی ممنوع ہے اور اسی طرح جو چیز اوسکی تمہید اور آغاز پڑے وہ بھی ممنوع ہے مگر اسکی برائی خود اوس کی نسبت کر کم ہے اور ضرر سانی کا منتظر رہنا خود ضرر سانی کی نسبت کر کم ہے غرض کہ جس درجہ کی ضرر سانی ہوگی اوسے کے موافق کہ بہت اور حرمت کو درجات متفاوت ہونگے۔ حاصل یہ کہ غذا کی تجارت میں مستحب نہیں ایسے کہ تجارت میں فائدہ مطلوب ہو اور غذائیں تو اہم انسانی کے لیے اصل ہیں اور چونکہ فائدہ اصل پر مزید ہوتا ہے تو چاہیے کہ ایسی ہی چیزوں میں طلب کیا جاوے جو غلہ کی اصل ضرورت میں داخل نہوں اور خلق کو اونکی حاجت نہو۔ اور اسی وجہ سے کسی تابعی نے ایک شخص کو وصیت کی کہ اپنے لڑکے کو دو بیع میں مت سونپنا اور نہ دو پیشینہ بیعوں میں سے اول بیع غلہ کی ہے دوم کفن کی بیع کیونکہ غلہ کا بیچنے والا اگر انی چاہا کرتا اور کفن کا بیع لوگوں کا مرنا چاہتا ہے اور دو پیشینہ میں کہ اول قضائی کا اوس سے دل سخت ہو جاتا ہے دوم زر گرمی کہ وہ دنیا کو سونے اور چاندی سے زینت دیتا ہے۔ دوسری نوع ضرر عام کے نقد میں کھوئے روپیوں کا رواج دینا ہے اور یہ ظلم ہے کیونکہ اوس سے اہل معاملہ کو ضرر ہوگا بشرطیکہ نہ واقف ہو اور اگر واقف ہوگا تو وہ دوسرے کو اوسکو رائج کرے اسی طرح جس کے ہاتھ وہ پڑتا جاوے گا وہ دوسرے کو دیتا جاوے گا اور

اور اسکا ضرر اور فساد برابر بھیتا جاوے گا اور سب کا وبال اور گناہ اول شخص ہی ہوگا کہ اوسکی  
 یہ طریقہ نکالا آخرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَهِيَ كَبِيرَةٌ** **مَنْ سَنَّ سُنَّةً**  
**مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَهِيَ كَبِيرَةٌ** اور موت کی بعد منقطع ہوئی اور کھوئے روپ  
 اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ ایک کھوئے روپ کا رائج کرنا سنو روپیوں کی چوری و زیادہ  
 سخت جو اسلئے کہ چوری ایک نافرمانی ہے کہ ہو گئی اور موت کی بعد منقطع ہوئی اور کھوئے روپ  
 کا رائج کرنا ایک عت ہی جو رائج کنندہ دین میں ظاہر کرتا ہے اور ایک جبراً طریق ہے جسکو  
 بن والوں کے واسطے ہائے جاتا ہے تو اسکا گناہ موت کی بعد صید ہا سال تک رہ سکتا ہے  
 جب تک کہ وہ روپیہ چلتا رہے گا اور اس کے باعث جو کچھ خرابی اور نقصان لوگوں کے مال  
 میں ہوگا اس سب کا وبال اوسکی گردن پر رہے گا۔ اور خوش حال وہ شخص ہے کہ اوسکی  
 مرزیا اوسکے گناہ بھی مر جاوے اور نہایت خرابی اوسکی ہے جو خود مر جاوے اور اوسکے گناہ  
 سو برس یا دو سو برس بانی رہیں اور اوسکے سبب سے قبر میں اوپر عذاب ہوتا رہے  
 اور جب تک اوسکا انقطاع ہو تب تک کی باز پرس اوس سے رہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
**فَلَنُكَفِّرَنَّ عَنْ مَا قَدْ نَسُوا** **وَلَنُؤْتِيَهُمْ أَجْرَهُم بِمَا عَمِلُوا** یعنی ہم اوسکے وہ اعمال جو چھوڑ جا دیں گے  
 لیکن اگرچہ وہ لکھیں گے کہ وہ اپنی زندگی میں کر گئے اور اسی طرح پر یہ ارشاد ہے  
**يُنَبِّئُكَ الْإِنْسَانُ بِمَا قَدْ تَعَمَّدَتْ وَأَخْلَسَ** کہ با آخرت وہی آثار اعمال مراد ہیں جو بڑے  
 طریقہ کی جڑ باندھ گیا ہے اور دوسرے اوسکو کرتے ہیں۔ اب جانا چاہیے کہ کھوئے روپ  
 کے متعلق پانچ باتیں ہیں اول یہ کہ جب ایسا روپیہ تاجر و بندار کے پاس آوے تو چاہے  
 کہ اوسکو کنوین میں ڈال دے کہ پھر کسی کے ہاتھ نہ لگے اور اس بات سے نہایت احتراز  
 کرے کہ اوسکو دوسرے معاملہ میں رائج کرے۔ اور اگر اوسکو توڑ ڈالے اس طرح کہ اوس سے  
 پھر معاملہ نہ ہو سکے تو یہ بھی جائز ہے۔ دوسرے یہ کہ تاجر کو نقد کا پرکھنا سیکھ لینا چاہیے  
 اس عرض سے کہ اپنے روپیوں کو اچھا کھرا دیکھ لیا کریگا بلکہ اس نیت سے کہ کسی مسلمان  
 کو کھوٹا روپیہ اوسکے ہاتھ سے نادانستگی میں نہ دیا جاوے اور اوس کے باعث سے گناہ ہمار  
 ٹھہرے تو اگر اس علم کے سیکھنے میں قصور کریگا تو خطا وار ٹھہریگا کیونکہ جس عمل کے لیے  
 یہ علم ہے جس سے مسلمانوں کی خیر خواہی پوری ہوتی ہے تو اس عمل میں اوس علم کا  
 ناکھنا واجب ہے اور اسی میں ہی بات کو لیے اکابر سلف نقد کی علامتیں سیکھ لیا کرتے تھے

کہ روایت میں خلل نہ ہو دنیا کا اونکو کچھ لحاظ نہ تھا۔ تیسرے یہ کہ اگر اہل معاملہ کو پیسہ و پکاؤ  
اوس کا کہ پکا کہ یہ کھوٹا ہے تب بھی دائرہ گناہ سے باہر نہ ہوگا کیونکہ دوسرا شخص جو اوسکو  
لیتا ہے وہ اسی لیے لیتا ہے کہ کسی اور کو بھجری میں دید و لگا اگر یہ نیت نہوتی تو وہ اوسکو  
ہرگز نہ لیتا یا ان اطلاع کرنے سے اتنا فائدہ ہوگا کہ جو ضرر خاص اہل معاملہ کو ہوتا  
اوسکے گناہ سے البتہ بچ جاویگا۔ چوتھے یہ کہ اگر کھوٹے روپیہ کو اس نیت سے لینگا کہ  
اس حدیث شریف کے کار بند ہو **لَا يَبِيعُ سَهْلُ الْبَيْعِ سَهْلُ الشَّيْءِ سَهْلُ الْقَضَاءِ**  
**سَهْلُ الْكَلَامِ قَتِيلٌ** تو وہ اس حدیث کی برکت و عافیت میں داخل ہوگا بشرطیکہ کھوٹا روپیہ  
لینے سے ارادہ مصمم ہو کہ اوسکو کنوینین میں ڈال دوں گا اور اگر یہ ارادہ رکھتا ہوگا کہ اس کو  
کسی اور جگہ چلا دوں گا تو یہ ایک بُرائی ہے کہ شیطان نے نیکی کی جگہ میں اوسپر سوچا وہی  
اس صورت میں اون لوگوں میں داخل نہ ہوگا جو دام لینے میں سہل گیری کرتے ہیں۔ پانچویں  
یہ کہ کھوٹے روپیہ سے ہماری غرض وہ روپیہ ہے جس میں بالکل چاندی نہ ہو صرف شائع کا  
یا شرفی ہو تو اس میں سونا نام کو نہ بھجریں گے۔ اور جس روپیہ میں چاندی اور دوسری  
چیز ملی ہوئی ہو اور شہر میں وہ مروج ہو تو اس سے معاملہ کرنے میں علما کا اختلاف ہے  
ہماری رائے یہی ہے کہ اگر شہر میں اوسکا رواج ہے تو اس سے معاملہ کرنا جائز ہے  
خواہ اوسکی چاندی کی مقدار معلوم ہو یا نہ ہو اور اگر شہر میں وہ سکہ نہیں چلتا تو اس صورت میں اوس سے  
معاملہ بھی درست ہوگا کہ اوس میں کی چاندی کی مقدار معلوم ہو پس اگر دامون میں کوئی  
روپیہ ایسا ہو کہ شہر کے رائج روپیہ سے اوس میں چاندی کم ہو تو تاجر کو چاہیے کہ جسکو وہ  
روپیہ دے اوسکو اوسکے نقصان کی اطلاع کر دے اور معاملہ ایسے لوگوں سے کرے  
جنکو جان لے کہ یہ اس روپیہ کو برابر میں نہ چلاؤں گے اور دھوکا دوسروں کو نہ دیں گے اور اگر  
یہ معلوم ہو جاوے کہ یہ شخص اسکو برابر میں چلا دیگا تو اوسکو وہ روپیہ حوالہ کرنا خود بانی  
فساد ہوتا ہے اوسکی مثال ایسی ہوگی جیسے انگور ایسے شخص کے ہاتھ میں ہے جسکو جانتا ہو کہ  
وہ انکی شراب بنا دیگا کہ بیع ممنوع ہے اور بُرائی میں مدد کرنا اور اوسکا شریک ہونا ہے۔  
اور ان جیسے امور کا تجارت میں خیال رکھنا نفل عبادت کی مؤہبت سے زیادہ ہے اور  
اسی جہت سے بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ سچا تاجر خدا سے تعالیٰ کے نزدیک عابد سے  
افضل ہے اور اکابر سلف معاملات میں ایسی باتوں سے بہت احتیاط کرتے تھے چنانچہ

چنانچہ کسی مازی کا حال سننا ہو کہ اوسنے اپنا قصہ بیان کیا کہ میں نے ایک نثار جہاد میں اپنے گھوڑے کو ایک کافر پر ڈٹایا کہ اوسکو قتل کروں مگر گھوڑے نے قصور کیا میں لوٹ آیا پھر وہ کافر میرے قریب آگیا میں نے دوبارہ حملہ کیا اوس دفعہ بھی گھوڑے نے کوتاہی کی میں نے تیسری بار حملہ کیا اوس دفعہ بھی گھوڑا ہل گیا اور کمین کا کمین گیا حالانکہ کبھی ایسا نہ ہوا تھا میں معرکہ سے واپس آیا اور مجھ کو نہایت رنج تھا کہ ایک تو کافر ہاتھ سے نکل گیا دوسرے گھوڑے میں جو عادت کبھی نہ دیکھی تھی وہ ظاہر ہوئی غرض کہ اپنا سامنہ لینے شہید ہوا اور اپنا سر خمیہ کی لکڑی پر رکھ کے گھوڑے کو کھڑا چھوڑ لیٹ گیا خوب میں کیا دیکھتا ہوں کہ گھوڑا مجھے کہتا ہے کہ میان صاحب خدا کو یاد کرو تم نے تین بار بہ جایا کہ کافر کو مجھ پر سوار ہو کر مارو حالانکہ کل جو تم نے میرا چارہ لیا تھا اوس میں ایک درم کھوٹا دبا تھا تو ایسا کبھی نہ ہوگا کہ تم مجھ کو ایسی خوراک کھلا کر پھر مجھے اطاعت چاہو اسکی بعد میں جاگا اور بہت خوف کھایا اور گھاس والے کے پاس جا کر اوس درم کو بدلا۔ پس یہ دو مثالیں ضرر عام کی لکھدی گئیں ان پر اور دن کو قیاس کر لینا چاہیے دوسری قسم ظلم کی وہ ہے جس کا ضرر خاص اہل معاملہ کو ہو تو غرضی باتوں سے کہ اہل معاملہ کا نقصان ہوتا ہو وہ ظلم میں داخل ہیں عدل اسکا نام ہے کہ اپنے بھائی مسلمان کو ضرر نہ پہنچا دے اور اس باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ دوسرے کے لیے وہی بات چاہو جو اپنے لیے چاہتا ہو اور اسی کے قریب یہ نسل فارسی کی ہے۔ ہر حد بخود نہ پسندی بردیکرے پسند۔ تو جو بات ایسی ہو کہ اگر اپنے ساتھ کوئی کرے تو بُری معلوم ہو اور دل پر ناگوار گذرے مناسب ہے کہ وہ بات خود بھی دوسروں کے ساتھ نہ کرے بلکہ چون چاہیے کہ اوسکے نزدیک اپنا دھپیا وغیرہ کارویہ مساوی ہو۔ بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے بھائی کے ہاتھ ایک چیز ایک روپیہ کو بیچے اور اگر اوسکے ہاتھ کوئی وہ شے بیچتا تو اپنے آپ چودہ آنہ سے زائد نہ لگاتا تو وہ شخص اوس خیر خواہی کا تارک ہوگا جسکا حکم معاملہ میں بجا لانے کا ہے اور ہر چہ بخود نہ پسندی بردیکرے پسند پر کاربند نہ ہوگا یہ بیان اس امر کا مجمل ہوا اور اسکی تفصیل چار باتوں میں منحصر ہے اول یہ کہ جو بات شاع میں نہ ودا و سکی صفت میں بیان نہ کرے دوسرے یہ کہ چیز میں جو عیب اور پوشیدہ صفات ہوں۔ اوکو مطلق نہ چھپا دے تیسرے یہ کہ چیز کی مقدار اور وزن میں کچھ پوشیدہ نہ کرے چوتھے یہ کہ

اوس کے نرخ کو پوشیدہ نہ رکھے ایسی طرح کہ اگر طرف ثانی نرخ کو معلوم کرے تو چھڑاوس چیز کو خرید کرے اب ہر ایک کو مفصل سنو۔ اول بات یعنی چیز کی زیادہ تعریف نہ کرنی اس لیے چاہیے کہ بیع کی تعریف کرنی دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ باتیں اوس میں بیان کرتا ہے جو واقع میں اوس کے اندر نہیں تو اس صورت میں صریح جھوٹ ہوا اور اگر مشتری اس کی بات کو مان لے گا تو جھوٹ کو سنو ظلم اور غابازی بھی بائع کی گردن پر ہوگی اور اگر مشتری نہ مانے گا تو جھوٹ اور بے مروتی پھر بھی بائع کے ذمہ رہے گی اور دوسری صورت یہ ہے کہ خرید میں ایسی باتیں بتا دے جو اوس میں موجود ہوں۔ اس صورت میں اس کا کلام لغو اور بیفائدہ ہے اور اوس کے سب کلموں کا حساب دینا ہے کہ فلاں کلمہ یوں کہا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 مَا يَكْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ مان اگر خرید میں ایسی باتیں بیان کرے جو اوس کے اندر نہیں اور بدون ذکر کیے ہوئے مشتری کو اوپر واقفیت نہ ہو مثلاً نوڈم غلاموں اور جانوروں کے پوشیدہ اوصاف بیان کرے تو مضائقہ نہیں بشرطیکہ جس قدر موجود ہوں اونکو بے کم و کاست بدون مبالغہ اور طوالت کرے اور اس بیان کرنے میں یہ نیت ہونی چاہیے کہ بھائی مسلمان ان امور سے واقف ہو کر اوس کی رغبت کرے اور اس سبب اوس کا کام نکلے مگر ان امور کے بیان کرنے میں قسم قطعاً نکھا دے اس لیے کہ اگر جھوٹ پر قسم کھاویں گاتب میں غم و غم و غم کا ترکیب ہوگا جو ایسا بڑا گناہ ہے کہ شہر کے شہر چوٹ کر دیتا ہے اور اگر سچ پر قسم کھاویں گاتو اللہ تعالیٰ کو اپنی قسم کا نشانہ بناویں گے اور یہ کمال گستاخی ہے کیونکہ دنیا کی مینے کا اتنا رتبہ کہاں کہ بلا ضرورت خداے تعالیٰ کے نام سے اس کی ترویج کا قصد کیا جاوے۔ اور حدیث میں ہے کہ خرابی ہے سوداگر کی ان کلمات سے بکرا واللہ فلا واللہ اور خرابی ہے کاریگر کی کل اور ریسوں کے وعدہ کرنا ہے اور ایک حدیث میں یوں وارد ہے  
 الْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ مُنْفَقَةٌ لِلْسَّلَاحِ مُحِقَّةٌ لِلْكَسْبِ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تَلْذِثُ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُسْتَكْبِرٌ وَمَنَّا نَ بَعْطِيَّتِهِ وَمُتَّقٍ سَلْعَتِهِ وَمِيمِنُهُ تو جس صورت میں کہ چیز کی تعریف کرنی باوجود راست ہونے کے اس لحاظ سے کہ وہ کہ وہ ایک کلمہ لغو ہے روزی اوس سے زیادہ نہیں ہوتی تو قسم کے باب میں شدت کا ہونا اس سے صاف ظاہر ہے۔ یونس بن عبید جو حریر بچا کرتے تھے اونسے کسی نے

حریر مول لینے کے لیے ہانگا اور کئے غلام نے حریر کے طاقون کی کٹھری نکالی آپ نے  
 اوسکو پھیلا یا اور دیکھ کر کہا کہ الہی ہمارے حبیب کریم مکر غلام سے کہا کہ اوسکو اپنی جگہ پر  
 رکھ دے اور خریدار کے ہاتھ اوس میں سے کچھ نہ بچا اس خوب سے کہ وہ دعا جزا بن کر لے گئی تھی  
 کہیں کنایتہ اپنی خیر کی تعریف میں متصور نہ تو یہ لوگ ایسے ہیں کہ انھوں نے دنیا میں  
 تجارت کی اور معاملات میں اپنے دین کو ملت نہیں کیا بلکہ جان لیا کہ آخرت کا نفع  
 طلب کرنا نسبت دنیاوی نفع کے بہتر ہے۔ دوم امر میں چاہیے کہ بیع کے تمام عیب  
 خواہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ سب ظاہر کرے اور ان میں سے کچھ نہ چھپا دے کہ یہ مرد وہی ہے  
 اگر کوئی عیب چھپا دیگا تو ظالم اور دانا باز ہوگا اور دانا باز ہونا حرام ہے اور بیعت بعضی  
 مسلمانوں کی خیر خواہی جو ضروری ہے اوسکا تارک ہی ہوگا اور جس صورت میں کپڑے کا  
 اچھا رخ ظاہر کرے اور دوسرے کو چھپا ہوا رکھے تو دانا باز ہوگا اسی طرح اگر بیع کو اتھکیر  
 مسلمانوں میں مستری کے سامنے کر لیا یا موزے اور حوت وغیرہ کے جوڑے میں سے اچھی  
 جوانی دکھلا دیگا تو دغا بازی ثابت ہوگی اور دانا و فریب کی حرمت پر یہ حدیث دلالت  
 کرتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص پر گزرے جو غلام بیچ رہا تھا آپ کو وہ غلام  
 چھپا معلوم ہوا دست مبارک اوسکے اندر ڈالا تو ترمی معلوم ہوئی ارشاد فرمایا کہ یہ کیا ہے  
 و سنے عرض کیا کہ اسکو مینہ پونچ گیا ہے آپ نے فرمایا کہ پھر تو نے بھیجے غلام کو اوپر  
 بون نہیں کر دیا تاکہ لوگ دیکھتے جو ہکو دغا دے وہ ہنس نہ میں۔ اسی کے کہہنے سے  
 مسلمانوں کی خیر خواہی کا واجب ہونا اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے جب جریر رض سے بیعت اسلام لی تو وہ چلنے کے پپ اوٹھے آپ نے اؤٹکا کپڑا  
 کھینچ لیا اور ہر مسلمان کی خیر خواہی اور نیر شرط کر دی پس جریر رض کا دستور تھا کہ جب اسکا  
 بیچنے کھڑے ہوتے تو اوسکے عیب مشتری کو خوب دکھلا دیتے اور کہتے کہ اب تمکو اختیار ہے  
 چاہو لو چاہو نہ لو لوگوں نے اوس سے کہا کہ تم اگر ایسا کرو گے تو تمہاری بیع کوئی نہ پوری  
 ہوگی اور انھوں نے فرمایا کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر ہاتھ کیا  
 کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کریں گے۔ یعنی اگر اس طرح بیع نہ کریں تو خلاف عہد ہوگا اور واثق  
 بن الاسف رض کھڑے تھے اور ایک آدمی اپنی اوٹنی بیچ رہا تھا مشتری نے اوسکے دام  
 تین سو درم بائع کو دیے واثق رض کا خیال اور طرف تھا کہ مشتری اوٹنی لیکر چلا گیا

جب انھوں نے دیکھا کہ وہ چلا گیا اس کے پیچھے دوڑے اور پکار کر پوچھنے لگے کہ تو نے یہ اوٹنی گوشت کو لیے لی ہے یا سواری کے لیے اسے کہا کہ سواری کے لیے خریدی ہو آپ نے فرمایا کہ اسکے پانوں میں میں نے ایک شگاف دیکھا ہے اس سے برابر منتر لیں نہو سکنگی وہ واپس آیا اور اوٹنی کو بائع کے حوالہ کیا بائع نے اس کے دام سو درم کم کر دیے اور واثمہ رض سے کہا کہ خاتمہ پر رحم کرے تم نے میرا معاملہ بگاڑا آپ نے فرمایا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد کر چکے ہیں کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کریں گے اور فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے لَا يَحِلُّ لَكَ يَبْنَؤُ الْاَنْ يَبْنَؤُ مَا فِيْهِ فَالْاَحِلُّ لِمَنْ يَّعْلَمُ ذَلِكَ اِلَّا تَكْتِيْفُهُ - غرض کہ اکابر سلف نے خیر خواہی سے ہی مضمون سمجھا تھا کہ اپنے بھائی مسلمان کے لیے وہی بات پسند کرے جو اپنے لیے چاہے اور مسلمان کی خیر خواہی کو اپنے اعتقاد میں یہ نہیں جانتے تھے کہ بزوائد اور فضائل میں سے ہی بلکہ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ یہ مضمون اسلام کی شرطوں میں سے ہے اور بعیت کو اندر داخل ہے اور یہ بات اکثر خلق پر مشوار ہے اس لیے اچھے محتاط لوگ ان کھچڑوں میں نہیں پڑتے اور گوشہ گزینی اختیار کر کے عبادت محض کرتے ہیں کیونکہ لوگوں میں مل جل کر اللہ تعالیٰ کے حقوق کی بجا آوری ایک ایسا سخت اجتہاد و جسکو ہجر صدیقوں کے اور کوئی نہیں کر سکتا۔ اور آدمی پر یہ امر بدولت و دوجہزول کے اعتقاد کیے آسان نہیں ہو سکتا اول یہ سمجھنا کہ عیبوں کو چھپا کر بیع کو بیچ دینے سے کچھ روزی نہ بڑھیں بلکہ روزی کی برکت جاتی رہے اور یہ متفرق پاپ جمع ہو کر ایک روز یکا یک سب سرمایے ڈوبیگا۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ کسی شخص کے یہاں ایک گائے تھی وہ اس کے دو وہ میں پانی ملا کر بیچ ڈالتا تھا ایک دفعہ ایک سیل آئی اور وہ گائے ڈوب گئی اس کے کسی لڑکے نے کہا کہ وہی متفرق پانی جو ہم نے دو وہ میں ملائے تھے دفعہ جمع ہو گئے اور گائے کو بہا لی گئے۔ اور کیسے نہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اِذَا صَدَقَ وَلِصْحَابُؤَدْلِكَ لَهَا فِيْ بَيْعِهَا وَاِذَا كَتَمَهَا كَذَبًا نَزَعَتْ بَنَاتُهَا بَيْعِهَا اور ایک حدیث میں ہے يَدُ اللّٰهِ عَلَى الشَّرِّ لَكِيْنٍ مَا لَمْ يَخْوَ وَاِذَا تَخَاوُ نَارُ صَاحِبِ يَدِهِ عَنْهُمْ - غرض کہ مال خیانت سے بڑھتا نہیں جیسے خیرات سے کم نہیں ہوتا اور جو شخص کہ زیادتی اور کمی کو بجز تولنے کے دوسری طرح

میں جاتا وہ اس بات کا اور نگرانی لیکن جسکو معلوم ہے کہ کبھی ایک روپیہ میں دو گت ہوتی ہے کہ آدمی کے دین و دنیا کی سعادت کا سبب ہو جاتا ہے۔ اور کبھی اللہ تعالیٰ ہزاروں میں سے اس طرح برکت اڑا دیتا ہے کہ وہ مالک کی تباہی کے باعث ہو تو ہزاروں میں سے ایک تک کہ تمنا کرنے لگتا ہے کہ کاش یہ ہزاروں میرے پاس نہ ہوتے اور حضرت اوقات میں ان باتوں کو اپنے مناسب جانتا ہے تو وہ شخص ہمارے قول کے معنی سمجھتا ہے کہ واقع میں خیانت و مال بڑھتا نہیں اور صدقہ دینے سے کم نہیں ہوتا۔ دوسری بات جسکا سمجھنا ضرور ہے اس امر کے لیے کہ مضمون حیر خواہی آدمی میں کامل اور مہل ہو جاوے یہ ہے کہ جان کے کہ آخرت کا نفع اور دہان کی توانگری دنیا کا نفع سے بہتر ہے اور مال کے فوائد سے کہ پورا ہو جانے سے ہو چکے ہیں اور بدون کے حقوق اور مال کا وبال گردن پر نہا ہے اس صورت میں مائل آدمی کیسے پسند کریگا کہ جو چیز ادنیٰ ہے اور سکولو دے اور اعلیٰ چیز کو عوض میں دے اور دین کی سلامتی ظاہر ہے کہ سب چیزوں سے اعلیٰ اور بہتر ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ کلمہ اسلام لا الہ الا اللہ ہمیتہ خلق پر سے اللہ تعالیٰ کا غضب و کرتار ہوتا ہے جب تک کہ لوگ دنیا کے معاملہ کو آخرت پر ترجیح نہ دیں۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ جب تک یہ پروا نہ کریں کہ دین کی سلامتی کے مقابل انکی دنیا میں سے کیا جاتا رہا اور جب ایسا کرتے ہیں اور پھر لا الہ الا اللہ کہتے ہیں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم جھوٹے ہو یہ قول تم اتنا دوسرے نہیں کہتے ہو۔ اور اباب اور عائشہ میں ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ اٹھاں سے کہنے وہ جنت میں داخل ہو گا کسی نے عرض کیا کہ اسکا اخلاص کیا ہے فرمایا کہ اخلاص یہ ہے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے حرام فرمائی ہے اس سے اسکو بچاوے اور فرمایا انہی القرآن میں استحلّ محاکماتہا اور جو شخص یہ جان لیگا کہ یہ باتیں اس کے ایمان میں خلل ہیں اور تجارت و خرومی کار اس المال اپنے لیے ہاتھ ایمان ہو تو وہ تنہا اپنی عمر جانید کا سرمایہ ایسے نفع کے سبب ہو کہ کھو گیا جس سے انتفاع صرف پسند۔ و نہ ہو۔ اور بعض تابعین فرماتے ہیں کہ اگر میں مسجد جامع میں جاؤں اور دو نمازیوں سے بھری ہوا اور مجھ کو کوئی پوچھے کہ ان سب میں بہتر کون ہے تو یہی کہوں کہ جو سب سے زیادہ مسلمانوں کا خیر خواہ ہو وہ سب سے اچھا ہے پھر اگر کوئی کہے کہ

یہ شخص سب سے زیادہ خیر خواہ ہے تو کمندون کہ یہی سب میں اچھا ہو اور اگر کوئی یوں پوچھے کہ غیر  
 بدتر کون ہے تو کمندون کہ جو سب سے زیادہ لوگوں سے دغا کرتا ہو اور جب کوئی بتا دے  
 کہ یہ شخص زیادہ دغا باز ہے تو کمندون کہ یہی سب میں بُرا ہے۔ اور دغا کرنے کی سب معاملات میں  
 خواہ بیع ہو یا کارگیری حرام ہے تو کارگیر کو بھی بچا ہیے کہ اپنے کام میں سستی کرے اس طرح  
 کہ اگر خود وہی کام دوسرے کا ریگر سے لے اور وہ ویسا ہی کرے جیسا اسے کیا تو پیشہ بدر  
 بلکہ چاہیے کہ اپنا کام خوبی اور پایداری سے کر دے اور اگر اوس میں کوئی برائی ہو تو اوس کو  
 بیان کر دے اس طرح کرنے سے مواخذہ سے بچا رہیگا۔ ایک شخص موچی نے ابن سالم سے  
 پوچھا کہ اگر میں جو میون کی بدنی کروں تو مجھ کو کیا کرنا چاہیے۔ فرمایا کہ دونوں رخ برابر بنانا  
 اور وہ ہنسی پوائی کو بائین سے اچھی مت کرنا اور بھرت کی چیز ایسی ڈالنا کہ پوری ہو کر ٹپے  
 نہوں اور سیون پاس پاس کرنا اور ایک پوائی کو دوسری پرست رکھنا۔ اور اسی قسم کا  
 سوال حضرت امام احمد بن حنبل سے کسی نے کیا تھا کہ کپڑے میں رفوا ایسا ہے جو معلوم  
 نہیں ہوتا اوسکی بیع کیسی ہے فرمایا کہ بائع کو اوسکا چھپانا درست نہیں ہاں اگر رفو ساز  
 یہ جانے کہ دوسرا شخص رفو دیکھنے کو مانگتا ہے اور خرید کرنا نہیں چاہتا تو اوسکو درست ہے  
 کہ رفو کا اظہار نہ کرے۔ اب اگر یہ کہو کہ جب انسان پر بیع کے عیوب کا ذکر کرنا واجب ہو  
 تو کبھی معاملہ نہ بنے گا تو اسکا جواب یہ ہے کہ معاملہ بننے کی صورت یہ ہے کہ تاجر آدمی ایسی ہی  
 چیز خریدے جو عیب دار نہ ہو اور اگر وہ فروخت نہ کرے تو اپنے لیے رکھ سکے پھر فروخت کر  
 وقت تھوڑے سے نفع پر اکتفا کرے تو اللہ تعالیٰ اوسکے مال میں برکت بھی کریگا اور  
 دھوکا دینے کی ضرورت بھی نہ پڑے گی وقت تو یہی ہے کہ لوگ تھوڑے نفع پر قناعت  
 نہیں کرتے اور بہت بدون دغا کے مانا نہیں پس جو شخص تجارت کا ڈھنگ موقوف نہ کرنا  
 ڈالے گا وہ عیب دار چیز کیون خریدیگا کہ اوسکے بیان کرنے کی ضرورت ہو اور اگر اتفاق ہو  
 کوئی اس قسم کی چیز آجائے تو اوسکے عیب کو ذکر کر دینا چاہیے اور اوسکا جو دام اونٹھے  
 اوس پر قناعت کرنی چاہیے۔ ابن سیرین رح نے ایک بکری فروخت کی اور مشتری سو کہا  
 کہ اس میں ایک عیب ہے اوسکو بھی سن لو وہ یہ ہے کہ چارہ کو پانوں سے پلٹ دیتی ہے  
 اور حسن بن صالح نے ایک لونڈی بیچی اور مشتری سے فرمایا کہ ایک بار اسکی ناک سے  
 ہمارے یہاں خون آیا تھا۔ پس اکابر سلف کی عادت معاملات میں یہ تھی کہ اولیٰ بات

ذکر کر دیتے تھے اب جس شخص سے یا بندی ان باتوں کی نمونہ کے اوسکو چاہیے کہ معاملہ کرنا  
 چھوڑ دے ورنہ عذاب اخروی اپنے اوپر ٹھکان لے۔ سووم یہ کہ مقدر کو نہ چھپا دے  
 یہ امر ترازو کی برابری اور تولنے اور ناپنے میں احتیاط کرنے سے ہوتا ہے تو چاہیے کہ  
 جس طرح خود دوسروں سے لے اویسی طرح دوسروں کو دے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے  
 وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّعِينَ الَّذِينَ اَكْتَالُوا عَلَی النَّاسِ هَسْتَقُفُونَ وَاِذَا كَالُوْهُمْ  
 اَفْزَسُوْهُمْ خِيْرًا اور اس سے نجات کی صورت یہی ہے کہ دوسروں کو جھکتا دیوے  
 اور آپ اڑتا ہوا لیوے کیونکہ ٹھیک برابری بہت کم ہو سکتی ہے اسلئے زیادتی اور کمی میں  
 بچاؤ کی صورت نکل آتی ہے علاوہ ازیں پورا حق لینے میں یہ احتمال بھی رہتا ہے کہ شاید  
 طرف ثانی کا زیادہ نہ آجاوے یا اوسکو کمتر ہو پھر اسلئے تدبیر مذکورہ سے یہ احتمال بھی  
 نہیں رہتا۔ بعض اکابر فرمایا کرتے کہ میں ابک رتی کے عوض میں اللہ تعالیٰ سے دین  
 یعنی خرابی کیون خرید کروں اسلئے جب اپنا حق لیتے تو اویسی رتی کم لیتے اور دین کی قیمت  
 ایک رتی زیادہ دیتے اور فرمایا کرتے کہ خرابی ہے اوس شخص کو جو ایک رتی کے عوض  
 جنت بیچ ڈالے جسکا مرض آسمانوں اور زمین کے برابر ہے اور نہایت خسارہ اوس  
 آدمی کو ہے جو طوبی بیچ کر دین مول لے اور ان سی چیزوں سے بچنے کے لیے جو  
 سلف و نہایت تاکید کی اوسکی وجہ یہی ہے کہ یہ چیزیں بندوں کے حقوق ہیں جسے  
 تو نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ کس کس کا حق رہ گیا کہ وہ کبھی ہو جاوین اور انکو  
 اوسکے حق دیے جاوین اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کوئی چیز مول لی  
 تو دام تولنے والا سو فرمایا کہ زن و احج یعنی دام کو وزن کر اور جھکتے تول۔ اور فضیل رح  
 اپنے بیٹے کو دیکھا کہ ایک اشرفی کو دھور جو میں منظور یہ تھا کہ اوسکو بھنا دین پس اوپر جو  
 میل چل لگا تھا اوسکو صاف کیا تا کہ میل کے سبب اوسکا وزن زیادہ نہ ہو فرمایا کہ بیٹا  
 تمھارا یہ کام دو جوں اور بیس عمروں سے بڑھ کر ہے۔ اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ جگر  
 تاجر اور بائع سے بڑا تعجب ہے کہ انکی نجات کیسے ہوگی دن کو تولتے اور قسم کھاتے ہیں  
 اور رات کو سو رہتے ہیں۔ اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے فرزند ارجمند سے  
 فرمایا کہ اے نخت جگر جیسے سانپ دو پتھروں کے بیچ میں گھس جاتا ہے ویسے ہی خطا  
 دو معاملہ کر نیوالوں میں گھس جاتی ہے۔ اور کسی نیا نخت و ایک محنت پر نماز پڑھی

اوں سے کسی نے کہا کہ یہ تو بدکار تھا و چپ ہو رہے دو بارہ پھر وہی کہا تو انھوں نے فرمایا کہ شاید تمہاری یہ غرض ہے کہ اسکے پاس دو ترازو یا دو بات تھے کہ ایک سے لیتا تھا اور دوسرے سے دیتا تھا اس جواب میں انھوں نے یہ اشارہ کیا کہ اوس کی بدکاری صرف حق اللہ تھی اور داؤد شدین فریب کرنا حق العباد کی کوتاہی ہے اسکا معاف ہونا البتہ ووراز قیاس ہے حال یہ کہ میزان کا معاملہ بہت شدید ہے اوس سے نجات کی صورت ایک یا ادھی رتی سے ہو سکتی ہے حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی شخص اپنے مال میں سے ایک درہم یا ایک درہم سے زیادہ دین کے لئے خرچ کرے تو اس کا اجر ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو دس سال تک عافیت عطا فرمائے۔

یعنی زبانہ ترازو کو درست رکھو کہ کمی بیشی اوسکی ذرا سے ادھر اوپر ہونے سے ہو جاتی ہے بالکل جو شخص کہ اپنا حق غیر سے وصول کرتا ہے کہ ایک کلمہ ہی کیون نہو اور دوسرے کا حق اویں طرح نہیں ادا کرتا جیسے اپنا وصول کیا تو وہ ان آیات کے مضمون میں داخل ہے وَلَیْلٌ لِّلْمُطَفِّفِیْنَ الَّذِیْنَ اِذَا اُكْتُلُوا عَمِلُوا النَّاسَ یَسْتَوْفُونَ وَ اِذَا اُكُلُوا هُمُ اَقْرَبُ نَزْنٍ هُمْ یُخْسِرُونَ اے کیونکہ یہ غیر آیتوں میں کیلی جیسے وزن میں نابرابری کو حرام فرمایا ہے مگر غرض اوس سے یہی ہے کہ عدل و انصاف کا چھوڑنا حرام ہے اور ترک عدل ہر ایک کام میں ہو سکتا ہے اور میزان عدل ہر بالغ عاقل کے افعال و اقوال میں اوڑل کے و سوسون میں جاری ہے پس اگر کوئی شخص اپنے اقوال خواہ افعال وغیرہ میں عدل سے میل کر گیا اوسکی لیے وہی ضرر ہو گا اور یہ عدل اگر وشوار بلکہ محال نہوتا تو اللہ تعالیٰ یوں کیون فرماتا وَاَنْ تَصْنَعُوا لَآءِیَارَہُ مَا کَانَ بِعَلٰیہُ سَوَآءٌ لِّمَنْ قَضٰیہُ اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بندہ اس میل سے خالی نہیں کسی میں استقامت بخشی پائی نہیں جاتی مگر چونکہ میل کو درجن بہت فرق ہوتا ہے اسلیے بندوں کا درجہ میں ٹھہرنا اور اوس سے نجات حاصل کرنا بھی مختلف ہو گا بیان تک کہ بعض استقدر کھربنگے کہ صرف قسم سچی ہو جاوے اور کچھ بھی دیر نہ لگے اور بعض ہزاروں برس پڑے رہینگے ہم خداوند کریم سے سوال کرتے ہیں کہ ہکو استقامت کو قریب کر دے کیونکہ ٹھیک صراط مستقیم پر استقامت نصیب ہونیکی تو طبع نہیں کرنی چاہیے کہ وہ تو بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے اور اگر یہ نہوتا تو جو شخص اوس پر مستقیم رہتا وہ پل صراط پر سے گذر سکتا جو جہنم کی پشت پر بنا ہو

اور اسکی صفت یہی ہے کہ بال سے زیادہ مار یک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے اور چونکہ  
تسلسل و پامیں حقدور صراط مستقیم پر استقامت رکھتا ہوگا اور سید قدر قیامت میں پل  
جلد گذریگا اور جو شخص غلام میں ہی ویشہ ملا کر اسکو فروخت کرے گا تو وہ مطلقین میں داخل  
ہوگا اور جو قصائی گوشت میں ایسی ہڈیاں تولد یگا کہ ویسی عاۃ تولی بخاتی ہوں تو اسکا  
بھی یہی حال ہے اسی طرح گز سے اپنے وغیرہ کو خیال کر لینا چاہیے مثلاً ہزار جینا یک  
کیڑا سول لیتا ہے تو کیڑے کو ڈھیلا رکھتا ہے اور اسکو خوب نہیں تانتا اور بیچنے کے  
وقت اسکو کھپکھپاتا ہے کہ سید قدر بڑھ جاوے تو اس طرح کی سب باتیں آدمی کو دل  
کا مستحق کرتی ہیں۔ چہارم یہ کہ اس وقت کا نرخ سچ سچ کہے اس میں سے کچھ چھپا  
رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملقی رکبان سے منع فرمایا ہے اور اسکی صورت  
یہ ہے کہ جب باہر سے کوئی قافلہ شہر میں کوئی چیز لاوے تو اس کے شہر میں آنے کے  
پیشتر ہی باہر نکل کر اونکی چیز دیکھے اور شہر کا بھاؤ اون سے جو مابیان کرے اسکے لیے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَلْقُوا التَّارِکَانَ وَفَمَنْ تَلَقَّاهَا  
صَاحِبُ السَّلْعَةِ بِأَلْحِيَا رَغَدًا أَنْ يُقَدِّرَ السُّؤْفَ اور ماہر حاکر اگر  
دل لیا تو بیع تو منع ہو جاوے گی مگر جس صورت میں کہ مانع کو معلوم ہوگا کہ مشتری نے  
بھاؤ سچ نہیں کہا تھا تو اسکو اختیار ہوگا چاہے بیع کو قائم رکھے یا مشتری سے اپنی چیز  
اپس کر لے اور اگر بھاؤ وہی ہو جو مشتری نے بیان کیا تھا تو اس صورت میں مانع  
کے لیے اختیار ثابت ہوئے میں اختلاف ہے بعض علما حدیث مذکورہ بالا کے الفاظ عام  
لیکھ فرماتے ہیں کہ خیار ہوگا اور بعض اس نظر سے کہ اب کچھ فریب نہیں رہا کہتے ہیں کہ  
یار ہوگا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر سے بھی نہیں فرمائی کہ کوئی شہر کی آدمی  
مانون والے کی طرف سے بیع کرے اسکی صورت یہ ہے کہ کوئی باہر کا رہنے والا شہر  
ملا لاوے اس لیے کہ جھٹ پٹ لوگ خرید لین اور کوئی شہری اس سے کہے کہ اس علاقہ کو  
میرے پاس چھوڑ دے کہ جب ہنگام ہو جاوے گا تو اسکو بیچ دوں گا اور اس طرح کا کرنا عین  
حرام ہے اور دوسری چیزوں میں اختلاف ہے ظاہر یہ ہے کہ حرمت ہی ہو اسوجہ سے  
نہی عام ہے اس میں غلام کی قید نہیں اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ فی الجملہ لوگوں کو تنگ  
بنے کو دیر کرتا ہے حالانکہ اس شہری تنگ کرنے والے کا کچھ فائدہ نہیں۔ اور آنحضرت

سلی المر علیہ وسلم نے بخش سے بھی ممانعت فرمائی یعنی بدرون قصد خرید سے کسی چیز کا خرید  
 زیادہ کرنے سے منع فرمایا مثلاً ایک شخص پر غیبت ایک چیز مول لیا چاہتا ہے دوسرا بابا  
 کے سامنے ہوا اور مشتری کی نسبت کو دام زیادہ کہہ دے بدرون اس بات کو کہ خود خرید کر  
 چاہتا ہو بلکہ اس لیے کہ مشتری کی غیبت اور زیادہ ہو تو ایسی صورت اگر بائع کی سازش سے  
 ہوئی ہو تب تو یہ فعل حرام ہے گو بیع منعقد ہو جاتی ہے اور اگر بائع کی سازش سے نہ  
 تو ثبوت خیارین اختلاف ہے بہتر یہی ہے کہ مشتری کو خیار ملے اس لیے کہ فیعل ایک طرح کا  
 دھوکا ہے جیسے دو دھ کے جانور کا دو دھ کئی وقت نہ نکالا جاوے اور اس کے کتھن  
 پھولجاوین اور فروخت کر دیا جاوے یا جیسے تنقی ربان کی صورت اور پند کور ہوئی۔  
 پس ان باتوں سے منع فرمانا اسپر ولالت کرتا ہے کہ اس وقت کے نرخ کو بائع اور مشتری  
 سے خفیہ کرنا اور ایسی بات کو پنهان رکھنا کہ اگر ان کو اطلاع ہو تو ہرگز معاملہ نکیرین ناجائز  
 اور واخل دغا اور حرام ہے اور جو خیر خواہی کہ مسلمان کے لیے ضروری ہے اس کے خلاف  
 چنانچہ مروی ہے کہ کوئی تابعی بصرہ میں تھے اور ان کا غلام سوس دین رہا کرتا تھا اس کے  
 پاس شکر خرید کر بھیج دیا کرتے تھے ایک بار غلام مذکور نے ان کو لکھا کہ اس برس گئے پرفت  
 پڑ گئی ہے تم شکر مول لے لینا انھوں نے بہت سی شکر مول لی اور فروخت کے وقت  
 تیس ہزار درم کا نفع ہوا جب گھر کو ہٹ کر آئے تو رات بھر سوچا کیے کہ میں نے تیس ہزار  
 کمائے اور ایک مسلمان کی خیر خواہی کا خسارہ ہوا صبح کو اٹھ کر شکر کے بائع کے پاس جا کر  
 تیس ہزار اس کے حوالہ کیے اور فرمایا کہ یہ تمہارے ہیں خداے تعالیٰ تم کو انہیں برکت کرے  
 اس نے سوال کیا کہ یہ میرے کس طرح ہوئے فرمایا کہ میں نے تم سے اصل حال نہیں  
 کہا تھا جو وقت میں نے شکر خریدی تھی اس وقت نرخ گراں ہو گیا تھا اس نے کہا  
 کہ خیر اب تو آپ نے مجھ کو اطلاع کر دی میں نے یہ روپیہ آپ کو حلال کیا اس وقت اس کو  
 گھر لے آئے اور رات بھر بیداری اور فکر میں رہے کہ میں نے اس کی خیر خواہی نہیں کی  
 شاید اس نے شکر کر مجھے دیدیے ہوں صبح کو تڑکے سے بائع کے پاس گئے اور فرمایا کہ  
 خداے تعالیٰ تم سے درگزر کرے یہ اپنا مال مجھ سے لیا میرے دل کی خوشی اسی میں پائی  
 اس نے وہ مال واپس لے لیا۔ غرض کہ ان سنا ہی اور اخبار سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آدمی  
 کو جائز نہیں کہ خیر والے کی غفلت پا کر بائع سے نرخ کے گراں ہونے کا حال اور مشتری

نفع کی ارزانی کا حال چھپا رکھے اور اگر ایسا کر گیا تو عدل اور مسلمانوں کی خیر خواہی کا تارک رکھے گا اور جب کسی چیز کو نفع پر پہنچے تو چاہیے کہ وہ خیر جتنے میں پڑی ہو سچ سچ بیان کر دے اور یہ بھی واجب ہے کہ مفید کے بعد جو کچھ اوس میں حیب یا نقصان ہو گیا ہو اسکو بیان کر دے اسی طرح اگر چیز او دھار لی ہو تو اسکا بھی ذکر چاہیے اور اگر اپنے دوست خواہ لڑکے سے خریدی ہو اور انکی مروت کو سبب کچھ زیادہ دوام دیا ہو تو وہ مشتری سے کہہ دے کیونکہ مشتری کو تو یہی اعتماد ہے کہ اسنے جو چیز لی ہوگی خوب ٹھوک بجا کر لی ہوگی اور کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا ہو گا پس اگر کسی وجہ سے کوئی دقیقہ چھوٹ گیا ہو تو اسکی اطلاع مشتری کو کر دینی چاہیے کہ وہ ایسی امان داری پر اعتماد رکھتا ہے

چوتھی فصل معاملہ میں احسان کرنے کے بیان میں۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عدل اور احسان دونوں کا حکم فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** اور عدل صرف نجات کا سبب ہے اور اسکا حال ایسا ہے جیسے تجارت میں سرمایے کا بچ رہنا اور احسان باعث سعادت اخروی کے حاصل ہونیکا ہے اسکو ایسا جانتا جاتا ہے جیسے تجارت میں نفع ہوتا ہے تو جو شخص دنیا کے معاملوں میں صرف اصل قیمت پر اکتفا کرے اور نفع کا طالب نہ ہو وہ عاقل نہیں شمار ہوتا اسی طرح معاملات اخروی میں بھی صرف عدل پر اور ظلم کے ترک پر کفایت کرنی اور احسان سے سروکار نہ رکھنا دیانت کو بنیاسب نہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **أَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ** اور فرمایا **رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْحُسْنَىٰ** اور احسان سے ہماری غرض یہ ہے کہ آدمی وہ کام کرے جس سے اہل معاملہ کو نفع ہو اور وہ کام اوسپر واجب نہ ہو بلکہ صرف اپنی طرف سے سلوک کو طور پر ہو کیونکہ جو باتیں کرنی واجب ہیں وہ عدل اور ترک ظلم میں داخل ہیں جبکہ بیان ہم لکھ چکے اور احسان کا رتبہ چھ باتوں میں سے ایک کو بجالانے سے حاصل ہوتا ہے اول یہ کہ دوسرے کو اتنا نقصان نہ دے جو مادہ نہ دیا جاتا ہو اور کچھ نہ کچھ نقصان کی تو اجازت ہے اسلیے کہ بیع نفع کے لیے ہوتی ہے اور نفع بدون کسی قدر زیادہ لینے کے ممکن نہیں تو اس زیادہ لینے میں لحاظ رکھنا چاہیے کہ عادت سے زیادہ نہ ہو جاوے کیونکہ مشتری جو عادت سے زیادہ نفع دیگا تو دو حال سے خالی نہیں یا اسکی طبیعت اس سے تیر زیادہ رغبت ہوگی یا اسکی حاجت زیادہ رکھتا ہو گا اس صورت میں

اگر بایں زیادہ نفع کے قبول کرنے سے باز رہیگا تو یہ امر اسکی طرف سے احسان ہوگا ورنہ اگر شبابہ وغانہ تو زیادہ نفع لے لینا ظلم نہیں۔ اور بعض علما کی رائے یہ ہے کہ قیمت کی تہائی سے زائد اگر نفع لیگا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ بعد معلوم ہونے کے چھڑوا پس کہ وہ مگر ہماری یہ رائے نہیں بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ نفع کم کر کے لینا داخل احسان ہے۔ کہتے ہیں کہ یونس بن عبید کے پاس مختلف قیمت کے حلقہ تھے کوئی چار سو کا کوئی دوسو کا اور علی ہذا القیاس ہر قسم کے تھے وہ اوٹھکر نماز کو گئے اور اپنے بھتیجے کو دوکان پر چھوڑ گئے ایک اعرابی آیا اور اسنے ایک حلقہ چار سو کا مانگا اونکے بھتیجے نے دوسو والی حلقہ پیش کر دی اور اسکو دکھلایا اسنے پسند کر کے بخوشی چار سو دیدیے اور اسکو ہاتھ پر دھرے ہوئے جاتا تھا کہ راستہ میں یونس بن عبید نے اوپنا حلقہ بیان لیا اور اعرابی سے پوچھا کہ کتنے کو خریدا اسنے کہا کہ چار سو کو فرمایا کہ دوسو سے زیادہ کانہیں چلکر پھیرے اسنے کہا کہ یہ ہمارے شہر میں پانسو کا مال ہے اور میں نے اپنی خوشی سے اسکو پسند کر کے چار سو دیے ہیں اونھوں نے فرمایا کہ پھر چل کہ دین میں خیر خواہی دیتا اور ماٹھا سے بہتر ہے چنانچہ اسکو دوکان پر بٹھالکئے اور دوسو ورم اسکو پھیر دیے اور اپنے بھتیجے سے لڑنے لگے اور فرمانے لگے کہ تجکو شرم نہ آئی اور خداے تعالیٰ سے خوف نکلیا اتنا نفع لیتا ہے اور مسلمانوں کی خیر خواہی کو چھوڑتا ہے اسنے کہا کہ یہ تو خود اتوں پر راضی ہو گیا تھا فرمایا کہ پھر تو نے اسکو لیے وہ امر کیوں نہ پسند کیا جو اپنے نفس کے لیے پسند کرتا۔ اور یہی بات اگر بھلا کو چھپا کر وغا سے ہوتی تو وہ از قسم ظالم تھی جس کا ذکر گذر چکا اور حدیث میں ہے کہ غِبُّ الْمُسْتَرِ بِسَلِّحَدٍّ اَمْرٌ یعنی جو شخص اپنے اوپر غنا رکھے اسکو دھوکا دینا حرام ہے اور زبیر بن عدی فرمایا کرتے تھے میں نے اٹھاڑی بجائی ایسے دیکھے ہیں کہ اونکو ایک ورم کا گوشت بھی اچھی طرح خریدنا نہ آتا تھا تو ایسے بھوکے لوگوں کو نقصان دینا اور اونکے ساتھ دھوکا کرنا ظلم ہے اور بدون دھوکا دینے کے ترک احسان ہے اور زیادہ نفع لینے میں کسی قسم کا دھوکا یا وقت کو بھلاؤ کا چھپانا اکثر ہوا کرتا ہے بلکہ احسان کی صورت یہ ہے جو سری سقطی رح سے مروی ہے کہ اونکو ایک بورہ باداموں کا ساٹھ دینار کو لیا اور اپنے روزنا چھ مین اسکا نفع تین دینار لکھ لے یعنی دس دینار پر آدھا دینار نفع کا لگا لیا پھر باداموں کا بھلاؤ چڑھ گ

اور ایک سو پورہ نوے پونہ کو پکٹنے لگا آپ کے پاس ایک دلال آیا اور بادام کا پورہ طلب کیا  
فرمایا کہ لیلو او سنے یوحنا کہ کتنے کو آب فرمایا کہ ترسٹھ وینار کو دلال بھی نیک بخت تھا  
اوسنے کہا کہ بھاؤ اب لوے کا ہے آب فرمایا کہ میں نے جو عہد کیا ہے اوس سے زیادہ  
لونگا میں تو ترسٹھ ہی کو فروخت کرونگا دلال نے کہا کہ میں نے بھی جہاں سے تعالیٰ سے  
عہد کیا ہے کہ کسی مسلمان کو نقصان نہ دوں گا میں نوے ہی کو لوں گا راوی کہتا ہے کہ  
نہ سہری رح نے نوے کو چاہا اور نہ دلال نے ترسٹھ کو مول لیا تو یہ امر دونوں طرف سے  
احسان تھا کہ حقیقت حال جانتے تھے۔ اور کہتے ہیں کہ محمد بن منکدر کے پاس چنے تھے  
کچھ پانچ روپیہ کے مول کے اور کچھ دس کے اونکے غلام نے اونکی نیبت میں پانچ کا چٹہ  
دس کو بیچ دیا جب اونکو معلوم ہوا تو تمام دن مشتری کو دوھونڈھتے پھرے آخر اوس سے  
ملاقات ہوئی فرمایا کہ غلام نے غلطی سے پانچ کی چیز دس کو بیچ ڈالی اوسنے کہا کہ تجھ  
سنا تہ نہیں بن راضی ہوں آپ فرمایا کہ تم تو راضی ہو مگر ہم تمہارے لیے وہی بات  
یہند کرتے ہیں جو اپنے لیے کرتے ہیں تم تین باتوں میں سے ایک کرو یا تو دس والا  
یغہ لیلو یا پانچ روپیہ اپنے واپس کر لو یا ہماری چیز کو دید و اور اپنے دام پھیر لو اور  
کہا کہ مجھ کو پانچ روپیہ پھیر دو اپنے پانچ ہٹا دیے وہ مشتری اونکو لیکر چلا اور لوگوں سے  
یوچھنے لگا کہ یہ کون شخص ہیں کسی نے کہا کہ محمد بن المنکدر ہیں اوسنے کہا لا الہ الا اللہ  
انہیں کی بدولت قحط سالی میں ہمہ پارش ہوتی ہے۔ نر منکدر احسان اسی کا نام ہے کہ  
جس جگہ میں جس چیز پر جتنا نفع لینے کی عادت ہو مثلا دس سپایک روپیہ خواہ کم و بیش  
اوس سے زیادہ نفع نہ لیوے اور جو شخص تھوڑے سے سعیر قناعت کرتا ہے اوسکے  
معاملات بہت ہوتے ہیں اور کثرت معاملات سے اوسکو فائدہ بھی بہت ہوتا ہے اور  
اسی وجہ سے برکت معلوم ہوتی ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کوفہ کے بازار میں درہ  
لیے پھر کرتے اور فرمایا کرتے کہ اے سوداگر دینا حق لو اور دوسروں کا حق دو اس سے  
تم بچے رہو گے اور تھوڑے نفع کو مت پھیرو نہ بہت سے محروم رہو گے۔ اور حضرت  
عبدالرحمن بن عوف رض سے کسی نے پوچھا کہ آپ کی دولت بڑھنے کا کیا سبب ہے  
فرمایا کہ تین باتیں ہیں اول یہ کہ نفع کو میں نے کبھی نہیں پھیرا یعنی تھوڑا سا نفع بھی ملا  
تو چیز بیچ دی دوم یہ کہ جب مجھ سے جانور کسی نے مانگا میں نے اوسکے بیچنے میں تامل نہیں کیا

سوم یہ کہ کبھی اودھار نہیں بیچا اور کتنے ہیں کہ آپ نے ایک بار ہزار اونٹیاں بیچیں اور اونٹین صرف اونکی رستیاں نفع میں بیچ رہیں ہر ایک سی کو ایک ایک درم پر بیچ دیا تو ہزار درم فائدہ ہوا اور ہزار اوس روز کی خوراک میں سے بیچ رہے اس طرح دو ہزار مل گئے۔

دوم اپنے آپ کسراوٹھانی یعنی اگر شتری کسی ضعیف یا مفلس سے کوئی چیز خرید کر دے تو اسکا مضائقہ نہیں کہ خود کچھ نقصان اوٹھاوے اور تسلیح کر جاوے کہ اس وجہ سے اس بیچارہ پر حسان ہوگا اور شتری اس حدیث کو مضمون کا مصداق ہو جاوے گا

رَحِمَہُ اللہ سَمْعُہُ الْبَیْعُ سَمْعُہُ الشِّرْکِ ۱۷۰ ہاں جس صورت میں کہ کسی مالدار سی خرید کر دے جو نفع اپنی حاجت سے زیادہ لیتا ہو تو اس کے ساتھ درگزر کرنا اچھا نہیں بلکہ مال کا کھونا ہے بدون ثواب کو اور بدون اس بات کے کہ کوئی اسکو اچھا کہے چنانچہ ایک حدیث شریف میں جو بطریق اہل بیت علیہم السلام مروی ہے وارو ہے الْمَعْبُودُ فِي الشِّرْكِ لَا يَخْلُصُ وَلَا مَا جُوَّزَ اور ایسا بن معاویہ بن قرہ جو بصرہ کے قاضی اور تابعین میں سے بڑے ہوشیار تھے فرمایا کرتے تھے کہ نہ تو میں مکار ہوں اور نہ کوئی مکار مجھے گھٹی دیکھتا ہے اور ابن سیرین کو بھی کوئی جل نہیں دیکھتا مگر حسن بصری اور میرے باپ و مومن میں آجاتے ہیں اور کسراوٹھاتے ہیں۔ اور کہا کہ یہ ہے کہ نہ خود دوسرے کو گھٹی دے نہ دوسرے سے گھٹی کھاوے جیسے بعضوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تعریف میں کہا ہے کہ آپ کا کرم اس بات کا مقتضی تھا کہ دوسرے کو فریب دیں اور نہ عقل اس بات کی مقتضی کہ دوسرے سے فریب کھا دیں۔ اور حضرات حسنین علیہما السلام اور دوسرے سلف نے ایسے لوگ خریدنے کے وقت خوب مبالغہ کرتے اور ذرا سی چیز کے لیے بہت سا جھگڑتے مگر دین کے وقت بہت سا مال دیداتے کسی نے اونکی خدمت میں عرض کیا کہ یہ کیا بات ہے کہ خریدنے میں آپ اتنا مبالغہ ادنی چیزوں میں کرتے ہیں اور دینے کے وقت بہت کچھ بے تامل دیداتے ہیں فرمایا کہ دینے والا اپنی فضیلت دیتا ہے جس قدر دیگا اوسی قدر اوسکی فضیلت معلوم ہوگی اور بیع میں گھٹی کھانے والا اپنی عقل کم کرتا ہے یعنی گھٹی کھانا عقل کا خلل ہے۔ اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں اپنی عقل اور بصیرت کو جل دیتا ہوں مگر یہ نہیں کرتا کہ دوسرا کوئی میری عقل کو گھٹی دیدے یعنی جب میں یہ کرتا ہوں تو خدا کے لیے دیتا ہوں اور اوس سے کچھ زیادہ نہیں درخواست کرتا سو علم من اور تمام

میں کے وصول کرنے میں اسان میں طرح سے ہو سکتا ہے اول یہ کہ جو دوسرے کے بعد وصول کرنے سے سوم کرے دامن کے لینے میں سہولت برتنے سے اور یہ تینوں باتیں مستحب ہیں اور انہیں ترمیم شرعاً وادارہ جیانجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **رَحِمَ اللہُ سَخِلَ الْکَمْعَ سَخِلَ الْفَسْلَ سَخِلَ الْقَضَاءُ سَخِلَ الْفِتْنَاءُ** تو آدمی کو چاہیے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی دوا میں داخل ہو جائے کو نینیت جانے اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا **اِشْرَکَیْکَ لَکَ** اور **یَا بَا مَنْ اَلْطَّنْ مَعِیْکَ اَوْ تَرَ لَکَ حَاسَکَ اللہُ حَسَاکَ اَیْسَیْکَ** اور ایک روایت میں یہ ہے **اَطْلَعُ اللہُ تَحْتَ طَلْعِ عَرْمَدِکَ نَوْمُکَ لَطْلُکَ اِلَا طَلْعُکَ** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کا ذکر فرمایا کہ وہ گناہگار تھا اوسکا حساب ان کو کوئی نیکی نہ پائی گئی اوس سے پوچھا گیا کہ تو نے کبھی کوئی نیکی کی ہے اوس نے عرض کیا کہ کبھی نہیں لیکن ایک بات یہ ہے کہ میں لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور اپنے نوکروں سے کہہ دیتا تھا کہ تو انکو روں سے حتم پوشی کرو اور مفلسوں کو مہلت دو اور ایک روایت یوں ہے کہ مفلسوں سے درگزر کرو اللہ تعالیٰ نے اوسکو ارشاد فرمایا کہ تیری نسبت کر ہم ان باتوں کے زیادہ لائق ہیں پس اوس سے درگزر کی اور اوسکو بخش دیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ جو شخص قرض دے کسی مدت تک تو اوسکو اوس میعاد تک ہر روز خیرات کا ثواب ہوگا اور جب میعاد گزر جاوے اور وہ شخص پھر دیون کو مہلت دیدی تو اوسکو ہر روز قرض کی برابر خیرات کرنے کا ثواب ہوگا۔ اور بعض اکابر اسی حدیث کے مضمون کی جہت سے یہ بات اچھی نہ جانتے تھے کہ دیون اوںکا قرض ادا کر دے اسلئے کہ جب تک قرض ذمہ پر رہیگا تو دیے والے کو دتا ہی۔ ویسے ہر روزہ خیرات کو کچھ ثواب ملتا رہیگا۔ اور ایک حدیث شریف میں ارشاد فرمایا کہ میں نے جنت کو دروازہ پر لکھا دیکھا ہے کہ صدقہ کا ثواب دس گنا ہے اور قرض کا اٹھارہ گنا اسکی وجہ بعضوں نے یہ بیان کی ہے کہ صدقہ محتاج اور غیر محتاج دونوں کے ہاتھ میں پڑتا ہے اور قرض مانگنے کی ذلت بخیر محتاج کے اور کوئی برداشت نہیں کرے گا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ اپنا قرض دوسرے سے لینے کے لیے اوس کے پیچھے پڑا ہے تو اپنے دست مبارک سے قرض واد کو اشارہ کیا کہ آدھا چھوڑ دے اور

ویسا ہی کیا پھر اپنے قرضدار کو فرمایا کہ اب جا اور اسکو ادا کر دے۔ اور جو شخص کہ مشتری کے ہاتھ کوئی چیز بیچے اور اسکو ادا ام او سوقت نہ دیوے اور نہ او سپر تقاضا کرے تو وہ پھر ایسا ہی ہے جیسے قرض دینے والا ہوتا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ حضرت حسن بصری رح فرمایا ایک نجر چار سو درم کو بیچا جب مشتری کے ذمہ پر مین واجب ہو گیا تو او نے عرض کیا کہ اے ابو سعید کچھ رعایت فرمائیے اپنے فرمایا کہ مین نے سو درم تجھکو چھوڑ دیے او نے عرض کیا کہ آپ اب کچھ احسان کریں فرمایا کہ سو درم مین نے اور تجھکو معاف کیے غرض کہ دو سو درم باقی کے اوس سے لیلیے کسی نے عرض کیا کہ یہ تو نصف مین رہ گیا فرمایا کہ احسان ہو تو اسی طرح ہونا چاہیے نہیں تو نہیں۔ اور ایک خبر مین یون وارو ہے کہ اپنا حق پورا ہو یا نہ عفت کے ساتھ لو کہ خداے تعالی تم سے عاصہ سہولت سے لیگا۔ چارم قرض کے ادا کرنے مین احسان کی صورت یہ ہے کہ حقدار کا حق اوسکے پاس پہونچا دے یہ نہو کہ اوسکو تقاضا کے لئے تکلیف کرنی پڑے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں خیر کو احسن کو قضا یعنی تم مین بہتر وہ ہے جو ادا اچھی طرح کرے اور جب قرض ادا کرنے کا مقدور ہو جاوے تو چاہیے کہ جلدی کرے گو وقت سے پیشتر ہو اور جب طرح کا دینا شرط ہو اہو اوس سے بہت عمدہ دیوے اور اگر ادا اسے عاجز ہو تو نیت ہی رہے کہ جب میرے پاس ہو گا اوسی وقت ادا کرونگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص قرض لے اور اوسکی نیت مین یہ ہو کہ جسوقت پاؤنگا ادا کرونگا تو اللہ تعالیٰ او سپر فرشتے مقرر کر دیتا ہے کہ اوسکی حفاظت کریں اور اوسکے لیے دعائیں مانگیں یہاں تک کہ وہ قرض ادا کر چکے۔ اور کچھ لوگ سلف کو بدون ضرورت بھی اس حدیث کے مضمون سے واقف ہو کر قرض لیا کرتے تھے۔ اور جب کوئی حقدار گفتگو سخت کرے تو اوسکو بزدشت کرنا چاہیے اور اوسکے ساتھ نرمی سے پیش آنا چاہیے کہ امین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا ہے چنانچہ مروی ہے کہ ایک بار ایک قرض خواہ پیادہ گذرنے پر آپ کی خدمت مین آیا اور جب تک اوسکے قرض کے ادا کی نوبت نہ پہونچی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مین الفاظ سخت کہنے شروع کیے اصحاب نے اوسکو تنبیہ کرنا چاہا آپ نے فرمایا کہ جانے دو حق والا کہا ہی کرتا ہے۔ اور جب قرض خواہ اور قرض دار مین گفتگو آپڑے تو تیسرے شخص کو چاہیے کہ قرضدار کی طرف داری نہ کرے

کرے اسلئے کہ قرض دہنے والا جو قرض دیتا ہے تو جو روپیہ اسکی حاجت سے زیادہ ہوتا ہے  
وہ دیتا ہے اور قرضدار اپنی حاجت کے لئے قرض لیتا ہے اسلئے حاجت مند کی رعایت  
مناسب ہر اسی طرح بالغ و مستری کے تعفیہ میں مستری کی جانب زیادہ ملحوظ رہنی چاہیے  
کیونکہ بالغ مع سے بے غرض ہو کر اسکو فروخت کرتا ہے اور مستری کو اسکی حاجت  
ہاں جس صورت میں کہ قرضدار حد سے تجاوز کرے تو اس صورت میں اسکی اعانت  
ایسی طرح کرنی چاہیے کہ وہ تعدی سے باز آوے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد  
فرماتے ہیں **اَصْرُكَ كَالْفَطْلِ مَا اَوْ مَطْلُو مَا** یعنی مدد کر اے بھائی کی خواہ وہ ظالم ہو یا  
مظلوم کسی نے عرض کیا کہ ظالم ہونے کی صورت میں اسکی مدد کیسے کریں فرمایا کہ  
اسکو ظلم سے منع کرنا ہی اسکی مدد ہے۔ پنجہم یہ کہ جو شخص بیع کو پھیرنا چاہے تو اسکو نہ نظر  
کرے اسلئے کہ پھیر گیا وہی شخص جو بیع سے نا دم ہوگا اور اپنے حق میں اسکو مضر سمجھیں  
تو آدمی کو نہ چاہیے کہ اپنے واسطے ایسی بات پسند کرے جو اپنے بھائی کے ضرر کا باعث  
ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **مَنْ اَقَالَ نَادِمًا صَدَّقْتَهُ اَقَالَ اللّٰهُ عَتْرَتَهُ**  
**يَوْمَ الْقِيَامَةِ** یا اور لفظوں سے آپ نے یہ ارشاد فرمایا ہے **شَشْرِيْہُ** کہ او دھار کو  
توفیق دے کہ وہ اسے اور معاملہ کرنے کے وقت نیت کر لے کہ اگر انکو دسترس نہ ہوگی تو اسے  
مطالبہ نہ کروں گا چنانچہ سلف کو نیک بندوں تجارت پیشوں کے بیان دو ہی بیان رہتی تھیں  
ایک کا عنوان کچھ نہ ہوتا تھا اور او سمین ایسے لوگوں کے نام لکھے رہتے تھے جو گناہ ضعیف  
اور فقیر ہوتے تھے یعنی جسوقت کوئی فقیر اونکی دوکان پر آیا اور غلہ یا میوہ کو اسکا دل  
راغب ہوا اور اسنے کہا کہ مثلاً مجکو اڑھائی سیر کی اس میں سے ضرورت ہو مگر میرے پاس  
دام نہیں تو وہ بزرگ کہہ دیتے کہ لیجا اور جب تمہارے پاس ہو تب دام دیجانا اور او کا  
نام اوس ہی میں لکھ دیتے اور سلف میں ایسے تاجر وں کو بھی نیک سمجھتے تھے بلکہ نیک  
اسکو تصدق کرتے تھے کہ فقیر کا نام ہی و فقیر میں نہ لکھے اور نہ اسکے ذمہ دام قرض کرے  
بلکہ یوں کہے جتنا تجکو درکار ہے لیجا اگر تیرے پاس ہو جاوے تو دام دیدینا ورنہ یہ چیز تجکو  
حلال کر دی۔ غرض کہ اگلے لوگوں کی تجارت کے طریق یہ تھے وہ سبب مٹ گئے جو اوپر  
اسوقت میں قائم ہو گویا وہ اوس طریق کو زندہ کر گیا۔ بالجلہ تجارت مردوں کے حق میں  
ایک کسوٹی ہے کہ اوس سے اونکا دین اور تقویٰ آزما با حاتم ہے اور اسی لیے کسی نے

ایک قطعہ کہا ہے جس کا مضمون یہ ہے قطعہ

گو آدمی کے جامہ میں پیوند ہو لگا  
ان باتوں سے فریب میں اوسکے ناپو  
ما تھے یہ اوسکے گھٹا ہوا اور ساق پر اڑا  
جب تک کہ مال سے نکر دیا اوسکا اختیار

اور اسی لیے کہا کرتے ہیں کہ جب حالت اتناست میں آدمی کے ہمایہ اوسکی تناکرین اور  
سفر میں اوسکے رفیق روح ہوں اور بازاروں میں اہل معاملہ اوس سے رضی پڑیں  
اور اچھا کہیں تو اوسکی نیکی جتنی میں کچھ شک نہ کرنا چاہیو۔ اور حضرت عمر رض کے سامنے ایک  
گواہ آیا آپ نے اوسکو ارشاد فرمایا کہ ایسے شخص کو میرے پاس لاؤ جو بھوکھا پیچا ہوا ہو وہ  
ایک شخص کو بلا لایا اوسنے اگر اوسکی تعریف کی آپ نے اوس سے سوال کیا کہ تو کیا  
اسکے قریب رہتا ہے کہ اسکو آتے جاتے دیکھتا ہو اوسنے عرض کیا کہ یہ تو نہیں ہوا پھر  
پوچھا کہ تو کسی سفر میں اسکے ساتھ رہا ہے کہ سفر میں مکارم اخلاق معلوم ہو جایا کرتے ہیں  
اوسنے عرض کیا کہ یہ بھی نہیں ہوا پھر آپ نے سوال کیا کہ تو نے اس سے کبھی روپیہ  
اشرفی کا معاملہ کیا ہے جس سے آدمی کی پرہیزگاری معلوم ہوا کرتی ہے اوسنے کہا  
کہ یہ بھی نہیں ہوا آپ نے فرمایا کہ مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تو نے اسکو مسجد میں کھڑا دیکھا  
کہ قرآن کو آواز بنا کر پڑھتا ہو گا اور اپنا سر بھی شیعے کرتا ہو گا کبھی اوپر اوسنے عرض کیا  
کہ بیشک یوں ہی ہوا ہے اپنے فرمایا کہ تو جا اسکو تو نہیں پہچانتا اور اوس گواہ سے  
فرمایا کہ تو جا کر دوسرے شخص کو لاؤ جو بھوکھا پیچا ہوا ہو غرض کہ پہچاننے کی صورتیں یہی  
تین باتیں ہوا کرتی ہیں

پانچویں فصل اس بات کی بیان میں کہ جو باتیں خاص تاجر کے لیے ہیں اور اوسکی  
آخرت میں کارآمد ہیں اون میں اوسکو اپنے دین کا خوف کرنا چاہیے یعنی ہر ایک چیز  
دین کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ تاجر کو نہ چاہیے کہ معاش میں پڑ کر معاوضے غافل ہو جاوے  
اور اپنی عمر اس وجہ سے برباد کرے اور تجارت میں گھٹی اٹکھاوے اور یہ آخرت کی گھٹی  
ایسی نہیں کہ نفع دنیاوی سے پوری ہو سکے تو ایسے معاملات کرنے سے اون کو گونہیں سو  
ہو جاوے گا کہ آخرت کو بیچ کر دنیا کی زندگی خریدین بلکہ عاقل آدمی کو چاہیے کہ اپنے نفس پر  
ترس کھاوے اور ترس گھٹانے کی صورت یہ ہو کہ اس مال بچاوے اور آدمی کا مال مال  
اوسکا دین ہے جسکی تجارت کرتا ہے۔ کسی بزرگ کا قول ہے کہ عاقل کے لیے سب سے زیادہ

تسایان وہ چیز ہے جسکی حاجت اور سکو سر و دست سب سے زیادہ ہوا اور جس چیز کی حاجت سب سے زیادہ بالفصل ہے وہ یہ ہے کہ لگے کہ کو اسکا انجام بہتر ہو۔ اور صرت معاویہ بن جہل نے اپنی وصیت میں ارشاد فرمایا ہے کہ دنیا میں کوئی حصہ تیرا ضروری ہے مگر تجھ کو اپنی آخرت کا حصہ کی زیادہ حاجت ہے تو شروع اوسی سے کر اور اول آخرت کا حصہ لے کر دنیا کا حصہ تو وصول ہی ہوگا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَكُنْ مِثْلَ نَاسٍ كُفِرَتْ بَصَائِرُهَا مِنْ الدُّنْيَا اس سے یہ غرض ہے کہ دنیا میں سے اپنے آخرت کے حصہ کو ست بھولنا کہ دنیا مردہ اور آخرت ہر اور حیات اوسی سے حاصل ہوتی ہیں۔ اب معلوم کرنا چاہیے کہ تاجر کو اپنے دین کا خیال رکھنا ساتون کی رہایت سے پورا ہوتا ہے اول ابتدا تجارت میں نیت اور حقیقہ کو درست رکھنا کہ تجارت سے یہ نیت کرے کہ سوال کی ضرورت نہ پڑے اور لوگوں کا دست نگر نہ ہو بلکہ حلال کی کمائی سے اون سے غنی ہو جاوے اور اپنے مال سے اپنے دین یرمہ دلوے اور اہل و عیال کے حقوق ادا کرے تاکہ مال سے جدا کرنے والوں کے زمرہ میں داخل ہو اور چاہیے کہ سب مسلمانوں کی خیر خواہی کی نیت کرے اور دوسروں کے لیے وہی بات پسند کرے جو اپنے لیے چاہتا ہو۔ اور یہ نیت کرے کہ اپنے معاملہ میں عدل اور احسان کے طریق کی پیروی کر دنگا جس صورت سے کہ جہنم بہتیر ذکر کیا۔ اور یہ نیت کرے کہ بازار میں جو چیز دیکھو ننگا اوس میں اچھی بات کو حکم کرنے اور بُری بات سے منع کرنے میں درگزر نہ کر دنگا۔ جب اس طرح کو فتائد اور عتین دل میں رکھیں گے تو طریق آخرت کا عامل ہوگا اگر اس صورت میں کچھ ل بجا ویگا تو نفع ہے اور اگر دنیا کا کچھ نقصان ہوگا تو آخرت میں فائدہ اونچا بیگا۔ وہم یہ کہ اپنی صنعت یا تجارت میں رہنے سے یہ قصد کرے کہ ایک فرض کنایہ ادا کرتا ہوں کیونکہ اگر صنعتیں اور تجارتیں بالکل چھوڑ دیجاوین تو معاش کے کارخانہ جاتے ہیں اور اکثر لوگ تباہ ہو جاوین کہ سب کا انتظام سب کی معاونت ہو رہا ہو اور اس سے کہ ایک ایک فریق ایک ایک کام کا ذمہ دار ہو اگر سب کو سب ایک ہی صنعت کرنے لگیں تو صنعتیں چھوٹ جائیں اور سب کے سب ہلاک ہو جائیں اور بعض شخصوں نے حدیث تشریف لایا کہ تمہاری تجارت پر عمل کیا ہے کہ اختلاف سے غرض جدا صنعتوں اور حرفوں کے قصد کرنے سے ہے۔ پھر صنعتوں میں بعض تو سمایت کا کارخانہ

اور بعض ضروری نہیں کہ انجام کو آرام طلبی اور زینت و دنیاوی اونسے ہوتی ہے تو آدمی کو چاہیے کہ ایسی صنعت اختیار کرے جس سے مسلمانوں کا فائدہ ہو اور دین میں ضرورتی اور جو پیشے کہ ظاہری زینت کو مین اونسے احتراز کرے مثلاً نقش و نگار کرنا اور سادہ کاری اور زرگری اور چونہ سے اشترکاری وغیرہ اس قسم کی چیزوں کو دینداروں کو مکروہ سمجھا ہے اور لوگوں کی چیزیں اور آلات جنگ کا استعمال حرام ہے اونکے بنانے سے اجتناب کرنا ترک ظلم میں داخل ہے اور اونھیں چیزوں میں یہ بھی ہے کہ ریشم کی قبا مردوں کے لیے سیوہ یا سونا رسونے کی انگوٹھی وغیرہ مردوں کے لیے بناوے کہ یہ سب گناہ مین اور انپر مزدوری حرام ہے اور اسی وجہ سے ہم ایسے زیور و زکوٰۃ واجب کہتے ہیں گویا وہ ہمارے نزدیک زکوٰۃ واجب نہیں کیونکہ جب وہ مردوں کے لیے مقصود ہوئے تو حرام ٹھہرے اور جب تک چورتوں کے لیے اونکے بنانے کی نیت نہوگی تب تک وہ زیور سباج نہونگے غرضکہ زیور و زکوٰۃ کا حکم نیت سے ہوتا ہے اگر مردوں کے لیے ہونگے تو حرام او موجب زکوٰۃ مین اور عورتوں کے لیے ہونے سے مباح ہونگے۔ اور یہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ غلہ کا بیجا اور کفن بیجا مکروہ ہے اسلئے کہ کفن فروش کو لوگوں کے مرنے کی تاک رہتی ہو اور غلہ فروش کو فرج کے گران ہونیکی۔ اور قصائی کا پیشہ مکروہ ہے اس نظر کہ دل کی سختی کا موجب ہے اور پچھنے لگانا اور پاخانہ کمانا مکروہ ہے کہ ان دونوں پیشوں میں سخت کا اختلاط اکثر رہتا ہے اور یہی حال چڑے پکانے کا ہے یا جو ایسا ہی کام ہو۔ اور حضرت ابن سیرین رح نے دلالی کو مکروہ فرمایا ہے اور قتادہ رحمہ نے دلال کی اجرت کو مکروہ سمجھا ہے اور غالباً اسکی وجہ یہ ہے کہ دلال جھوٹ بولنے اور اسباب کی تعریف مین مبالغہ کرنے کی پروا کم کیا کرتا ہے اوسکو غرض مال کی نکاسی سے ہوتی ہے اور ایک وجہ یہ ہے کہ اس پیشہ مین کام معین نہیں ہوتا کبھی کم ہوتا ہے کبھی زیادہ اور اجرت مین کام کی مقدار پر لحاظ نہیں ہوتا بلکہ مال کی قیمت دیکھی جاتی ہے اور روپیہ پیچھے کچھ اجرت قرار پاتی ہے عادت اسی طرح ہو رہی ہے حالانکہ یہ ظلم ہے اجرت اس طرح ہونی چاہیے کہ مقدار محنت دلال کے اعتبار سے ہو۔ اور بعض لوگوں نے تجارت کے لیے جاندار کے خریدنے کو مکروہ کہا ہے اس نظر سے کہ مشتری کو حکم الہی برا معلوم ہوتا ہے یعنی جانور کا مر جانا جو حکم خدا سے ہوتا ہے اوسکو اچھا نہیں معلوم ہوتا اور کہتے ہیں کہ

کہ بجا اور ان کو فروخت کرے اور بے جان کی چیزیں مول لے۔ اور بھلا کر وہ چیزوں کے  
صرافی ہے ایسے کہ اس میں سود کے دقائق سے بچنا و شوا رہے اور نیز اذن خیر و دین میں  
دقیق صفتیں تلاش کرنی پڑتی ہیں جنکی ادوات مقیود ہیں صرف رواج مقیود ہے  
حالا وہ ازین صراف کو فتح ایسی ہی صورت میں ہوتا ہے کہ جان لیتا ہے کہ وہ صراف  
نقد کے دقائق سے واقف نہیں غرض کہ انھیں باتوں کے لحاظ سے صراف کو احتیاط  
کرے مگر اس کا سلامت رہنا کم ہو۔ اور صراف وغیرہ کو ثابت روپے اور اشرفیہ  
گلاڈالنی مکروہ ہیں ہاں اگر ان کے اچھے ہونے میں شک ہو یا کوئی اور ضرورت ہو  
تو مصالحت نہیں حضرت امام احمدیج فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے  
اصحاب رحمہ سے اس باب میں ممانعت آگئی ہے اور میں بھی ثابت سکھ کو توڑنا مکروہ جائز  
اگر گلاڈالنی ہو تو چاہیے کہ سکھ کے عوض سونایا چاندی خرید کر گلاڈالے۔ اور کپڑے کی  
تجارت کو مستحب کہتے ہیں حضرت سعید بن سید فرماتے ہیں کہ اگر کپڑے کی سوداگری  
میں قسین نہ ہوں تو میرے نزدیک اس سے زیادہ کوئی اور پسندیدہ نہیں۔ اور مروی ہے  
کہ تمہاری تجارتوں میں سے بہتر کپڑا ہے اور میٹھوں میں سے اچھا موزہ کا سینا ہے اور  
ایک اور حدیث میں ہے کہ اگر جنت والے تجارت کرتے تو کپڑے کی کرتے اور اگر دوزخ  
والے تجارت کرتے تو بیع صرف یعنی نقدین کی کرتے۔ اور سلف کی نیک بختوں کے اکثر  
احمال و اس صنعتیں تحمین موزہ و وزی اور تجارت اور پلہ داری اور کپڑا سینا اور جوتا بنانا  
کیرا ہونا اور ہنگری اور تری کا شکار کرنا اور کتابت۔ عبد الوہاب کتاب  
کہتے ہیں کہ مجھ کو امام احمدیج نے پوچھا کہ تم کیا کام کرتے ہو میں نے کہا کہ کتابت آپ نے  
فرمایا کہ عمدہ پیشہ ہے اگر میں بھی اپنے ہاتھ سے کام کرتا تو تمہارا ہی پیشہ کیا کرتا پھر فرمایا کہ  
جب لکھو تو ایسا لکھو کہ نہ بہت دراز و نہ بہت واضح اور حاشیے چھوڑ دیا کرو اور  
اجزائی پست پر کچھ مت لکھا کرو۔ اور چار پیشہ ورا سے ہیں کہ لوگوں میں کم عقل مشہور ہیں  
اول جو لاپسے دوم دھنیے سوم کاتے والے چارم سیانجی۔ اور غالباً اسکی وجہ یہ ہے  
ان پیشہ والوں کا میل عورتوں اور لڑکوں سے زیادہ رہتا ہے اور یہ قاعدہ ہے  
کہ کم عقلوں کی احتیاط سے عقل ضعیف ہو جاتی ہے جیسے عقلیوں کے پاس بیٹھنے سے  
عقل بڑھ جاتی ہے اور حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ حضرت مریم عم حضرت عیسیٰ کو



دریا میں حصہ میں نظر یا عصر کی اذان سنے تو چاہیے کہ کسی کام کی رعیت کرے اور پی بجائے  
 سے مسجد کی طرف حرکت کرے اور جو کام کرتا ہوا ہو اسکو ترک کر دے کیونکہ اگر تکبیر ادا کرے  
 جماعت کی امام کے ساتھ اول وقت میں نہ بیٹھیں تو دنیا و مافیہا سے بھی اوسکا تدارک نہ ہوگا  
 تکبیر اولی کے سامنے یہ سب بیچ رہے اور اگر جماعت میں حاضر ہوگا تو بعض علماء کو نزدیک  
 گناہگار ٹھہرے گا اور اگر بے وقت ہوگا تو یہ سمجھا کہ اذان ہوتے ہی مسجد کو دوڑنے سے روک دے اور  
 مارا رہیں صرف لڑکوں اور اہل ذمہ کو چھیڑ جاتے تھے اور انکو اوقات نماز میں دوکان کی  
 حفاظت پر کچھ اجرت دیا کرتے تھے اسی سے اونکی گذر تھی اور یہ حال کہ لکھنؤ میں تھانہ  
 لا کھنؤ علیٰ کلمہ اللہ فی تسمیہ یون آیا ہے کہ یہ لوگ لوہار اور پوت بیدھنے والے تھے امین سے  
 اگر کوئی اذان سنتا تو اگر ہتھوڑا چوٹ کے لیے اونٹھائے ہوتا یا بیدھنے کے لیے ہوتا  
 تو ویسے ہی بدون چوٹ اور سوراخ کے ہاتھ سے ڈال دیتا تھا اور نماز کے لیے کھڑا  
 ہوجاتا تھا۔ چہارم یہ کہ اسی پر کفایت نہ کرے بلکہ بازار میں ہر وقت اللہ پاک کی یاد کرے  
 اور تہلیل اور تسمیہ میں مشغول رہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کی یاد بازار میں غافلوں کے  
 درمیان بہت فصیلت رکھتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ غافلوں کے  
 درمیان اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا ایسا ہے جیسا بھاگنے والا ان کے سچ میں جیا کرنا ایسا  
 ہے جیسے سردی میں زندگی اور دوسری روایت میں یون ہے کہ جیسے سردی میں  
 سوکھی گھاس میں اور فرمایا کہ جو شخص بازار میں جاوے اور کہے لا اِلهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ  
 لا شَرِکَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَهُوَ اَحْمَدُ الْحَمْدِ فَيُحْيِي مَيِّتًا مَوْتًا لَمْ يَمُتْ بِهَا الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى  
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَوْ سَمِعَ لَمْ يَسْمَعْ لَمْ يَكُنْ يَكْمَلُ لَمْ يَكْمَلْ لَمْ يَكْمَلْ لَمْ يَكْمَلْ لَمْ يَكْمَلْ لَمْ يَكْمَلْ  
 من جہد اللہ اور محمد بن واسع اور اسکے سوا دوسرے حضرات بازاروں میں صرف اسی  
 ذکر کی فصیلت کے حامل کرتے تو تشریف لیا یا کرتے تھے۔ اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ  
 فرماتے ہیں کہ اللہ کا ذکر کرنا بازار میں قیامت کو ایسی روشنی سے آویگا جیسے چاند کی  
 اور اسکی حجت آفتاب جیسی ہوگی اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے بازار میں مغفرت کی در خواست  
 کرے گا اللہ تعالیٰ اوسکے لیے بازار یون کے تھار کے موافق مغفرت کرے گا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 جب بازار میں داخل ہوتے تو یہ دعا پڑھا کرتے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْکُفْرِ وَالْفُسُوْغِ  
 فَاَمِنْ سِرِّ مَا لَمْ يَشْهَدِ السُّوْقُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ یَمْنٍ وَّکِبْرَةٍ وَصَفْقَةٍ حَاسِرَةٍ

اور ابو جعفر فرمائی کہ میں نے ہم حضرت جنید بغدادی کی خدمت میں سنا کہ وہ فرمایا کہ  
لوگوں کا ہوا جو مسجدوں میں بیٹھ کر صوفیوں کے مشابہ بنتے ہیں اور مسجد میں بیٹھنے کے  
حق کو ادا کرنے میں قاصر ہیں اور بازار میں جانیوالوں کو برا کہتے ہیں حضرت جنید نے  
شکر ارشاد فرمایا کہ بازار والے اکثر ایسے بھی ہیں کہ مسجد میں آکر بعض لوگوں کو بدین بیٹھنے میں  
اونکا کان پکڑ کر باہر نکال دین اور انکی جگہ خود بیٹھ جاویں میں ایک ایسے شخص کو جانتا ہوں  
کہ بازار میں جاتا ہے اور ہر روز تین سو روپے اور تیس ہزار بار سحان اللہ کہنا اور سکا  
معمول ہے ابو جعفر کہتے ہیں کہ آپ کے اس ارشاد سے مجھ کو یہ دہم ہوا کہ یہ حال آپ  
اپنا ہی فرماتے ہو گئے۔ غرض کہ جو لوگ کفایت کی طلب کر لیے تجارت کیا کرتے تھے  
نہ دنیا کی آرام طلبی کے لیے تو انکی تجارت کا یہ طریق تھا کیونکہ جو شخص دنیا کا طالب  
اس غرض سے ہو کہ اس سے آخرت پر مدد لے تو اس سے یہ نہو گا کہ آخرت کو نفع کو  
بیچ ڈالے اور اس باب میں بازار اور مسجد اور گھر سب کا حکم ایک ہوا اور بچاؤ کی صورت  
حضرت تقویٰ ہے آنحضرت صلی علیہ وسلم فرماتے ہیں **اِنَّ الدِّينَ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ**۔ پس  
تقویٰ کا وظیفہ خالص دینداروں سے کبھی نہیں چھوٹتا اور نہ پر کوئی حال کیون نہو اور  
اسی سے انکی زندگی اور عیش ہے کیونکہ وہ اپنی تجارت اور نفع اسی میں سمجھتے ہیں۔  
اور ہمیں وجہ کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا ہے وہ عیش کرتا ہے اور جو  
دنیا سے محبت رکھتا ہے وہ خفیف ہوتا ہے اور حق آدمی صبح اور شام ہجرت نکلتی باتوں کو  
اور کچھ نہیں کرتا اور عاقل شخص اپنے نفس کے عیبوں کا جو یار ہوتا ہے۔ پیچھے یہ کہ بازار  
اور تجارت پر زیادہ حدیں نہو کہ بازار میں سب سے پہلے جاوے اور سب کے بعد آوے یا  
تجارت میں سمندر کا سفر کرے کہ یہ دونوں باتیں مکروہ ہیں کہتے ہیں کہ جو شخص دریا کا  
سفر کرے تو وہ رزق کی طلب میں حد سے زیادتی کرتا ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے  
کہ سمندر کا سفر ہجرتین باتوں کے اور ان کے لیے نکرنا چاہیے اول حج کرنا دوم عمرہ  
کرنا سوم جہاد کرنا۔ اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص فرمایا کرتے کہ بازار میں اول  
گھسوٹ بیٹھیں نکلے کہ اوسمیں شیطان انڈے بچے دیدیتا ہے۔ حضرت معاویہ بن جبل اور  
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ابلیس اپنے لڑکے زلبور سے کہتا ہے کہ تو اپنے لشکر لہجا  
تو بانارون پر حاکم ہوا بازار میں ان کے لیے جھوٹ اور قسم اور دغا اور مکر اور خیانت کو

ریت دینا اور جو اول بازار میں آوے اور سب کے بعد اوسمین سے مکملے اوسکے ساتھ رہا  
 ایک حدیث میں ہے کہ جگمون میں سے بدتر بار بار میں اور بار بار یون میں سے بدتر  
 جو سب سے اول داخل ہوں اور سب کے بعد خارج ہوں۔ اور یہ احتیاط کا مکمل اوصاف  
 کا کہ آدمی اسی گہرا وفات کی مقدار میں کرے کہ جب اوسند رہا وے اوسی وقت  
 مارا سے جلا آوے اور آخرت کی تجارت میں مشغول ہو سکتا کی نیک بدون کا یہی  
 تھا چنانچہ عس آدمی ایسے تھے کہ جب اونکو یون آنے کے قریب پہنچتا تو بازار سے چلا  
 اور اوس قدر ریت قناعت کرتے اور عمارت بن سکتی کیڑے کا بھیجے جو سامنے رکھ دے  
 اور جب قریب چھ آئے کے ہو جاتے تو اپنا بچہ اٹھا ڈالتے اور گھر چلے آتے۔ ۱۱  
 ابراہیم بن بشار کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم بن ادہم رح کی خدمت میں عرض کیا کہ آج  
 جا کر گارے کا کام کر دو گا فرمایا کہ اے بن بشار تو ایک چیز کا طالب ہے اور ایک کام  
 تو ایسی چیز کو طلب کرتا ہے جو تجھ سے فوت نہوگی اور تجھ کو وہ شخص طلب کرتا ہے جس  
 توج نہ رہیگا کیا تو نے رحس والے کو محروم اور کم زور کو رزق ملتے نہیں دیکھا پھر میں  
 عرض کیا کہ میرا یون آنے بتال کے پاس ہے آپ فرمایا کہ یہ حرکت تمہاری اور بھی بھگور  
 گراں معلوم ہوئی کہ یون آنے کے مالک ہو کر کام کی طلب کرتے ہو۔ اور اگلے لوگوں  
 بعض ایسے تھے کہ ظہر کے بعد پھرتے تھے اور بعض عصر کے بعد اور بعض اشخاص مہینہ  
 ایک یا دو روز کام کرنے پر کفایت کیا کرتے تھے۔ ششم یہ کہ صرف حرام سے بچے ہی  
 کفایت نہ کرے بلکہ بہون کی جگمون اور تنک کے مقامات اسے بھی اجتراز کرے اور  
 نہ دیکھے کہ اس بات میں لوگ کیا فتویٰ دیتے ہیں بلکہ اپنے دل سے فتویٰ پوچھتے  
 اوس میں کسی طرح کی خلش پاوے تو اوس سے اجتناب کرے اور جس وقت اوسکے پاس  
 کوئی اسباب آوے کہ اوسمین اوسکو شبہ ہو تو اوسکا حال لوگوں سے پوچھ کر دریافت  
 ورنہ شبہ کا مال کہا و گیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لوگ دو  
 لائے تو آپ نے پوچھا کہ یہ دو وہ تمہارے پاس کہاں سے آیا اونھوں نے عرض کیا  
 کہ بکری کے تھنوں سے آئے فرمایا کہ وہ بکری کہاں سے آئی اونھوں نے عرض کیا  
 کہ فلاں جگہ سے تب آئے وہ دو وہ میا اور فرمایا کہ ہم انبیاء کے گروہ کو یہ حکم ہے کہ کھانا  
 بچر عہد مال کے اور نہ کرن بڑن نیک کام کے۔ اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان داروں کا

اوی بات کا حکم فرمایا جس کا پیغمبروں کو حکم کیا ہے چنانچہ فرمایا یا ایہا الذین امنوا صلوٰۃ  
 طہیات نماز کو پڑھو اور رسولوں کو ارشاد فرمایا یا ایہا الرسل صلوٰۃ من الطہیات و  
 اعملوا الصالحات۔ غرض کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسن دودھ کی اصل اور اصل کے  
 اصل تک پوچھی اس سے زیادہ سوال نہیں فرمایا اس لیے کہ اس سے زیادہ میں وقت ہے  
 اور ہم غنیمت باب حلال اور حرام میں لکھیں گے کہ اس سوال کا کرنا کس جگہ واجب اگرنا  
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک چیز میں جو ان کی خدمت میں آتی یہ سوال نہیں  
 کیا کرتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر جگہ اس کا دریافت کرنا ضروری نہیں  
 تاجر پر اتنا ضرور ہے کہ جس سے معاملہ کرے او سکودیکھ لے اگر وہ ظالم یا چور یا خائن یا  
 سود خوار ہو تو اس سے معاملہ نہ کرے اسی طرح اگر لشکر میں ہو خواہ اون کا کوئی ساتھی یا بدگوار  
 ہو تو اس سے بھی معاملہ نہ کرے اس لیے کہ ایسے شخص سے معاملہ کرنے میں ظلم پروردگار کی نکتہ  
 ہوگا۔ ایک بزرگ کا ذکر ہے کہ اونکو مسلمانوں کے کسی مورچہ کی دیوار بنوانے کی  
 خدمت ملی پھر اون کے دل میں اس نوکری سے کچھ تردد ہوا گو یہ کام خیرات کا بلکہ اسلام  
 کے فرائض میں سے تھا اگر چونکہ جس امیر نے نوکر رکھا تھا وہ ظالم تھا اس لیے اونکو تردد ہوا  
 چنانچہ اونھوں نے سفیان ثوری سے او سکا حال دریافت کیا اونھوں نے فرمایا کہ ظالموں  
 کی بددلتھوڑی کرنے بہت اونھوں نے کہا کہ یہ دیوار تو فی سبیل اللہ مسلمانوں کے لیے  
 بنتی ہے سفیان رح نے فرمایا کہ درست ہو مگر ہمیں اون کی خرابی تمھارے لیے یہ ہے کہ  
 تم یہ چاہو گے کہ کسی طرح حاکم جیتا رہے تو ہماری تنخواہ وصول ہو جاوے تو اپنے نفع  
 کے لیے ایسے شخص کے باقی رہنے کو چاہو گے جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے اور  
 حدیث میں آچکا ہے کہ جو شخص ظالم کے باقی رہنے کی دعا مانگتا ہے او سکودیکھو  
 کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اس کی نافرمانی کیجاوے اور ایک حدیث میں یہ آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 غصہ ہوتا ہے جو سقوت کوئی بدکار کی تعریف کرتا ہے۔ اور ایک دوسری حدیث میں  
 ارشاد ہے کہ جس شخص نے بدکار کی تعریف کی اوس نے اسلام کی تباہی پر اعانت کی۔  
 اور ایک بار سفیان ثوری رح خلیفہ ہمدی کے پاس گئے اور اونکے ہاتھ میں ایک سفید  
 کاغذ تھا سفیان رح سے کہا کہ مجھ کو دعوات دیدیجیے کہ لکھوں اپنے فرمایا کہ اول مجھ کو بتا دو  
 کہ کیا چیز لکھو گے اگر وہ حق ہوگی تو میں دعوات دوں گا۔ میں نے کسی حاکم نے ایک عالم محسوس کو

اپنے پاس بلایا اور اویسے کہا کہ ذرا سی سنی گولہ وہ خط پر مہر کر دوں اور انھوں نے فرمایا  
کہ اول مجھے خط دید کہ پڑھ دیکھوں غرض کہ پہلے لوگ ظالموں کی اعانت سے اتنا احتراز  
کرتے تھے اور معاملہ کرنا تو سب سے زیادہ اعانت ہوا اسلئے دینداروں کو چاہیے کہ حتی الوسع  
ظالموں سے معاملہ نہ کیا کریں مصل یہ کہ یہ زمانہ ایسا نازک ہو کہ تاجر کو چاہیے کہ انباروں  
کی قسبیں کر لے کچھ لوگوں سے معاملہ کرے اور بعض سے معاملہ نہ کرے اور جن سے کرے  
وہ دوسرے فرق کی نسبت کر کم ہوں۔ بعض اکابر فرماتے ہیں کہ لوگوں پر ایک دوزخ  
سچا تھا کہ اگر آدمی بازار میں جا کر پوچھتا کہ میں کس سے معاملہ کروں تو یہی جواب پاتا تھا  
کہ جس سے چاہے معاملہ کر لے پھر وہ وقت آیا کہ اوسکو یوں کہنے لگے کہ جس سے چاہے  
معاملہ کر مگر فلان اور فلان شخص سے مت کرنا پھر اور زمانہ آیا تو یوں کہنے لگے کہ کسی سے  
معاملہ مت کرنا مگر فلان اور فلان سے کرنا اور اب مجھ کو یہ خوف ہے کہ آئندہ کو یہ بات بھی  
جاتی رہے اور جس بات سے وہ بزرگ دُرا کرتے تھے وہ اب موجود ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا  
اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ہفتویہ کہ اپنے معاملہ کے سب حالات کو ہر ایک اہل معاملہ کے ساتھ  
نگران ہے کہ اوسکی باز پرس ہوگی قیامت کو روزا و سکا جواب سوچ رکھے کہ ہر بات اور  
ہر کام پر پوچھا جاویگا کہ کیوں نہی اور کیسوا سٹے کیا چنانچہ کہتے ہیں کہ قیامت کو سوداگر  
ہر شخص کے ساتھ گھڑا کیا جاویگا جن سے اسنے معاملہ کیا ہوگا اور جتنے آدمیوں سے  
داد و ستد ہوئی ہوگی دیتے ہی محاسبہ دینے پڑینگے۔ بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں نے  
ایک سوداگر کو مرنے کے بعد خواب میں دیکھا کہ یوحنا کہ خدا سے تعالیٰ نے مجھے کیا سزا  
کیا اوسنے کہا کہ میرے سامنے بیچائیں ہزار نامیہ اعمال گولہ لیے میں نے عرض کیا  
کہ یہ سب گناہ ہیں ارشاد ہوا کہ یہ تیرے معاملات ہیں جو لوگوں سے کیے ہیں جن لوگوں  
سے معاملہ کیا ہے ان میں سے ہر ایک کا نامہ جدا جدا ہے اور اوسمیں ابتدا سے  
آخر تک تیرا اور اوسکا معاملہ لکھا ہوا ہے۔ یہاں تک ان امور کا ذکر ہوا جو کسی پر لوگوں  
معاملہ کرنے میں ضرور ہیں یعنی عدل اور احسان اور اپنے دین پر وہی ان رکھنے کا پس  
اگر تاجر صرف عدل پر اکتفا کریگا تو نیک بختوں میں سے ہوگا اور اگر عدل کے ساتھ  
احسان بھی کریگا تو مقرب بندوں میں داخل ہوگا اور اگر ان دونوں باتوں کو ساتھ  
دین کے وظائف کا لحاظ بھی رکھیگا جیسا ہم نے پانچویں فصل میں لکھا ہے تو صدیق

میں سے ہو گا و اللہ اعلم میسر اباب تمام ہوا اللہ تعالیٰ کی عنایت سے و الحمد للہ اے اللہ  
فَاِخْرَاقًا ظَاهِرًا قَبْلَ بَاطِنًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْکَ لِعَبْدٍ قُصُطَ

### چوتھا باب حلال اور حرام کی بیان میں

ریاضی مقبول عبادت میں ہر اکل حلال کافی ہے فضیلت کو کہ اہل ایمان اس حکم میں انبیاء کے ہیں شامل حال

واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں طَلَبُ الْحَلَالِ فِي بَيْضَةِ عَلَى كُلِّ مَسْلَمٍ اسکو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے اس فرض کا سمجھنا عقلموں پر دوسرے فرضوں کی نسبت کمرشکل اور اسکا کرنا اعضا پر نہایت ثقیل ہے اسی وجہ سے اسکا علم اور عمل دونوں بالکل مٹ گئے اور اسکے علم کے دقیق ہونے کی جہت سے عمل اور بھی محکم ہو گیا کیونکہ جاہلون نے یہ گمان کر لیا کہ حلال دینا سے معقود ہے اور اس تک پہنچنے کی راہ مسدود اور مال پاک میں سے بجز نہروں کے پانی اور غیر ملوک زمین کی نباتات کے اور کوئی چیز نہیں رہی اور ان دونوں کے سوا بچنے مال میں اور ان میں معاملات کی خرابی سے خفاشت آگئی ہے اور چونکہ صرف پانی اور گھاس پر قناعت و شوار ہے تو بچڑ اسکے اور کیا کیا جاوے کہ محرمات میں خوب پانون پھیلانے جاوین اس خیال سے اونھوں نے اس فرض دین کو پس پشت ڈال دیا اور مالوں میں کچھ فرق دریافت کیا حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ حلال صاف کھلا ہے اور حرام بھی ظاہر و جدا ہے اور ان دونوں کے درمیان میں مشتبہ چیزیں ہیں اور بچنے حالتوں کے انقلاب ہو تو رہتے ہیں یہ تینوں باتیں ایک دوسرے سے علی رتبی ہیں اور ازاں جا کہ اس بدعت تازہ کا ضرر دین میں عام ہو گیا اور اسکی آگ سب خلق میں پھیل گئی لہذا ضرور ہو کہ اسکے دور کرنے کی کوشش کیا جائے اور فرق حلال اور حرام اور شبہ میں شرح اور محقق تبلا دیا جاوے کہ سب صورتوں کو شامل ہو سکے اور ہم اس مضمون کو سات فصلوں میں بیان کرتے ہیں و باللہ التوفیق

فصل اول حلال کی فضیلت اور حرام کی مذمت اور ان کے اقسام اور درجات کے ذکر میں مشتمل تین بابوں پر

پہلا بیان حلال کی فضیلت اور حرام کی مذمت میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے

تَحْلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْلَوْا صَاحِبًا لِحَاكِمٍ اس آیت میں عمل کرنے کے پیشتر مال پاکیزہ کھانچا  
 حکم فرمایا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس سے مراد مال حلال ہے۔ اور فرمایا کہ  
 تَأْكُلُوا مِنْهُ لَكُمْ وَبِهِ الدَّيْنُ يَأْكُلُونَ مِنْهُ الْمَوَالِ الْيَتَامَى طَلَبًا أَمْثَلًا كُلُّكُمْ  
 فِي نَظَرِ سَيِّئٍ بَارِئٍ اور فرمایا یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ واذرؤا امیالکم من النہا  
 ان کنتم مؤمنین یہ فرمایا کہ ان کو تفعلوا واذرؤا احزاب من اللہ  
 وذرؤا لہ یہ فرمایا کہ ان کو فکھروا من اموالکم یہ فرمایا کہ عادی واولیاء  
 اصحاب النار هم فیہا حالدون اول میں سوو کے کھانے کو خدا سے تمنا  
 سے لڑائی ٹھانسی فرمایا اور انجام کو باعث دخول ودرخ اور طلال اور حرام کے باب پر  
 آیتیں بشمار ہن اب احادیث کا ذکر کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی عنہما ہی ہیں کہ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طَلَبُ الْحَلَالِ قَرِيبٌ عَلَى كُلِّ مَسْئِلٍ اور چونکہ دوسری حدیث  
 میں طَلَبُ الْحَلَالِ قَرِيبٌ عَلَى كُلِّ مَسْئِلٍ آیا ہے تو بعض علماء نے فرمایا ہے کہ مراد علم سے  
 حلال و حرام کا علم ہے اور دونوں حدیثوں سے مقصود ایک ہی چیز ہے اور فرمایا کہ جو  
 شخص اپنے عیال کو حلال مال کما کر کھلاوے وہ ایسا ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ کی راہ میں  
 جہاد کرتا ہے اور جو شخص کو دنیا کو بوجہ حلال یا رسائی کے ساتھ طلب کرے وہ شہید ہو  
 ورجہ میں ہوگا۔ اور فرمایا من اکل الحلال اربعین نواقی اللہ قلبہ واکثر فی البیوع  
 لِحُكْمَةٍ مِنْ فَلَکُمْ عَلَی السَّائِلِہِ ورایک ویت میں رَاکَ اللہ فی الدُّنْیَا ہے۔ اور  
 مروی ہے کہ حضرت سعد رضی عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے التجا کی کہ آپ میری لیے  
 و سافر ماوین کہ خدا سے تعالیٰ میری دعا قبول کر لیا کرے آیت فرمایا اَلْحَبُّ حَسَنٌ  
 لِّسَعْدِ بْنِ تَلْحَ یعنی اپنی غذا پاک و حلال کرتیری دعا مقبول ہوگی۔ اور جب کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا پر حرص کرنے والے کا ذکر فرمایا تو اس کے بعد  
 ارشاد فرمایا رَبِّ اشْعَثْ عَرْمَہُ حَتَّى لَا تَسْفِرَ مَطْعَمُہُ حَرَامٌ وَتَمْلِسَہُ حَرَامٌ  
 وَغَدَیَ بِالْحَرَامِ یَنْفَعُ یَدَیْہِ فِیَقُولُ بَارِئٌ یَا رَبِّ فَإِنِ یُسْتَحَابُّ لَكَ  
 اور حضرت ابن عباس رضی عنہما کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ بیت المقدس پر ہر رات بکارتا ہے کہ جو شخص حرام کھاوے گا  
 فرض و نفل کچھ مقبول نہوگا۔ اور فرمایا کہ جو شخص ایک کپڑا اس درم کو مول لے اور

اوسکے من میں ایک درم حرام ہو تو جب تک وہ کپڑا اوسکے بدن پر رہیگا اللہ تعالیٰ اوسکی نماز قبول نہ کریگا۔ اور فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَائِرِ الْمَلَائِكَةِ اور فرمایا جو شخص اس بات کی پروا نہیں کرتا کہ کمان سے مال کتنا ہے اللہ تعالیٰ اسکی پروا نہ کریگا کہ کتنا اوسکو دوزخ میں داخل کرے۔ اور فرمایا عبادت دس جز ہیں نواہن میں سے طلب حلال ہے یہ روایت مرفوعہ بھی آئی ہے اور موقوفہ بھی۔ اور فرمایا کہ جو شخص شام کرے طلب حلال سے تنہا کرو و رات کریگا اوس حال میں کہ اوسکے گناہ بخشے جاویں گے اور صبح کو اٹھیں گے اس کیفیت سے کہ اللہ تعالیٰ اوس سے رخصی ہوگا۔ اور فرمایا جو شخص گناہ سے مال پیدا کرے پھر اوس سے صلہ رحم کرے یا صدقہ دے یا اللہ کی راہ میں خرچ کرے تو اللہ تعالیٰ ان سب خرچوں کو اکٹھا کریگا پھر اوسکو دوزخ میں ڈالے گا۔ اور فرمایا خَيْرُ دِيْنِكُمُ الْكُرْعُ۔ اور فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ سے حالت ورع میں ملیگا اللہ تعالیٰ اوسکو ثواب تمام اسلام کا عنایت کریگا۔ اور مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بعض کتابوں میں ارشاد فرمایا ہے کہ جو لوگ پرہیزگار ہیں اونکا حساب لیتے ہوئے جملہ شرم آتی ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ ایک درم سود کا اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسلمان کی حالت میں تیس زنا کی نسبت کم سخت ہے اور حضرت ابیہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ معدہ بدن کی حوض ہے اور رگین اوسکی طرف پیاسی جاتی ہیں پس اگر معدہ اچھا ہوتا ہے تو رگین بھی صحت کو ساتھ پانی پیکر لوٹتی ہیں اور اگر بیمار ہوتا ہے تو رگین بیمار ہو کر پھرتی ہیں اور غذا کو دین سے وہ نسبت ہر جو بنیاد کو ہے عمارت سے تو اگر بنیاد مستحکم اور سیدھی جھی ہوئی ہوگی تو عمارت سیدھی اور اونچی ہوگی اور جس صورت میں بنیاد کمزور اور ٹپیرھی ہوگی تو عمارت گرے گی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَمِنْ اَسْسِ بُنْيَانِهِ عَلٰی اَقْصٰی وَاَسْفَلٰی وَرِجْلَيْهِ خَيْرٌ اَمِنْ اَسْسِ بُنْيَانِهِ عَلٰی شَفَا جَوْفِ هَا وَاُنْثَا اَمَّا ذٰلِكَ فَجَنَمٌ اور حدیث شریف میں وارد ہے جو شخص مال و جہ حرام سے پیدا کرے تو اگر اوسکو صدقہ دے گا تو قبول نہوگا اور اگر اپنے پیچھے چھوڑ دے گا تو اوسکے لیے دوزخ کا توشہ ہوگا اور باب آداب الکسب میں ہے کہ حدیث میں بھی جنسے کسب حلال کی فضیلت واضح ہوتی ہے۔ اور آثار اس باب میں یہ ہیں کہ ایک بار حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام کی کمائی کا دو دھڑ لیا پھر جو اوس سے دریافت کیا تو اوسکو کہا کہ میں نے ایک قوم کے لیے کمانت کی تھی اونھوں نے

مکویہ دو دو باتھا اپنے اپنے تینہ میں اگلی ڈال کر تے کرنا شروع کیا یا نہ کرنا کہ غلام کو  
 یہ خیال ہو کہ شاید آب کا دم نکلیا ویکھا پھر آب فرمایا کہ الہی میں تیرے سامنے غدر کرتا ہوں  
 اوس دو دو سے جو گون اور آنتوں میں رح بیچ گسا ہوا اور بعض روایہ میں یہ بھی آیا ہے  
 کہ اس نعت کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ کیا تمکو معاویہ نہیں  
 کہ صدیق اسے بیٹ بن بجز مال طلب کے اور کچھ نہیں ڈالتا۔ اسی طرح ایک بار حضرت  
 پیغمبر نے زکوٰۃ کی اونٹنی کا دو دو دینی لیا تھا اور معلوم ہونے پر حلق میں اونٹنی ڈال کر  
 مٹے کر دی۔ اور حضرت عائشہ رضہ فرماتی ہیں کہ تم انہیں عبادت سے غافل ہو جھکا نام  
 حرام سے بچنا ہے۔ اور حضرت ابن عمر رضہ فرماتے ہیں کہ اگر تم نماز پڑھتے پڑھتے کھانا کی  
 طرح جھک جاؤ اور روزہ رکھتے رکھتے چلنے کی طرح دسبے ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ تمہاری یہ اعمال  
 قبول نہ کرے گا جب تک کہ حرام سے نہ بچو گے۔ اور حضرت ابراہیم بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ  
 جسکو کچھ ملا ہے تو اسے طرح ملا ہے کہ چھپے میں ڈالنا بھلا کر ڈالا۔ اور فضیل رح فرماتے ہیں  
 کہ جو شخص اپنے کھانے کی چیز کو سمجھ لیتا ہے اسکو اللہ تعالیٰ مہدیق لکھتا ہے تو اسے  
 سکین جب روزہ اتارا کرے تو دیکھ لیا کہ کس کے پاس افطار کرتا ہے۔ اور حضرت  
 برہہ بن ابراہیم رح سے کسی نے پوچھا کہ تم زمزم کا پانی کیون نہیں پیتے فرمایا کہ اگر خود  
 میرا ذول ہوتا تو پیتا۔ اور سفیان ثوری رح فرماتے ہیں کہ جو شخص اللہ کی طاعت میں  
 ل حرام خرچ کرے اسکی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص اپنا کپڑا پیشاب سے پاک کرے  
 مالا لکہ کپڑا بجز پاک پانی کے پاک نہیں ہوتا اسی طرح گناہوں کو سوائے مال حلال کے  
 بجز روپیہ نہیں کرتی۔ اور یحییٰ بن معاذ رح فرماتے ہیں کہ طاعت اللہ تعالیٰ کا ایک خزانہ ہے  
 اور اوٹکی بھی وعابہ اور اس کنجی کے دندائے حلال لگتے ہیں۔ اور حضرت ابن عباس  
 فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اوس شخص کی نافرمانی قبول کرتا جس کے پیٹ میں حرام ہوتا ہے  
 اور سہل تسری رح فرماتے ہیں کہ آدمی ایمان کی تہ کو نہیں پہنچتا جب تک کہ اوس میں  
 چار خصلتیں نہ ہوں اول فراغ کا ادا کرنا مع شہوتوں کے دوم حلال کھانا و خرچ کے ساتھ  
 سوم ظاہر و باطن کی منوعات سے بچنا چہارم ان باتوں پر موت تک جہاد ہونا اور فرمایا کہ جو کوئی  
 یہ چاہے کہ صدیقوں کی علامتیں اوس پر روشن ہو جاویں تو چاہیے کہ بجز حلال کے  
 اور کچھ کھاوے اور بجز سنت اور ضروری امور کے کوئی کام نہ کرے۔ اور کہتے ہیں کہ جو شخص

چالیس دن تک مال شنبہ کھاتا ہے اور سکا دل سیاہ ہو جاتا ہے اور یہی سختی مین اس آیت کے کلام بَلْ تَرَانْ عَلٰی قُلُوْبِہُمْ مَّا کَانُوْا یَکْسِبُوْنَ اور ابن مبارک رح فرماتے ہیں کہ شنبہ کے ایک درم کا پھیر دینا میرے نزدیک ایک لاکھ سے چھ لاکھ درم تک خیرات کرنے سے بہتر ہے۔ اور بعض اکابر سلف فرماتے ہیں کہ آدمی ایک رقم کھاتا ہے اور اس سے اوپر دل چڑے کی طرح بگڑ جاتا ہے اور پھر خود اپنی حالت اچھی پر نہیں آتا۔ اور یہی تسبیح فرماتا کہ جو شخص مال حرام کھاتا ہے اور اسکے اعضا خواہ مخواہ نافرمان ہو جاتے ہیں اور سکا و خمر ہو نہو اور جسکی غذا حلال ہوتی ہے اور اسکے اعضا اطاعت کرتے ہیں اور وہ کو خیرات کی توفیق ہوتی ہے۔ اور کسی بزرگ فرمایا ہے کہ آدمی غذا حلال کا جب اول رقم کھاتا ہے تو اس کے پٹے کے گناہ بخشتے جاتے ہیں اور جو شخص حلال کی طلب میں دولت کے مقام پر اپنے آپ کو کھڑا کرتا ہے اور اسکے گناہ ایسے جھڑتے ہیں جیسے درخت کے پتے جھڑتے ہیں اور اکابر سلف کی آثار میں ہے کہ جب دغظ لوگوں میں وعظ کو بیٹھتا تو علما فرماتے کہ اس میں تین باتیں دیکھو اگر بدعت کا معتقد ہو تو اس کے پاس نہ بیٹھو کہ وہ شیطان کی زبان سے بولتا ہے اور اگر برا کھانا کھاتا ہو تو خواہش نفس سے کلام کرتا ہے اور اگر عقل کا پکا ہو تو اس کے وعظ سے خرابی زیادہ ہوگی اور اصلاح کم اور اسکے پاس بھی بہت بیٹھو۔ اور حدیث مشہور میں بروایت حضرت علی مرتضیٰ ۴ وغیرہم کہ آیا سبب ان الدنیا کھا کر کھا حساب و حرکاتنا اور دوسرے راویوں نے و شبہتھا عاقبت بھی زیادہ کیا ہے اور کہتے ہیں کہ کسی سیاح نے کچھ کھانا کسی ابدال کو دیا تو انھوں نے کھا یا سیاح نے اسکا سبب پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ ہم بجز حلال کے اور کچھ نہیں کھاتے اور اسی وجہ سے ہمارے دل مستقیم رہتے ہیں اور حالت یکساں رہتی ہے اور عالم ملکوت کی سیر کرتے ہیں اور آخرت کا مشاہدہ ہوتا ہے اور اگر ہم تین دن وہ غذا کھاؤ جو لوگ کھاتے ہیں تو نہ تو کچھ علم یقین ہو نہ نصیب ہو اور نہ خوف اور مشاہدہ ہمارے دل میں باقی رہے اور اس سیاح نے کہا کہ میں ہمیشہ روزہ رکھتا ہوں اور ہر چہ میں تیس قرآن ختم کرتا ہوں ابدال نے فرمایا کہ یہ چیز جو میں نے تیرے سامنے رات رہی ہے پی ہے میرے نزدیک تیرے تیس ختم سے جو تین سو رکعتوں میں ہوں بہتر ہے اور انھوں نے رات کو جنگلی ہرنی کا دودھ پیا تھا۔ اور امام احمد بن حنبل کو یحییٰ بن معین سے بہت الفت تھی

اور وہ توں تک ساتھ رہے ایک بار امام احمد حنبلہ نے سنا کہ یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ میں نے کسی کو سوال نہیں کرتا لیکن اگر بادشاہ مجھے کچھ دے تو بیرون آب فیہ حال سکر اون سے ملاقات چھوڑ دی یہاں تک کہ انھوں نے حذر کیا اور عرض کیا کہ میں تو ہنستا تھا فرمایا کہ تم دین کی بات میرے ہوتے ہو تم کو معلوم نہیں کہ غذا دین میں سے ہے اللہ تعالیٰ نے اوسکو عمل نیک پر مقدم بیان فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے *تَلْکُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَاَعْتَلُوا صَالِحًا* اور ایک روایت میں ہے کہ توریت میں مذکور ہے کہ جو شخص اس بات کی پروا نہیں کرتا کہ میری غذا کہاں سے ہے خدا سے تعالیٰ اس بات کی پروا کرے گا کہ اوسکو دوزخ کے گس دروازہ سے اوس میں داخل کرے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل ہونے اور دار الخلافہ کث جانے کے بعد جو غذا کھائی تو ادھر لہنی مرویہ پیتے تھے تاکہ تبجہ سے محفوظ رہیں۔ اور ایک با فضیل بن حیاض اور ابن عیینہ اور ابن مبارک کہ معظیہ بن وہیب بن الورد کے پاس جمع ہوئے اور خرماکا ذکر کیا وہیب رح نے فرمایا کہ خرماکو نہایت محبوب ہے مگر میں اوسکو کھاتا نہیں اس لیے کہ معظیہ کے خرمازبید و غیرہ کے بانوں میں لگے ہیں اس پر عبد اللہ بن مبارک نے اوس پر کہا کہ اگر آپ اس طرح کے وقائع کا لحاظ کریں گے تو روٹی کھانی دشوار ہو جائیگی اور انھوں نے پوچھا کہ کیا وجہ کہا کہ اہل زمین اطراف و جانب کی زمینوں میں لگتی ہیں یہ سنتے ہی وہیب رح کو بخش آگیا سنیان ثوری نے عبد اللہ بن مبارک سے فرمایا کہ تم نے اس شخص کو روٹا اور انھوں نے کہا کہ میری غرض تو یہ تھی کہ یہ وقت چھوڑ دیں جب وہیب رح کو ہوش ہوا تو قسم کھائی کہ میں عمر بخروں نہ کھاؤنگا بھوک کی وقت دودھ پی لیا کرتے ایک بار اونکی ما دودھ لائیں اپنے پوچھا کہ یہ کہاں کا ہے اور انھوں نے جواب دیا کہ فلاں شہر کی بکری کا ہے آپ نے پوچھا کہ وہ بکری اوس کے پاس کہاں سے آئی اور دام کہاں بیٹھا اور انھوں نے بتا دیا جب ترکہ نہ پاس لگے تو فرمایا کہ ایک بات رہ گئی کہ یہ بکری کہاں چرا کرتی تھی اونکی ما خاموش ہو گئیں آپ نے دودھ نہ پیا اس لیے کہ وہ ایسی جگہ چرتی تھی جس میں کچھ حق مسلمانوں کا تھا اونکی مادر شفقت نے فرمایا کہ پی لو اللہ تعالیٰ تمکو بخش دیگا اور انھوں نے کہا کہ مجھے اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ اوسکی نافرمانی کر کے اوسکی مغفرت کا خواہاں ہوں یعنی پینے سے اوسکی نافرمانی یقیناً ہوگی تو ایسی طرح اپنے اختیار سے نافرمانی کر کے

جو یا مہفرت ہونا اچھا نہیں۔ اور بشرحانی سب بھی یہ سبہ کاروں میں سے تھے اوسے کسی نے پوچھا کہ آپ کمان سے کھاتے ہیں فرمایا کہ جہان سے تم کھاتے ہو مگر جو کھاوے اور وٹا جاوے وہ اوس جیسا نہیں جو کھاوے اور ہنستا جاوے اور نہ پیر ہاتھ دوسروں کی نسبت کر قاصر ہے اور لقمہ بھی اور فون سے چھوٹا ہے یعنی بقدر حاجت اور ضرورت پر اکتفا کرتا ہوں غرض کہ پہلے لوگ شہنات سے اس طرح بچا کرتے تھے دوسرا بیان حلال اور حرام کے اقسام اور مدخل کے ذکر میں ہے واضح ہو کہ حلال اور حرام کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں شرح ہوتی ہے اور اگر طالب حق اپنی غذا ایسی طرح معین کرے کہ قومی کے رو سے حلال ہو اور اوسکے سوا اور کسی جگہ سے نہ کھاوے تو اوسکو اس بحث طویل کی ضرورت نہیں لیکن جو شخص اپنا کھانا چند وجوہ متفرق سے کھاوے تو اوسکو حلال اور حرام کو مفصل جاننے کی ضرورت پڑیگی چنانچہ اوسکی تفصیل ہم نے فقہ کی کتابوں میں لکھی ہے یہاں ہم مجملہ تقسیم کے طور پر اشارۃً مال حلال کی آمدنی کی وجہ بیان کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ مال و حال سے خالی نہیں یا تو خود اپنی ذات سے حرام ہو گیا یا اشت سے کہ اوسکے چل کرنے میں کوئی خلل ہو گیا ہو۔ قسم اول یعنی جسکی ذات میں کوئی صفت حرمت کی ہے وہ ایسی چیزیں ہیں جیسے شراب اور سور و غیرہ اور اسکی تفصیل یہ ہے کہ جو چیزیں رو سے زمین پر کھانے میں آتی ہیں وہ تین طرح کی ہوتی ہیں اول معدنیات جیسے نمک و مٹی وغیرہ دوم نباتات سوم حیوانات۔ معدنیات وہ ہیں جو زمین کے اجزا اور کانوں میں سے نکلتی ہیں وہ اسی وجہ سے حرام ہیں کہ کھانے میں مفہرین اور بعض بمنزلہ زہر کے ہیں اگر بالفرض روٹی کا کھانا مضر ہوتا تو وہ بھی حرام ہوتی اور حبو مٹی کے کھانے کی عادت پڑ گئی ہو وہ بھی ضرر ہی کے لحاظ سے حرام ہوتی ہے اس سے کہ اگر کوئی کوئی چیز معدنیات میں سے شور بایا اور کسی سائل غذا میں گر جاوے تو وہ اوسکے سبب سے حرام ہوگا اور نباتات میں سے وہ چیزیں حرام ہیں جو عقل کو یا زندگی کو یا تندرستی کو زائل کر یو عقل کی دور کرنیوالی جیسے بھنگ اور شراب اور دوسری نشے آور چیزیں اور زندگی کی زائل کرنیوالی جیسو بیش وغیرہ زہرین اور تندرستی کی دور کرنیوالی وہ دو امین ہیں جنکا بیوقت استعمال کیا جاوے غرض کہ شراب اور نشہ کی چیزوں کے سوا سب میں حرمت کی علت ضرر ہے اور مسکرات میں یہ بات نہیں اون میں سے تھوڑی بھی حرام ہو گو نشہ نکرے اون میں علت

تیزی ہے جو سرور پیدا کرتی ہے اور زہر کی چیزوں میں سے اگر صفت ضرر جاتی رہے تو خواہ مقدار کی کمی یا دوسری چیز میں ملائے سے تو وہ حرام نہوگی۔ باقی رہے حیوانات انسانی مقدار کے و نوع میں ایک باکول دوسری غیر باکول اور اسکی تفصیل باب الاطعمہ میں ہے اور انکا مفصل بیان کرنا ایک بحث طویل ہے خصوصاً اقسام پر نہ اور حیوانات خشکی اور تیزی کا بیان۔ اور جن حیوانات کا گوشت کھایا جاتا ہے وہ بھی اس طرح ہے کہ شرعی طور پر فوج ہوا ہوا اور فوج کر نیوالے اور آگ فوج اور مقام فوج کی شرطوں کا لحاظ کیا گیا ہوا اور یہ باتیں باب الصید والذباح میں مذکور ہیں اور جو جانور کہ شرعی طور پر فوج نہوا ہوا مگر گناہ تو وہ حرام ہوا نہیں ہے سوا میٹھی اور مچھلی کے اور کوئی حلال نہیں اور انہیں کے حکم پر وہ کپڑے میں جو غذا کے بجائے ہیں جیسے سیب اور گولہ اور پیڑ اور سرکہ کے کہ ان سے اشتراک نہ کرنا غیر ممکن ہے ہاں اگر انکو علاحدہ کر کے کھایا جاوے تو انکا حکم کسی اور کو بڑا اور بچھڑ وغیرہ جانوروں کا ہے جن میں خون رواں نہیں یعنی انکی حرمت کی کوئی وجہ بجز کہ بہت طبعی کے نہیں اگر کہ بہت طبعی نہوتی تو یہ مکر وہ نہوتے اور اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ وہ ان چیزوں سے کہ بہت نکرے تو خاص اور اسکی طبیعت پر اتفاقات نہ کیا جاوے گا بلکہ اکثر طبائع کے اعتبار سے ان چیزوں کا کھانا مکر وہ ہوگا جیسے کوئی تھوک یا سناک کو جمع کر کر پی لیوے تو مکر وہ ہے حالانکہ کہ بہت نجاست کو سبب نہیں ایسے کہ صیغہ ہی ہے کہ یہ چیزیں مرنے سے ناپاک نہیں ہوئیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا ہے کہ کبھی اگر کھانے میں گر جاوے تو اسکو غوطہ دیدو اور کھانا بعض وقت گرم ہوتا ہے کہ کبھی گرتے ہی مر جاتی ہے اور اگر کوئی چٹھی یا کمی ہانڈی میں پاک کر پاتس پاش ہو جاوے تو اسکا گرا دینا ضرور نہیں ایسے کہ مکر وہ صرف اسکا جسم ہے وہ ناپاک نہیں ہو کہ ہانڈی ناپاک کر دے غرض کہ ان امور سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چیزوں کی حرمت مکر وہ جانور کی بہت سے ہے اور اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ اگر مردہ آدمی کا کوئی ٹکڑا ہانڈی میں پڑ جاوے گو کوڑی بھر ہو تو سب کھانا حرام ہو جاوے گا نہ اس بہت سے کہ وہ نجس ہو گیا کیونکہ آدمی تو مرنے سے ناپاک نہیں ہوتا بلکہ اس وجہ سے کہ آدمی کا کھانا تعظیم کی وجہ سے حرام ہے بجز کہ بہت طبعی کی وجہ سے۔ اور جو جانور کہ کھائے جاتے ہیں شرائط شرع کے بموجب فوج ہوئے بھی انکے سبب جزا کا کھانا حلال نہیں ہوتا بلکہ خون اور غلیظ اور جتنی چیزیں

اول مین نجس مین حرام مین اور نجاست کا کھانا مطلق حرام ہے لیکن نجس عین یا توحید اولاد  
مین ہو مین یا سکر ات مین نباتات مین سے اور جو چیز مین کہ عقل کو دور کرتی مین اور شہ  
نہین لائین وہ نجس عین نہیں جیسے بھنگ کیونکہ نشہ اور چیز کا پلید ہونا اوس سے باز مین  
کے لیے کیا گیا ہے کہ ویسی چیز کی طرف لوگوں کا دل چلتا ہو۔ اور جب کہ بنی والی نجاست  
کا ایک قطرہ یا بستہ نجاست کا کوئی حصہ شور با خواہ کھانی یا تیل مین گرجا دے تو ان سب  
کا کھانا حرام ہو جاویگا مگر اور کام مین لانا حرام نہ ہو گا مثلاً ناپاک تیل کا جلانا یا کشتی مین  
بلنا یا جانوروں وغیرہ پر لگانا درست ہے مگر خدا کہ جو چیز مین ذات مین کوئی حرمت کی صفت  
پائی جائیسے حرام ہوتی ہیں وہ اسی قدر نجس ہیں۔ اب دوسری قسم کو معلوم کرنا چاہیے  
یعنی جن چیزوں کے حاصل کرنے مین کوئی غلط واقع ہوا ہو اور اسکی بحث وسیع ہے  
اسطرح کہ مال کا لینا یا تہ مالک مال کے اختیار سے ہو گا یا بدون اختیار کے دوہم کی  
مثال مال ارث ہے کہ بدون اختیار و ارث کو اسکی ملک مین آجاتا ہے اور اختیار سے مالک ہونا  
بھی دو طرح سے ہے یا تو کسی مالک کو پاس سے اسکی ملک مین آیا یا بدون مالک کو جیسے  
کان کا دلنا اور جو مالک کے پاس سے آیا وہ اوس سے زبردستی لے لیا یا رضا مند کی  
اور زبردستی کی صورت مین بھی یا مالک سے مال کی عینیت او سپر سے دور ہو گئی جیسے غنیمت سے  
خواہ لینے کا استحقاق ثابت ہو گیا ہو جیسے زکوٰۃ اور واجب نفقات کو نہ دینے والا و لون کو  
مال چھل کرنا اور جو مال رضا مند ہی سے لیا جائے اور اسکے بھی دو طور مین یا عوض مین  
لیا جاوے جیسے بیع اور ہب اور اجرت ہی یا بدون عوض ہو جیسے ہبہ اور وصیت پس اس  
تقسیم سے چھ قسم مین حاصل ہوتی ہیں اول وہ جن کا کوئی مالک نہ ہو جیسے کان مین سو  
کچھ نکالنا یا اقتادہ زمین کو آباد کرنا جو کسی ملک مین یا شکار کرنا یا لکڑیاں لانا یا بندہ مین سے  
پانی لے لینا یا گھاس کھڑ لانا تو یہ سب چیز مین حلال مین بشرطیکہ کسی آدمی کی ملک کا  
علاقہ نہ ہو پس جس صورت مین کہ کسی کی ملک کی خصوصیت ان اشیاء مین نہ ہوگی تو لینے والا  
اور نکالنا مالک ہو جاویگا اور اسکی تفصیل زمین لا وارث کو آباد کرینے باب مین ہوا کرتی ہے  
و وہ مال کہ زبردستی لیا جاوے اسکو لوگوں سے جنگی حرمت نہیں جیسے مال غنیمت  
جو لڑائی سے لیا مال فی جو بدون لڑائی کے کفار سے حاصل ہو یہ مال اوس صورت مین  
حلال ہوتا ہے کہ مسلمان اوس مین سو خمس نکال کر مستحقون مین عدل کو ساتھ تقسیم کر دے

اور ایسے کافروں سے اسکو نکالیا ہو جو حرمت رکھتے ہیں شلماؤمی اور من اور عہد والے اور تحصیل اور شرطوں کی غنیمت اور جزیہ کے باب میں مذکور ہوتی ہے۔ سووم و مال جو زبردستی لیا جاوے ایسے لوگوں سے کہ حق واجب کو ادا کریں اور بدون رضامندی کو لئے جائے کہ مستحق ہوں یہ مال بھی حلال ہے جس صورت میں کہ استحقاق کا سبب پورا ہو جاوے اور مستحق میں وصف استحقاق کامل ہو اور مقدمہ واجب پر اکتفا کرے اور لیو والا قاضی یا بادشاہ یا مستحق ہو اور اس مال کی تفصیل تفریق صدقات اور کتاب الوقف اور نفقات کے بیان میں ہوتی ہے اسلیے کہ ان میں ہی بحث ہوتی ہے کہ مستحق زکوٰۃ کے اوصاف کیا ہیں اور وقت و نفقات وغیرہ کے مستحق کیسے لوگ ہوتے ہیں پس جبکہ یہ شرائط پوری ہوئی تو جو مال لیا جاوے لگاؤہ حلال ہوگا۔ چہارم وہ مال جو معاوضہ کی صورت میں مالک کی رضامندی سے لیا جاوے یہ اس صورت میں حلال ہے کہ عوض کی دونوں چیزوں کی شرطیں اور عاقدین اور ایجاب و قبول کی شروط ملحوظ رہیں اور معذاجہ شروط مفسدہ شایع نے مقرر فرمادی ہیں اور ان سے احتراز کیا جاوے ان امور کا بیان کتاب البیع اور سلم اور احارہ اور حوالہ اور ضمان اور مضاربت اور شرکت اور مساقاۃ اور شفعہ اور صلح اور خلع اور کتابت اور مرہ اور وصیتوں میں شرح ہوتا ہے۔ پنجم وہ مال جو مالک کی رضامندی سے بلا عوض لیا جاوے یہ اس صورت میں حلال ہوتا ہے کہ معقود علیہ اور عاقدین اور عقد کی شروط کی رعایت کیجاوے اور کسی وارت وغیرہ کو ضرر نہوتا ہو یہ ہبہ اور وصیتوں اور صدقات کو ابواب میں لکھا رہتا ہے۔ ششم وہ مال جو بے اختیار آدمی کو لئے جیسے ترکہ مورث کا یہ اس صورت میں حلال ہوتا ہے کہ مورث زرا و سکو بوجہ حلال وجوہ پنجگانہ مذکورہ بالا سے پیدا کیا ہو علاوہ نیز تہ کہ مذکورہ سے اول مورث کا قرض اور وصیتیں ادا ہو چکی ہوں اور ارثوں کو حصے بدل کے ساتھ ہوئے ہوں اور حقوق واجب مثل زکوٰۃ اور حج اور کفارہ ادا ہو گئے ہوں اسکی تصریح کتاب الوصایا اور فرائض میں ہوا کرتی ہے۔ غرضکہ آمدنی کی کل صورتیں مجملاتی ہیں ہم نے بطور اجمال انکی طرف اشارہ کر دیا تاکہ طالب حق کو معلوم ہو جاوے کہ اگر اسکی غذا ایک وجہ معین سے نہوگی بلکہ متفرق صورتوں سے حاصل ہوتی ہوگی تو اسکو بدون ان سب امور کے جانی چارہ نہیں اور جس جہت سے ان صورتوں میں سے

اوسکو غذا ملے چاہیے کہ اہل علم سے اوس باب میں حکم پوچھ لے اور بدو نہ جانے ہوئے  
اوس پر حرأت نہ کرے ایسے کہ جیسے عالم سے قیامت میں کہا جاوے گا کہ تو نے اپنے علم کے  
خلاف کیوں کیا ویسے ہی جاہل سے کہا جاوے گا کہ تو اپنی جہالت پر کیوں اڑا رہا سیکن  
کیوں نہ لیا تجھے تو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد معلوم ہو چکا تھا طحطیب  
الْعِلْمِ مَنْ يَضَعْهُ عَلَىٰ كُلِّ مَسْئِلَةٍ

تیسرا بیان حلال اور حرام کے درجوں کے ذکر میں۔ واضح ہو کہ حرام سب خبیث ہے  
لیکن بعض میں خبیثت زیادہ ہے اور بعض میں کم اسی طرح حلال سب پاک و صاف  
مگر بعض زیادہ تھرا ہے اور بعض کم اسکی مثال ایسی سمجھو کہ طبیب کہتا ہے کہ سب ٹھانیاں  
گرم ہیں مگر اوسکے ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ بعض اول درجہ کی گرم ہیں جیسے شکر ہے  
اور بعض دوم درجہ کی جیسے گڑا اور بعض سوم درجہ کی جیسے دوشاب اور بعض چہارم درجہ  
کی جیسے شہد اسی طرح حرام کی خبیثت کو جانو کہ بعض کی اول درجہ کی ہے اور بعض کی  
دوم و سوم و چہارم درجہ کی اور ایسا ہی کچھ حلال کی پاکی کا حال ہے اور ہم اس جگہ  
طبی اصطلاح کا اقتدار کے چار ہی درجے تخمیناً بیان کرتے ہیں گو حقیقت میں درجات  
کا حصر ہونا ممکن نہیں ایسے کہ ایک درجہ سے لیکر دوسرے درجہ تک بھی بہت تفاوت  
ہو سکتا ہے مثلاً بعض شکر میں حرارت زیادہ ہوتی ہے اور بعض میں کم اسی طرح اور  
چیزوں کا حال ہے غرض کہ اعتبار مذکورہ بالا سے حرام سے پرہیز کرنے کے چار درجے ہیں  
اول عادل شخصوں کا ورع ہے یہ اوس حرام سے بچنے کو کہتے ہیں کہ اگر آدمی اویز  
بتلا ہو تو فاسق ہو جائے اور اوسکا عادل ہونا جاتا رہے اور موجب دخول نار ہوا و  
گناہگار کہلائے یہ ورع اوس وقت حاصل ہوتا ہے کہ جتنی باتوں کو نقصاً حرام کہیں  
اول سے اجتناب کرے و ورنہ اوس صاحبین کا ہے یہ اوس چیز سے بچنے کو کہتے ہیں  
جس میں حرمت کوشمہ کو دخل ہو گو مفتی ظاہر حال کی رو سے اوکی حلت کا فتویٰ دے  
غرض کہ شہد کے موقعوں سے بچنے کا نام ہم ورع صاحبین کہتے ہیں اور یہ دوسرے درجہ میں  
تیسرا ورع متقین کا وہ اس طرح ہے کہ کوئی چیز نہ تو فتویٰ کی رو سے حرام ہے اور نہ  
اوکی حلت میں شہد ہے مگر اوس سے یہ خوف ہے کہ نوبت حرام چیز کی طرف پہنچے  
یعنی جن چیزوں میں کچھ خوف نہیں اونکو خوف کی چیزوں کے خاطر چھوڑ دینا اسی کو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ لا یصلح العبد ذر حیلہ الملتقیین حتی یدع  
 ملکاً ما من یدعکاً وہ یحاکمہ یا من یدعکاً وہ یحاکمہ یا من یدعکاً وہ یحاکمہ یا من یدعکاً وہ یحاکمہ  
 اور نہ اس بات کا خوف کہ اوس سے نوبت دوسری چیز خوف والی کی ہو چکی مگر اوس کو  
 خاص اللہ کے لیے لینے کی نیت نہو یا اوسکی عبادت پر قوت حاصل کر نیکی یا جن اسبا  
 سے کہ وہ حاصل ہوئی اوں میں کسی طرح کی کراہت ہو تو ایسی چیز سے احتراز کرنا صدیقین  
 کا ورع ہے پس یہ درجہ حلال کے بالا جمال ہوئے اور جس حرام سے درجہ اول میں  
 بیچنے کا ہنسنے ذکر کیا ہے یعنی جسکے بچنے سے عدالت بنی رہتی ہے اور فسق کا اطلاق  
 نہیں ہوتا خباثت میں اوسکے بھی کئی درجے ہو سکتے ہیں مثلاً جن چیزوں میں صرف  
 دوا شدہ سے بیع حرام ہے اگر اوندکو بدو ن ایجاب و قبول زبانی کے تعاطی سے لیا تو وہ  
 حرام ہونگی مگر ایسی حرام نہونگی جیسے کسی سے زبردستی چیز چھین لینی حرام ہے بلکہ چھینی ہوئی  
 چیز کی حرمت زیادہ ہے کہ اوس میں دو باتیں ہوئیں ایک تو جو ماہ شریعت لے چرنکے  
 حاصل کر نیکے لیے مقرر کی تھی اوسکو چھوڑ دیا دوم غیر شخص کو ایذا دی اور تعاطی میں گو  
 اول بات موجود ہے مگر دوسرے کو ایذا دینا نہیں پایا جاتا یہ طریق شرع کو ترک کرنا  
 بھی تعاطی میں سہل ہے نسبت سود سے مال حاصل کرنے کے اوس طرح کا فرق یوں  
 معلوم ہوتا ہے کہ جن ممنوعات میں شریعت نے تشدد اور وجہ اور تاکید زیادہ کی ہے  
 اوندکا اختیار کرنا سخت گناہ ہے اور جن میں تشدد کم ہے اوندکا کم چنانچہ اس کا بیان باب التوبہ  
 میں گناہ کبیرہ اور صغیرہ کو فرق کے ذکر میں آویگا اسی طرح اگر کوئی چیز کسی فقیر  
 یا نیک نخت یا یتیم سے زبردستی لے لیا وے تو وہ اوس شے کی نسبت کر زیادہ پیٹ  
 ہوگی جو کسی قوی یا توانگر یا فاسق سے لیا وے اسلئے کہ ایذا کے درجے بھی موافق حال  
 ایذا رسیدہ شخصوں کے جدا جدا ہوتے ہیں پس خباثت کی تفصیل میں ان مانتوں سے  
 ناقل نہونا چاہیے اور ایک یہ نکتہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اگر گناہگاروں کے مختلف درجے  
 نہوتے تو دوزخ کے طبقے بھی جدا جدا نہ ہوتے اور نہ جو یہ جان چکے کہ خباثت منحصر  
 شریعت کو تشدد پر ہے تو پھر اوسکو تین یا چار درجوں میں حصر کرنا زبردستی ہر علاوہ  
 ازین درجات حرام کا اختلاف خباثت میں وہاں خوب معلوم ہوتا ہے جان ممنوع  
 چیزوں میں تعارض پڑتا ہے اور پھر بعض کو بعض پر ترجیح دیجانی ہے مثلاً ایک شخص

بھوک سے شغل ہو اور مرد اور مال غیر اور شکار حرام میں کہتا ہے تو خود بخود ایک کھجور سے  
 پر ترجیح دینا پڑیگا چنانچہ اسکا بیان آگے آویگا۔ اب ورع کے چار درجون کی مثالوں اور  
 شواہد کو معلوم کرنا چاہیے۔ ورع کے اول درجہ یعنی عادل شخصوں کے ورع کی باب میں  
 تو یہ جاننا چاہیے کہ جو چیزیں ایسی ہیں کہ بمقتضای فتویٰ حرام ہیں اور جو چھہ طریق حرام  
 کی آمد کے اوپر مذکور ہوئے اون میں داخل ہوں یعنی وجوہ حلال کی شرائط کو ملحوظ رکھ کر  
 سے وہی طریق حرام کا ہو جاتا ہے پس اوپر ذکر وجوہ حلال کی آمد کا ہوا ہے اور انہیں کو  
 حرام کی آمد کا بھی کہہ سکتے ہیں اگر شرائط حلت مرعی نہ رہیں تو ایسی چیزیں حرام مطلق ہیں  
 انکا ترکب فاسق اور گناہگار ہے اور ہماری غرض حرام مطلق سے اسی طرح کے اشیاء میں  
 انہیں کچھ حاجت مثالوں اور شواہد کی نہیں۔ اور دوسرے درجہ کے ورع کی مثالیں  
 وہ شبہات ہیں جنہیں بچنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے چنانچہ شبہات کو باب میں اوسکا ذکر  
 آویگا کیونکہ بعض شبہات سے بچنا واجب ہوتا ہے تو اس طرح کے شبہات حرام ہیں  
 داخل ہیں اور بعض شبہوں سے بچنا مکروہ ہوتا ہے اوس سے احتراز کرنا وسوسہ والوں کو  
 ورع ہے اوسکی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص شکار مارنے سے احتیاط کرے اس خوف سے  
 کہ شاید یہ شکار کسی آدمی سے چھوٹ کر نہ بھاگ آیا ہو تو دوسرے کی ملک کو قبضہ کرنا پڑیگا  
 تو اس طرح کی احتیاط وسوسہ ہے اور بعض شبہات سے اجتناب کرنا مستحب ہے جب نہیں  
 اور اسی طرح کے شبہ پر اس حدیث شریف کو محمول کیا جاتا ہے دَعُ مَا يُرِيكَ اِلٰى  
 مَا لَا يَسُرُّكَ اور ہم اسکو بھی تنزیہی پر محمول کرتے ہیں اور اسی طرح یہ ارشاد  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کُلْ مَا اَصْحَيْتَ وَدَعُ مَا اَمْنَيْتَ یعنی جس شکار پر تیر لگے  
 اور آنکھ کے سامنے مر جاوے اوسکو کھاوے اور جو زخمی ہو کر نظر سے غائب ہو جاوے  
 اور پھر مرد ملے اوسکو مت کھا اسیلئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ گرنے یا اور کسی سبب سے مر گیا ہو  
 تو ایسی صورت میں ہمارے نزدیک مختاری ہے کہ یہ شکار حرام نہیں بلکہ اوسکا نہ کھانا  
 دوم درجہ کا ورع ہے اور ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بصیغہ امر یعنی دَعُ مَا اَمْنَيْتَ  
 امر تنزیہی ہے اسیلئے کہ بعض روایات میں وارد ہوا ہے کہ اوس شکار میں سے کھا  
 اگرچہ تیری نظر سے غائب ہو جاوے بشرطیکہ سوا اپنے تیر کے اور کوئی علامت او میں  
 پناوے اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد عدی بن حاتم کو سگ معلم کرنا پڑیگا

وَأَنْ أَكَلَ فَلَا يَأْكُلُ فَإِنِ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَأْكُلْ عَلَى نَفْسِهِ بطور ہی تنہی  
اور خوف کی وجہ سے تھا کیونکہ ابو ثعلبہ خنی کو یوں ارشاد فرمایا کہ کُلْ مِنْهُ وَقَالَ  
إِنْ أَكَلَ قَالَ وَإِنْ أَكَلَ اور اسکی وجہ یہ تھی کہ ابو ثعلبہ خنی فقیر پیشہ ورتھے اولے  
یہ احتیاط نہ ہو سکتی تھی اور عدی بن حاتم البتہ اسکو نباہ سکتے تھے حضرت ابن سیرین  
کی نقل ہے کہ اونھوں نے اپنے شریک کو چار ہزار درم چھوڑ دیے تھے اس وجہ سے  
کہ اوکے دل میں کچھ گھٹکا ہو گیا تھا باوجودیکہ علماء کا اتفاق تھا کہ ان میں کچھ مضائقہ  
نہیں تو اس درجہ کی مثالیں ہم شہادت کے درجات کے بیان میں ذکر کریں گے یہاں  
اتنا ہی کافی ہے کہ جو بات شہمہ کی ہو اور اس سے احتراز کرنا واجب نہ ہو وہ مثال ہیں درجہ  
کی ہے۔ اور درجہ سوم متقیوں کے روح کا تباہیہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے  
کہ آپ فرمایا لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ رَحْمَةَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ بِمَخَافَةِ  
يَعْلَاهُ بَأْسٌ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم حلال کے نو سوین سے چھوڑ دیا کرتے تھے  
اس خوف سے کہ کہیں حرام میں مبتلا نہ ہو جاویں اور حضرت ابو دورداءؓ فرماتے ہیں کہ  
تقویٰ کے قائم رہنے کی یہ صورت ہے کہ آدمی ذرہ بھر چیز میں بھی تقویٰ کرے یہ بیان کیا  
کہ بعض چیزیں جنکو حلال جانتا ہو اس ڈر سے چھوڑ دے کہ کہیں حرام نہوں تاکہ یہ  
چھوڑنا اس میں اور فتنہ کی آگ میں آڑ ہو جائے۔ اور اسی لیے کسی بزرگ کو سو درم  
ایک شخص پر آتے تھے جب وہ دینے کو لایا تو ننانوے لیے اور کل کے لینے سے روک کیا  
کہ کہیں زیادہ نہ ہو جائیں۔ اور بعض اکابر تجارت کرتے تھے جب اپنا دام لیتے تو ایک ٹی  
کم لیتے اور دوسرے کو دیتے تو رتی زیادہ دیتے تاکہ یہ امر مانع و فتنہ کی آگ کا ہو۔ اور  
اسی درجہ میں اون چیزوں سے احتراز کرنا داخل ہے جنہیں لوگ چشم پوشی کر جاتے ہیں  
ہر چند وہ فتوے کی رو سے حلال ہیں لیکن اگر انکا باب مفتوح ہو تو نوبت اور چیزوں  
کی طرف پہنچتی ہے اور نفس کا اہل ہو کر ورع کو چھوڑ دیتا ہے چنانچہ اسی قسم کی یہ حکایت  
کہ علی بن سبہؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک کرایہ کے مکان میں رہتا تھا ایک ہار میں نے  
ایک خط لکھا اور چاہا کہ دیوار کی مٹی لیس کر اسکو خشک کروں پھر میں نے سوچا کہ دیوار  
میری ملک نہیں میرے نفس نے کہا کہ دیوار میں سے اتنی مٹی کی کیا حقیقت ہے پس  
میں نے مٹی لیکر اپنا کام کیا جب میں سویا تو خواب میں دیکھا کہ ایک شخص کھڑا یوں

کہتا ہے کہ میان حیا و محبت کس کو حال معلوم ہو گا کہ اس شخص کو جو کہتا ہے کہ دیوار کی تہی  
 دیکھ کر کیا حقیقت ہے۔ اور شاید اسکے پیشی میں کہ قیامت میں اس کا وجہ کم ہو جاوے گی یعنی  
 وسیع بینتین کا وجہ اس کو نہ بلکہ یہ غرض نہیں کہ اس فعل پر کوئی سزا و عذاب ملے۔ اور  
 اسی قسم کی یہ حکایت ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بحرین سے شک آیا آپ نے فرمایا کہ مجھ کو  
 یوں اچھا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی عورت اس کو تول دیتی تو اس کو مسلمانوں میں بابت  
 اونکی بی بی عاتکہ نے کہا کہ مجھ کو تو لگتا ہے کہ آپ نے کچھ جواب نہ دیا پھر بھی فرمایا کہ  
 اس کو کوئی عورت تول دیتی تو میں مسلمانوں میں تقسیم کرتا اونکی بی بی نے پھر وہی کہا  
 آپ نے فرمایا کہ میں یہ نہیں چاہتا کہ توجب تول چکے تو پلہ ترازو کے عیار کو اپنی گردن پر  
 مل لے اور اس وجہ سے اور مسلمانوں کی نسبت کر مجھ کو زیادہ فائدہ مشک سے پہونچے۔  
 اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کے سامنے مشک مسلمانوں کے لیے نکل رہا تھا آپ نے  
 اپنی ناک بند کر لی کہ خوشبو نہ آوے لوگوں نے یہ امر آپ سے بعید جانا فرمایا کہ اس کا فائدہ  
 تو صرف خوشبو ہی سے ہے میں کس طرح اور وہ سے زیادہ متمتع ہوں۔ اور ایام طفلی میں  
 حضرت امام حسن علیہ السلام نے حدیث کے چھو ہارون میں سے ایک اوٹھالیا آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو فرمایا کہ چھی چھی بیٹے اس کو ڈال دو۔ اور کسی بزرگ سے روایت ہے  
 کہ اونکی وفات شب کو ہوئی حالت نزع میں فرمایا کہ چراغ گل کر دو اس لیے کہ تیل میں وارنہ  
 حق متعلق ہو گیا۔ اور سلیمان نبی نعیمہ عطارہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنی  
 بی بی کو کچھ خوشبو مسلمانوں کی خوشبو میں سے بیچنے کے لیے دیدیا کرتے تھے ایک بار  
 اونھوں نے میرے ہاتھ خوشبو بیچی اور پڑھانے لگائے میں کسی قدر اونکی اونگی میں  
 لگ رہی اونھوں نے اس کو اپنے دوپٹے میں پونچھ لیا اتنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف لے گئے  
 پوچھا کہ یہ خوشبو کیسی ہے اونھوں نے مابرا عرض کیا آپ نے فرمایا کہ مسلمانوں کی خوشبو  
 لیتی ہو پھر سر پر سے دوپٹہ اتار لیا اور ایک ٹھیلیا میں پانی لیکر دوپٹے پر ڈالتا تھا  
 اور زمین میں ملنے لگے پھر سوگتے تھے پھر زمین میں ملکر دھو تے تھے یہاں تک کہ اونہیں  
 خوشبو نہ رہی پھر جو میں ایک بار اونکی بی بی کے پاس آئی تو خوشبو تولنے کے بعد جو  
 اونکی میں لگی اونھوں نے اونکی اپنے منہ میں ڈال کر مٹی میں رگڑ دی پس یہ فصل  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دس تقوی تھا کہ کہیں زیادہ کی نوبت نہ پہونچے ورنہ دوپٹے کے

وہو نے سے کچھ مسلمانوں کو نہ بیو بچ گیا مگر ایسیلے وہو ڈالاکہ آکے کو اونکو جو رات ہوا وہو کو زیادہ متع نہ حاصل ہو۔ اور اسی طرح کی یہ حکایت ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل رح سے کسی نے پوچھا کہ آپ ایسے شخص کے باب میں کیا فرماتے ہیں کہ وہ مسجد میں موجود ہے اور کسی پادشاہ کی انگیٹھی میں عود سلگا کر مسجد کو بسایا جاتا ہے فرمایا کہ اس شخص کو مسجد میں سے بھل آنا چاہیے اسلئے کہ عود سے نفع خوشبو ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور یہ صورت کبھی حرام کے قریب ہو جاتی ہے اسلئے کہ جتنی خوشبو میں اس کے کپڑے ہیں کبھی ایسی ہوگی کہ مالک کی طرف سے مباح ہو اور کبھی زیادہ ہوگی معلوم نہوگا کہ مالک اسکو گوارا کرے یا نہ کرے۔ اور یہ بھی امام احمد صاحب سے پوچھا گیا کہ ایک شخص کے پاس سے ایک برچہ گر پڑا جس میں حدیثیں مکتوب ہیں تو پانی والے کو جائز ہے کہ ان کو نقل کر کے مالک کو واپس کرے آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ اول اجازت لے پھر نقل کرے۔ اور اس میں بھی شک رہتا ہے کہ مالک نقل پر راضی ہوگا کہ نہیں حاصل یہ کہ جو چیز غل شک میں ہو اور اصل اسکی حرمت ہو تو وہ حرام ہی رہیگی اور اسکا چھوڑنا پہلے درجہ کے دوح میں ہے۔ اور تیسرے درجہ کے دوح میں زینت سے اجتناب کرنا ہے اسلئے کہ اس میں بھی خوف اس امر کا ہے کہ اس سے زیادہ کسی اور امر میں مبتلا کر دے ورنہ زینت بذات خود مباح ہے۔ اور حضرت امام احمد رح سے کسی نے لے لیا کہ ارجو تیوں کا حال پوچھا آپ نے فرمایا کہ میں اونکو نہیں پہنتا لیکن اگر کچھ گارے کر لیے مینی جائز تو مضائقہ نہیں زینت کو لیے نہیں چاہیں۔ اور اسی قسم کی یہ حکایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب خلیفہ ہوئے تو ایک بی بی سے آپکو محبت تھی اسکو آئینے طلاق دیدی اس خوف سے کہ کہیں کسی کی سفارش ناحق نہ کر بیٹھے اور میں اسکی خوشی کے لیے اسکا کھانا لون۔ اور یہ بے خطرہ کی چیز کو اس خوف سے ترک کرنا ہے کہ کہیں خطرناک امر کی نوبت نہ ہو بیٹھے۔ اور اکثر مباح چیزیں ممنوع چیزوں کی طرف داعی ہو کر تھیں یہاں کہ بہت کھانا اور مجرد آدمی کو خوشبو لگانا تہوہ کا محرک ہے پھر تہوہ فکر کا سبب پڑتی ہے اور فکر باعث نظر ہوتا ہے اور نظر سے اور خرافات ہوتی ہے اسلئے طرح تو اگر کوں کے گھروں اور اونکے بھل کو دیکھنا فی نفسہ مباح ہے مگر اس سے حرص اونچھی ہے اور ویسی ہی باتوں کی طلب پیدا ہوتی ہے اور حرام چیزوں کی تحصیل کا تمکین ہوتا ہے

اور سب مباحات کا یہی حال ہے کہ اگر وہ باتوں کا لحاظ نہ رہے تو ان کا انجام خلیسے  
کم خالی ہو گا اول یہ کہ حاجت کی وقت بقدر ضرورت لیجاوین اور انکی آفات کو جاننا  
دوم آفات سے ہمیشہ حذرناک رہین۔ اور اسی طرح جو شخص کہ زیادتی حرص سے کوئی چیز  
لیگا وہ بھی خطر سے کم خالی ہو گا۔ حضرت امام احمد رحم نے زینت کے لیے دیواروں کی  
استرکاری کو مکروہ فرمایا ہے اور ثانی کہ زمین پر کچ کرنے سے تو یہ فائدہ ہے کہ مٹی اڑھی  
دیواروں کی استرکاری سے بجز زینت کو اور کیا فائدہ ہے یہاں تک کہ مسجد کی دیواروں  
کی استرکاری کو بھی برا فرماتے ہیں اور ویل اس روایت کو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم سے کسی نے پوچھا کہ مسجد کو دھونی کا روغن لگایا جاوے آپ نے فرمایا کہ عیش موسیٰ  
کی عیش کے برابر نہیں یعنی صرف سایہ دار ہونا کافی ہے غرض کہ اس حدیث میں  
آپ نے روغن لٹنے کی اجازت نہ دی۔ اور اگر بر سلف نے باریک کپڑے کو بھی مکروہ فرمایا  
اور انکا قول ہے جس شخص کا کپڑا پتلا ہوتا ہے اوس کا دین بھی پتلا ہوتا ہے۔ اور یہ سب  
باتیں اسی لیے ہیں کہ مباحات سے بڑھ کر اور شہوات میں نہ جا پڑیں کیونکہ مباح اور  
منوع دونوں کو نفس ایک ہی خواہش سے چاہتا ہے اور جب خواہش میں چشم پوشی  
کا عادی ہو جاتا ہے تو پانوں پھیلاتا ہے اسی لیے خوف تقضی اس امر کا ہوا کہ اس  
قسم کی سب مباح چیزوں سے اجتناب کیا جاوے اور جن مال میں یہ خوف نہ ہو کسی  
گناہ کی طرف لیجاوے گا تو وہ تیسرے درجہ کا پاک اور حلال ہے جو تھا درجہ بدعتین  
کے ورع کا باقی رہا انکے نزدیک حلال مطلق وہ مال ہے جس کے حامل ہونے میں  
کوئی معصیت نہ ہوئی ہو اور نہ اوس سے معصیت پروردیجاوے اور نہ حال اور مال میں  
اوس سے تضاد حاجت مقصود ہو بلکہ صرف خدا کے لیے اور اوسکی عبادت پر قوت  
حاصل کرنے کے لیے اور زندگی قائم رہنے کو لیا جاوے ان لوگوں کے نزدیک جو  
چیز خدا کے واسطے نہ وہ حرام ہے ان کا عمل اس آیت پر ہے **قُلِ اللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ**  
**فَیَحْشُرْهُمْ لَیَعْبُوْنَ** اور یہ رتبہ ان لوگوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ کو ایک کہتے ہیں  
اور اپنے نفس کے حظوں سے جدا ہو کر قصد خاص خدا تعالیٰ کے لیے ہو رہے ہیں  
اور اس میں شک نہیں کہ جو شخص اوس بات سے اجتناب کرے گا جو اوس کے پاس  
کسی معصیت کو لاوے یا دسپر کسی معصیت کی استعانت کیجاوے تو وہ ایسے استور بھی

احتساب کر چکا خشک کرنے کے سبب سے کوئی معصیت یا اگر بہت متشدد ہو چنانچہ خشر  
 یہ بھی بتیجی سے مروی ہے کہ اونھوں نے دو دینی اونکی بی بی نے کہا کہ اگر تم صوم میں  
 کیجئے نفل کو تو بہتر ہے کہ دو اپنا اثر کر لے آپ نے فرمایا کہ میں اپنے نفس کا حساب تین برس  
 سے کر رہا ہوں یہ رفتار تجکو معلوم نہیں ہوتا کہ کچھ دین سے متعلق ہو غرض کہ اونھوں نے  
 اس خیال سے کہ یہ رفتار متعلق بدین نہیں اور سحر جرات کرنا جائز نہ سمجھا۔ اور سری سقلی رح  
 فرماتے ہیں کہ ایک کسی بیمار میں میں نے گناس وکھی اور پانی بیمار میں سے روان نما  
 میں نے وہ سبزہ کھایا اور پانی پیا اور اپنے دل میں کہا کہ اگر میں نے کسی روز حلال طیب  
 کھایا ہو گا تو وہ یہی روز ہے پس مجھ کو ایک ہانتہ ذرا آزادی کہ جس قوت سے تو بیمار تھا  
 یونچا وہ کیسی تھی اور کہاں سے پیدا ہوئی تھی میں نے اس قول سے رجوع کیا اور  
 تادم ہوا۔ اور حضرت ذوالنون مصری رح ایک بار بھوکے اور مجوس تھے ایک عمدت  
 نیک سخت نے اونکے لیے کھانا داروغہ محبس کے ہاتھ بھجوا دیا آپ نے نہ کھایا پھر اس  
 عورت سے حذر کیا کہ میرے پاس ظالم کے ہاتھ پر ہوتا تھا یعنی جس قوت نے مجھ کو  
 کھانا پہونچایا وہ تھی نہ تھی اسلئے میں نے نہ کھایا اور یہ نہایت درجہ کا تہومی ہے۔ اور  
 اسی قسم کی یہ حکایت ہو کہ بشر حافی رح اون نہروں کا پانی نہیں پیا کرتے تھے جو امرا نے  
 کھو دیا ہین کیونکہ نہر پانی کے روان ہونے اور اون تک پہونچنے کا سبب تھی  
 اگرچہ پانی بذات خود مباح تھا مگر گویا کہ کھدی ہوئی نہروں سے فائدہ لینا پڑتا اور اونکو  
 کھوونے کی اجرت مال حرام سے دی گئی تھی۔ اور اسی وجہ سے بعض اکابر نے انگور  
 کھانے سے اجتناب کیا اور باغ دے سے کہا کہ تم نے انکو خراب کر دیا کیونکہ ظالمونکی  
 کھو دی نہر کا پانی انکو دیا اور یہ وہ پانی پینے سے بھی بڑھکر ہوا کیونکہ اس پانی سے  
 جو پیر پیدا ہوئی اوس سے بھی احتراز کیا۔ اور بعض اکابر حج کے بہتہ میں جو کنوئین او  
 بہتے کہ ظالمون نے بنائے ہین اونکا پانی نہ پیتے تھے باوجودیکہ پانی مباح ہے مگر چونکہ  
 ایسے جہنم میں محفوظ رہا جو مال حرام سے بنایا گیا تھا اسلئے نہ پیتے تھے کہ گویا اس سے  
 فائدہ لینا ہو گا اور ان سب سے بڑھکر حضرت ذوالنون مصری رح کا وہ ہے کہ داروغہ  
 محبس کے ہاتھ سے جو کھانا آیا اوسکو نہ کھا با اسلئے کہ داروغہ کے ہاتھ کو نہیں کہہ سکتے  
 کہ حرام ہے ہاں اگر غصہ کی رکابی میں آتا تو کہہ سکتے تھے کہ مال حرام میں رکھا گیا

مکراون تک اوس قوت سے پہونچا تھا جو غذا حرام سے پیدا ہوئی تھی اور اسی سیلے  
 حضرت صدیق رحمہ نے دودھ کو پئے کر دیا اس خوف سے کہ کہیں قوت پیدا نہ کرے باوجود  
 آپ نے نادرستی میں پایا تھا اور اوسکا نکالنا واجب تھا لیکن پیٹ کا خالی ہونا خبیث  
 مال سے صدیقون کا ورع ہے۔ اور اسی قبیل سے ہے احتیاط کرنی درزی کی کمائی سے  
 جو سجدہ میں بیٹھ کر سینا ہو اگرچہ اوسکا پیشہ حلال ہے مگر اوسکا سجدہ میں بیٹھ کر سینا مکروہ  
 امام احمد رحمہ اوسکو مکروہ فرماتے ہیں اور آپ سے کسی نے پوچھا کہ مینہ کے خوف سے اگر  
 سوت کا تنے والا کسی مقبرہ میں بیٹھ جائے تو اوسکا کیا حکم ہے فرمایا کہ مقبرے صرف  
 اسی لیے ہیں کہ کوئی آخرت کا کام کیا جاوے اسیلے ایسے شخص کا بیٹھنا مکروہ ہے۔  
 اور بعض اکابر کا غلام چراغ ایسے لوگوں کے پاس سے جلا لایا جسکا مال مکروہ تھا آپ نے  
 چراغ کو گل کر دیا۔ اور کسی بزرگ نے تور میں مکروہ لکڑی کی چنگاری رہی ہوئی سے آگ  
 نہیں جلانی۔ اور بعضوں نے بادشاہ کی شعل کی روشنی میں اپنی جوتی کے تسمہ کو مضبوط باندھنے  
 سے احتراز کیا۔ غرض کہ یہ باریکیاں ورع کی راہ آخرت کے چلنے والوں کے نزدیک ہرگز  
 اور تحقیق اس میں یہ ہے کہ ورع بین ایک تو ابتدا ہے یعنی جس چیز کو فتویٰ حرام کہے اوس سے  
 اجتناب کرنے کو تو عاد لون کا ورع کہتے ہیں اور ایک اوس کی انتہا ہے جو صدیقون  
 کا ورع ہے یعنی جتنی چیزیں کہ خداے تعالیٰ کے واسطے نہوں اور شہوت کو طور پر لگی ہوئی  
 یا مکروہ طور سے پہونچی ہوں یا اونکے سبب سے کوئی کراہت ہوئی ہو اون سب سے  
 اجتناب کرنا اور ان دونوں درجوں کے درمیان میں احتیاط کے بہت سے درج ہیں  
 تو جس قدر آدمی اپنے نفس پر احتیاط میں مبالغہ کرے گا اوس قدر قیامت کے دن ہلکا ہوگا  
 اور پل صراط پر سے جلد گزرے گا اور برائی کے پتے کے چھکنے سے دور رہے گا اور آخرت کو  
 درجے اسی طرح مختلف ہوتے ہیں جس طرح ورع کے درجے دنیا میں ہونگے جیسے ظالمون  
 کے حق میں ورنہ کے طبقات جدا گانہ ہونگے جتنا حرام اور خبیث مال میں افواک تفتا  
 ہوگا۔ جب اس تحقیق کو جان چکے تو اب تمکو اختیار ہے چاہے احتیاط بہت کرو یا تھوڑی  
 اگر احتیاط کرو گے تو اپنے لیے کرو گے اور نہ کرو گے تو اپنے لیے نہ کرو گے مصرع

بر رسولان بلاغ باشد و لبس

دوسری فصل شہون کے مرتبوں اور اونکے پیدا ہونے کے مقامات میں اور حلال



ورع کرنا بجا ہے اور جب کسی طرح کی ولالت نہ ہو نہ یقینی نہ شک کی تو ولالت کا نمونا ایسا ہی  
جیسا احتمال کا نمونا اسی ایسے او سکود ہم اور وسواس کہا جاوے گا۔ اور اسی طرح یہ صورت ہے  
کہ کسی شخص نے دوسرے سے گھر مانگ لیا اور مالک کہیں کو چلا گیا تو وہ مکان سے نکلا  
اور کہنے لگے کہ احتمال ہے کہ مالک پر گیا ہو اور اسکے وارثوں کا حق اس مکان سے  
متعلق ہو گیا ہو اس نظر سے میں نہیں رہتا ہوں تو یہ بھی وسواس ہے کیونکہ مالک کی  
موت پر کوئی سبب قطعی یا شک نہیں پایا گیا اور شبہ ممنوع وہی ہے جو شک سے پیدا ہو  
اور شک اسکو کہتے ہیں کہ دو اعتقاد ایک دوسرے کے خلاف دو سہیوں جدا گانہ سے  
پیدا ہوں تو جس بات کا سبب ہی نہ ہو گا اسکا اعتقاد دل میں کیسے جمے گا کہ دوسرے  
اعتقاد کے مخالف ہو سکے اور شک بجا دے اور اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ اگر کسی کو شک تھا  
کہ میں نے تین کتھنیں پڑھی ہیں یا چار تو وہ تین کو اختیار کرے کیونکہ چوتھی کی اصل  
معدوم ہے اور اگر کسی شخص سے سوال کیا جاوے کہ تینے ظہر کی نماز دس برس پیشتر  
فلان روز تین پڑھی تھی یا چار تو اسکو یقیناً یا نہ ہو گا کہ چار ہی پڑھی تھی اور جب یقین نہ ہو  
تو وہم اسکا بھی کریگا کہ شاید تین ہوں مگر یہ وہم شک نہیں ایسے کہ اسکا کوئی سبب نہیں  
جس سے تین کثون کا اعتقاد ہو۔ غرض کہ شک اور وہم کی حقیقت کو خوب سمجھ لینا چاہیے  
وہ اشیا جنہیں صرف وہم اور تجویز پائی جاوے اور کوئی وجہ حرمت کی نہ ہو وہ حلال  
مطلق ہیں داخل ہیں اسی طرح اگر حرمت قطعی ہو اور حلت کی وجہ وہم کے طور پر ہو اور  
اسکا کوئی سبب نہ ہو تو وہ جہرام محض ہیں مثلاً ایک شخص کے ہاتھ میں آسکے مورث  
کی چیز ہے اور اسکا کوئی دوسرا وارث نہیں اور وہ چلا جاوے اور شخص مذکور کو نہ ہو  
کہ ہو سکتا ہے کہ وہ مر گیا ہو اور یہ چیز میری ہی ملک میں آگئی ہو اور اسی وہم سے  
اوس چیز میں تصرف کر ڈالے تو مگر جب جہرام محض کا ہو گا کیونکہ اسکے وہم کا کوئی سبب  
نہیں۔ پس اسی طرح کی اشیا کو شبہات میں سمجھنا چاہیے بلکہ شبہ کی چیزیں وہی ہیں  
جسکا حال ہمیشہ شبہ ہو جاوے یعنی دو اعتقاد دو سہیوں سے پیدا ہوں اور کسی کو  
ترجیح نہ ہو تو اس صورت کو شبہ کہیں گے اب معلوم کرنا چاہیے کہ شبہ کے پیدا ہونے پر چار مقام  
مقام اول سبب حلت اور حرمت میں شک ہونا۔ اور یہ دو حال سے خالی نہیں  
یا دونوں احتمال ہوا ہو سکے یا ایک غالب ہو گا اگر دونوں برابر ہوں گے تو چارہم ہے

معلوم ہوگا وہی رہیگا شک سے کوئی دوسرا حکم نہ کیا جاوے گا اور یہ یعنی حکم سابق کو دیکھ کر  
 حال پر ویسا ہی حکم رکھنا متعجب کلمات سے اور اگر کوئی احتمال غالب ہوگا اور اسکا  
 غلبہ بھی دلالت معتبر سے ہوا ہوگا تو غالب پر حکم کیا جاوے گا اور یہ بات بدون مثالوں  
 اور دلائل کے واضح ہوگی اسلئے ہم اسکو چار قسموں میں منقسم کرتے ہیں۔ پہلی قسم یہ کہ  
 حلال ہونا یا تیسرے سے معلوم نہ ہو پھر جس وجہ سے کہ چیز حلال ہوتی اوس میں شک پڑ گیا  
 تو ایسے نتیجہ سے احتراز کرنا واجب ہو اور اسپر حرجأت کرنی حرام ہے مثلاً ایک شخص نے  
 شکار کے تیر مارا اور وہ زخمی ہو کر پانی میں گرا اور اسکو مردہ ملا اور یہ نہیں معلوم کہ  
 ڈوب کر مرایا زخم سے مر تو یہ حرام ہوگا اسلئے کہ اصل میں حرام تھا بجز ایک خاص طرح  
 مرنے کے اور اوس طریق معین میں شک پڑ گیا تو یقینی بات شک سے چھٹوئی جاوے گی  
 جیسے طہارتوں اور نجاستوں اور نماز کی رکعات وغیرہ میں یہی صورت کرتے ہیں اور  
 ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عدی بن حاتم کو اسی صورت پر محمول کیا جاوے گا  
 یعنی اوس شکار کو گت کما شاید اسکو تیرے گتے کے سوا اور کسی نے قتل کیا ہوا و  
 سی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی چیز آتی اور اسکا حال  
 آپ پر شبہ ہوتا کہ یہ صدقہ ہے یا ہدیہ تو اسکو دریافت فرماتے یہاں تک کہ معلوم ہوتا  
 کہ دونوں میں سے کونسا ہے۔ اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات  
 جاگے آپ کی ازواج مطہرات میں کسی نے پوچھا کہ آپ جاگے آپ نے فرمایا کہ ہاں  
 میں نے ایک خرابایا اور کھایا پس یہ خوف ہو کہ کہیں صدقہ کا نہ ہو اور ایک روایت  
 میں یہ ہے کہ میں نے اسکو کھالیا اور خوف کیا۔ اور اسی قسم کی یہ حکایت ہے جو کسی  
 صحابی سے مروی ہے کہ ہم ایک سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے  
 ہمکو بھوک لگی اور ایک منزل میں اترے جس میں گویا بہت تھیں ہم نے اونکو فوج کر کے  
 ہنڈیوں میں چڑھا دیا وہ پاک ہی رہی تھیں کہ اتنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ ایک است بنی اسرائیل میں مسخ ہو گئی تھی مجھے ڈر ہے کہ یہ اوسی میں سے  
 نہوں ہم نے ہنڈیوں کو اوندھا دیا پھر بعد کو خدا سے تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو بتا دیا کہ ہم نے کسی مخلوق کو ایسی طرح مسخ نہیں کیا کہ اسکی نسل بھی ہو  
 اور اول آپ کا رکنا اسوجہ سے تھا کہ اصل میں حلال تھی مگر فوج کی وجہ سے اور

محل فوج ہوئے میں شک تھا۔ دوسری قسم یہ ہے کہ چیز پیشتر حلال ہو اور وجہ حرمت میں شک ہو جاوے تو اس میں اصل حلت ہی کا حکم رہیگا اور اسکی مثال یہ ہے کہ دو شخص نے در عورتوں سے نکاح کیا اور ایک پر نذرنا ہو اور دیکھا کہ ایک نے کہا کہ اگر یہ کو اہو تو اسکی بی بی پر طلاق ہے دوسرے نے کہا کہ اگر یہ کو اہو تو اسکی زوجہ کو طلاق ہے اور اس پر نہ کا حال نہ کھلا کہ کو اٹھا یا نہیں تو کسی عورت کی حرمت کا حکم نہ لگیگا اور نہ ادن مرد کو اس سے اجتناب کرنا واجب ہوگا بلکہ ورع کی رو سے احتراز کرنا اور دونوں کو طلاق دیدینا مناسب ہوگا تاکہ اور شوہروں کو حلال ہو جاوے اور کھول سج نے اس مسئلہ میں اجتناب کر بیگا حکم فرمایا ہے۔ اور اس مسئلہ میں کہ دو شخصوں نے تنازع کیا اور ایک نے دوسرے سے کہا کہ تو حاسد ہے اس نے جواب دیا کہ ہم میں سے جو زیادہ حاسد ہو اسکی جو رو پر تین طلاق اس نے کہا ہاں اور یہ معلوم ہونا مشکل پڑا کہ زیادہ حاسد کون ہے شعبی رض نے فرمایا کہ دونوں کو اپنی بی بی سے اجتناب چاہیے تو اگر شعبی اور کھول رض کی غرض اجتناب سے وہی ہے کہ ورع کی رو سے احتراز چاہیے تب تو درست ہے اور اگر یہ غرضی کہ حرمت ثابت ہوگئی تو حرمت کی کوئی وجہ ثابت نہیں کیونکہ طہارات اور نجاسات اور پانیوں اور نمازوں میں ثابت ہو کہ شک سے یقین کا ترک کرنا واجب نہیں تو یہ معاملہ بھی ویسا ہی ہے بیان بھی وہی حکم ہوگا۔ اب اگر یہ کہو کہ اس مسئلہ میں اور طہارات کے مسئلہ میں مناسبت کیا ہے جو اسکا اور اسکا ایک حکم کہتے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ مناسبت کی ضرورت نہیں بعض صورتوں میں یہ حکم بذون مناسبت بھی لازم آجاتا ہے مثلاً جس صورت میں کہ آدمی کو پانی کے پاک ہونیکا یقین ہو پھر اسکو اوس کی نجاست میں شک پڑ جاوے تو اس صورت میں اوس پانی سے اسکو وضو کرنا جائز علی ہذا القیاس پینا کیسے ناجائز ہو جائیگا وہ بھی درست ہوگا اور جب پینا درست ہوا تو ثابت ہوا کہ یقین شک سے نہیں دور ہوتا ہاں بیان ایک اور نکتہ ہے وہ یہ ہے کہ پانی کی نظیر جب درست ہوتی کہ آدمی اس بات میں شک کرتا کہ میں نے اپنی بی بی کو طلاق دی ہے یا نہیں تو اس وقت یوں جواب ہو سکتا تھا کہ اصل یہی ہے کہ طلاق نہیں دی مگر مسئلہ پرند کی نظیر اس پر منطبق نہیں ہوتی کہ یقین شک سے نہیں جاتا بلکہ اسکی نظیر یہ ہو سکتی ہے کہ دو بہرتوں میں سے ایک یقینی نجس ہو اور دیا نہ رہے

کہ کوئی نساہت تو اب اون میں سے کسی کا استعمال درست نہیں جب تک کہ اجتہاد اور اہل  
 نہ لے لے اسیلے کہ اس میں طہارت ایک کی یقینی ہے اور نجاست دوسری کی بھی یقینی تو دو یقینوں  
 کے مقابل ہوئے سے استعمال درست نہ ہوگا مگر یہ کہ ایک یقین کو اہل سے ترجیح دینا  
 یہی معاملہ مسئلہ ریند میں ہے کہ ایک بی بی پر طلاق یقینی پڑ گئی اور یہ معلوم نہیں کہ کوئی  
 پر پڑی تو چاہیے نہ تھا کہ اجتہاد سے ایک ہی حلال رہتی دوسری حرام ہو جاتی۔ پس اس  
 حکمت کے باب میں ہم کہتے ہیں کہ دو برتنوں میں شافعیوں کے تین قول ہیں بعض تو  
 فرماتے ہیں کہ بدون اجتہاد ایک سے وضو درست ہو اور بعض کہتے ہیں کہ جب یقین بچت  
 طہارت کے یقین کے مقابل ہو تو دونوں سے اجتہاد چاہیے اور اجتہاد کرنا اس میں  
 مفید نہ پڑیگا اور کچھ بیچ کی راہ چلے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اجتہاد کر کے ایک کا استعمال  
 جائز ہے اور بھی قول صحیح ہے مگر اس کی ذیل مسئلہ ریند اس صورت میں ہے کہ ایک شخص  
 کی دو بیبیاں ہوں اور وہ پرند کو دیکھ کر کہے کہ اگر یہ کوئی ہو تو منہ کو طلاق ہے ورنہ خالہ  
 کو تو اس صورت میں البتہ اس کو دونوں سے ملحدگی کرنی پڑیگی اور استصحاب کی وجہ  
 سے دونوں سے صحبت کرنی ناجائز ہوگی اور اجتہاد جائز نہ ہوگا کیونکہ کوئی علامت نہیں  
 اور ہم اس پر دونوں کو حرام کہتے ہیں اسیلے کہ اگر وہ دونوں سے صحبت کرے تو قطعی حرام  
 کا مرتکب ہوگا اور اگر ایک سے کرے گا اور کہیگا کہ میں اسی پر کفایت کرتا ہوں تو ترجیح  
 بلا مرجح زبردستی لازم آویگی اس تقریر سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ ریند میں اگر ایک شخص ہو  
 تو اس کا حکم جدا ہے اور دو ہوں تو حکم اور ہے کیونکہ ایک شخص میں تو حرمت یقینی ہے  
 اور دو میں ہر ایک شخص کو حرمت میں شک ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ جس صورت میں برتن  
 دو شخصوں کے ہوں تو چاہیے کہ وہ ان بھی اجتہاد مفید نہ پڑے اور ہر ایک شخص ایسا ہے  
 برتن سے وضو کر لے اسیلے کہ طہارت ہر ایک کی یقینی ہے اور نجاست میں شک ہوگا  
 تو اس کا جواب یہ ہے کہ واقع میں احتمال فقہی تو اس طرح ہے مگر ظن غالب کی رو سے  
 اس صورت میں یہ حکم ہے کہ کوئی شخص وضو اور دونوں برتنوں سے نہ کرے پانی  
 کی صورت میں دو شخصوں اور ایک کا حکم یکساں ہے اسیلے کہ وضو کا درست ہونا  
 اس بات کو نہیں چاہتا کہ پانی اس شخص کی ملک بھی ہو بلکہ اگر کوئی شخص غیر کی پانی  
 سے وضو کر لیگا تب بھی رفع حدت کر لے ایسا ہی ہوگا کہ گویا اپنے پانی سے وضو کیا

پس پانی کے باب میں ملک کا جداگانہ ہونا کچھ موثر نہوا بجلائی و دوسرے کی زبردستی  
 صحبت کر نیکی کے دونوں جائز ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ نجاسات کو باب میں علامتوں  
 دخل ہے اور اجتہاد اوس میں ہو سکتا ہے اور طلاق میں یہ بات نہیں ہو سکتی اس لیے  
 پانی میں استصحاب کی تقویت کسی علامت سے ضرور ہے تاکہ اوسکی نجاست کے  
 یقین کو جو طہارت کے یقین کو مقابل ہے منع کر دیا جاوے اور یہ قسم استصحابات اور  
 ترجیحات کے فقہ کے وفاق میں سے ہیں ہنہ اونکو فقہ کی کتابوں میں مکمل لکھا ہے  
 اس مقام پر اس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں کہ اوس کے قواعد پر تنبیہ کر دین تیسری قسم یہ ہے  
 کہ اصل میں حرمت ہو مگر اوسپر کوئی ایسی شے طاری ہوئی ہو جو ظن غالب کی زور سے  
 موجب حلت ہو تو ایسی چیز شکوک ہوتی ہے اور غالب یہی ہے کہ حلال ہو اسکا حکم  
 یہ ہے کہ دیکھنا چاہیے کہ غلبہ ظن کا سبب اگر شرعی وجہ اور معتبر ہے تو ایسی صورت میں  
 مختار یہ ہے کہ وہ چیز حلال ہے اور اوس سے اجتناب کرنا ورنہ میں داخل ہے مثلاً  
 ایک شکار پر تیر بار اور وہ نظر سے غائب ہو گیا بعد اوس کے مردہ ملا اور بجز تیر کے اور کوئی  
 نشان زخم وغیرہ کا نہیں لیکن ہو سکتا ہے کہ وہ گر کر مر گیا ہو یا کسی اور سبب سے مراد ہو  
 اگر کسی دوسرے صدمہ یا زخم کا نشان بھی ہو گا تب تو وہ اول قسم میں لاحق ہو جاوے گا  
 مگر جب اور نشان نہ ہو تو امام شافعی رح کا قول اس میں مختلف ہے اور مختار یہی ہے  
 کہ حلال ہے اس لیے کہ تیر کا زخم سبب ظاہر اور یقینی ہے اور اصل یہی ہے کہ اوسپر کوئی  
 امر مملک طاری نہیں ہوا فقط شک ہے کہ طاری ہو گیا ہو تو یقین شک کو باعث ہو  
 دور کیا جاوے گا۔ اب اگر یہ کہا چاہیے کہ حضرت ابن عباس رض نے فرمایا ہے کہ کل  
 مَا أَصْمَيْتَ وَحَدَّ مَا أَصْمَيْتَ اور حضرت عائشہ رض نے روایت کی ہے کہ ایک شخص  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک خر گوش لایا اور عرض کیا کہ یہ میرا شکار ہے  
 میں نے اس میں اپنا تیر بچانا آپ کو پوچھا کہ یہ تیر لگتے ہی تیرے سامنے گر گیا تھا یا نظر تو  
 غائب ہو گیا تھا اوس نے عرض کیا کہ نظر سے غائب ہو گیا تھا آپ فرمایا کہ رات اللہ تعالیٰ  
 کی مخلوق ہے اوسکا اندازہ سوا اوس کے خالق کے اور کوئی نہیں کرتا شاید اوس کے  
 قتل پر کسی اور چیز نے مدد کی ہو اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عدی  
 بن حاتم کو اونکے کتے تعلیم یافتہ کے باب میں فرمایا کہ اگر وہ کھاوے تو مت کھا کہ

مجھے یہ خوف ہے کہ کہیں اوستے اپنے ہی جیسے شکار پر پکڑا ہو حالانکہ غالب یہی سبب کہ  
 کہ ترتیب یافتہ اپنی عادت نہیں بھولتا اور مالک ہی کے لئے شکار بیکرنا ہے کہ باوجود  
 اسکے اوکو ممانعت فرمائی اور اسکی وجہ یہ ہے کہ حلت جب ثابت ہوتی ہے کہ اوکا سبب  
 کامل متحقق ہو جائے اور سبب کا پورا ہونا اسطرح ہے کہ مدون دوسرے سبب کے طاری ہونے کو  
 وہی موت کا باعث ہو اور جب اوس میں شک ہوگا تو سبب کے کامل ہونے میں  
 شک بڑی گامیان تک کہ یہ امر متنبہ ہو جائیگا کہ اوکی موت حلت پر ہوئی یا حرمت پر  
 غرض کہ یہ شکار اوس طرح کا ہوگا جس کا مرنا یقینی حلت یا اوسے دم ہوا ہو پھر تک  
 سبب طاری میں واقع ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کا منع فرمانا یا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا منع فرمانا ورجح ہوا ورنہی ترمیمی پر محمول ہے کیونکہ بعض روایات میں  
 یہ بھی تو وارد ہے کہ ایسے شکار میں سے کھالے گوشت جسے غائب ہو جاوے بشرطیکہ اسے  
 تیر کے سوا کوئی اور نشان مرہیکہ پناوے اور یہ روایت اوس حلت کی تنبیہ ہے جو ہم نے  
 ذکر کی ہے یعنی اگر دوسرا نشان پایوگا تو سبب میں تعارض ہو جائیگا اور اسی سے  
 کمان غالب میں تعارض ہوگا اور اگر اس نے زخم کرنے کے سوا کوئی نشان پایا ہوگا تو  
 غلبہ ظن حاصل ہو جائیگا اور اوس کے لحاظ سے حلت کا اور متصاحب کا حکم کیا جائیگا  
 جیسے خرواح اور قیاس ظنی وغیرہ کے بموجب حل کرے گا حکم ہوتا ہے۔ باقی معترض نے  
 یہ جو کہتا تھا کہ یقینی متحقق نہیں ہوا کہ اوکی موت اوسے دم حلت پر ہوئی تو سبب میں  
 شک واقع ہو گیا پس یہ اسطرح نہیں ہے جیسا معترض نے خیال کیا بلکہ سبب نو  
 یقینی ہو گیا کیونکہ زخم ہی موت کا باعث ہوا ہے ہاں دوسرے سبب کو طاری ہونے میں  
 شک ہے۔ اور ہمارے اس قول کی صحت پر اجماع و دلالت کرتا ہے یعنی اگر کوئی  
 شخص زخمی ہو کر غائب ہو جاوے اور پھر مردہ ملے تو اس بات پر اجماع ہے کہ اوکو  
 زخمی کر نیوالے پر قصاص واجب ہے بلکہ اگر وہ غائب بھی نہ ہو تب بھی معترض کو قول  
 کے بموجب قصاص نہوتا چاہیے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اوکی موت اوسکی باطن کی  
 کسی خلط کے سبب سے ہوئی ہو جیسے آدمی اچانک مر جاتا ہے تو چاہیے کہ قصاص  
 ایسی صورتوں میں اگر بلکہ جب ایک شخص دوسری کی گردن کاٹ ڈالے یا ایسا  
 زخم کاری لگاوے کہ فوراً ٹھنڈا کر دے اوس صورت میں قصاص لازم آوے

کیونکہ باطن کے اسباب جو ممالک ہیں ان سے بچاؤ کی صورت نہیں اور ان کے باعث سر  
مندرت آدمی دفعہ مرتبات ہے حالانکہ اسکا قائل کوئی نہیں باوجودیکہ قصاص شیعہ کی  
صورت میں ساقط ہو جاتا ہے مگر بیان کوئی قصاص کو ساقط نہیں کہتا اسی طرح  
فوج کیے ہوئے جانور کے پیٹ میں سے جو بچہ نکلتا ہے وہ حلال ہوتا ہے حالانکہ  
ممکن ہے کہ وہ اپنی ما کے فوج ہونے سے پیشتر ہی مر گیا ہو اس کے فوج ہونے سے  
نہ مر ہوا دوسرے روح شروع ہی سے نہ پڑی ہو اسی طرح اگر حاملہ عورت کو کوئی شخص  
صد نہ پہنچا دے اور اسکا بچہ مر اہل پڑے تو اس شخص پر غلام آزاد کرنا واجب  
ہوتا ہے اگرچہ ممکن ہے کہ بچہ میں پہلے ہی سے روح پڑی ہو یا اس شخص کے صدمہ  
سے پہلے کسی اور سبب سے مر گیا ہو لیکن ان سب باتوں کی بنا ظاہری اسباب پر  
لیجاتی ہے اور دوسرے احتمال کا اگر کوئی سبب نہ پایا جاوے گا تو وہ وہم اور وسوس  
میں شامل ہے جیسا کہ پیشتر ہم نے ذکر کیا ہے تو اسی طرح اس مسئلہ کو سمجھنا چاہیے۔  
اور یہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں تعلیم یافتہ  
گتے فریادیں شکار نہ پکڑا ہوں بابین امام شافعی رح کے دو قول ہیں اور ہمارے نزدیک  
اون میں سے مختار قول حرمت ہے ایسے کہ بیان سبب میں تعارض واقع ہوتا ہو  
کیونکہ تربیت یافتہ گتے کا حال مثل آلہ اور وکیل کے ہے اگر خود چھوٹ کر اپنے لیے  
پکڑ لیتا ہے تو حرام ہو جاتا ہے اور مالک کو واسطے پکڑتا ہے تو حلال ہوتا ہے پس  
جس صورت میں کہ مالک کے اشارہ سے چھوٹے اور شکار کو پکڑ کر کھاوے تو شکار پر  
اشارہ سے جانا تو اس بات کو چاہتا ہے کہ کتا مالک کی وکالت اور نیابت کرتا ہے  
اور بعد کو شکار میں سے کھانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس نے خود اس کو شکار پکڑا ہو نہ مالک  
کے لیے تو اب ان دونوں سببوں میں حلت اور حرمت کو تعارض ہوا ایسے احتمال میں  
بھی تعارض ہوا اور اصل حرمت تھی تو وہی قائم رہیگی اور شک سزا بل نہوگی اور یہ  
ایسی صورت ہوئی کہ ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ میرے لیے ایک لونڈی  
خرید دے پھر وکیل نے ایک لونڈی خریدی اور ابھی یہ کہنے نہیں پایا تھا کہ اپنے لیے  
لی ہے یا مالک کے لیے کہ انتقال کر گیا تو موکل کو اس صورت میں اس لونڈی کو  
صحت کرنی حلال نہوگی کیونکہ وکیل کو اپنے لیے خریدنے کی بھی قدرت تھی اور

وکل کے لیے بھی اور ترجیح کی کوئی دلیل موجود نہیں اور اصل حرمت ہو تو اس کا سبب اعتبار ہو گا پس اس طرح کی صورت پہلی قسم میں ملحق ہے نہ تیسری میں۔ چوتھی قسم یہ کہ حلت معلوم ہو اور کوئی وجہ شرعی معتبر حرمت کی طاری ہو گئی ہو جس سے غلبہ ظن حرمت کا ہو جاوے پس اس کی حلت ساقطہ و رد کیا و گئی اور حرمت کا حکم دیا جاوے گا کیونکہ یہ معلوم ہو گیا کہ استصحاب کی وجہ ضعیف ہے اور غلبہ ظن کے ساتھ میں اس کا حکم باقی نہ رہے گا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ دو برتنوں میں سے ایک کی نجاست اجتہاد سے معلوم کرے یعنی کسی علامت معین پر اعتماد کر کے ظن غالب اس بات کا کرے کہ یہ برتن نجس ہے تو یہ غلبہ ظن اس پانی کے پینے اور اس سے وضو کر نیکی حرمت کہ موجب ہو گا یا یہ کہ یوں کہا کہ اگر زید عمر کو مار ڈالے یا شکار کو قتل کرے اور اس کے مارے میں تنہا وہی ہو تو میری بی بی کو طلاق ہو جائے پھر زید نے عمر کو خواہ شکار کو زخمی کیا اور مجروح غائب ہو گیا اور بعد و مرد ملا تو اس شخص کی بی بی اس پر سرام ہو جاوے گی اس لیے کہ ظاہر یہی ہے کہ مقتول کو صرف زید ہی نے مارا ہے جیسا کہ پیشتر بیان ہوا۔ اور امام شافعی رح نے تصریح فرمادی ہے کہ اگر کوئی شخص حیوان پر پانی رنگ بدلا ہو یا دے اور ہو سکتا ہو کہ زیادہ دنوں کے پہنے سے بگڑ گیا ہو یا کسی نجاست کے باعث سے متغیر ہوا ہو تو اس پانی کو استعمال کرے اور اگر کسی ہرنی کو اس میں پشاپ کرتے دیکھے پھر متغیر یا دے اور اب احتمال ہو کہ پشاپ سے متغیر ہوا ہے یا زیادہ ٹکھرنے سے تو اس صورت میں اس کا استعمال درست نہیں کیونکہ پشاپ کا دیکھنا غلبہ احتمال نجاست پر دلیل موجود ہے اور یہی مثال ہے قسم چہارم کی اور یہ غلبہ ظن اس صورت میں معتبر ہے کہ کسی علامت سے متعلق ہو جو اس شے میں موجود ہو اور جو غلبہ ظن اس طرح کی علامت سے متعلق نہ ہو گا تو اس میں امام شافعی رح کا قول مختلف ہو کہ آیا اصل حلت اس طرح کے غلبہ ظن سے جاتی رہتی ہے یا نہیں جیسا پندرہ شہ کون اور دائم الخمر آدمیوں کے برتنوں سے وضو کرنے میں اور گھدی ہوئی قبروں میں نماز پڑھنے کے باب میں اور سرکون کے کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنے میں بستر طیکہ جس قدر سے احتراز و شوار ہے اس سے زائد لگجاوے اور ان کا قول مختلف ہے اور اس مسئلہ کا نام اصحاب شافعی نے یہ رکھا

(کہ جب اصل اور غلبہ ظن کا تعارض ہو تو کس کا اعتبار ہوتا ہے) غرض کہ یہ غلبہ ظن واجب الحکم اور شرکون کے برتنوں سے باقی پیشے کی حلت میں جاری ہے کیونکہ جس پانی کا پینا حلال نہیں ہوتا پس معلوم ہوا کہ ماخذ نجاست اور حلت کا ایک تعلق ہے اور اگر دونوں میں سے ایک میں تردد ہو گا تو دوسرے میں بھی تردد کا موجب ہو گا اور جس بات کو میں نے اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ اعتبار اصل کا ہے اور علامت اگر چیز کی ذات سے متعلق نہ ہوگی تو اصل کے دور کرنے کی موجب نہ ہوگی اور قریب ہے کہ اس کا بیان اور دلیل شعبہ کے اوٹنے کے دوسرے مقام میں مذکور کریں گے جسکو شعبہ خلط کہتے ہیں۔ اور پھر کی تقریر سے حکم اس حلال کا معلوم ہو گیا جسکے اندر حرمت کی وجہ طاری ہوئی یا شک یا گمان ضابط ہو اور اس حرام کا حکم معلوم ہو جس میں حلت کی وجہ طاری ہونے کا شک یا ظن ہو اور یہ فرق بھی معلوم ہو گیا کہ اگر ظن کسی ایسی علامت سے متعلق ہو جو چیز کی ذات میں پائی جاوے تو وہ اور ہے اور جو ایسی علامت سے متعلق نہ ہو تو وہ اور ہے اور ان چاروں قسموں میں جن چیزوں کو ہننے حلال کہا ہے وہ اول وجہ کی حلال ہیں احتیاط یہی ہے کہ اونے اجتناب کیا جاوے اور جو کوئی اون پر اقدام کرے گا وہ متیقن اور ضابطوں سے نہ ہو گا بلکہ نادانوں کے زمرہ میں متصور ہو گا یعنی شرع کو فتور کا موجب بدکار اور گناہگار اور مستوجب سزا نہ ٹھہر گیا یا ان جن باتوں کو ہم دوسو اس کے مرتبہ میں شامل کر چکے ہیں اون سے احتراز کرنا دایم میں ہرگز داخل نہیں چنانچہ پہلے بھی ہم کہہ چکے ہیں

دوسرا مقام شعبہ کے پیدا ہونے کا خلط ہے یعنی حلال اور حرام آپس میں بجاوین اور تمیز نہ رہے اور امر مشتبہ ہو جاوے اب خلط کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ دونوں طرف حد و انتہا ہوں وہم یہ کہ ایک ہی طرف ہوں سوم یہ کہ دونوں طرف محصور اور محدود ہوں پھر اس تیسری صورت کی دونوں ہیں ایک یہ کہ اختلاط امتزاج کے ساتھ ہو کہ حلال اور حرام کو افراد کی طرف اشارہ جدا گانہ کر سکیں جیسے ہننے والی چیزیں آپس میں بجاوین یا اختلاط ابہام کے ساتھ ہو مگر افراد کی طرف جدا گانہ اشارہ کر سکتے ہوں جیسے غلاموں اور مکانوں اور گھوڑوں وغیرہ کا بجانا اور یہ دوسری صورت بھی دو حال سے خالی نہیں کہ جو چیزیں مختلط ہوئی ہیں یا ایسی ہیں کہ ان کی ذات مقصود ہو جیسے

اسباب یا ایسے میں کہ اوکی ذات مقصود نہیں جیسے نقد تو اس اقسام سے اسکی بہت سی قسمیں یہ ہوتی ہیں قسم اول یہ کہ کوئی چیز چند محصورین بلحاظ کے مثلاً ایک مرد اور بکری فسخ کی ہوئی ایک یا دس بکریوں میں بلحاظ کے یا ایک عورت و دودھ کی بہن اور عورتوں میں بلحاظ کے یا دو بہنوں میں سے ایک کے ساتھ نکاح کیا یا بستر بچہ ہو گیا کہ کسی کے ساتھ کیا تھا تو اس قسم کے شہرہ سے بالاجماع احتراز کرنا واجب ہے کیونکہ ملا متون اور اجتماع کو اس میں دخل نہیں اور چونکہ اختلاط عدد و محصورین ہوا ہے تو سب ملکر ایک چیز کی طرح ہو گئے ہیں اور اوہیں یقین حلت اور یتین حرمت و دونوں ایک دوسرے کے متعارض بلاترہج ہیں اور یہ اختلاط اگر اسی طرح ہو کہ میلے حلت ثابت ہو کر پھر حرمت کا اختلاط طاری ہو جاوے جیسے دو بیویوں میں سے ایک پر طلاق پڑنی مسئلہ پرندہ پر گزری یا اس طرح اختلاط ہو کہ حلت سے پیشتر ہی حرمت کا اختلاط ہو گیا ہو جیسے دودھ کی بہن جنہی عورت کو ساتھ مشتبہ ہو جاوے اور ایک کا حلال کرنا چاہے تو دونوں صورتوں میں کچھ فرق نہیں دونوں کا حکم حرمت ہی کا رہیگا۔ مگر حرمت کو طاری ہونے کی صورت میں کبھی مشکل ہوتی ہے مثلاً دو بیویوں میں سے ایک کی طلاق میں کہ جب بیان گذشتہ استصحاب ہو سکتا ہے لیکن جتنے مسئلہ پرند میں جواب کی وجہ بھی لکھ دی کہ یتین حرمت مقابل یتین حلت کے پڑا ہے اسوجہ سے استصحاب ضعیف ہے اور نظر شریعت میں خطر کی جانب غالب تر ہوتی ہے اسلیئے ترجیح حرمت کو رہتی ہے اور یہ صورت اسی وقت ہے کہ حلال محصور حرام محصور میں مختلط ہو اور جس صورت میں کہ حلال تو محصور ہو اور حرام غیر محصور تو ظاہر ہے کہ اجتناب بطریق اولی ہو گا قسم دوم یہ کہ حرام محصور ہو اور حلال غیر محصور جیسے مثلاً ایک دودھ کی شریک یا دس عورتیں دودھ کی شریک کسی بڑے شہر کی عورتوں میں مختلط ہو جاوے تو اس صورت میں سارے شہر کی عورتوں سے نکاح کرنے میں اجتناب کرنا لازم نہیں بلکہ جائز ہے کہ جس سے چاہے نکاح کر لے اور اس قسم میں علت یہ ٹھہرائی کہ حلال کی کثرت کی صورت میں حلت کو ترجیح چاہیے جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں یہ لازم آویگا کہ اگر ایک دودھ کی شریک دس اجنبی عورتوں میں مختلط ہو جاوے تو نکاح درست ہونا چاہیے حالانکہ اسکا کوئی قائل نہیں بلکہ علت کثرت اور راحت دونوں ہیں کیونکہ جس شخص کا دودھ کا شریک

یا اور کوئی محرم یا سسرال کے رشتہ سے یا اور کسی سبب سے حرام شخص محکم ہو جاوے  
تو یہ نہیں ہو سکتا کہ اس پر باب نکاح بالکل بند کر دیا جاوے۔ اور اسی طرح جس شخص کو  
معلوم ہو کہ مال دنیا میں قطعاً حرام ملا ہوا ہے تو اس پر ضرور نہیں کہ خریدنا اور کھانا پچھو  
کیونکہ اس میں وقت اور حرج ہے حالانکہ دین اسلام میں کچھ حرج نہیں ہے اور اس  
امر کی دلیل یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک ڈھال چوری  
گئی تھی اور کسی شخص نے براہ خیانت غنیمت کے مال میں سے عبا کے لی تھی تو دنیا میں  
کسی نے ڈھال اور عبا کے خریدنے سے امتناع نہیں کیا تھا اور یہی حال ہر چیز کا ہے  
چور چوری ہو جاوے کہ دوسرے پر اور سکی جس کی بیع و شہرہ اکا ترک کرنا لازم نہیں اس طرح  
یہ بھی لوگوں کو معلوم تھا کہ بعض لوگ روپیوں اشرفیوں پر سو دیتے دیتے ہیں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دوسرے نیچے خون نے روپیوں اشرفیوں کو بالکل چھوڑ دیا تھا  
بکے کاروبار اونسے ہوتے تھے۔ محال یہ کہ دنیا حرام سے جی بچتی ہے کہ جب تمام  
دنیا کے لوگ گناہ چھوڑ دیں اور یہ محال ہے پس جب اس طرح کا اجتناب دنیا میں  
شرط نہیں تو شہر میں بھی مشہور و نامور ناچا پیے مان جس صورت میں کہ عدد و محصور ہو تو  
مضائق نہیں اور عدد و غیر محصور کی صورت میں اجتناب کرنا دوسو سیون کا دوس ہے کیونکہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور نہ کسی صحابی سے اور نہ کسی امت اور  
کسی زمانہ میں اس طرح کے اجتناب کا بنا بنا خیال میں آوے۔ اب اگر یہ کہو کہ خدا تعالیٰ  
کے علم میں تو سب عدد و محصور ہی ہیں پھر عدد و محصور کی حد کیا ہے اگر آدمی چاہے کہ کسی  
شہر کے باشندوں کی شمار کرے تو ہو سکتا ہے بشرطیکہ کوئی اس کے شمار میں مزاحمت نہ ہو  
تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان جیسے امور کی حد باندھنی ناممکن ہے مگر تقریباً حد کر دیا کر دین  
پس ہم کہتے ہیں کہ عدد و غیر محصور کی یہ حد ہے کہ اگر ایک میدان میں سب اکٹھے ہو جاویں  
تو دیکھنے والے کو بھر دیکھا کرنے کے اندھا شمار مشکل ہو جیسے ہزار اور دویہزار کہ عدد و غیر محصور  
ہیں اور اگر شمار کرنے میں وقت نہ ہو بلکہ آسانی سے گن لیے جاویں جیسے دس یا بیس ہزار  
تو وہ محصور ہیں اور ان دونوں حدوں کے درمیان کے عدد واسطاً متشابہ ہیں کہ  
گمان غالب کہ فریضہ کی سب سے بڑا دیوڑیا میں اور جس عدد میں شک واقع ہوا وہ میں  
فتویٰ دل سے لینا چاہیے کہ گناہ دل پر گھٹکا کرتا ہے اور اسی جیسے مقام میں آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے وابصہ کو ارشاد فرمایا کہ اِسْتَعِثْ قَلْبَكَ وَاِنْ اَفْسَحَ كَسْرُ  
وَاَخْتِثْ لَكَ اور اسی طرح جو چار قسمیں کہ ہم نے تمام اول میں بیان کی ہیں اور میں  
کچھ تو اطراف ایک دوسرے کے مقابل اور واضح ہوتی ہیں حالت یا حرمت کے  
باب میں اور کچھ واسطہ متشابہ ہوتے ہیں اور مفتی اور میں ظن غالب سے فتویٰ دیدیتا  
مگر سائل کو واجب ہے کہ اپنے دل سے فتویٰ پوچھے اگر اس کے دل میں کچھ خلش رہیگی  
تو وہ امر اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کے معاملہ میں گناہ ہوگا مفتی کا فتویٰ آخرت  
میں اس گناہ سے اس کو نجات نہ دیگا کیونکہ مفتی ظاہر کے لحاظ سے فتویٰ دیتا ہے  
اور اللہ تعالیٰ باطن کے حالات کا مالک ہے۔ قسم سوم یہ کہ حرام غیر محصور حلال  
غیر محصور سے مختلط ہو جاوے جیسے کہ اس زمانہ کے مال ہیں پس جو شخص کہ احکام کی  
صورتوں سے لیتے ہیں وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ غیر محصور کو غیر محصور کے ساتھ دو  
نسبت ہے جو محصور کو ہے محصور سے اور چونکہ محصور کے محصور میں اختلاط ہونی کی  
صورت میں ہم حرمت لکھ آئے ہیں تو چاہیے کہ یہاں بھی حکم حرمت کا دین حالانکہ  
جو بات ہمارے نزدیک مختار ہے وہ اور ہے یعنی اس طرح کے اختلاط سے کوئی معین  
چیز حرام نہیں ہوتی جس میں احتمال حرمت اور حلت و دونوں کا موجود ہو مان اگر اس  
جیز میں کوئی علامت ایسی ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ چیز حرام میں سے ہے تو مضائقہ  
میں لیکن جس صورت میں کہ کوئی علامت نہ ہو تو چیز کا ترک کرنا ورجح ہے اور لینا حلال  
اس کے کھانے سے آدمی فاسق نہ ہوگا اور علامتیں مال حرام ہونے کی آگے مذکور ہوگی  
اور میں سے ایک یہ ہے کہ وہ چیز بادشاہ ظالم کے ہاتھ سے پہنچے اور یہ حکم جو ہم نے  
بیان کیا اس پر اثر اور قیاس دلالت کرتے ہیں اثر تو اس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم اور بعد آپ کے خلفاء و رہدین کے زمانہ میں سود کے روپیے اور شراب کی ٹمن  
زمینوں کے ہاتھ سے وصول ہو کر مالون میں بھجائے تھے اور غنیمت میں خیانت کا  
بھی یہی حال تھا اور جس وقت سے کہ آپ نے سود سے منع فرمایا تھا یعنی جب سے  
کہ یہ ارشاد فرمایا تھا اَوَّلُ دَعْوَا اَضَعْتُ رَأْسَ الْعَتَا سَبَّ لَوْ كُنْ لَمْ يَرْبُوا كَالْمِي  
ترک نہیں کیا تھا جیسے شراب کا پینا بالکل نے نہیں ترک کیا تھا اور علی ہذا القیاس  
اور گناہوں کے ترک میں بھی کچھ نہ کچھ ہوتے ہی تھے چنانچہ مروی ہے کہ کسی صحابی نے

بچی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خراسے تعالیٰ لعنت کرے فلاں پر کہ اوس سے اول شراب کی پیچھے کی رسم مقرر کی اور اس بیع کی وجہ یہ تھی کہ بعض لوگوں نے شراب کی بیعت سے یہ نہیں سمجھا کہ اوسکا بیچنا اور شمن حرام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فلاں شخص جو فزخ میں اوس عبا کو گھسیٹتا ہے جسکو براہ خیانت لیا تھا۔ اور ایک شخص مارا گیا اوسکے اسباب کو جو ڈھونڈھا تو اوس میں ایک مہرہ بیوہ کو مہرون میں سے کہ دو درم کا بھی تھا خیانت کا نکلا۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے ظالم حاکموں کا عہد پایا مگر بازار کی خرید و فروخت سے دست کش نہیں ہوئے اس خیال سے کہ کہیں یہ چیز بدینہ منورہ کی لوٹ کی نہو حالانکہ تین دن تک بڑیکر لشکر مدینہ طیبہ کو لوٹا تھا اور اگر کوئی ایسے مال سے دست کش بھی تھا تو وہ درعین گشت تھا لیکن اکثروں کا حال یہی تھا کہ باوجود کثرت مال لوٹ کے ظالموں کے عہد میں اوس سے دست کش نہیں ہوئے اور اختلاط کو مانع نہیں سمجھا۔ اب اگر کوئی شخص اپنے ذمہ پر وہ بات لازم کر لے جسکو سلف نے لازم نہیں کیا تھا اور یہ گمان کرے کہ میں نے شریعت میں سے وہ بات سمجھ لی جو اگلے لوگوں نے نہیں سمجھی تھی تو وہ شہر وہمی اور دیوانہ ہے اور اگر ان جیسی باتوں میں اون لوگوں سے بڑھ کر کوئی بات کیجاوے تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن امور میں کوئی سند سوا و اجماع اکابر کے نہیں اور نہ بھی اونکا خلاف درست ہو مثلاً جیسے یہ مسئلہ کہ داوی مثل راکے ہے حرمت میں یا یہ کہ پوتاشل بیٹے کے ہے اور سوز کے بال اور چربی کا حکم مثل گوشت کے ہو جسکا ذکر قرآن مجید میں ہے اور سو و چھ چیزوں کے سوا اور وہ میں بھی پایا جاتا ہے پس ان مسئلوں میں مخالفت کرنی سراسر باطل اور محال ہے اسی طرح اون سے زیادہ شریعت کا سمجھنا بھی محال ہے کہ وہ فہم شرعی اور وہ کی نسبت کر زیادہ رکھتے تھے۔ اور قیاس اس طرح ہے کہ اگر دنیا کے اموال کا ترک کرنا شروع کیا جاوے تو سب تصرفات بند ہو جاویں اور عالم خراب ہو جاوے اسلئے کہ لوگوں میں بیکاری غالب ہے اور اوس کی باعث سے معاملات میں شرعی شرطوں کے ملحوظ رکھنے میں تساہل کرتے ہیں اور آخر کو نوبت اختلاط کی اسی کے باعث سے پہنچتی ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ تم نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سو سوار کے گھانے

اٹھواں مسئلہ: حلال مال سے حاصل ہونے والی منافع کی صورت میں جو منافع ہو جسکو  
 خدا تعالیٰ نے منع کر دیا تھا حالانکہ یہ صورت غیر معمولی احتمال کی ہے تو اس کا جواب  
 یہ ہے کہ یہ منیٰ و ربح اور ترہیب پر معمول ہے یا یوں کہیں گے کہ سوسمار کی شکل عجیب ہوتی ہے  
 مالتا اس سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ منع کی ہوئی ہو تو اس صورت میں نفس  
 چیز میں ملامت حرمت موجود ہے پھر اگر کوئی یہ کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور  
 اصحاب رضو کے بعد مبارک بین سود اور چوری اور غارتگری اور غنیمت کی خیانت وغیرہ  
 کے اموال نہ بہت مال حلال کے بہت کم تھے وہاں حلت کے ہونے کا مضائقہ تھا  
 مگر ہمارے زمانہ میں کہ معاملات کی خرابی اور شروط کے لحاظ نہ رکھنے کے باعث سے  
 اور سود کی کثرت اور ظالم بادشاہوں کی زیادتی سے اکثر مال لوگوں کے خراب اور  
 حرام ہو رہے ہیں تو اگر ان مالوں میں سے کوئی مال کسی شخص کو ملے اور اس میں کوئی  
 علامت خاص نہ ہو تو اسکو تم حرام کہو گے یا حلال تو اسکا جواب یہ ہے کہ مال مذکور  
 حرام نہیں بلکہ اسکا نہ لینا و ربح میں داخل ہے اور اس قسم کا و ربح اس و ربح سے  
 نہایت مشکل ہے جو مال حرام کہ ہونے کی صورت میں ہو اور ٹھیک جواب اس کا  
 اس طرح ہے کہ یہ جو سائل کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اکثر اموال حرام ہیں یہ مقدم  
 غلط ہے اور اسکی غلطی کی وجہ یہ ہے کہ کثیر اور اکثر کے معنوں میں فرق نہیں کرتا اور  
 سائل پر کیا صحیح اکثر آدمی بلکہ اکثر فقہا کو یہ گمان ہے کہ جو چیز کیا نہیں وہ اکثر  
 اور کیا اب اور اکثر کو ایک دوسرے کی ضد سمجھتے ہیں اور انکے گمان میں ان دونوں کے  
 بیچ میں کوئی تیسرا مرتبہ نہیں حالانکہ واقع میں اشیاء کی تین قسمیں ہیں ایک قلیل جسکو  
 نادریہ کہتے ہیں دوم کثیر سوم اکثر اب انکی مثالیں معلوم کرنی چاہئیں کہ خنثی خلق میں  
 نادریہ اور اسکی نسبت کر اگر مریض کو دیکھو تو کثیر ہو گئے اور ایسے ہی مسافر بھی خنثی  
 کی نسبت کر کثیر میں چنانچہ کہتے ہیں کہ مرض اور سفر عذر عام ہیں اور استحاضہ نادریہ  
 عذر استیظاہر ہے کہ مرض نہ تو نادریہ ہے اور نہ اکثر ہے بلکہ کثیر ہے اور فقیہہ مسلم  
 کہہ رہے ہیں کہ مرض اور سفر عذر عام اور غالب ہے اور اس سے انکی مراد یہ ہوتی ہے  
 کہ نادریہ میں اور اگر یہ مراد نہ ہو تو یہ قول غلط ہو گا کیونکہ اکثر تو تندرست اور مقیم ہوتی ہے  
 اور مسافر اور مریض کثیر میں اور استحاضہ والی اور خنثی مادر میں جب یہ سمجھ چکے تو ہم

کہتے ہیں کہ سائل کا یہ کہنا کہ مال حرام اکثر ہی باطل ہے اس لیے کہ حرمت کی وجہ یا ظالمون اور سپاہیوں کی کثرت کو کیسے یا سود اور معاملات فاسد کی کثرت کو یا ملکوں کی کثرت کو جو شروع اسلام سے آج تک ان موجود مالوں کی اصلوں پر بستے ہوئے ہیں۔ پہلی وجہ باطل ہے اس لیے کہ ظلم کثیر ہو سکتا ہے اکثر ناممکن ہے کیونکہ ظالم غالباً سپاہی ہی ہوتے ہیں کہ بدرون و باوا اور شوکت کے ظلم ہونے میں سکتا اور سپاہیوں کو اگر تمام جہان کو لحاظ سے خیال کرو تو دوسواں حصہ بھی ٹھونگے مثلاً جس بادشاہ کی فوج ایک لاکھ ہوگی تو اوسکی ولایت میں کم سے کم دس لاکھ آدمی ہونگے اور غالباً ایک ہی بڑے شہر کے آدمی اوسکے تمام لشکر سے شمار میں زیادہ ہوں اور اگر بادشاہوں کا عدد رعایا کی کثرت سے زیادہ ہو تو سب ہلاک ہو جائیں کیونکہ اولیٰ یہ ہے کہ رعیت کی افراد میں سے ایک سلطان دس خد متشکار رکھے حالانکہ بادشاہوں کا گذر ہزار سے بھی نہیں ہوتا اور یہی حال چورون کا ہے کہ وہ بھی بڑے شہروں میں تھوڑے ہی ہوتے ہیں۔ اور دوسری وجہ بھی باطل ہے اس لیے کہ سود اور معاملات فاسد و کثیر ہی ہیں اکثر نہیں کیونکہ اکثر اہل اسلام معاملے شریعت کی شرطوں کے موافق کرتے ہیں اور کثرت میں ان لوگوں کے شمار سے زیادہ ہیں جو سود و غیرہ کے معاملات کرتے ہیں علاوہ ازیں سود و غیرہ کے معاملات کرنے والے اور معاملات صحیح بھی کرتے ہیں اگر خود اوسکے صحیح اور فاسد معاملوں کو شمار کرو تو غالباً صحیح زیادہ نکلیں گے ہاں اگر کثیر ہوا کوئی ایسا جمیٹ بدوین چیٹ لیا جاوے جسکے معاملے فاسد زیادہ ہوں تو اسطرح کے آدمی کم ہوتے ہیں اور اگر کثیر بھی ہوں تو اکثر نہیں ہو سکتے جسکے معاملے فاسد نہ کیونکہ خود اوسکے معاملے بھی صحیح استقدر ہونگے کہ معاملات فاسد کی برابر یا ان سے زائد ہونگے اور یہ بات تامل کرنیوالے کے نزدیک یقینی ہے مگر چونکہ دونوں میں فساد کی ہرائی اور کثرت غلطیت زیادہ بھی ہوئی ہے اس لیے اگر فاسد کم بھی ہوتا ہے تو بہت معلوم ہوتا ہے بیان تک کہ کبھی یہ گمان ہوتا ہے کہ زنا اور شراب خواری مال حرام کی طرح پھیل گئی ہے اور اس سے یہ خیال ہوتا ہے کہ زانی اور شراب خور اکثر ہونگے حالانکہ یہ غلط ہے وہ لوگ کم ہیں گو کثرت کے ساتھ ہوں۔ باقی یہی تیسری وجہ وہ البتہ قریب قیاس ہے اسطرح کہ یوں کہیں کہ مال تین طرح حاصل ہوتے ہیں

یا کاس سے یا حیوانات یا نباتات سے حیوان یا نباتات تو نسل لینے سے حاصل ہونے میں  
پس اگر بکری کو مثلاً دیکھیں جو ایک برس میں بچہ پتی ہو تو اسکو وصول آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے زمانہ تک ہمارے زمانہ سے پانسو کے قریب ہونگے اور ضرور ہے کہ انہیں سے  
کسی اہل کین نسبت یا معاملہ فاسد ہوا ہی ہو گا تو کیسے فرض کیا جاوے کہ ان کے  
اصول میں ہمارے زمانہ تک کوئی تصرف باطل نہیں ہوا اسی طرح غلہ اور میوؤں کی بھی  
پانسو یا ہزار چالیس مثلاً ہونگی تو وہ بھی جی حال ہونگی کہ انکی سب اہلین زمانہ تک  
حلال ہوں۔ اور کان کی چیزوں میں سے بعض تو ایسی ہیں کہ ہر زمانہ میں از سر نو  
نکالی جاتی ہیں وہ تو کم ہیں مگر جبکا استعمال زیادہ ہے وہ روپیہ اور اشرفیاں ہیں  
جو نکال میں بنتی ہیں اور نکالیں سب ظالموں کے قبضہ میں ہیں بلکہ کانین انہیں  
کے قبضہ میں ہیں کہ لوگوں کو ان سے روکتے ہیں اور فقیروں پر زبردستی کر کے کان  
کھودواتے ہیں پھر ان سے چاندی سونا چھین لیتے ہیں تو جب ان باتوں کا لحاظ  
کیا جاوے تو کوئی روپیہ یا یا اشرفی ایسی کم ہوگی کہ نہ تو کان میں سے نکالتے وقت  
عقد فاسد یا ظلم ہوا ہو اور نہ نکال میں بیٹے کے وقت اور نہ بعد کو معاملات صرف  
اور سود میں بلکہ عقد میں کوئی خرابی ہوئی ہو پس جس صورت میں کہ تینوں قسموں کو  
مال کا یہ حال ہے تو اب بجز شکار یا لاوارنی زمین خواہ جغل کی گھاس اور لکڑی کے  
اور کوئی چیز حلال نہ ہی پھر جو کوئی ان چیزوں کو پیدا کرے تو ضرور ہے کہ کھانیکے لیے  
غلہ وغیرہ ان کے عوض مول لے گا جو تناسل سے پیدا ہوتا ہے تو گویا مال حلال دیکر  
حرام خریدیگا غرض کہ یہ وجہ حرمت کی پہلی دو وجہوں سے زیادہ مضبوط ہے اور  
اس کا جواب یہ ہے کہ یہ غلبہ حرمت کا حرام کثیر کے حلال کثیر میں اختلاط سے نہیں  
پیدا ہوا تو جس قسم کا ہم بیان کر رہے ہیں اس میں سے خارج ہو گیا اور اس صورت  
میں مل گیا جس کا بیان ہم پہلے کر چکے ہیں یعنی اصل اور سبب غالب کا تعارض کیونکہ  
اصل ان اموال میں یہ ہے کہ تصرفات کو قبول کرین اور ثرائی طرفین کی اوٹ پر جاوے  
اور اس اہل کے مخالف ایک احتمال غالب پڑا ہے جو اصل مذکور صلاحیت سابقہ  
نہیں چھوڑتا تو اسکی ایسی ہی صورت ہو گئی جیسے حکم نجاسات کو باب میں امام شافعی  
کے دو قول ہیں اور ہمارے نزدیک صحیح یہی ہے کہ راستوں میں جب نجاست کا نشان

معلوم نہ تو نماز پڑھنی درست ہو کیونکہ راستوں کا کیچڑ پاک ہوتا ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ  
 کہ مشرکوں کے بتوں سے وضو کرنا جائز ہے اور کھدی ہوئی قبروں میں نماز پڑھنی  
 درست ہے پس ان مسئلوں کو اول ثابت کر کے پھر اس مسئلہ مال کو ہم اونپر قیاس کرنا  
 مسئلہ وضو کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک نصرانی عورت کی ٹھلیا سے وضو  
 کیا تھا باوجودیکہ نصرانی شراب پیتے ہیں اور سور کھاتے ہیں اور جس چیز کو ہماری شریعت  
 نے نجس کہا ہے اوس سے احتراز نہیں کرتے تو اونکے برتن اونکے ہاتھوں سے  
 کیسے صاف بیچ رہتے ہونگے علاوہ ازیں ہم قطعاً جانتے ہیں کہ اکابر سلف پوسٹین  
 و باغت دیا ہوا اور کپڑے رنگے ہوئے اور دھوئے ہوئے پہنا کرتے تھے اور جو شخص  
 و باغت دینے والوں اور دھوپوں اور رنگریزوں کے احوال کو تامل کرے تو جان  
 کہ اکثر نجاست ہی ہوتی ہے اور اونکے بیان کپڑوں کا طاہر رہنا محال یا کمتر ہے اسکے  
 سوا ہکو یہ بھی قطعاً معلوم ہے کہ اکابر سلف گھون اور جو کی روٹی کھایا کرتے تھے او  
 اونکو دھوتے نہ تھے باوجودیکہ پیل وغیرہ جو خرمن کو روندتے ہیں اناج پر پیشاب او  
 گوبر کرتے جاتے ہیں ایسا غلہ کم ہو گا جس پر یہ کیفیت نہ گذرے اسی طرح گھوڑوں پر  
 پسینے کی حالت میں سوار ہوا کرتے تھے اور اونکی پیٹھوں کو پاک نہ کرتے تھے  
 باوجودیکہ سوار یاں اکثر نجاستوں میں لوٹا کرتی ہیں بلکہ جو چوپایہ اپنی ما کے پیٹ کو  
 مکھتا ہے آلودہ نجاست ہوتا ہے اور وہ نجاست کبھی تو منہ نہ پرسنے سے بڑھ جاتی ہے  
 اور کبھی نہیں دھلتی اور اوس سے کوئی احتراز نہیں کرتا تھا اور یہ بھی دستور تھا کہ  
 راستہ میں نگر پانوں اور چمبون کے ساتھ چلتے تھے اور ویسے ہی نماز پڑھ لیتے تھے  
 اور مٹی پر بیٹھ جایا کرتے تھے اور بلا ضرورت گارے میں گویا کرتے تھے مگر پیشاب  
 اور پاخانہ میں کو نہ چلتے تھے اور نہ اونپر بیٹھتے تھے بلکہ اون سے کنارہ کرتے تھے  
 حالانکہ راستوں کا نجاستوں سے صاف رہنا ممکن نہیں کہ گتے اور گھوڑے وغیرہ پیشاب  
 اور غلیظ کر کے ہتھ میں اور یہ گمان کرنا چاہیے کہ اس باب میں ہر ایک مانہ کا حال جدا ہوگا  
 تاکہ یہ سمجھا جاوے کہ اگلے زمانہ میں راستے دھوئے جاتے ہونگے یا جانوروں کو گذرے  
 محفوظ رکھے جاتے ہونگے کیونکہ یہ امر عادت کی رو سے قطعاً محال ہے غرضکہ معلوم ہو  
 کہ اون لوگوں نے اوسی نجاست سے احتراز کیا ہے جو ظاہر ہو یا اوسکی کوئی علامت

دائرہ ہوا اور جو احتمال غالب کہ احوال پر وہم و گمان سے پیدا ہوتا ہے اور اس کا اعتبار  
 نہیں کیا اور یہی مذہب امام شافعی رحمہ کا ہے کہ اس کے نزدیک تھوڑا پانی بدون بدلنے  
 اوصاف کرجس نہیں ہوتا کیونکہ صحابہ رحمہ ہمیشہ حماموں میں جاتے اور جو وضو میں غلو  
 کرتے حالانکہ ان میں یا نی تھوڑا ہوتا تھا اور طح طرح کے ہاتھ مدام پڑتے رہتے تھے  
 اور اس میں کسی طرح کا مشبہ نہیں پس جب نصرانی عورت کی ٹھیکیا سے وضو جائز ہوا  
 تو اس یا نی کا مینا بھی درست ہوا اور حلت کا حکم طہارت کو حکم سے مل گیا۔ اب اگر یہ کہو  
 کہ حلت کا قیاس طہارت پر جائز نہیں ایسے کہ اکابر سلف امور طہارت میں تو بہت  
 سماحت کرتے تھے گر شبہات حرام سے نہایت درجہ کو احتراز کیا کرتے تھے اس حدیث  
 ایک کا قیاس دوسرے پر کیسے ہو سکتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر طہارت کی سماحت  
 سے یہ غرض ہے کہ وہ لوگ نجاست کو ساتھ نماز پڑھ لیا کرتے تھے حالانکہ نماز رکعتیں  
 اور نجاست کو ساتھ اس کا پڑھنا گناہ ہے تب تو او کی طرف نہایت بدگمانی ہے بلکہ یوں  
 اعتقاد کرنا واجب ہر کہ جن نجاستوں سے اجتناب کرنا واجب ہوا ان سب سے اگر اس سلف  
 نے اجتناب کیا ہے صرف تسامح ایسی صورت میں کیا ہے جس سے اجتناب کرنا واجب  
 نہیں اور وہ وہی صورت ہر جہیں کہ اصل اور احتمال غالب کا تعارض ہو پس اس سے  
 صاف ظاہر ہوا کہ جس احتمال غالب کی کوئی علامت مشتبہ چیز میں نہ ہو اس کا اعتبار  
 نہیں باقی رہا اور نکاح و رج تو وہ تقویٰ کے طور پر تھا یعنی جس چیز میں کچھ خوف نہیں  
 اس کو اس چیز کے ڈر سے ترک کر دینا جس میں خوف ہو ایسے کہ اموال کا حال  
 خطرناک ہو اور اگر نفس کو اس سے نہ روکا جاوے تو او کی طرف جھکتا ہے اور طہارت کا  
 حال ایسا نہیں اسی وجہ سے کچھ لوگوں نے محض حلال سے بھی دست کشی کی تھی کہ مبارک  
 دل مشغول نہو جاوے اور ایک شخص سے یہ بھی منقول ہے کہ سمندر کے پانی سے بھی  
 وضو کرنے سے احتراز کیا تھا حالانکہ ظاہر محض ہے پس اس باب میں اختلاف کا ہونا  
 چارے مطلب کا نخل نہیں علاوہ ازیں ہم اس وجہ کا جواب اس طرح بھی دیکھتے ہیں  
 جیسا پہلی دونوں وجوہ کا دیا ہے یعنی ہم نہیں مانتے کہ حرام مال اکثر ہے ایسے کہ  
 اموال کے اصول اگرچہ بہت ہوں لیکن یہ کیا ضرور ہے کہ او کی اصول میں جہاں بھی  
 بلکہ جو مال اس زمانہ میں موجود ہیں ان میں سے بعض ایسے بھی ہوں گے کہ جنکی اصول میں

کچھ فساد اُگیا ہو تب ایسے نہیں ہو سکتے نہ اکثر ہو سکتے ہیں کیونکہ جیسے غضب اور چوری کا مال ان دنوں میں بہ نسبت اور اموال کے کم ہے اسی طرح ہر زمانہ میں اس طرح کا مال اور اموال سے کم ہی تھا اور یہ معلوم نہیں کہ ایک فرد معین کو کسی قسم میں سے ہے اس لیے کہ یہ کہہ دین کہ احتمال غالب اس کی حرمت ہی کا ہے کیونکہ جیسے غضب اور چوری کی جیسے نسل سے بڑھتی ہے ویسے ہی غیر معصوب اور غیر مسروق بھی نسل سے زیادہ ہوتی ہے تو اکثر کی نسل بھی ہر زمانہ میں اکثر ہی ہوگی بلکہ غلہ معصوب غالباً کھانے کو پیر چھینا کرتی ہیں نہ بونے کے لیے اسی طرح حیوانات غضب اور چوری کے اکثر کھائے جاتے ہیں اور نسل اور ان سے نہیں لیجاتی تو کیسے کہہ سکتے ہیں کہ حرام کی فروع اکثر ہیں جس صورت میں کہ حلال کی اصول ہر زمانہ میں حرام کے اصول سے زیادہ رہے ہوں۔ طالب علم کو چاہیے کہ اس تقریر سے معرفت اکثر کا طریق سمجھ لے کہ یہ قدم پھیلنے کی جگہ ہے اور اس میں اکثر علما غلطی کر جاتے ہیں عوام کا تو کیا ذکر ہے۔ یہ حال حیوانات اور غلوں کا جو تناسب سے ہوتے ہیں۔ اور کانون کا یہ حال ہے کہ بلا ترک وغیرہ میں چھوڑ دیتے ہیں جس کا دل چاہے اور ان میں سے لے لے کر حکام اور میں سے کچھ لے لیا کرتے ہیں سو وہ اقل ہوتا ہے نہ اکثر اور بادشاہ جو کسی کان پر حاوی ہو جاتے ہیں تو ان کا ظلم تو یہ ہے کہ لوگوں کو اس سے منع کرتے ہیں مگر اور لوگ جو اوس میں سے لیتے ہیں تو بادشاہ سے اجرت میں لیتے ہیں اور ان کے مالک ہونے میں کچھ خرابی نہیں کیونکہ مباحات پر ملک ثابت ہونے اور اونگے ٹھیکہ لینے کے باب میں صحیح یہی ہے کہ نیت درست ہو مثلاً پانی لانے کا مستاجر جب پانی گھیر لیتا ہے تو جسکی طرف مستاجر ہوتا پانی اسکی مالک میں داخل ہو جاتا ہے اور اجرت کا مستحق ہوتا ہے اسی طرح اس مسئلہ میں سمجھنا چاہیے کہ بادشاہ کی طرف سے لوگ مستاجر ہیں پس اس تقریر سے یہ نکلتا ہے کہ سونے چاندی کی ذات میں کوئی حرمت نہیں ہاں بادشاہ کا ظلم یوں ہو سکتا ہے کہ کام کی اجرت کم دے اور یہ معاملہ اول تو کم ہوتا ہے دوسرے اس سے بھی ذات نقدین میں کچھ خرابی نہیں بلکہ اس نظر سے کہ اس کے ذمہ پر اجرت باقی رہی ظالم ٹھہرے گا۔ اور کس سال کا حال یہ ہے کہ جو سونا اور میں سے بن کر نکلتا ہے وہ خاص سلطان کا نہیں ہوتا جو غضب اور ظلم سے لیتا ہے بلکہ سوداگر سونے کی

تو لیاں یا خراسا کے اوسکو دیتے ہیں تاکہ نیا سکے اور پیر ہو جاوے اور اس کام کی ابتدا سلطان کو مقرر کر دیتے ہیں اور جب قدر سونا دیتے ہیں اوسی قدر تول کو لے لیتے ہیں صرف تھوڑا سا اجرت کی قدر چھوڑ دیتے ہیں اور یہ جائز ہے اور اگر فرض کیا جاوے کہ اسرفیان خاص بادشاہ کے سونے کی بھی منتی ہیں تب بھی سودا گروں کے مال کی نسبت کر شیک کم ہوگی ہاں سلطان جو نکال جاری کرتا ہے اور سکہ لگانے پر اجرت لیتا ہے یہ ایک طرح کا ظلم ہے کہ چند لوگوں کو تمام خلق میں سے اس کام کے لیے خاص کرنا ہے یہاں تک کہ سلطان کی تمت کی وجہ سے اونکو پاس ل زیادہ ہو جاتا ہے پس جو کچھ سلطان لیتا ہے وہ اپنی تمت کا عوض لیتا ہے جو ظلم ہے لیکن یہ مقدار اون روپوں اشرفیوں کی نسبت کہ جو نکال سے نکلتی ہیں بہت کم ہے یعنی نکسال والوں اور سلطان کو سوئیچھے ایک روپیہ دیتا ہے سو اسقدر اکثر کیسے ہو سکتا ہے۔ غرض کہ اس طرح کو مثلاً مال حرام کئے اکثر ہونے کے ولوں پر چھا گئے ہیں اور کچھ لوگ دین کے ضعیف ہیں وہم میں اتنے پڑے ہیں کہ اونھوں نے ورع کو بڑا جانا ہے اور ورع کا باب بالکل بند کر دیا اور جو شخص ایک مال میں دوسرے مال سے فرق بتاتا ہے اوسکو بڑا جانتی ہیں اور یہ عین بدعت اور گمراہی ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ بالفرض اگر غلبہ مال حرام کو ہو اور جو شخص غیر محصور میں مختلط ہو تو جس صورت میں کہ کسی مال میں علامت خاص نہ ہو اوسکے باب میں تمھارا کیا قول ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اوس مال کا ترک کرنا ورع ہے اور اوسکا لینا حرام نہیں اس واسطے کہ اصل حلت ہی اور بدون علامت معین کے وہ دوزخ میں ہوگی جیسے کہ ہاتھوں کی کیڑ وغیرہ مسائل میں حکم ہے بلکہ ہم اور بڑھاکے ہیں کہ اگر بالفرض حرام دنیا کو ڈھانپ لو استدراک کہ میں یقیناً نشان حلال کا نہ رہے تب بھی ایسی صورت میں ہم از سر نو اپنے زمانہ سے شرط حرمت کی تمہید کریں گے۔ اور جو باتیں گذر چکی ہیں اونکو چھوڑ دینے یعنی ہمارا مدعا یہ ہے کہ جب کوئی چیز اپنی حد سے بڑھ جاتی ہے تو مسکوس ہو کر اپنی ضد میں داخل ہو جاتی ہے تو اس صورت میں جب سب چیزیں حرام ہو جائیں تو سب حلال ہو جائیں گی اور اسکی وجہ یہ ہے کہ جب یہ معاملہ واقع ہو تو باج احتمال ہو سکتی ہیں اول یہ کہ سب آدمی کھانا چھوڑ دیں یہاں تک کہ مر جا دیں ووم یہ کہ اشیاء میں سے سب مرقی یا قناعت کر کے زندگی کاٹیں سو ہم یہ کہ مقدار حاجت جس طرح سے مل سکے لے لیوں

خواہ چوری سے یا غصب سے یا تراضی سے اور کسی مال میں اور کسی وجہ سے لینے میں  
کچھ فرق نہ ہو چارم یہ کہ شرع کی شرطوں کا اتباع کر کے اس کے قواعد پر از سر نو عمل کریں  
اور قدر حاجت پر کتنی نہوں خچم یہ کہ باوجود شرط شرع پر اکتفا کرنے کے قدر حاجت پر  
بھی اکتفا کریں اب ظاہر ہے کہ احتمال اول باطل ہے اور دوسرا بھی قطعاً باطل ہے  
اس لیے کہ جب آدمی سدریق پر اکتفا کرے گا تو زندگی کے دن کمزوری پر کاٹیں گے تو بہت  
برجائیں گے کیونکہ کوئی کام اور پیشہ نہو سیکے گا اور دنیا بالکل خراب ہو جائیگی اور دنیا کی  
خرابی میں دین کی خرابی ہے اس لیے کہ دنیا آخرت کا مزرعہ ہے اور خلافت اور قضا  
اور سیاست کو احکام بلکہ اگر شفقہ کے احکام سے مقصود دنیا کی مصلحتیں ہیں اس نظر سے  
کہ اونسے پہنچا ہوا ہو جائے تو ظاہر ہے کہ دنیا کی خرابی باعث دین کی خرابی کا ہے  
اور تیسرا احتمال یعنی قدر حاجت پر اکتفا کرنا اور اس سے زیادہ نہ لینا اور کسی مال اور  
جست میں فرق نہ کرنا بلکہ غصب اور چوری اور تراضی یا کسی اور طرح سے حاصل ہونے کو  
براہر جاننا تو اس میں یہ خرابی ہے کہ باب شریعت مفسدون کے لیے بالکل بند ہو جائیگا  
اور طرح طرح کے فساد کریں گے غصب اور چوری اور انواع ظلم کی طرف ہاتھ بڑھیں گے  
اور انکو زجر کرنا ممکن نہو گا کیونکہ وہ یہ جواب دیں گے کہ قابض کا استحقاق چیز کے لیے  
ہم سے زیادہ نہیں اس لیے کہ وہ چیز ہم پر اور اس پر دونوں پر حرام ہے اوسکو دسویں  
سے فقط مقدار حاجت مل سکتی ہے لیکن جیسے اوسکو حاجت ہے ہکو بھی حاجت ہے  
اور اگر بالفرض ہم نے اپنی حق سو زیادہ بھی لیا ہو تو اس شخص سے لیا ہو جسکے پاس اوس روز کی حاجت  
سے چیز زیادہ تھی تو اب ایک روز کی حاجت کا ضبط کرنا چاہیے تاکہ زیادتی اور کمی  
معلوم ہو غرض کہ اس احتمال کے جاری ہونے سے شرع کی سیاست بالکل باطل  
ہو جائیگی اور فساد دوائے فساد کرنے پر ابھر کھڑے ہونگے اس صورت میں جبکہ تینوں  
احتمال نہیں ہو سکتے تو صرف چوتھا احتمال رہا یعنی یہ کہا جاوے گا کہ جسکے قبضہ میں جو چیز  
وہی اوسکا زیادہ مستحق ہے اوس سے براہ غصب اور زور و می لینا درست نہیں بلکہ  
تراضی سے لینا چاہیے اور تراضی طریق شریعت ہو مگر مطلق تراضی کا بھی اعتبار نہیں  
بلکہ وہ تراضی جس سے مصلحتیں متعلق ہیں اور اوسکا دستور شریعت میں مقرر ہے۔  
اب باقی رہا پانچواں احتمال یعنی قبضہ والوں سے چیز کو بموجب شرع کے طریق کے

جیل کرنا اور مقدار حاجت پر گفتگو کرنا تو یہ دو بات ہو کہ سالک طریق آخرت کے لیے ہمارے منہ میں درج کرنا سب ہو مگر عوام پر اسکے واجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں ملے۔  
- فتوای عام میں اسکو داخل کر سکے ہیں اور ہر شخص کو گن کے مالوں پر قدر حاجت سے زیادہ، یکسر ظالم دست درازی کرینگے اور چور بھی زائد از حاجت کے چور ہونے کا قصہ کریں گے اور جو شخص مال ہو گا وہ دوسرے مغلوب کا مال محین لیگا اور جس شخص کو موقع لیگا دوسرے کی حیر جویرا لیگا اور کہیں گے کہ مالک کا حق صرف قدر حاجت میں ہے اور میں محتاج ہوں زائد از حاجت کو میں نے لے لیا اب سلطان پر یہ واجب ہو گا کہ جیشہ اولیٰ کے پاس جو چیز زائد از حاجت یا وہ اسکو اون سے لیکر سب اہل حاجت کو دے دیے اور اسطرح سب کا وظیفہ یومیہ یا سالانہ متلا گیا کرے پس اس صورت میں بے انتہا تکلیف اور مالوں کا تلف کرنا ہے بخلیت تو خود ظاہر ہے کہ بادشاہ کو اتنی قدرت کہاں کہ سب خلق میں اس صورت کو جاری کرے بلکہ جاری کرنا غیر ممکن ہے اور مال کا تلف کرنا اسطرح ہے کہ میوہ اور غلہ اور گوشت وغیرہ جو کچھ حاجت سے بچ رہیگا اسکو سمٹ زمین ڈالنا چاہیے یا چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ سڑ جائے کیونکہ میوہ اور غلہ خدا ہی تعالیٰ آنا پیدا کرتا ہے کہ قدر حاجت کیا منے اگر تمام خلق خوب وسعت کو ساتھ پر تین تب بھی بیچ سہے علاوہ ازیں ایک خرابی اسپس یہ ہے کہ حج اور زکوٰۃ اور کفارہ مالی اور عینی عبادتیں کہ تو انگری سے متعلق ہیں سب لوگوں کے ذمہ سے ساقط ہو جائیں گی کیونکہ لوگوں کے پاس بجز قدر حاجت کو اور کچھ تر میگا اور یہ بھی نہایت بُری بات ہے۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر فی الش ایسے وقت میں کوئی نبی آوے تو اوپر واجب ہو گا کہ معاملہ کو از سر نو کرے اور ملکوں کے اسباب کی تفصیل خواہ تراضی سے ہوں یا اور طریقوں سے بسکی تمہید کرے اور وہی باتیں کرے جو تمام مال حلال ہو نیکی صورتیں کرتا اسپس کچھ فرق نہو گا۔ اور یہ جو ہم نے کہا کہ اوپر واجب ہے اس سے مراد وہ صورت ہے کہ نبی موصوف اور لوگوں میں سے ہو جو مخلوق کے دین اور دنیا کی مصالحت کے لیے بھیجے جاتے ہیں کیونکہ بہتری اس سے تو پوری نہو گی کہ تمام خلق کو قدر ضرورت اور حاجت پر پابند کر دیا جائے تو ضرور ہے کہ اسباب ملک کی تفصیل اور فرو ہونی چاہیے اور اگر نبی کی بعثت بہتری کے لیے نہو گی تو اوپر امر مذکور واجب بھی ہو گا

اور گو ہمارے نزدیک یہ امر ممکن ہے کہ نبی کی بعثت بہتری کے لیے نہ تو مثلاً خداوند کوئی ایسا سبب مقدر فرماوے کہ اوس سے تمام خلق ہلاک ہو جاوے تو دنیا بھی اون سے فوت ہو جاوے اور دین میں بھی گمراہ نہیں اس لیے کہ گمراہی اور ہدایت اور مارنا اور چلانا سب اوس کے اختیار میں ہے مگر پھر بھی ہم اس امر کو خداوند تعالیٰ کی عادت جاری کے بموجب فرض کرتے ہیں کہ نبیوں کا بھیجنا دین اور دنیا کی بہتری کے لیے ہوتا ہے۔ اور ہاں اوس کے فرض کرنے کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ جو امر ہم فرض کر دین وہ موجود ہی ہو گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے وقت میں مبعوث فرمایا کہ نبیوں کا توڑا پڑ گیا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کو گدڑے قریب چھ سو برس کے ہو گئے تھے اور کچھ لوگ تو مثل یہودیوں اور بت پرستوں کے آپ کو نہ مانتے تھے اور کچھ نانتے تھے مگر اون میں فسق پھیل گیا جیسے ہمارے زمانہ میں پھیل گیا ہے اور فروع شریعت کا خطاب کفار کو بھی ہوتا ہے اور مال نہ ماننے والوں اور ماننے والوں دونوں کے قبضہ میں تھے پس نہ ماننے والے تو معاملات خلاف شریعت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کرتے تھے اور ماننے والے آپس کے معاملات میں تساہل برتتے تھے جیسے مسلمان اب کرتے ہیں حالانکہ زمانہ نبوت کو گدڑے بہت عرصہ نہیں ہوا۔ غرض کہ اس وقت میں کل اموال یا اکثر یا کثیر حرام تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امور گنہگار کو معاف فرمایا اور ان کے باب میں کچھ تعرض نہ کیا اور مال قبضہ والوں کا ٹھہرا کر شرع کو تمہید کیا حالانکہ جس چیز کی حرمت شریعت میں ثابت ہو گئی ہو وہ نہ کسی رسول کے مبعوث ہونے سے حلال ہو اور نہ اسطرح حلال ہو کہ جس شخص کے قبضہ میں حرام ہے وہ اوس کو وپڑائے چنانچہ جریمہ میں اہل ذمہ اگر ہم کو وہ مال دین جس کو ہم جانتے ہوں کہ شراب کا دام ہے یا سود کا مال ہے تو اوس خاص کو ہم نہ لینگے اور پہلے لوگوں کے مال بھی اوس وقت میں ایسا ہی تھی جیسے اب ہمارے مال میں بلکہ عرب کا حال کچھ زیادہ ہی تھا کہ لوٹ کھسوٹ اون میں زیادہ تھی۔ پس اس تقریر سے ظاہر ہوا کہ احتمال چارم فتویٰ کے لیے معین ہے اور احتمال پنجم طریقہ ورع ہے بلکہ ورع کامل یوں ہے کہ مباح میں بھی قدر حاجت پر اکتفا کیا جاوے



حرام کمتر ہے تب تو ہماری دلیل کے لیے عہد مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کا کفایت کرتا ہے کہ وہ عین بھی سود اور چوری اور خیانت اور لوٹا موجود تھی اور باوجود اسکے داد و ستد اموال کی بند نہ تھی اور اگر فرض کیا جائے کہ نہ راز خال میں حرام اکثر ہے تب بھی حرام کا لینا حلال ہو جاویگا اور اسکی دلیل تین باتیں ہیں اول وہ تقسیم جسکو ہم نے حصر کی صورت میں لکھا ہے اور چار قسمیں باطل کر کے پانچویں قسم کو قائم رکھا ہے کیونکہ جس صورت میں کہ وہ تقسیم ایسی طرح میں جاری ہے کہ کل مال حرام ہو تو اگر حرام اکثر یا کمتر ہو گا تو اس میں بطریق اولی جاری ہوگی اور یہ جو کہتے ہو کہ وہ دلیل فرضی اور وہی ہے تو یہ خیال خام ہے ایسے کہ امر وہی مطلق باتوں میں ہو ا کرتا ہے اور یہاں امر مطلق نہیں بلکہ یقینی ہے کیونکہ ہم کو اس بات میں شک نہیں کہ شریعت کا مقصود دین اور دنیا کی مصلحت ہو یہ امر بدیہہ معلوم ہے ظنی بات نہیں اور اس میں بھی کچھ شبہ نہیں کہ اگر تمام لوگوں کو مقدار ضرورت خواہ حاجت پر منحصر کر دیا جائے یا لکھاس اور شکار ہی پر چھوڑا جائے تو یہ امر اول تو دنیا کو خراب کر گیا اور دنیا کے ذریعہ سے پھر دین کی خرابی لاویگا پس جس بات میں کچھ شک نہواو اسکے لیے کسی اصل شاہد کی حاجت نہیں شاید انھیں خیالات کر لیں بیان ہو ا کرتا ہے جو مطلق ہوں اور جداگانہ فرد بشر سے متعلق ہوں - دوم یہ کہ اس کی تعمیل میں ایک ایسا قیاس جزئی لکھا جائے جسکا مال ایسی اصل پر ہو کہ جتنے فقہاء جزئی قیاسوں سے مانوس ہیں سب اس پر متفق ہو جائیں ہر چند جزئیات اور باب تحصیل کے نزدیک بہ نسبت امور کلی کے حقیر تصور ہوتی ہیں چنانچہ امر کلی ہم نے اول ذکر کیا ہے کہ اگر بالفرض حرام عام ہو جاوے اور ضرورت کسی نبی کے بھیجنے کی پڑے تو وہ بھی اسی امر کلی کے موافق کار بند ہو گا حتی کہ اگر اسکے خلاف حکم کر گیا تو عالم خراب ہو جائیگا۔ یہاں قیاس جزئی یوں ہو سکتا ہے کہ اصل اور ظن غالب متعارض ہیں اور انکا تعارض ایسی صورت میں ہوا ہے جو امور غیر مخصصہ میں سے ہے اور وہ عین کوئی علامت معین بھی موجود نہیں تو اس صورت میں حکم اصل پر کیا جائیگا نہ ظن غالب پر عیسے راستوں کی کیڑا اور نصرا نیہ کے گٹر سے اور شرکون کے برتنوں میں اصل پر حکم ہوتا ہے چنانچہ اسکو صحابہ کے فعل سے

ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں اور علامات معینہ کے نمونے کی قید ہے ایسی کی کہ اس سے وہ برتن نکلیا دین جن میں جہاد کو دخل ہے اور غیر محصور ایسے کہ اس کا مسئلہ مردار اور غلو جانور کے متنبہ ہو جانے اور دودھ کی بین اور اجنبی کے مختلط ہونے کا نکلیا دے۔ اس اگر یہ کہو کہ اس جواب میں یہ حد نہ رہا کہ پانی کا ملا ہوا یقینی ہے اور اصل ہے لیکن یہ کون مانتا ہے کہ اموال میں اصل حلت ہو بلکہ ان میں تو اصل حرمت ہے پس اس کا جواب ہے کہ جو اموال ایسے ہیں کہ ان کی حرمت اس وجہ سے نہیں ہے کہ ان کی ذات میں کوئی صفت جیٹ ہو جیسے شراب اور سور کی ذات میں ہے تو وہ اسی صفت پر مخلوق ہیں جس میں استعداد معاملات کے قبول کرنے کی تراضی سے ہو چکی ہو جس طرح کہ پانی میں استعداد وصول مخلوق ہوئی ہے اور شبہ ہو پڑا ہے وہ اسی استعداد میں ہے تو دونوں باتوں میں کچھ فرق نہ رہا کیونکہ اموال پر جب ظلم آجاتا ہو تو ان میں صفت معاملہ کے قبول کی نہیں رہتی جیسے نجاست کو آنے سے یا فی میں استعداد و قبول کی نہیں رہتی تو اب دونوں میں کچھ فرق نہیں۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ قبضہ ایک دلیل ظاہر ملک کی ہے اور قائم مقام استصحاب کو اور اس سے قوی حجت اس وجہ سے کہ شریعت نے استصحاب کو قبضہ کے ساتھ لاحق کیا ہے چنانچہ اگر کسی شخص پر یہ دعویٰ کیا جادو تو دیون کا قول ہی معتبر ہوگا کیونکہ اصل تو یہی ہے کہ اس کے ذمہ کچھ نہ ہو تو یہ استصحاب ہو کہ جو حکم پہلے تھا وہی اب باقی رہا اور جس شخص پر یہ دعویٰ ہو کہ جو چیز اس کے قبضہ میں ہے وہ اس کی ملک ہو تو بیان بھی قابض کا قول معتبر ہے ایسے کہ قبضہ قائم مقام استصحاب کرے کیونکہ جو چیز کسی آدمی کے قبضہ میں ہو تو اصل یہی ہے کہ اس کی ملک ہوگی جب تک کہ اس کے خلاف پر کوئی علامت معینہ دلالت نہ کرے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ جو چیز کسی جنس غیر محصور پر دلالت کیا کرتی ہے اور معین چیز دلالت نہیں کرتی اس کا اعتبار نہیں کیا جاتا اگرچہ قطعی الدلالت ہو تو جس صورت میں کہ دلالت ظنی ہوگی اس کا اعتبار بطریق اولیٰ نہونا چاہیے مثلاً اگر کسی چیز کی نسبت معلوم ہو کہ یہ زید کی ملک ہو تو اس چیز کا حکم یہ ہے کہ بدون اجازت زید کے اس میں تصرف کیا جائے اور اگر یہ معلوم ہو کہ اس کا مالک جہان میں کوئی شخص ہے مگر دیا اس کا وارث معلوم نہیں ہو سکتا تو ایسی ملکیت کا اعتبار نہ ہوگا اور وجہ چہ

مسلمانوں کی مصالحت کو کیلئے قرار پائیگی اور ہجک مصالحت اوس میں تصرف کرنا درست ہوگا اور اگر یہ معلوم ہو کہ اوس چیز کا مالک دس یا بیس شخصوں میں ایک ہے تو اس صورت پر تصرف ممتنع ہوگا غرض کہ جس چیز کے مالک میں شک ہو کہ قابض مالک ہر یا نہیں اور جس چیز کے مالک کو باب میں یقین ہو کہ کوئی مالک ہر مگر اوسکی تعیین معلوم نہ ہو تو ایسی دونوں چیزیں برابر ہیں اول کچھ دوسرے سے زائد نہ ہوگی تو ایسی چیزوں میں تصرف بمقتضائے مصالحت درست ہونا چاہیے اور مصالحت وہ ہے جسکو ہم نے اقسام پنجگانہ میں ذکر کیا ہے پس یہ اصل اوسکی شاہد ہوگی اور کیسے نہو حالانکہ ہر ایک مال لا وارث جس کا مالک نہ ملے اوسکو بادشاہ مصالحتوں میں صرف کیا کرتا ہے اور مختصون فقر اور غیر ہم بھی ہیں تو جس فقیر کو بادشاہ وہ مال دیگا وہ اوسکا مالک ہو جائیگا اور اوسکا تصرف اوس میں نافذ ہوگا اگر اوسکے پاس سے کوئی چور چورالیکا تو چور کا ہاتھ کاٹا جائیگا تو دیکھو کہ غیر کی ملک میں کیسے اوسکا تصرف نافذ ہوا اسکی وجہ بجز اس کے اور کچھ نہیں کہ مصالحت اس بات کی مقتضی ہے کہ ملکیت اوسکی طرف رجوع کرنے اور وہ چیز اوسکو حلال ہو جاوے اسلیئے ہم نے مصالحت کو بموجب حکم کیا اب اگر یہ کہو کہ یہ صورت تو بادشاہ کے تصرف کی ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ بادشاہ کو غیر کی ملک میں بدلوں اوسکی اجازت کو تصرف کیوں درست ہو اسکی وجہ بجز مصالحت کے اور کچھ نہیں اور مصالحت یہ ہے کہ اگر ترک کر دے تو ضائع ہو جاوے پس اب دو صورتیں بادشاہ کو پیش ہوتی ہیں یا تو ضائع کر دے یا کسی امر ضروری میں صرف کرے اور امر ضروری میں صرف کرنا ضائع کرنے کی نسبت کہ بہتر ہے اسلیئے صرف کرنے کو ترجیح دی گئی۔ اور جس میں شک ہو اور اوسکی حرمت معلوم نہو اوس میں مصالحت یہ ہے کہ قبضہ کنی دالت پر حکم کیا جاسکے اور قبضہ والوں کی ملک میں چھوڑ دیا جائے اسلیئے کہ شک کی وجہ سے اونکو اونکے ہاتھ سے نکالنا اور اونکو یہ تکلیف دینی کہ قدر حجت پر اکتفا کریں اس سے وہ ضرر ہوگا جسکو ہم لکھ آئے ہیں۔ اور مصالحت کی جہتیں مختلف ہیں اسلیئے کہ بادشاہ کو کبھی تو اس میں مصالحت معلوم ہوتی ہو کہ اوس مال سے پل بناوے اور کبھی لشکر اسلام میں اوسکا صرف کرنا اور کبھی فقر کو دینا مصالحت سمجھتا ہے پس جیسی مصالحت ہوتی ہے ویسا ہی اوسکا تصرف ہوتا ہے اور اس طرح کے مال میں



ورنہ اسکا نام کرہت ہونا چاہیے نہ شبہ بہر حال جب معنی معلوم ہو گئے تو اب نام پر  
کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ فقہاء کی عادت ہے کہ الفاظ کے اطلاق میں تسامح کیا کرتے ہیں  
پھر جاننا چاہیے کہ اس کرہت کو تین درجے ہیں اول میں سے اول حرام کو قریب ہے  
اور اس سے ورع کرنا امر ضروری ہے اور درجہ دوم کی انتہا ایک گونہ مبالغہ کی طرح ہے  
کہ گویا اس سے بچنا وسواسیوں کے ورع میں لائق ہوتا ہے اور ان دونوں درجوں  
کے درمیان اور مدارج ہیں کہ وہ انھیں دونوں طرفوں کی طرف مائل ہیں مثلاً اگر  
شکاری کتے کو چھین کر اس سے شکار کھیلے تو اس میں کرہت بہت زیادہ ہوگی نسبت  
اس ذبیحہ کے جو غضب کی چھری سے فوج ہوا ہو یا غضب کی تیر سے شکار ہوا ہو کیونکہ  
کتا ذمی اختیار چھین ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ جو کچھ اس کتے سے شکار لئے گا وہ  
شکار کر نیوالے کا ہو گا یا کتے کے مالک کا اور اسی کرہت کو قریب یہ ہے کہ شکار غضب  
کی زمین میں ہووے ہر چند زراعت تخم والے کی ہوگی مگر اس میں شبہ ہے اور اگر  
مالک زمین کے لیے ہم زراعت میں حق جس ٹھہراوین تو ثمن حرام کے مانند ہو گا مگر  
قیاس کے مطابق یہی ہے کہ حق زمین کے روکنے کا ثابت نہ رکھا جائے جیسے کہ غضب  
کی چکی سے آٹا کوئی پیسے یا غضب کو جال سے شکار کر لے کہ جال والے کا حق شکار  
میں کچھ نہیں اور اسکے قریب یہ ہے کہ غضب کی کوٹھڑی سے لکڑیاں جمع کرے اور  
اس سے کمتر کرہت اس میں ہے کہ اپنی خاص ملک کو غضب کی چھری سے فوج  
کرے کیونکہ ذبیحہ کی حرمت کا تو کوئی قائل نہیں اور اسی کے قریب اذان جمعہ کے  
وقت بیچ کرنا ہے ایسے کہ مقصود عقد سے اسکو علاقہ ضعیف ہوگو بعض شخص کہتے ہیں  
کہ عقد فاسد ہو جاتا ہے کیونکہ غایت مافی الباب یہ ہے کہ بائع اپنے ذمہ کے دوسرے  
جب کو چھوڑ کر بیع میں مشغول ہوا اور اگر اسی قدر سبب فاسد ہو چاہا کرے تو چاہے  
بس شخص کے ذمہ ایک درم زکوٰۃ کا ہو یا کوئی نماز قضا ہو جسکا وجوب فوراً ہو یا  
اسکے ذمہ کسی کا حق ایک پیسا ہو تو اسکی بیع فاسد ہو جاوے ایسے کہ بیع میں مشغول نہ  
اسکے حق میں دوسرے واجبات کی بجا آوری سے مانع ہے اور جمعہ میں بھی اذان  
بعد صرف وجوب ہی ہوتا ہے تو جب اذان کے وقت کی بیع مانع جمعہ کے ادا کی  
ئی اور فاسد ٹھہری تو ایسی ہی اور واجبات کی بھی مانع ہونی چاہیے اور آخر کو یہ ہوگا

کہ طالعہ ن کی اولاد کا اور جن کے ذمہ ایک درم ہو او کی اولاد کا کماحقہ درست ہو سلیے  
 کہ دو شخص نکاح کر دیں مشغول ہوئی اور جو واجب او کے ذمہ تھا او کے تارک ہوئے  
 ہاں مگر چونکہ جمعہ کے دن میں حاصل کرنی وار ہوئی ہے اسی لیے ذہن میں اس کی  
 خصوصیت جلد آتی ہے اور ہمیں وجہ اسکی کراہت زیادہ ہے اور اس سے احتراز کرنا  
 ٹیچہ مضائقہ نہیں مگر کبھی نوبت وسواس کی پہونچ جاتی ہے حتی کہ جن لوگوں کے ذمہ  
 اور دن کے حق ہوتے ہیں او کی بیٹیوں کے نکاح اور تمام معاملات سے کنارہ کشی  
 ہونے لگتی ہے۔ چنانچہ کسی بزرگ سے منقول ہے کہ اونہوں نے ایک شخص سے  
 ایک حیرمول لی پھر سنا کہ اونے یہ حیر جمعہ کے روز مول لی تھی تو وہ حیر اسکو بھیری  
 اس خوف سے کہ کہیں اونے اذان کے وقت نہ خرید لی ہو اور یہ نہایت مبالغہ ہے  
 کہ شک سے حیر کو بھیر دیا اگر منہیات اور مسدات میں اس طرح کا وہم کیا جاوے تو  
 جمعہ پر کیا منحصر ہے اور دنوں میں بھی مشکل پڑگی اور وسوسہ اچھی چیز ہے اور مبالغہ کرنا  
 اوس میں زیادہ اچھا ہے مگر ایک حد معین تک ہی خوب ہو ورنہ آنحضرت صلی اللہ  
 وسلم فرماتے ہیں **عَلَيْكَ الْمَنَظَرُ** یعنی ہلاک ہوئے مبالغہ کرنا لے لے لے لے لے لے لے  
 بالغات سے احتراز کرنا چاہیے کیونکہ ہر چند مبالغہ کرنے والے کو تو ایسا مبالغہ ضرور  
 کرتا مگر غیر کو اس سے اکثر یہ وہم ہو جاتا ہے کہ ایسا مبالغہ ضروری ہے پھر اوس سے  
 کتریت بھی عاجز ہو جاتا ہے اور سر سے وسوسہ کو ترک کر دیتا ہے چنانچہ اس زمانہ  
 اکثر لوگوں کو یہی حجت ہو گئی ہے کہ اول اپنے اوپر راہ تنگ کی اور جب اوس کی  
 بجائ آوری سے نا اہم ہوئے تو اسکو چھوڑ دیا عرض کہ جیسے طہارت کے وسواسی  
 کبھی طہارت سے عاجز ہو کر اسکو چھوڑ دیتے ہیں اسی طرح جو لوگ حلال کے بائین  
 وسواس کرتے ہیں اور انکے وہم میں جم گیا ہے کہ دیا کا تمام مال حرام ہے اونھوں  
 بھی تیز حلال و حرام کی اونٹھا ڈالی ہے اور یہ عین گمراہی کی بات ہے۔ اور مانع ہیں  
 معصیت کی مثال یہ ہے کہ جس تصرف کے کرنے سے آئندہ کو معصیت ہو وہ اوکی  
 سال ہو سکتا ہے اون میں سے زیادہ کراہت ان مسائل میں ہے کہ انگور کو شراب  
 بنانے کے ہاتھ فروخت کرے یا غلام امر کو ایسے کے ہاتھ بیچ کرے جو  
 غلام میں مشہور ہو یا تلوار کو رہزنوں کے ہاتھ بیچے اور علما کو اس میں اختلاف ہے



دورح کے دقائق میں بدون کسی عالم زبردست کی پوچھے مشغول ہوا بیٹھے کہ اگر بدون نسخہ اپنے ذہن سے کچھ بات تراشے گا اور مستقدرا دسکے لیے مقرر ہے اوس سے تجاوز کرے گا تو جس قدر اسکے فعل سے خرابی ہوگی وہ اصلاح کی نسبت کر زبا دہ ہوگی۔ اور حضرت سعد بن ابی وقاص رض سے مروی ہے کہ اپنے ایسا انگور کا ماغ جلا دیا اس خوف سے کہ کہیں اسکے انگور ابے شخص کے ہاتھ نہ فر دخت ہوں جو شراب بتاتا ہو اسکی وجہ ہکو معلوم نہیں ہوتی شاید کوئی اور سبب خاص موجب جلا نے کا آپ کو معلوم ہوا ہو گا ورنہ جو لوگ صحابہ رض بن آپ سے زیادہ رفیع القدر تھے اونھوں نے ایسا نہیں کیا سلاوہ ازین اگر یہ مات درست ہو تو چاہیے کہ زنا کے خون سے ذکر کا کاٹ ڈالنا اور جھوٹ کے ڈر سے زمان کا قلم کرنا اور اسی طرح اور اعضا کا تلف کرنا درست ہو جاوے۔ اور مقدمات میں معیت کو آنے کے تین درجے ہیں سب میں بڑا درجہ حسین سخت کرہ ہے کہ معیت کا اتلی ہوئی حیب میں باقی رہے مثلاً جس بکری نے غصب کی گھاس کھائی ہو یا چراگا حرام میں جرمی ہو اوسکو کھانا کہ غصب سے گھاس کھانا باعث واد یہی اوسکے بتا کا سبب اور مالبا اوسکا گوشت اور خون اور احرا اوس گھاس ہی سے ہوں اور ہر درجہ گواہ جب نہیں اور سبب کہ بہت لوگوں سے ایسا ورح مقول ہے چنانچہ ابوجہاد طوسی بروندی کے پاس ایک بکری تھی جس کا دودھ پیا کرتے تھے ہر روز اوسکو گردن پر لا کر جنگل میں جھوڑتے اور دودھ چرتی رہتی اور خود نماز پڑھتے ایک بڑا ایکسا اوس سے غلب ہو گئی وہ بکری ایک باغ کے کنارہ پر انگور کے پتے کھانے لگی اوسکو باح ہی میں چھوڑ کر چلے آئے اور پکڑ لانا حلال نہ سمجھا اب اگر بہ کہو کہ حضرت عمر رض کے بیٹوں عبد اللہ اور عبد اللہ نے کچھ اونٹ پکار منہ میں چھوڑ دیے وہ چکر موٹے ہو گئے حضرت عمر رض نے ان سے پوچھا کہ تم نے انگور منہ میں چرا پایا ہے اونھوں نے عرض کیا کہ ہاں آپ نے ان سے نصف اونٹ لے لیے تو اس سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی راہ میں جو گوشت کہ گھاس سے پیدا ہوا وہ گھاس واک تھا پس اس صورت میں ایسا جانور حرام ہونا چاہیے نہ مکر وہ تو اس کا جواب یہ کہ گوشت گھاس والے کان میں ہوتا ہے کہ گھاس کھانے سے حاتی رہتی ہے

اور گوشت ایک نئی پیدائش ہے عین گھاس نہیں پس شرعاً گھاس والا اوس مبین  
 شریک نہیں اور حضرت عرض نے لڑکوں سے گھاس کی قیمت کا تاوان لیا اور  
 گھاس کی قیمت آپ کی رائے میں نصف اونٹوں کے برابر تھی اسلئے تجھنا اجتہاد  
 سے نصف اونٹ لے لے جیسے سعد بن ابی وقاص رض جب کوفہ سے آئے تھے  
 تو اون سے بھی نصف مال لے لیا تھا اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رض سے نصف لے لیا  
 کیونکہ اپنے دیکھا کہ عامل سب کا مستحق نہیں بقدر اجرت عمل اوسکو ملنا چاہیے تو  
 نصف مال کو اون کے عمل کے عوض میں کافی سمجھا اور یہ نصف بھی اجتہاد ہی سے  
 ٹھہرایا تھا۔ درجہ دوم وہ ہے جو بشر بن حارث سے منقول ہے کہ اونٹوں نے  
 اوس پانی کو نہیں پیا جو ظالمون کی کھدوائی ہوئی نہ میں کو بہتا تھا اسلئے کہ نہر کے  
 باعث وہ پانی اون تک پہنچا اور نہر کے کھودنے میں خدا کے تعالیٰ کی نافرمانی  
 ہوئی تھی اور کسی دوسرے بزرگ کو اوس باغ کے انگور نکھائے جسکو ظالمون کی  
 کھودمی ہوئی نہر سے پانی دیا گیا تھا یہ رتبہ اول کی نسبت کر بلند ہے اور ورع  
 اس میں بہت زیادہ ہے اور ایک اور شخص اوس پانی کے پینے سے باز رہا جو ستوپہ  
 بادشاہی چشمون میں رہتا ہے اور ان سب بڑھکارد والوں مصرمی کا ورع ہے  
 کہ مجھ میں حلال کھانا جو داروغہ مجھ سے ہاتھ اونکے پاس گیا تو نہ کھایا اور فرمایا  
 کہ یہ کھانا ظالم کے ہاتھ پر میرے پاس آیا اور ان رتبوں کے درجے غیر منحصر ہیں۔  
 تیسرا رتبہ جو قریب وسواس اور مبالغہ کے ہے یہ ہے کہ ایسے حلال کھانے سے  
 باز رہے جو کسی گناہگار کے ہاتھوں پہنچے مثلاً کسی نے زنا کیا ہو یا گالی دمی ہو  
 تو ایسے شخص کے ہاتھوں اگر پہنچے تو اوسکو بھی نہ کھاوے اور اسکا حال ایسا  
 نہیں جیسا غذا حرام کے کھانیوالے کا ہے کیونکہ اس صورت میں پہنچانیوالی چیز  
 وہ قوت ہے جو غذا حرام سے پیدا ہوئی اور زنا اور گالی ایسی چیز نہیں جن سے  
 قوت چیز کے لیجانے کی پیدا ہو غرض کہ حلال کھانا اگر کافر کے ہاتھ پہنچے تو اوس سے  
 باز رہنا بھی وسواس ہے بخلاف حرام کھانے کے کیونکہ کفر کھانا اونٹھانے سے  
 کچھ علاقہ نہیں رکھتا اور اگر اس طرح کی احتیاط کیجاوے تو انجام کو یہ نوبت پہنچے گی  
 کہ جس شخص نے غیبت یا جھوٹ یا کوئی اور ایسا ہی گناہ کیا ہو اوسکے ہاتھ سے

بھی کوئی چیز نہ لیجاوے اور یہ نہایت درجہ کا غلو اور اسراف ہو عرض کہ وریع میں وہ بات بجا نظر رکھنی چاہیے جو دو النون مصری رح اور شہرین حارث کے وریع میں معلوم ہو چکی کہ جو سبب موصول میں مصیبت ہو وریع کیا تھا مثلاً نہ اور ہاتھ کا زور کہ عذاب حرام سے حاصل ہوا تھا سبب موصول تھے اسے وریع کرنے کا مصائقہ نہیں اب اگر کوئی اسیر قیاس کو کے آنجورہ سے یا فی نہ میوے اسوجہ سے کہ جس کھار نے یہہ کوڑہ بنایا تھا اونے ایک روزہ کی مصیبت کی تھی کہ کسی آدمی کو مارا تھا یا گالی دی تھی تو یہ وریع و سواس ہوگا اسی طرح اگر اوس بکری کا گوشت کھاوے جسکو کوئی شخص حرام کھانے والا ہا نک کر لایا ہو تو یہ بھی ویسی صورت نہیں جیسے واروہ مجس کے ہاتھوں کھانا گیا تھا اسیلئے کہ کھانے کو داروغہ کی قوت پہونچاتی ہے اور بکری اسنے آپ چلی جاتی ہے ہانکنے والے کا صرف اتنا کام ہے کہ راستہ سے اور طرف نہیں جانے دیتا پس اس سے وریع کرنا بھی و سواس کے قریب ہے اب دیکھو کہ یہ باتیں جن امور کے بیان کی مستثنیٰ تھیں اونکو ہم نے کیسے درجہ دار بیان کر دیا۔ اور اوسکے بعد یہ جاننا چاہیے کہ یہ درجات علماء ظاہر کے فتوے سے خارج ہیں نقیضہ کا فتویٰ صرف درجہ اول پر خاص ہے جسکے لیے عام غلوں کو حکم شرعی ہو سکتا ہے اور اگر سب اوسکی تعمیل کرنے لگیں تو دنیا ویران ہو لیکن وریع متنبیون اور صاحبون کا ایسا نہیں کہ علماء ظاہر کا فتویٰ اوسکے لیے ہو سکے بلکہ اس باب میں فتویٰ وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وابصہ رض کو فرمایا اِسْتَعْبِ قَلْبَكَ وَانْ اَفْتِ بِمَا وَافَقَكَ وَافْتَقَا لَكَ اور واقع میں ول سے معلوم بھی ہو جاتا ہے کیونکہ ارتساو ہے لَّا اَتَمُّ حُجْرًا الْقُلُوبُ تو اگر مرید کے دل میں ان سبہوں میں سر کوئی سا کٹکے اور وہ باوجود دل کٹکنے کے اوسپر اقدام کریگا تو بیشک ضرر پہونچاؤ جتنا کٹکے اوسکو معلوم ہوتا ہوگا اوسی قدر دل تار یک ہو جاوے گا بلکہ جو چیز خدا کے علم میں حرام ہے اور مرید اوسکو حلال خیال کر کہ دون کٹکے اوسپر اپنی دانست کی جوبہ اقدام کریگا تو یہ امر اوسکے دل کی سختی میں موثر نہوگا اور اگر ایسی چیز پہ اقدام کریگا جو علماء ظاہر کے فتوے کی رو سے حلال ہے مگر خود اوسکے دل میں کٹکتی ہے تو یہ اوسکو مضر ہوگی اور ہم نے جو غلو اور مبالغہ سے منع کیا ہے اوس سے ہمارا مقصد



تو مستری بری الذمہ ہو جاوے گا اور اوپر صرف آسا گیا وہ بیگا کہ حرام کے روپیوں میں اسٹی  
تصرف کیا اور بائع کے حوالہ کیے اور اگر بائع نے یہ سمجھ کر بری کیا کہ ثمن حلال ہے  
تو مستری بری نہوگا کیونکہ وہ تو یہ جان کر بری کرتا ہے کہ میں نے اپنا حق بھرا یا اور حرام  
کار و پید اس قابل نہیں کہ اس سے حق بھرا ہوے۔ اور اگر بائع نے اسکو بخوشی خاطر  
وہ چیز نہ می تھی مگر مستری نے لولی تو اب مستری کو او سکا کھانا حرام ہے خواہ ثمن  
مال حرام سے اول ادا کر دے یا بعد کھانے کے کیونکہ اس باب میں فتویٰ جو ہم  
دیکھتے ہیں وہ یہی ہے کہ بائع کو بیع کے روکنے کا حق او سوقت تک ثابت ہوتا ہے  
جب تک کہ او سکی ملک ثمن میں متعین ہو جاوے جیسے مستری کی ملک متعین ہو گئی  
اور او کے روکنے کا حق دو طرح سے ہی جاتا ہے یا مستری کو معاف کر دی یا اس  
پورا حق بھراوے اور یہاں دونوں باتوں میں سے کوئی سی نہیں ہوئی تو اب  
مستری جو اپنی ملک کھاتا ہے وہ اس کھانے سے گناہگار ہوتا ہے جیسے راہن  
غلہ کر دے اور بدون اذن مرہن کے او سکو کھا جاوے تو وہ بھی گواہی ملک  
کھاتا ہے مگر گناہگار ہے اور اسطرح اپنی ملک کھانے میں اور غیر کا مال کھانے میں  
فرق ہے مگر اصل حرمت دونوں میں شامل ہے یہ صورت اس وقت ہر کو بیع کو  
ثمن دینے سے پیشتر لے لیوے خواہ بائع کی دل کی خوشی سے خواہ بدون او س  
دل کی خوشی کے لیکن جس صورت میں کہ ثمن مال حرام ہے اولاً ادا کر دے پھر بیع کو  
لیوے تو اگر بائع حانتا ہو کہ ثمن حرام ہے اور نا وجود اس کے بیع حوالہ کر دے تو او سکا  
حق بیع کے روکنے کا تو باطل ہو جاوے گا اور او سکا دام مستری کے ذمہ پر رہیگا  
جو کچھ بائع نے لیا ہے وہ ثمن نہیں اور ثمن کے باقی رہنے سے مستری کو بیع کا  
کھانا حرام نہوگا اور اگر بائع کو معلوم نہیں کہ ثمن حرام ہے لیکن ایسا ہے کہ اگر معلوم  
ہوتا تو وہ بیع کو نہ دیتا اور ثمن سے راضی ہوتا تو اس جہالت سے او سکا حق بیع  
کے روکنے کا باطل نہوگا اس صورت میں مستری کو بیع کا کھانا حرام ہے جیسے  
مرہن چیز کو بدون اذن مرہن کے کھانا حرام ہے یہاں تک کہ بائع او سکو بری  
کر دے یا مستری بائع کو مال حلال سے ثمن ادا کر دے یا خود بائع مال حرام سے  
راضی ہو کر مستری کو دام معاف کرے تو معاف کرنا بائع کا درست ہوگا مگر حرام پر

راضی ہو جانا صحیح نہوگا غرض کہ مقتضائے فقہ اور حکم کا اس درجہ میں یہ ہے جو اوپر بیان  
 حلت اور حرمت کا کیا گیا اب ایسے درجہ سے احتراز کرنے کو معلوم کرنا چاہیے کہ  
 اس سے احتراز و رع ضروری ہے کیونکہ معصیت جب سبب موصول سے شروع ہو  
 چیز میں جم جاتی ہے تو اس میں گناہ بہت بہت سخت ہو جاتی ہے جیسا پہلے گذرا  
 اس باب موصول میں سب سے قوی ثمن ہے اگر بالفرض ثمن حرام نہ ہوتا تو بائع اپنی  
 چیز کو مشتری کے حوالہ کرنے پر کب راضی ہوتا لیکن ثمن حرام سے بائع کا راضی ہونا  
 بیع کو سخت مکروہ ہونے سے خارج نہیں کرتا صرف اتنی بات ہے کہ عدالت اس  
 نہیں جاتی مگر تقویٰ اور ورع کا درجہ اس سے جتناڑہتا ہے اور اگر بادشاہ کوئی  
 تھان یا زمین او دھار مول لے اور اس کو بائع کی خوشی سے ثمن ادا کرنے سے پیشتر  
 قبضہ کر کے کسی عالم وغیرہ کو انعام خواہ خلعت میں دیڈالے اور اس کو شک ہو کہ  
 اس کا دام نہ معلوم حلال سے ادا کر لیا یا حرام سے تو اس کی گناہت خفیف ہو نسبت  
 پہلے درجہ کے ایسی کہ یہاں اس بات میں شک ہے کہ ثمن میں معصیت داخل  
 ہوگی یا نہیں اور اگر بہت کا خفیف ہونا اسی حساب سے ہوگا جتنا اس بادشاہ  
 کے مال میں حرام کی قلت یا کثرت ہوگی یا غلبہ ظن سے اس کا حال معلوم ہوتا ہوگا  
 اور بعض صورت و دوسری کی نسبت کر سخت تر ہوگی اور اس میں اس بات کی  
 طرف رجوع کرنا چاہیے جو دل میں خلش کرے۔ درمیان فی درجہ یہ ہے کہ عوض  
 نہ غضب ہو نہ حرام ہو مگر کسی گناہ کا آمادہ کرتا ہو مثلاً ثمن کے عوض انگور ایسے  
 شخص کو دینے جو شراب پیتا ہے یا توار رہزن کو دینی تو ایسی طرح ثمن کی عوض  
 دینے سے وہ بیع جو او دھار لی تھی حرام نہیں ہو جاتی مگر اس پر حکم کہ بہت کا  
 لگتا ہے اور یہ کہ بہت اس سے کم ہے جو غضب کے اندر تھی اور اس رتبہ کے  
 درجات بھی اسی قدر متفاوت ہوتے ہیں جتنا ثمن کے لینے والے پر معصیت کا  
 غلبہ ظن یا احتمال کم ہوتا ہے۔ اور جس صورت میں کہ عوض عمل حرام ہو تو اس کا  
 بدل حرام ہوتا ہے اور اگر اس کی حرمت محتمل اور ظن سے مباح کیا جائے تو اس کا  
 بدل مکروہ ہوتا ہے اور میزے نزدیک کسب چھو لگانے والے کی کہ بہت اسی  
 قاعدہ کے بموجب ہے ایسے کہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند با

منع فرمایا بجز اجازتِ وحی کہ او سکوا سپہ پانی کے اونٹ کو کھلا دے اور بعض لوگ جو یہ وہم کرتے ہیں کہ اوسکے کسب کی کراہت کا سبب نجاست اور غلاظت کی مباشرت ہو تو یہ وہم فاسد ہے اسلئے کہ مباشرت نجاست باعث کراہت کسب کا ہوا تو چاہیے کہ دباغ اور جاروب کش کے کسب میں بھی کراہت ہو حالانکہ اسکا کوئی قائل نہیں اور اگر بالعرض انکی اجرت بھی کسی کے نزدیک مکروہ ہو تو قصائی کے باب میں یہ قاعدہ شریعی کے لگا کیونکہ اوسکا کسب تو گوشت کا بدل ہے اور گوشت بذاتہ مکروہ نہیں تو اوسکا بدل کیسے مکروہ ہو گا حالانکہ مباشرت نجاست اور غلاظت کی قصائی میں بھی ضرر والو افساد کی نسبت کراہت زیادہ ہے کیونکہ بچنے والا خون شاخ سے نکلتا ہے اور اوسکو روٹی سے یوحجتا ہے اور قصائی اکثر ماتم سے ہی غلاظت کو دور کرتا ہے بلکہ سبب یہ ہے کہ بچنے لگانے اور قصد کھولنے میں خون کا نکالنا ہوتا ہے جس سے آدمی کی حیات قائم ہے تو اصل اوس میں حرمت ہو اور حلال صرف ضرورت کی جست سے ہوتا ہے اور ضرورت کا معلوم ہونا گمان اور اجتہاد سے ہوتا ہے تو کیا جب یہ کہ قصد کو مفید گمان کیا جاوے اور وہ مضری نہ ہو اور خدا کے نزدیک حرام ٹھہرے مگر ظن اور تخمین کو اعتبار سے اوس کی حلت کا حکم دیا جاتا ہے اور اسی وجہ سے فساد کو لڑکے اور غلام اور بیوش کی فساد کھولنی بدون اوسکے ولیوں کی اجازت اور طبیب کو کہنے کے درست نہیں اور اگر قصد کھولنا ظاہر میں حلال نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بچنے لگانے کو اجرت عطا نہ فرماتے اور اگر اوس میں احتمال حرمت نہ ہوتا تو اوس اجرت سے منع نہ فرماتا اب ان دونوں صورتوں کا جمع کرنا بدون اوس علت کراہت کے بیان کی ممکن نہیں اور اس صورت کو چاہیے یوں تھا کہ ہم سبب کراہت قرآن مقرر نہیں تھے اس وجہ سے کہ یہ اونھیں سے زیادہ قرب رکھتی ہے۔ اور سب سے نیچے کا رتبہ دوسو اس کا درجہ ہے مثلاً کوئی شخص قسم کھاوے کہ اپنی ماکا کا تانہ پہنوں گا پھر اوسکا سویت بچ کر اوس سے کپڑا مول لے کر پہنے تو اس میں کچھ کراہت نہیں اور اوس سے احتراز کرنا دوسو اس ہے اور حضرت مغیرہ سے مروی ہے کہ یہ جیلہ درست نہیں اور اونھوں نے اپنے قول کا شاہد یہ کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو لعنت کی اسلئے کہ اونپر شراب حرام کی گئی تھی

اوپر لکھنے والے اسکو بیچا اور اسکو دام لکھایا اس سے معلوم ہوا کہ جو شے اپنے اوپر حرام ہو اسکو بیچ کر اسکی قیمت کو متاع بھی درست نہیں۔ اور یہ قیاس منیر و ریح کا درست نہیں اسلیئے کہ شراب کی بیع باطل ہے کیونکہ شریعت میں اسکا کوئی فائدہ باقی نہیں رہا اور بیع باطل کا ثمن حرام ہوا کرتا ہے اور یہ صورت سوت کو بیچنے کی شراب کو مانند نہیں بلکہ اسکی مثال یہ ہے کہ آدمی ایک لونڈی کا مالک ہو جو اسکو دودھ کی بہن ہو اور پھر اسکو ایک اور اجنبی لونڈی سے بدل لے تو اب اس اجنبی لونڈی سے دودھ کرنا وسواس ہے اور اس طرح کا ورع نہایت غلو ہے اور ہمنے سب درجات کو اور انکے درمیان میں بتدریج داخل ہونے کی کیفیت کو بیان کر دیا ہے ہر چند ان درجات کا تفاوت تین یا چار اور کسی عدد میں منحصر نہیں لیکن شمار سے متصو و تسہیل اور رعایت ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ جو کوئی ایک کپڑا اس درم کو قبول کرے جنہیں ایک درم حرام کا ہو تو اللہ کا اسکی نماز قبول نہ کرے گا جب تک اس کے بدن پر وہ کپڑا رہے گا پھر حضرت ابن عمر رضی اپنی اونٹنیاں دونوں کانوں میں دین اور فرمایا کہ یہ دونوں ہرے ہو جائیو اگر میں نے یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ سنی ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں اس خرید کا ذکر ہے جو مخین روپیوں سے خریدے او دیا د خریدنے کا ذکر نہیں اور جس صورت میں کہ او دیا د ہو تو ہم نے اکثر صورتوں میں حرمت کا حکم کیا ہے اور سپر اس کو بھی محمول کرنا چاہیے علاوہ اسکے بہت سی ملکین ایسی ہوتی ہیں کہ ان پر وعید نماز کے قبول نہونے کا پایا جاتا ہے کسی گناہ کے باعث سے جو اس تک کو سبب میں آگیا ہے مگر باوجود اسکے فساد عقد نہیں پایا جاتا جیسے اذان جمعہ کی وقت کی خریدی چیز وغیرہ۔

چوتھا مقام شہدہ کے اوٹھنے کا دلیلون کا اختلاف ہے۔ اسلیئے کہ دلیلون کا اختلاف ایسا ہے جیسے سبب میں اختلاف ہو کیونکہ سبب حلت اور حرمت کا سبب ہوتا ہے اور دلیل حلت اور حرمت کی معرفت کا سبب پڑتی ہے تو دلیل معرفت کے حق میں سبب ہوئی اور جب تک کہ دلیل بندہ کی معرفت میں ثابت نہوگی تب تک اس سے کچھ فائدہ نہیں کیونکہ نفس الامر میں تو وہ ثابت ہی ہو اور دلیلون کا اختلاف

تشریح کی دلیلوں کے تعارض سے ہوتا ہے یا علامات والہ کے تعارض سے یا اشیاء و زلف کے اختلاف سے۔ قسم اول یہ ہے کہ شریعت کی دلیلوں کا تعارض ہو مثلاً دو آیتیں عام قرآن مجید کی یا دو حدیثیں یا دو قیاس ایک دوسرے کے تعارض ہوں یا ایک قیاس اور ایک عام آیت یا حدیث متعارض ہوں اور یہ سب قسمیں تعارض کی شک کو موجب ہوتی ہیں اور ان صورتوں میں اسی اصل کی طرف رجوع کیا جاتا ہے جو پہلے سے معلوم ہو اگر کوئی ترجیح نہ ہو پھر اگر حرمت کی جانب کو ترجیح ہوگی تو اس ترجیح کا اختیار کرنا واجب ہے اور اگر جانب حلت کو ترجیح ہو تو اسیر عمل کرنا جائز ہے مگر اس سے ورع کرنا اچھا ہے اور ورع کے باب میں خلاف کی جگہوں سے بچنا مفتی اور متقدم و نوون کے حق میں ضروری ہے گو متقدم کو جائز ہے کہ جس مفتی کو سمجھے کہ یہ تمام شہر کے علماء سے افضل ہے اس کے قول اور فتویٰ پر عمل کرے اور مفتی کا افضل ہونا لوگوں سے سننے سے معلوم ہوتا ہے جیسے کہ طبیب کا شہر کے طبیبوں سے افضل ہونا سننے اور قریبوں سے پہچانا جاتا ہے گو طب اچھی طرح سمجھتا ہو اور فتویٰ لینے والے کو یہ جائز نہیں کہ مذہبوں میں سے جسین زیادہ گنہگار اور اپنے لیے سہولت دیکھے اسکو چھانٹ لے بلکہ اسکو چاہیے کہ تلاش کرتا رہے بیان تک کہ اسکو ظن غالب کسی کے افضل ہونے کا ہو جاوے پھر اس مذہب کا اتباع ایسی طرح کرے کہ ہرگز اسکی مخالفت نہ کرے مان اگر اسکا امام کسی چیز کا فتویٰ دے اور اس میں کسی اور امام کا خلاف بھی پایا جاتا ہو تو ایسی طرح عمل کرنا کہ دونوں قولوں پر عمل ہو اور خلاف سے بچنا ورع موکہ میں داخل ہے اسی طرح اگر مجتہد کے عندیہ میں ویسا میں متعارض ہوں اور ظن اور تحقیق سے حلت کی جانب کو ترجیح معلوم ہوتی ہو تو اس کے حق میں ورع یہ ہے کہ اس چیز سے خود احتساب کرے چنانچہ سلف کو مفتی بہت چیزوں کی حلت کا فتویٰ دیا کرتے تھے مگر ورع کی بہت سے خود اوپر اقدام نہ کرتے تھے کہ شہ سے محترم ہیں پس اسکو بھی ہمسایہ مرتبہ پر مشتمل کرتے ہیں۔ پہلا مرتبہ وہ ہے کہ اس سے احتراز کرے میں تمام درجہ کا احتساب ہو اور یہ وہ صورت ہے جس میں مخالفت کی دلیل قوی ہو اور دوسرے مذہب کو ترجیح کی وجہ و قیق ہو تو ایسی صورت میں مستحب موکہ ہی ہے کہ اس سے

اجتناب کیا جاوے مثلاً شکاری گنا ترمیم یافتہ جو شکار پر کر خود کھانے لگے تو اس شکار کو کھانے سے قورع ضروری ہے اگرچہ مفتی فتویٰ وے کہ وہ حلال ہے اسلیے کہ اس باب میں ترجیح بہت باریک ہے اور ہم نے اختیار کر لیا ہے کہ وہ شکار حرام ہے اور امام شافعی رح گے دو قولوں میں سے قیاس کے مطابق یہی ہے اور جس صورت میں کہ امام شافعی کا کوئی نیا قول موافق مذہب امام ابو حنیفہ رح کیسی اور امام کے پایا جاوے تو اس میں قورع کرنا ضروری ہوگا گو مفتی دوسرے قول کو بموجب فتویٰ دیوے اور اسی قبیل سے ہی احتراز کرنا اس جانور سے جس کے قورع کرتے وقت بسم اللہ نہ کہی گئی ہو گو اس باب میں قول امام شافعی رح کا مختلف ہو اسلیے کہ آیت میں بظاہر بسم اللہ کہنے کا وجوب ہے اور اخبار اس باب میں متواتر ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جس کسی نے شکار کا حال دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ جب تو اپنے کتے تعلیم یافتہ کو چھوڑے اور اوپر بسم اللہ کہے تو اس شکار کو کھا اور کر ایسا ہی ارشاد منقول ہے اور قورع کرنا بسم اللہ ہی پوشور ہو رہا ہے اور یہ سب باتیں اس بات کی تائید کرتی ہیں کہ بسم اللہ وقت قورع مشروط ہو لیکن چونکہ ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی صحیح ہے **اَلْمُؤْمِنُ يَذْبُحُ مَعَهُ اسْمُ اللّٰهِ تَعَالٰی اَوْ لَوْ سَمِيَ** اور یہ حدیث دو احتمال رکھتی ہے ایک یہ کہ عام ہوا اور آیت اور احادیث کو ان کے ظاہری معنوں سے بدل دیوے اور ایک یہ کہ یہ حدیث بھولنے والے کے لیے خاص ہو اور آیت اور دوسری احادیث اپنے معنی ظاہری پر ہیں اور ان میں کوئی تاویل نیکیا وے اس دوسرے احتمال کے ممکن ہونے کی یہ وجہ ہے کہ بھولنے والا بسم اللہ کے چھوڑنے میں معذور ہے اور احتمال اول کو رکھنا اور آیت کی تاویل کرنی زیادہ تر قریب الامکان تھی اس جہت سے ہم نے اوسے کو ترجیح دی اور جو کوئی احتمال اس کے مقابل ہو اس کا انکار نہیں کیا جاتا غرض کہ ایسے جانور سے اجتناب کرنا ضروری ہے اور درجہ اول میں داخل ہے۔ دوسرا مرتبہ وسواس کے درجہ کے قریب ہے جو وہ یہ ہے کہ آدمی اوس بچہ کے کھانے سے قورع کرے جو مذہب جو جانور کے ہیٹ سے نکلے یا ضب کر لینے سو سار کے کھانے سے احتراز کرے حالانکہ صحیح حدیث میں آچھا ہے

کہ بچہ کا فوج ہونا اس کی ہائے فوج ہونے سے ہو جاتا ہے اور اس حدیث کی صحت اس درجہ پر ہے کہ نہ کوئی احتمال اسکے متن میں ہے اور نہ کوئی ضعیف اس کی سند پر اور اسی طرح صحیح ہوا ہے کہ ضرب یعنی گودا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان کھائی گئی اور یہ روایت بخاری اور مسلم دونوں میں منقول ہے پس امام ابو حنیفہؒ یہ گمان کرنا کہ ادنکو یہ حدیث میں پہنچی تھی اور اگر پہنچی تو اس کے بموجب حکم دیتے اگر کوئی منصف انصاف کرے یا نہ کرے اور نکاحات کرنا اس باب میں ٹھیک نہیں اور نہ کسی طرح کے شبہ کا مورت ہو جیسے اس صورت میں کہ کسی چیز کا حکم خبر واحد سے معلوم ہو اور کوئی اس کا مخالفت نہ ہو تیسرا مرتبہ جو عین و سواسی ہے کہ مسئلہ میں ہرگز کوئی خلاف نہ ہو مگر حالت خبر واحد سے معلوم ہوئی ہو تو اب کوئی یون کہے کہ خبر واحد میں لوگوں کو اختلاف ہے اور بعض اویسکو قبول نہیں کرتے اسلئے میں اس سے وریع کرتا ہوں کیونکہ حدیث کے راوی ہر چند عادل ہیں مگر غلطی اویسے ممکن ہے اور کسی خبیث غرض کے لیے جھوٹ بھی اویسے ہو سکتا ہے اسلئے کہ عادل بھی کبھی جھوٹ کہہ پا کرتا ہے اور وہم بھی اویسے ممکن ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کہنے والے نے کچھ کہا ہو اور اوتھوں نے کچھ اور سمجھا ہو تو اس طرح کا وریع صحابہ رض سے منقول نہیں وہ لوگ جو عادل شخص سے سنتے تھے اور انکے نفوس کو اوپر اطمینان ہو جاتا تھا یا ان جب راوی کے حق میں کسی خاص سبب یا دلالت معینہ سے تصدق کو دخل ہو تو البتہ توقفت کی وجہ ظاہر ہے گو وہ راوی عادل ہو مگر بلا وجہ اخبار احاد کا خلاف کرنا معتبر نہیں جیسے نظام اجماع کو باب میں مخالفت ہو اور کہتا ہے کہ اجماع حجت شرعی نہیں اور اگر بالفرض اس طرح کا وریع جائز ہو وے تو چاہیے کہ یہ بھی وریع میں شمار کیا جاوے کہ آدمی اپنے دادا کی میراث لئے اور کہے کہ قرآن میں تو پوتے کا ذکر نہیں اس میں تو حیرت پیش کیا ذکر ہے اور پوتے کو بیٹے کی جگہ قائم کرنا صحابہ کے اجماع سے ہوا ہے اور وہ لوگ معصوم نہ تھے غلطی ان سے بھی ہو سکتی ہے چنانچہ نظام اس باب میں خلاف کرتا ہے تو یہ ایک خیال خام ہے اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جو ان قرآن مجید کے عام الفاظ سے معلوم ہوئے ہیں وہ بھی چھوڑ دیے جاوین اسلئے

کہ بعض مشکوکین کا یہ مذہب ہو کہ عموماً بات کے لیے کوئی لفظ نہیں بلکہ جو بات اونہیں ہو صحابہ رضی اللہ عنہم نے قرآن اور علامت سے سمجھی ہے وہی حجت ہو اور جب صحابہ رضی اللہ عنہم معاذا اللہ شتم ٹھہرے تو معافی عام آیتوں پر کیسے عمل ہو گا اس سے معلوم ہو کہ شبہ کی کوئی طرف ایسی نہیں جس میں غلو اور سبائغ ہو تو اسکو سمجھ لینا چاہیے اور جب کوئی امر ان امور میں سے مشکل ہو تو اس میں دل سے فتویٰ لینا چاہیے اور مقتضائے ورع کی بموجب مشکوک چیز کو چھوڑ کر یقینی بات پر عمل کرنا چاہیے اور جو امر دل میں گڑھے اور سینوں میں کھٹکے اوس سے کنارہ کرنا چاہیے اور یہ امر اشخاص اور وقائع کے اختلاف سے مختلف ہوا کرتا ہے مگر آدمی کو چاہیے کہ اپنے دل کو ایسی چیزوں سے بچا دے جو وسوسہ کی بموجب ہوں حتیٰ کہ جب حکم کرے تو حق بات ہی کا کرے اور وسوسہ کے مواضع میں ذرا غلش اوس میں نہ آوے اور کراہت کے مواقع میں کھٹکے سے خالی نہ ہو اور ایسا دل نہایت کیاب ہو اور بہین وجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شخص کو دل کے قتل پر راجع نہیں فرمایا بلکہ صرف حضرت و ابوبکر کو ارشاد فرمایا کہ اونکے دل کا حال آپکو معلوم تھا۔ دوسری قسم تعارض اوں علامات کا جو حل اور حرمت پر دلالت کریں مثلاً ٹوٹی متاع کی قسم ایسی ہو کہ کسی وقت میں لٹجاتی ہو اور بدون لوٹ کر اوسکا ملنا کم ہوتا ہو پھر وہ چیز کسی نیک نخت شخص کے قبضہ میں پائی جاوے تو یہاں دونوں علامتیں موجود ہیں قابض کی نیک نختی تو اس بات پر دلیل ہے کہ یہ حلال ہے اور اوس شے کی قسم اور بدون لوٹ کے کم ملنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ حرام ہے تو یہاں دو باتیں ایک دوسرے کے متعارض ہیں اسی طرح اگر ایک عادل کدے کہ یہ چیز حرام ہے اور دوسرا کہے کہ حلال ہے یا دو فاسق شخصوں کی گواہی ایک دوسرے کے مخالف ہو یا لڑکے اور بالغ کے قول متعارض ہوں تو سب صورتوں میں امر متبہ رہیگا پھر اگر کسی جانب کو ترجیح معلوم ہوگی تو اوسکا حکم اوسپر لگیگا مگر ورع یہ ہے کہ اوس سے اجتناب کیا جاوے اور اگر ترجیح ظاہر نہ ہو تو توقف واجب ہو گا اور اسکی تفصیل عنقریب تعرف اور بحث اور سوال کی فصل میں مذکور ہوگی ششمی قسم یہ ہے کہ تعارض اشباہ کا اوں صفات ہیں جن سے احکام متعلق ہیں اوس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص مثلاً کسی مال کی وصیت

فقیہوں کے لیے کرے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص فقہ میں فاضل ہے وہ اس وصیت میں داخل ہے اور جس نے کہ ایک روز یا ایک مہینے سے فقہ شروع کیا ہے وہ داخل نہیں اور ان دونوں کے بیچ میں درجات پیشا رہیں جنہیں شک پڑتا ہے پس معنی اپنے ظن کے موافق حکم کرتا ہے اور ورع کا حکم اجتناب ہے اور یہ قسم شبہ کے مقامات میں سے نہایت باریک ہے کیونکہ اس میں بعض صورتیں ایسی بھی ہوتی ہیں کہ مفتی کو اس میں حیرت لازم ہوتی ہے اور کچھ حیلہ او سکونہ میں سوچتا یعنی جس صورت میں کہ موصوف ایسی صفت رکھتا ہو کہ وہ دو درجوں مقابل کے ٹیک درمیان میں ہو تو اس صورت میں او سکونہ حیرت ہوتی ہے کہ کس طرف کو میل کیا جاوے بظاہر کوئی علامت کسی طرف میل کی موجود نہیں۔ یہی حال ان صدقات کا ہے جو محتاجوں میں صرف ہوتے ہیں ایسے کہ ظاہر ہے کہ جسکے پاس کچھ نہیں وہ قطعاً محتاج ہے اور جسکے پاس بہت سامان ہے وہ غنی ہے اور ان دونوں کے درمیان میں بہت سے مسائل باریک ہیں مثلاً ایک شخص کے پاس ایک مکان اور اثاث البیت اور کپڑے اور کتابیں ہیں اب اگر یہ چیزیں بقدر حاجت ہیں تو اس شخص کو صدقہ ماننے کی مانع نہیں اور اگر مقدار حاجت سے زیادہ ہیں تو مانع ہیں اور حاجت کی کچھ حد مقرر نہیں وہ تخمین سے معلوم ہوتی ہے اور اس میں یہ بحث آپڑتی ہے کہ مکان کی وسعت اور عمارت کتنی ہو اور بیچ شہر میں یا کنارہ پر ہونے سے مقدار قیمت کیا ہو اور ایک مکان سے کارروائی ہوتی ہے یا کمرے سے اسی طرح اثاث البیت اور تانبے کے برتنوں میں نظر کرنی پڑے گی اور ان کے شمار اور قیمت میں گفتگو ہوگی پھر یہ کہ بعض چیزیں ہر روز کی حاجت کی ہیں اور بعض سال بھر میں کارآمد ہیں مثلاً لوازم سرائی اور بعض ایسی ہیں کہ برسوں کے بعد ان کی حاجت ہوتی ہے اور ان میں سے کسی چیز کی کچھ حد مقرر نہیں اور اس صورت میں کارآمد وہی حدیث ہے کہ دَعَا مَائِرِ نَبَاكَ لَا مَالَا یُؤْتِیْكَ کیونکہ یہ سب چیزیں محل ریب میں ہیں اور اگر مفتی اس باب میں توقف کرے تو شایان ہے کہ بدون توقف کے اور کوئی صورت نہیں اور اگر ظن اور تخمین سے کچھ حکم کرے تو ورع کی رو سے توقف چاہیے اور ورع کے مقامات میں سے یہ مقام نہایت ضروری الورع ہے۔

اور یہی حال ان صورتوں میں ہے کہ اقربا کا نفقہ اور یتیموں کا لباس کس قدر واجب ہے اور فقرا اور علما کو بیت المال میں سے کس قدر ملنا کافی ہے ایسے کہ بیان بھی دو طرفین میں جنکا حال معلوم ہے کہ ایک کم ہے اور دوسری زائد اور ان دونوں کے درمیان نیز قشایہ امور میں کہ شخص اور حال کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتی ہیں اور حاجات پر اطلاع رکھنے والا خدا ہی تعالیٰ ہے آدمی کو اس کی حدود پر کچھ واقفیت نہیں مثلاً اتنا تو جانتے ہیں کہ ایک قوی الجشہ آدمی کے لیے آدھ سیر سے کمتر غذا شرب و رہن کم ہے اور ڈیڑھ سیر قدر کفایت ہو جائے اور ان کو درمیان کا وزن کی کچھ حد نہیں پس اہل درع کو چاہیے کہ مشکوک چیز کو چھوڑے اور یقینی بات پر کار بند ہو جیسے حدیث مذکورہ بالا میں مندرج ہے اور یہ قاعدہ ان سب حکمون میں چلیگا جو متعلق بسبب ہیں اور ان کے سبب الفاظ سے معلوم ہوتے ہیں ایسے کہ عرب اور دوسری زبانوں نے لغات و معانی کی ایسی حدود مقرر نہیں کی ہیں کہ ان سے اطراف مقابل ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں جیسے حسابیات میں ہوتے ہیں مثلاً عدد چھ کا اپنے سے کمتر اور زائد دونوں کا احتمال نہیں رکھتا اسی طرح سب حسابیات کی باتیں مقرر ہیں مگر الفاظ لغوی کا یہ حال نہیں ایسے کہ کوئی لفظ قرآن مجید اور حدیث شریف میں ایسا نہیں کہ اس میں رتبہ درمیانی کا شک داخل نہ ہو اور وہ اطراف بمقابلہ کے بیچ میں واقع نہ ہو ہمیں وجہ وصایا اور اوقات میں اس فن کی حاجت زیادہ ہوتی ہے مثلاً اگر صدیقیوں پر وقت کیا جاوے تو درست ہو گا لیکن اس لفظ کی مصداق کے اندر بہت سی باریکیاں ہیں اسی طرح اور الفاظ کو سمجھنا چاہیے اور ہم خاص لفظ صدیقیہ کے مقتضایہ اشارہ کریں گے تاکہ اس سے الفاظ میں تصرف کرنے کا طریق معلوم ہو ورنہ سب لفظوں کا حال لکھنا تو غیر ممکن ہے غرض کہ جو علامتیں متعارض ہوتی ہیں اور دونوں متقابل کی طرف کو کھینچتی ہیں ان سے یہ اشتباہ پیدا ہوتے ہیں اور یہ سب شبہ ہیں جن سے اجتناب کرنا واجب ہے جس صورت میں حلت کی جانب غلبہ ظن کی دلالت ہو یا بموجب ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دُخْ مَکَا یُؤْمِلُکَ الخ کے استصحاب کرنے سے یا کسی اور دلیل سے جنکا ذکر پہلے ہو چکا ہے راجح نظر نہ آوے۔ پس مقامات شبہ کے پیدا ہونے کے یہ تھے اور ان میں ایک دوسرے

کی نسبت کر زیادہ سخت ہو اور جس صورت میں کہ ایک چیز پر مختلف تہات جمع ہو جائے  
تو معاملہ اور بھی دشوار ہو گا مثلاً ایسا کھانا مول لے جو مختلف فیہ ہو اور بائع نے  
اوسکو کسی شراب بنانے والے سے انگوروں کے عوض جمعہ کی اذان کے بعد یا  
اور بائع کے مال میں بھی حرام مخلوط ہو اگر جب اکثر مال حرام نہیں مگر مشتبہ تو ہو گیا ہے  
حاصل یہ کہ اس طرح کے شخصوں کے جمع ہونے سے یہ نوبت ہوتی ہے کہ اوس  
امر پر اقدام کرنا بہت ہی دشوار ہو جاتا ہے پس ہم نے ان مراتب پر واقف ہو کر  
طریقے بتلا دیئے ہیں اور آدمی کی قوت سے خارج ہے کہ اون سب کو حصر کرے  
تو اس طرح سے جو مرتبہ واضح ہو جاوے اوسکو اخذ کرے اور جو گول مول ہے  
اوس سے اجتناب کرے کہ گناہ وہی ہوتا ہے جو دل میں چھپے۔ اور جس جگہ کہ  
ہم نے حکم کیا ہے کہ دل سے فتویٰ لے اوس سے ہماری یہ مراد ہے کہ جان منہ  
مباح کہتا ہو اور جس صورت کو وہ حرام کہتا ہو اوس سے باز رہنا واجب ہے پھر  
دل سے فتویٰ لینے میں بھی ہر ایک دل کا اعتبار نہیں کیونکہ بہت لوگ سو ہی  
ہوتے ہیں کہ ہر چیز سے بھاگتے ہیں اور بہت سے حریص تساہل والے ہر چیز پر  
اطمینان کرنے میں اور مباح سمجھتے ہیں تو ان دونوں کا اعتبار نہیں بلکہ  
عالم توفیق یافتہ کے دل کا اعتبار جو احوال کی باریکیوں کا نگران ہو  
اور وہ کسوٹی ہوتی ہے جس سے پوشیدہ امر امتحان کیے جاتے ہیں  
مگر ایسا دل کہ ان پائے پس جس شخص کو اپنے دل پر اعتبار نہ ہو  
اوسکو چاہیے کہ اس صفت کے دل سے فوراً کا خواہاں ہو اور اپنے حال کو  
اوپر نظر کرے۔ اور کہتے ہیں کہ زبور میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کو  
وحی بھیجی کہ بنی اسرائیل سے کہہ دو کہ میں تمہاری نماز اور روزہ کو نہیں دیکھتا  
بلکہ اوس شخص کو دیکھتا ہوں جو کسی چیز میں شک کرے اور پھر اوس کو میری خاطر  
ترک کر دے پس ایسے شخص کی تائید میں اپنی مدد سے کرتا ہوں اور اپنی فرشتوں پر  
اوس کے سبب سے نذر کرتا ہوں

تیسری فصل اس بات کے بیان میں کہ جو مال آدمی کے سامنے آوے اوسکی  
تستیش اور تلاش کرے یا بدو نہ پوچھے اوسکو لے لے اور بحث اور کھوج کے

مقامات کون کون سے ہیں۔ واضح ہو کہ جب کبھی کوئی شخص تمہارے سامنے کوئی کھانا یا ہدیہ پیش کرے یا تم اوس میں سے مول لینا یا بہہ بین لینا چاہو تو تم کو یہ ضرور نہیں کہ اوسکا حال تحقیق کرو اور یوں کہو کہ ہمارے نزدیک اسکی حلت ثابت نہیں اسیلئے نہیں لیتے اور اسکی تحقیق کرتے ہیں اور یہ بھی ضرور نہیں کہ مطلق تفتیش نہ کرو اور جن چیزوں کی حرمت یقینی نہو انکو لے لیا کرو بلکہ سوال کرنا اور حال کا تحقیق کرنا بعض صورتوں میں واجب ہو اور بعض میں حرام اور کسی صورت میں مستحب ہو اور کسی میں مکروہ اسیلئے اسکی تفصیل ضرور ہے اور قول فیصل اس باب میں یہ ہے کہ مقام سوال شبہ کی جگہ میں ہیں اور شبہ کے اوٹھنے کی جگہ یا تو ایسا امر ہوتا ہے جو مالک سے متعلق ہو یا ایسا کہ خود مال سے علاقہ رکھتا ہو اسیلئے اوسکو دو بیانوں میں تحریر کیا جاتا ہو۔

پہلا بیان۔ مالک کے حالات میں۔ مالک کا حال تمہاری معرفت کو اعتبار سے تین طرح ہو سکتا ہے یا یہ کہ مجہول ہو یا مشکوک ہو یا کسی طرح کے ظن سے معلوم ہو جسپر کوئی دلالت ہے۔ پہلی حالت مجہول ہونے کی ہے یعنی مالک کے ساتھ کوئی قرینہ ایسا نہیں جس سے اوسکا فساد اور ظلم معلوم ہو جیسے سپاہیوں کا لباس یا تمغا ہوتا ہے اور نہ کوئی علامت صلاح کی ہے جیسے تصوف والوں اور تاجروں اور اہل علم کا لباس ہوتا ہے اور نہ اور کسی طرح کی علامت ہو تو ایسی صورت میں وہ مجہول الحال ہوگا جیسے تم اگر کسی گانوں میں جاؤ جسکا حال تمکو معلوم نہیں اور اوس میں کسی آدمی کو دیکھو جس کے حال کی تمکو کچھ اطلاع نہو اور اوس میں کوئی ایسی علامت ہو جس سے وہ اہل صلاح یا اہل فساد کہا جاسکے تو وہ شخص مجہول الحال ہوگا اور جب کسی اجنبی شہر میں جاؤ اور وہاں کوئی نان بائی یا تصائی یا اور کوئی پیشہ ور پاؤ اور کچھ علامت نہو جس سے اوسکا فریبی یا خیال نہ ہو یا پا جاوے اور نہ ایسی علامت ہو جس سے ثقہ ہو نا ثابت ہو تو وہ مجہول الحال ہوگا اور اوسکو مشکوک نہیں کہہ سکتے اسیلئے کہ شک اسکو کہتے ہیں کہ ایک امر میں دو اعتقاد ایک دوسرے کے متقابل ہوں اور ان دونوں اعتقادوں کے سبب بھی ایک دوسرے کے متقابل ہوں اور اس صورت میں نہ کوئی اعتقاد ہو

اور نہ سبب ہو اور اکثر فقہاء کو مجہول اور شکوک میں فرق نہیں معلوم ہوتا حالانکہ وہ لوگ  
جدا جدا چیریں ہیں اور پہلے بیان سے تنہا جان لیا ہے کہ جس چیز کا حال معلوم نہ ہو  
اوس میں ورع کا مقتضا ترک کرنا ہے۔ یوسف بن اسباط کہتے ہیں کہ تیس برس سے  
میرا یہ حال ہے کہ جس چیز نے میرے دل میں غش کی اوسکو میں نے ترک کر دیا۔  
اور کچھ لوگوں نے باہم تذکرہ کیا کہ سب اعمال میں مشکل ترک کر دیا ہے اور یہ تجویز کیا  
کہ مشکل ترک کر دے حسان بن سنان نے کہا کہ میرے نزدیک ورع سے آسان تر  
کوئی بات نہیں جب کوئی چیز میرے سینہ میں غش کرتی ہے میں اوسکو چھوڑ دیتا ہوں  
تو یہ صورت ورع کی ہے مگر ہم اوسکا حکم ظاہری لگتے ہیں وہ یہ ہے کہ مجہول شخص اگر  
تمہارے سامنے کھانا پیش کرے یا تمکو ہدیہ بھیجے یا تم اوسکی دوکان سے کچھ خرید کرنا  
چاہو تو تمکو اوسکا حال پوچھنا ضروری نہیں بلکہ اوسکا چیز پر قابض ہونا اور مسلمان ہونا  
اس بات کو کافی ہیں کہ وہ چیز تم لیلو اور تمکو یہ کہنا لازم نہیں کہ فساد اور ظلم لوگوں میں  
پھیل رہا ہے یہ مال بھی ایسا ہی ہوگا کیونکہ یہ دوسوہ ہے اور اس سے اس  
مسلمان خاص کے ساتھ بدگمانی ہوتی ہے حالانکہ بعض ظن گناہ ہیں اور وہ  
مسلمان اپنے اسلام کی جہت سے تم پر یہ حق رکھتا ہے کہ تم اوسکے ساتھ بدگمانی  
نکرو پس اگر تم اوس خاص شخص پر بدگمانی اس وجہ سے کرو گے کہ دوسروں کو معالہ  
میں خراب پایا ہے تو تم اوسکے قصور وار ٹھہرو گے اور اس بدگمانی کا گناہ تمکو  
سردست یقیناً بلاشبہ ہو جاوے گا اگر بالشرع اوس سے مال لیلو تو اتنی ہی خرابی ہو  
کہ اوسکی حرمت مشکوک ہے یقینی تو نہیں ہے اور گناہ بدگمانی کا یقینی ہے اور  
مجہول الحال لوگوں سے معاملہ کرنے کی دلیل یہ ہے کہ ہم جانتے ہیں کہ صحابہؓ  
غزوات اور سفروں میں گانولین میں اترتے تھے اور ضیافتوں کو روہیں کرتے تھے  
اور شہروں میں جاتے تھے تو بازاروں سے احتراز کرتے تھے حالانکہ مال حرام  
اوسکے زمانہ میں بھی موجود تھا اون سے کبھی نہیں سنا گیا کہ بدو ن شک کو کچھ  
تفتیش کی ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی جو چیز سامنے آتی تھی اوسکا  
حال نہ پوچھتے تھے بلکہ ابتدا میں جو آپ پر نیہ نورہ میں رونق افروز ہوئے تو ابتر  
جو کسی نے بھیجا اوسکا حال دریافت فرمایا کہ یہ صدقہ ہے یا ہدیہ کیونکہ قرنیہ حلیہ



وحشت و لانا ہے اور وہ بلا تبیح حرام ہے اب اگر یہ کہو کہ شاید وہ ایذا یا جو سے تو اس کا جواب یہ ہے کہ شاید کے ڈر سے تو تم سوال کرتے ہو اگر شاید ہی پر اکتفا کرو تو شاید او کا مال حلال ہو اور شاید او کو ایذا بھی ہو اور مسلمان کے ایذا دینے میں گناہ مال حرام اور تبیح کے کھانے سے کم نہیں اور اکثر لوگوں کا حال یہی ہے کہ تقشیش سے وحشت پاتے ہیں اور یہ بھی جائز نہیں کہ او کا حال دوسرے کسی اور سے اس طرح پوچھا جاو کہ او کو بھی خبر ہو جاوے کیونکہ اس صورت میں اور زیادہ ایذا ہوتی ہے اور اکثر سیطر پوچھیے کہ او کو علم نہ تو اس میں بدگمانی اور پردہ درمی اور تجسس و غیبت کی تہمت اور یہ سب باتیں ایک ہی آیت میں ممنوع ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يَتَّبِعُوا الدِّينَ اصْنُوا لِحَسْبِ الْكَيْدِ اَمْ اَنْ يَّطْرُقَ الظَّنُّ اِنْ نَعَصَ الظَّنُّ اِثْمٌ وَلَكِنْ اِنْ تَحَسَّسْتُمْ اَوْ كَيْفَ تَعْتَبُ لَعَصَكُمْ نَعَصًا اور بہت سے جاہل زہاد ایسے ہیں کہ تقشیش سے دلون کو متوجس نہ کر دیتے ہیں اور کلام سخت اور موزی کہا کرتے ہیں اور یہ امر شیطان او کے دل میں اچھا کر دیتا ہے تاکہ حلال کے کھانے میں مشغور ہو جاوین اگر اس کا باعث صر و یانت ہوتی تو مسلمان کے دل کے ایذا پانے کا خوف او کو زیادہ ہونا بہ نسبت اس خوف کے کہ پیٹ میں ایسی چیز نچاوے جس کا حال معلوم نہ ہو علاوہ ازیں اگر ایسی چیز پیٹ میں جاوے گی بھی تو اس سے مواخذہ نہ ہو گا پھر معلوم کرنا چاہیے کہ جس چیز کا حال مبہول ہو اور کوئی علامت موجب اجتناب نہ ہو تو طریق ورع او کو ترک کرنا ہے نہ تجسس کرنا اور جب او کا کھانا ہی ضرور ہو تو ورع ہی ہے کہ کھائیو اور حسن ظن مسلمان پر رکھے کیونکہ صحابہ رض کا طریق مالوف یہی ہے اور جو شخص کہ ورع میں اونے زیادہ ہو اچھا ہے وہ گمراہ اور بدعتی ہے اون کا پیر و نہیں کیونکہ حدیث صحیحہ میں آگیا ہے کہ اگر کوئی کو د احد کی برابر سونا خرچ کر گیا تو صحابہ کے ایک کے برابر نہ ہو گا اور نہ اس کے نصف کو پہنچے گا علاوہ ازیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بریرہ کا کھانا بھیجا ہوتا ناول فرمایا لوگوں نے عرض کیا کہ یہ کھانا او کو صدقہ یا تھا آپ نے فرمایا کہ اس کے لیے صدقہ تھا اور ہمارے واسطے ہر ہتے اور یہ درخت فرمایا کہ او کو صدقہ کس نے دیا تھا کیونکہ صدقہ دینے والا آپ کے نزدیک مبہول تھا اور اس کھانے سے دست کش بھی نہ ہوئے۔ دوسری حالت یہ ہے

کہ مالک مشکوک فیہ ہو یعنی کسی وجہ کی دلالت اوس میں شک کی موجب ہو گئی ہو  
 اول ہم شک کی صورت لکھتے ہیں پھر اوسکا حکم بیان کرینگے صورت شک یہ ہے کہ  
 جو چیز مالک کو قبضہ میں ہے اوسکی حرمت پر کوئی دلیل مالک کی خلقت یا لباس  
 یا فعل اور قول سے پائی جاوے خلقت میں اسطرح کہ مثلاً ترکون یا جنگلیون یا  
 رہزنون یا اور ظالمون کی خلقت پر مخلوق ہو اور موچھین بڑی رکھتا ہو سر کے بال  
 ایسے پٹھے ہوں جیسے فساد یون کے ہو کرتے ہیں اور لباس میں اس طح کہ قبا  
 اور ٹوپی اور ظالم سپاہیوں وغیرہ کی وضع کا ہو اور فعل اور قول میں اس طح کہ اوکو  
 کردار اور گفتار میں جرات ایسی باتوں کی پائی جاوے جو حلال نہیں تو اوس سے  
 سمجھا جاوے گا کہ شخص مال میں بھی تساہل کرتا ہو گا اور جو حلال نہ ہوتا ہو گا اوس کو  
 لے لیتا ہو گا غرض کہ شک کی صورتیں یہی ہوتی ہیں پس جب کوئی شخص اس جیسے  
 آدمی سے کچھ مول لینا یا ہدیہ قبول کرنا یا اوسکی ضیافت کو ماننا چاہے اور سواے  
 ان علامات کے اوسکا حال اور کچھ بخانا ہو تو ایسی صورت میں دو احتمال ہو سکتے ہیں  
 ایک تو یون کہہ سکتے ہیں کہ قبضہ ایک کی دلیل ہے اور یہ علامتیں ضعیف ہیں تو  
 چاہیے کہ اوس چیز پر اقدام درست ہو اور اوسکا ترک کرنا ورع میں متصور ہو اور  
 ایک احتمال یہ ہے کہ یون کہیے کہ قبضہ ایک دلالت ضعیف ہے اور اوسکے مقابل  
 یہ علامات موجود ہیں جسے شک پیدا ہو گیا تو چاہیے کہ اوس پر اقدام کرنا درست نہو  
 اور ہم اسی دوسرے احتمال کو پسند کرتے ہیں اور اسی پر فتویٰ دیتے ہیں اس حدیث  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں دَعِ مَا كَيْفَ يَبْكَ إِلَى مَا لَا يَبْكَ  
 کہ بظاہر اس حدیث میں امر و جوبی ہے گو مستحب ہو نیکا احتمال بھی پایا جاتا ہو اور ایک  
 یہ کہ آپ ارشاد فرماتے ہیں لَا تَشْوَ حَوَاسِرَ الْقُلُوبِ یعنی گناہ وہ ہے جو دل میں گھسکو  
 اور صورت مفروضہ میں دل پر وہ اثر ہے کہ اوسکا انکار کوئی نہیں کرتا اور ایک وجہ  
 یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ وہ صدقہ ہے یا ہدیہ اور حضرت  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام سے اوسکی کمائی کا حال پوچھا اور حضرت عمر رضی اللہ  
 عنہ کا حال دریافت کیا یہ سب تحقیقات شک کو مقام میں ہوئیں اور ہر چند انکا  
 ورع پر محمول کرنا بھی ممکن ہے مگر ورع پر محمول کرنا بدوین قیاس حکمی کے نہیں ہو سکتا

اور قیاس اسکی حلت کا شاہد نہیں اسلئے کہ قبضہ اور اسلام کی دلالت ان دلائل کی مزاحم ہے اور جب دونوں ایک دوسرے کی متعارض ہوئیں تو حلت کی کوئی وجہ نہ رہی اور قبضہ کا اور مہل سابق کا حکم اس تک میں نہیں چھوڑا کرتے جس کے لیے کوئی حلاوت ہو مثلاً اگر پانی ہم کو متغیر ہے اور یہ احتمال ہو کہ زیادہ ٹھہرنے سے بدلیگا ہوگا اب اگر ہم کسی سری کو اس میں پیشاب کرتے دیکھیں اور پھر یہ احتمال ہو کہ شاید پیشاب سے بدل گیا ہو یا کسی اور طرح سے تو متصاحب یعنی حکم سابق کو ہم ترک کر دیں گے اور صورت مفروض بھی اوس کے قریب ہے مگر ان دلائل کے درمیان میں فرق ہوتا ہے مثلاً مچھیل ہوٹا اور ظلم والوں کی وردی کا سیننا اور لشکریوں کی صورتات اس بات کی دلیل ہے کہ مال بھی ظلم سے لیتا ہوگا اور جو فعل اور قول کہ شریعت کو مخالف ہو اگر مال کو ظلم سے متعلق ہوگا تو وہ بھی ظاہر ہے کہ اسی بات کی دلیل ہوگی کہ مال ظلم سے لیا جاتا ہے کیسے کہ وہ منصب کے لیے اجازت دیتا ہو یا ظلم کا امر کرتا ہے یا سود کا معاملہ کرتا ہو یا تین متعلق بالاندر ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا مال ایسا ہی کچھ ہوگا لیکن اگر کسی کو دیکھا کہ غصہ کی حالت میں دوسرے کو گالی دیتا ہے یا جو عورت اس کے پاس کوٹھلی اسکو گھومتا ہے تو یہ حرکات مال کے باب میں ضعیف دلائل ہیں اسلئے کہ بہت آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ طلب مال میں تنگی کھینچتے ہیں اور حلال کے سوا اور کچھ نہیں لیتے مگر غصہ کی حالت میں اپنے نفس کو نہیں روک سکتے اور نہ شہوت میں نفس براؤ کو اختیار ہوتا ہے تو اس قسم کے تفاوت کا لحاظ رکھنا چاہیے اور ممکن نہیں کہ اوس کی کوئی حد مقرر کیا جاسکے تو ایسی صورت میں آدمی کو چاہیے کہ اپنے دل سے فتویٰ لیوے۔ اور ایک بات اور یاد رکھنے کی ہے کہ اگر ان چیزوں کو کسی مجہول آدمی سے سرزد ہوتے دیکھئے تب تو اونکا اور حکم ہے اور اگر ایسے شخص سے دیکھے جو طہارت اور نماز اور قرأت قرآن میں ورع کرنے والا مشہور ہو تو اور حکم ہے کیونکہ مال کی نسبت کر دوئوں دلائل ایک دوسرے کی متعارض ہو کر ساقط ہو گئیں اور آدمی کا حال مجہول الحال کا سا ہو گیا اسلئے کہ دونوں دلائل میں سے خاص کر مال کے مناسب کوئی بھی نہیں اور بہت سی آدمی مال میں احتیاط کرتے ہیں اور چیزوں میں نہیں کرتے اور بہت ایسے ہیں کہ نماز اور وضو اور قرأت اچھی طرح کرتے ہیں اور مال میں احتیاط نہیں کرتے

بلکہ جان سے پائے ہیں کھا لیتے ہیں اس نظر سے ان جگہوں میں حکم ہی ہو جسکی طرف دل کا میل ہو کیونکہ یہ معاملہ بندہ کے اور خدا سے تعالیٰ کے درمیان ہے تو اس کا ربط بھی ایسے امر خفی سے مناسب ہو کہ بجز اوس بندہ یا پروردگار عالم کے اور کسی کو اوسکی اطلاع نہواور یہی ہے حکم دل پر کھٹکنے کا۔ پھر ایک اور دقیقہ کو معلوم کر لینا چاہیے یعنی اس ولالت کو ایسا ہونا چاہیے جس سے یہ معلوم ہو کہ اوس شخص کا اکثر مال حرام ہے مثلاً وہ شخص لشکری ہو یا بادشاہ کا عامل ہو یا نوہ کر نیوالی خواہ گانیوالی عورت ہو اور اگر یہ معلوم ہو گا کہ اوسکا مال حرام ٹھوڑا ہے تو سوال کرنا ضروری نہوگا بلکہ درع کی رو سے البتہ داخل احتیاط ہوگا۔ تیسری حالت یہ ہے کہ مالک کا حال کسی طرح کے تجربہ وغیرہ سے ایسا معلوم ہو جس سے غلبہ ظن مال کی حالت یا حرمت میں ہو جاوے مثلاً کسی شخص کی نیک بختی اور دیانت بظاہر معلوم کر لیجائے اور ہو سکتا ہے کہ باطن ظاہر کے مخالف ہو تو اسی صورت میں سوال اور تفتیش ضرور نہیں بلکہ ناجائز ہے جیسے مجہول الحال ہیں بلکہ بیان بطریق اولیٰ ناجائز ہونا چاہیے اور مال کے لینے میں اقدام کرنا بیان شہد سے زیادہ بے نسبت مجہول الحال کے مال پر اقدام کرنے کے اسوا سٹے کہ مجہول کے کھانڈ پر اقدام کرنا درع سے بعید ہے گو حرام نہیں مگر نیک بختوں کا کھانا تناول کرنا انبیاء اور اولیاء کی عبادت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا تأکل الا طعما تقی ولا یا ککل طعامک الا تقی لیکن جس صورت میں کہ تجربہ سے معلوم ہو کہ وہ شخص لشکری ہے یا گانے والا یا ریونخوار اور تجربہ کے سامنے حاجت وضع اور شکل اور لباس سے استدلال کی نہی ہو تو بیان تفتیش بالضرور واجب ہے جیسے شک کی صورت میں چاہیے بلکہ بیان بطریق اولیٰ چاہیے

دوسرا بیان۔ اوس صورت کو ذکر میں جس میں شک تلخی ہمال ہوتا ہے نہ مالک کے احوال سے۔ اور اوسکی یہ صورت ہے کہ مال حرام اور حلال مخلوط ہو جاوے جیسے کسی بازار میں کچھ گٹھے غصب کو غلہ کے آوین اور اونکو بازار واسے خرید لین تو جو شخص اس شہر میں اور اوس بازار میں خریدے اوسپر واجب نہیں کہ بیع کی تفتیش کرے ہاں اگر یہ ظاہر ہو جاوے کہ بازار یون کا اکثر مال حرام ہے

تو اس صورت میں البتہ تفتیش واجب ہو اور اگر اونکے پاس کا مال حسب امام اکثر نہ ہو تو تفتیش واجب نہیں بلکہ وجہ نین داخل ہے اور بڑی منڈی کا حکم ایسا ہے جیسے تھر کا حکم اور جس صورت میں کہ مال حرام اکثر نہ ہو تو تفتیش نہ کرنیکی یہ دلیل ہے کہ صحابہؓ مار مار کر کی خرید سے دست کش نہیں ہوئے تھے حالانکہ اون میں سود کے درم اور غنیمت کی خیانت وغیرہ کا مال موجود تھا اور ہر ایک معاملہ میں تفتیش نہیں کیا کرتے تھے البتہ بعض صحابہؓ سے ٹسی حالت میں سوال بہت کم منقول ہے اور وہ مقام شک کا تھا اون اشخاص معین کے حق میں اسی طرح کفار سے غنیمت لیا کرتے تھے حالانکہ کفار ایسے بھی تھے کہ مسلمانوں سے لڑ کر اونکا مال بعض اوقات پجاتے تھے تو ہو سکتا ہو کہ جو مال غنیمت کفار سے لیتے تھے او میں ایسی چیز بھی ہو جسکو کفار نے مسلمانوں کی ہو اور ایسی چیز کا مفت لینا بالاتفاق ناجائز ہے بلکہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ چیز مالک کو بجنس واپس ہونی چاہیے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اوسکا دام مالک کو ملنا چاہیے غرض کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس حال کی تفتیش منقول نہیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو اذریجان کو نامہ بھیجا او میں یہ مضمون لکھا کہ تم ایسے شہروں میں ہو جہاں مردار کے چڑے سوکھائے جاتے ہیں تو ذبح کیے ہوئے اور مردار کو دیکھ بھال لیا کرو اس میں تفتیش کی اجازت اور حکم پایا جاتا ہے مگر اسکے ساتھ ہی یہ حکم نہیں کیا کہ روپیوں اور نقد کی بھی تفتیش کر لیا کرو کہ مردار کا مول ہے یا مذبح کا اسلئے کہ اکثر نقد اس طرح کے نہ تھے کہ چڑوں ہی کا دام ہو گو چڑے بھی بیع ہوتے تھے لیکن چڑے اکثر مرداروں ہی کے ہوتے تھے اسلئے اون کی تفتیش کے لیے امر فرمایا اسی طرح حضرت ابن سعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم ایسے شہروں میں ہو کہ وہاں اکثر قصاب مجوس ہیں تو مذبح اور مردار کو دیکھ لیا کرو اس میں بھی اکثر کھانا ہے تفتیش کا امر فرمایا ہے اور یہ مقصود بدون چند صورتوں اور کئی مسئلوں کے ذکر کرنے کی جو عادت اکثر واقع ہوتی ہیں اچھی طرح واضح نہو گا لہذا ہم اون سائل کو فرض کر کے لکھتے ہیں۔ مسئلہ ایک شخص معین کے مال میں حرام مل گیا ہے مثلاً ایک غلہ فروش کی دکان پر غصب کا غلہ یا لوٹ کا غلہ بھی بکنا ہے یا کوئی تاجی خواہ رئیس یا عامل یا فقیہ ہے کہ اوسکا کچھ روزنیہ ظالم بادشاہ کے بیان ہو بھی سکتا

اور کچھ مال خوردنی یا کشتکاری یا تجارت بھی ہے یا ایک سوداگر کو کس مہالیات ٹیکس  
کرتا ہے کہ سودہ بھی لیتا ہے تو ایسی صورتوں میں اگر اسکا مال اکثر حرام ہے تو نہ اوکی  
ضیافت کھانی جائز ہے اور نہ بدیہ خواہ مخہ کا لینا درست ہو لیکن بعد تحقیقات کو  
اگر معلوم ہو کہ ضیافت وغیرہ حلال سے بہتر قبول کرے ورنہ ترک کرے  
اور اگر مال حرام کم ہو اور بدیہ وغیرہ مشتبہ ہو تو اسکے حکم میں تامل ہے اسلئے کہ اس صورت کو  
دو صورتوں سے مناسبت ہو ایک وہ جس میں ہم نے حکم کیا ہے کہ اگر ایک ذبیحہ  
دس مردار میں بجاوے تو سب سے اجتناب کرنا واجب ہے اور اسکے ساتھ مشابہت  
اس وجہ سے کہ ایک شخص کا مال محصور چیز کی مانند ہے مثلاً جبکہ مال اس کے پاس  
بہت نہ ہو اور ایک طرح سے اس صورت کو مخالفت بھی ہے کیونکہ مردار کا وجود تو فی الحال  
یقیناً معلوم ہوتا ہے اور حرام جو آدمی کے مال میں لگایا ہے اس میں یہ بھی احتمال  
ہو سکتا ہے کہ شاید فی الحال اس کے پاس نہ ہو اسکے ہاتھ سے نکل گیا ہو پس اگر مال محدود  
اور یہ بھی معلوم ہو جاوے کہ وہ فی الحال قطعاً موجود ہے تو یہ صورت اور مردار کے  
ذبیحہ میں ملنے کی صورت یکساں ہے اور اگر مال بہت ہو اور یہ احتمال ہو کہ حرام فی الحال  
اس کے پاس نہ ہو گا تو یہ البتہ پہلی صورت کی نسبت کراہت میں وجہ اس صورت  
مشابہ ہے جس میں حرام کا مال غیر محصور چیز میں ہوتا ہے جیسے بازاروں اور شہروں  
حرام ملنا وے لیکن یہ صورت اختلاف غیر محصور کی نسبت کراہت میں کیونکہ یہاں  
یہ معاملہ ایک ہی شخص کے ساتھ خاص ہے اور اس میں شک نہیں کہ اس صورت  
پر اقدام کرنا ورع سے نہایت بعید ہے مگر بحث اس میں ہو کہ اسکا ارتکاب موجب  
فسق اور مخالفت عدل ہوتا ہے یا نہیں یہ بحث معنی کے اعتبار سے باریک ہے  
کہ کوئی شکل کنسی طرف کھینچتی ہے اور کوئی کسی طرف اور نقل کی جہت سے بھی باریک  
اس وجہ سے کہ اس باب میں صحابہ رض سے جو ان جیسی صورتوں میں احتراز اور امتناع  
منقول ہے یا تابعین سے کچھ مروی ہے وہ وسع پر محمول ہو سکتا ہے اور حرمت  
کے باب میں کوئی تصریح نہیں پائی جاتی اور کھانے پر جو اقدام منقول ہے جیسے  
حضرت ابو ہریرہ رض نے حضرت امیر معاویہ کا کھانا مثلاً کھایا ہے تو اگر فرض کیا جائے  
کہ جو کچھ اونکے قبضہ میں تھا وہ اکثر حرام ہی تھا تب بھی یہ احتمال ممکن ہو کہ حضرت ابو ہریرہ

معتبت کے بعد اقامہ کیا ہوا اور پہلے معلوم کر لیا ہو کہ یہ کھانا خاص جوہن کھاؤنگا یا  
 وجہ کا ہے غرضکہ اعمال اس باب میں ضیعت الدلائل ہیں اور علماء و ساخرین کا  
 مختلف ہر حتی کہ بعض فرماتے ہیں کہ اگر بادشاہ مجھ کو کچھ دیوے تو میں لے لوں اور  
 جس صورت میں کہ اکثر مال حرام ہوا وہیں بھی اونچوں نے اباحت کو عام رکھا ہو  
 بشرطیکہ اس خاص چیز کا حال معلوم نہ ہوا اور ہو سکتا ہو کہ وہ وجہ حلال سے ہو اور  
 اولیٰ دلیل اس باب میں یہ ہے کہ اکابر ملت و مسلمین سے جائز سے لے لیں  
 چنانچہ اموال سلاطین کے بیان میں اوسکا ذکر آویگا۔ پس جس صورت میں کہ حرام  
 کمتر ہوا وہ بھی احتمال ہو کہ فی الحال و مالک کو یا جس موجود نہ ہو گا تو ایسی صورت میں  
 کھانا حرام نہ ہو گا لیکن اگر اوسکا وجود فی الحال متحقق ہو جسے وجہ کا استنباد مردار نہیں  
 ہو جاوے تو ایسے حال میں محکوم نہیں معلوم کہ کہا کون یہ مسئلہ اول کتابت میں  
 سے ہے جن میں معنی حیران رہتا ہے اس لیے کہ تیرے وہ ہے کہ اس صورت کو معذور  
 چیزوں کی متابعت ہی یا غیر محصور سے اور دودھ کی بہن اگر کسی گائون میں مشتبہ ہو جاوے  
 جس میں دس عورتیں ہوں تو اجتناب واجب ہوتا ہے اور اگر کسی شہر میں جو تین  
 دس ہزار عورتیں ہوں تو اجتناب سب سے کرنا واجب نہیں اور اب دس اور  
 دس ہزار کے درمیان بہت سے اعداد ایسے ہیں کہ اگر انکا حکم پوچھو تو میں نہیں جانتا  
 کہ کیا کون اور علماء نے چند مسائل میں توقف کیا ہے جو اس سے بھی وضع تریں  
 چنانچہ امام احمد رحم سے کسی نے یہ مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص نے شکار پر تیر مارا اور وہ  
 شکار غرور و دوسرے کی ملک میں جائز تو وہ تیر مارنا بوائے کا ہو گا یا زمین کے مالک کا  
 امام احمد صاحب فرمایا کہ مجھ کو معلوم نہیں کسکا ہو گا اونسے کئی بار اس مسئلہ کو پوچھا گیا  
 تو ہر بار یہی فرمایا کہ میں نہیں جانتا اور اس قسم کے اکثر مسائل ہم نے اب العلم میں  
 ملت سے نقل کیے ہیں اس صورت میں معنی کو طبع نکر فی جا ہے کہ سب سے تو حکم  
 حکم اوسکو معلوم ہی ہو جایا کرے۔ اور ابن مبارک رحم سے اونسے کسی بھری شاگرد نے  
 پوچھا کہ جو لوگ سلاطین سے معاملہ کرتے ہیں اون سے معاملہ کروں یا نہیں کہ  
 فرمایا کہ اگر وہ لوگ سوائے سلاطین کے اور کسی سے معاملہ نہ کرتے ہوں تو اونسے  
 معاملہ نہ کرنا اور اگر سلطان اور غیر سلطان سب سے کرتے ہوں تو اونسے معاملہ کرنا

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اقل میں مساحت کا مضائقہ نہیں بلکہ اکثر میں بھی مساحت کا احتمال ہے۔ حال یہ ہے کہ صحابہ رض سے بیوقوف نہیں کہ اگر قصاب اور نان بائی اور تاجر نے ایک معاملہ فاسد کیا ہو یا ایک بار سلطان سے معاملہ کیا ہو تو انھوں نے اوس سے بالکل معاملہ چھوڑ دیا ہو اور معاملوں کا اس باب میں مقرر کرنا بعید ہے اور سببہ بات خود مشکل ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ آپ فرمایا کہ جو کچھ سلطان تکو دے اوسکو لیلو کہ وہ تکو حلال ہی میں سورتیا ہو اور جو کچھ حلال اوسکو ملتا ہے وہ حرام کی نسبت کز زیادہ ہے اور حضرت ابن مسعودؓ سے ایک سائل نے پوچھا کہ میرا ایک ہمسایہ ہے کہ میں اوسکو برا ہی جانتا ہوں اور وہ ہماری دعوت کرتا ہے اور ہم وقت حاجت اوس سے قرض لیتے ہیں تو یہ امور کیسے ہیں آپ نے فرمایا کہ جب تمھاری دعوت کرے تو قبول کیا کرو اور جب حاجت ہو کرے تو اوس سے قرض لیا کرو کہ تمھارے لیے وہ مال اچھا ہے اوسکا وبال اوس کے ذمہ رہیگا اور سلمان رح نے بھی ایسا ہی حکم دیا ہے تو یہاں حضرت علیؓ نے تو کثرت لہلہ حلال کو علت ٹھہرایا اور حضرت ابن مسعود رض نے بطریق اشارہ بیان فرمایا کہ اوس پر وبال ہے یعنی اسلئے کہ اوسکو اوس مال کا حال معلوم ہے اور لینے والے کے لیے اچھا ہے کیونکہ اوسکو حال معلوم نہیں اسی طرح حضرت ابن مسعود سے ایک شخص نے پوچھا کہ میرا ایک ہمسایہ سو دیکھا تھا اور ہماری دعوت کرتا تھا تو ہم اوسکی دعوت میں جاوین یا نہیں تو آپ نے فرمایا کہ ہاں جاؤ اور یہ بات حضرت ابن مسعود رض سے بہت سی مختلف روایتوں کے ساتھ مروی ہے اور حضرت امام شافعیؒ اور مالک رض نے خلیفون اور سلطانوں کے جائزے لیے ہیں باوجودیکہ جائزہ تھا کہ اوسکے مال میں حرام مخلوط ہے تو اگر اس مال میں بھی ہوتی تو یہ لوگ ایسا کیوں کرتے تو اسکا جواب یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ارشاد جو ذکر کیا ہے تو انکا فعل اس ارشاد کے مخالف مشور ہے اسلئے کہ وہ بیت المال کا مال نہیں لیا کرتے تھا یہاں تک کہ اپنی تلوار بیچ ڈالا کرتے تھے اور آپ کے پاس ایک ہی قمیص رہا کرتا تھا نہانے کے وقت دوسرا نہوتا تھا اور ہم یہ نہیں کہتے کہ آپ کا یہ فعل مجتہل مرجع کا نہیں یا آپ کو قول سے اجازت صریح نہیں پائی جاتی مگر یہ کہتے ہیں کہ اچھا

اگر واقع میں درست ہو تو بادشاہ کے مال میں ہے جس کا حکم دوسرا ہی ہے کیونکہ  
 وہ کثرت کے سبب سے گویا ایسا ہے جیسے غیر محصور ہوتا ہے چنانچہ عنقریب اس کا  
 بیان آویگا اور اسی طرح امام شافعی اور امام مالک رحمہما کا فعل سلطان کے مال سے  
 متعلق ہے اور ہمارا کلام دوسرے لوگوں کے مال میں ہے جن کے مال قریب  
 محصور ہو چکے ہیں باقی رہا حضرت ابن سہروردی کا قول تو اس کا یہ حال ہے کہ  
 اس کا راوی نواتی ہے اور اس کا حافظہ ضعیف ہے مشہور قول حضرت ابن سہروردی  
 کا وہ ہے جس سے شہادت سے بچنا معلوم ہوتا ہے چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں کہ تو ہر  
 سے کوئی یہ شک ہے کہ بن ڈرا ہوں کہ کہیں یوں نہ اور توقع رکھتا ہوں کہ ایسا ہو  
 کہ حلال کھلا ہوا ہے اور حرام کھلا ہوا ہے اور ان دونوں کے درمیان میں کچھ نہیں  
 مثلاً بین پس شبہ میں ڈالنی والی بانٹ کو جانے دو اور جس میں شبہ نہ ہو  
 اس کا اختیار کرو اور یہ بھی آپ کا قول ہے کہ خلش کی باتوں سے اجتناب کرو کہ  
 گناہ اونھیں میں ہے جو دل میں کھنکین اب اگر یہ کہو کہ تم نے یہ کیوں کہا کہ جب  
 حرام کی کثرت ہو تو چیر کا لینا درست نہیں باوجودیکہ اس چیز میں کوئی ملامت ہی  
 نہیں جو خاص اس کی حیثیت پر دلالت کرے اور قبضہ دلیل ملک موجود ہے یہاں تک  
 کہ اگر کوئی ایسے شخص کا مال چورالیکوے جس کے مال میں حرام زیادہ ہو تو چور کا ہاتھ  
 کاٹا جاتا ہے اور کثرت حرام سے بھی ایک وہی ظن ہوتا ہے جس کو چیز سے کچھ علاوہ نہیں  
 تو چاہیے کہ جس صورت میں حرام زیادہ ہو اس کا حال ایسا ہو جیسے غالب ظن اس کے  
 کی کچھ نہیں ہوتا ہے یا غیر محصور میں اختلاط کی صورت میں ہوتا ہے اور اس صورت میں  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ارشاد کے مطابق مایہ نیک لای ماکلایں ینک سے کرنا اور اس  
 ارشاد کو عام ٹھہرانا نہیں چاہیے کیونکہ یہ ارشاد بالاتفاق بعض جگہوں میں مخصوص ہے  
 یعنی اون صورتوں میں کہ عین ملک میں کوئی علامت شک کی موجود ہو کیونکہ  
 اگر حرام قلیل غیر محصور میں ملجاوے تو باوجودیکہ موجب شک ہوتا ہے مگر اس پر بھی تم  
 قطعاً کہتے ہو کہ وہ حرام نہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث مذکور اونھیں  
 صورتوں کے لیے ہے جن میں عین ملک میں شک ہو تو اس کا جواب یہ ہے  
 کہ قبضہ ایک دلالت ضعیف ہے جیسے حکم اصل کا باقی رکھنا ضعیف ہے اور یہ

قبضہ کی حجت اور وقت چلتی ہے جبکہ اس کے مقابل کوئی حجت قومی نہ ہو تو جس صورت میں  
 کہ ہکویتین ہے کہ حرام جو ملک یا ہے وہ فی الحال موجود ہے اور مال مالک اس  
 خالی نہیں اور یہ بھی یقین ہے کہ حرام زیادہ ہے اور یہ صورت ایک معین شخص کے  
 باب میں ہے جس کا مال گویا کہ محصور ہے تو اب قبضہ کی حجت سے اعراض کرنا ضروری  
 ہوا اور اگر اس صورت پر بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ہلا کو محمول نہ کیا جاتا  
 تو اس کے لیے کوئی محل نہیں رہیگا کیونکہ اس کا محل یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ حرام قلیل  
 غیر محصور حلال میں مشاط ہو اس لیے کہ ایسی صورت تو آپ کے زمانہ مبارک میں موجود تھی  
 حالانکہ آپ اس کو ترک نہ کرتے تھے اور جس جگہ پر اس کو حمل کیا جاوے تو وہ اس کو  
 معنون میں ہوگی اور اگر اس ارشاد کو نہ ہی تنزیہی پر حمل کرو تو ظاہر الفاظ میں بدو  
 قیاس کے تبدیل اور تاویل کرنی پڑیگی اس لیے کہ اس صورت کی حرمت علامتوں  
 استصحابوں کے قیاس سے کچھ بعید نہیں معلوم ہوتی علاوہ ازیں کثرت کو ظن کے  
 برہا کر دینے میں دخل ہے اسی طرح حصر کو بھی اوس میں دخل ہے تو جس صورت میں  
 حرام کی کثرت اور مال کا محصور ہونا ایک جامع ہونگے تو یکے ظن کی تقویت نہوگی  
 حتی کہ حضرت امام ابو حنیفہ رضی فرماتے ہیں کہ برتنوں میں اجتہاد نہ کرو مگر جس صورت میں  
 کہ پاک برتن زیادہ ہوں تو اپنے حکم اصل اور اجتہاد کے یکجا ہونے میں یہ شرط  
 کہ وہی کہ علامت اور کثرت ہو اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ جو نسا برتن چاہے بلا اجتہاد  
 لے لیونے فقط استصحاب کی حجت سے تو وہ اس کے پینے کو درست کہیں گے اور  
 صرف علامت کو باعث سے جو ان کے قائل ہونگے اور انکی یہ دلیل اس جگہ  
 نہ چلے گی جہاں پشایب پانی سے مشتبہ ہو گیا ہو کیونکہ بیان حکم اصل باقی نہیں رہتا  
 اسی طرح اگر مردار مذکور میں ملک یا ہو تو بھی وہ دلیل جاری نہوگی کیونکہ مردار میں  
 استصحاب نہیں اور قبضہ سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ جانور مردار نہیں اور مباح  
 کھانے میں مفصلوم ہو جاتا ہے کہ یہ ملک ہے غرض کہ ایسی صورتوں میں چار  
 امور متعلق ہوتے ہیں اول حکم اصل کا باقی رہنا دوم مخلوط چیز کی کمی یا کثرت  
 سوم جس مال میں خلط ہوا اس کا محصور ہونا یا غیر محصور ہونا چارم کوئی علامت خاص کا چیز  
 کو اندر ہونا جس سے کہ اجتہاد متعلق ہو پس جو کوئی ان چاروں امور کے مجموعہ سے

غفلت کرتا ہے وہ اکثر مطلق کر کے بعض مسائل کو ایسی صورتوں سے مشابہ کر دیتا ہے جن سے وہ واقع میں متاثر نہیں ہوتے۔ چل اس تقریر کا یہ ہوا کہ جو مال ایک شخص کی ملک میں مختلط ہو جاوے اوس میں یا حرام زیادہ ہو گیا یا کم اور انہیں سے ہر ایک یقین سے جانا جائیگا یا ظن مع العلامت سے یا وہم سے یعنی ہر ایک کے جاننے کے تین طور ہیں تو سب چھ صورتیں ہوئیں ایک یہ کہ حرام کی زیادتی یقین سے معلوم ہو دوسرے یہ کہ حرام کی زیادتی ظن مع العلامت سے معلوم ہو تیسرے یہ کہ حرام کی زیادتی وہم سے معلوم ہو اسی طرح حرام کی کمی کے معلوم ہونے کی تین صورتیں ہیں پس ان چھ صورتوں میں دو اول کی صورتوں میں یعنی جبکہ حرام کی زیادتی یقیناً ہو خواہ بظاہر ظن جیسے کسی ترکی مہول الحال کو دیکھا کہ ہو سکتا ہے کہ اوس کا سبب غیبت کا ہو ان دونوں میں تفتیش واجب ہو اور جس صورت میں کہ حرام کی کمی یقیناً معلوم ہو تو یہ صورت مقام توقف ہو اور اگر بسلط کی سیرت اور احوال کی ضرورت کا میلان اس طرح کہ اس صورت میں حاجت تفتیش نہ باقی رہیں تین صورتیں یعنی حرام کی زیادتی وہم سے معلوم ہو یا اوسکی کمی ظن سے معلوم ہو یا وہم سے دریافت ہو تو ان تینوں صورتوں میں تفتیش ہرگز واجب نہیں مسئلہ جب کسی شخص کے سامنے اوسکا کھانا پیش ہو اور وہ جانتا ہو کہ میری ملک میں کسی بادشاہی روزیہ کے لینے میں یا کسی اور طرح سے حرام بھی آیا تھا اور یہ نجاتا ہو کہ وہ مال حرام اس وقت تک باقی ہو یا نہیں تو اوسکو وہ کھانا کھا لینا چاہیے اور تفتیش اوسکے ذمہ پر لازم نہیں بلکہ ورع کے لحاظ سے ہے اور اگر یہ تو حانتا ہو کہ اوس میں سے کچھ باقی ہے مگر یہ نہ معلوم ہو کہ بقیہ کم ہے یا زیادہ تو اوسکو جائز ہے کہ یہ سمجھ لے کہ وہ بقیہ کتر ہے اور ابھی ہم لکھ آئے ہیں کہ جہان حرام کی قلت معلوم یقیناً ہوتی ہے وہ موقعہ شکل ہوتا ہے اور یہ مسئلہ بھی اوس کے قریب ہو۔ مسئلہ جب خیرات یا اوقاف یا وصیتوں کے متولی کے پاس دو مال ہوں کہ ان میں سے ایک مال کا تو ابک شخص مستحق ہے اور دوسرے مال کا مستحق نہیں ہے اسوجہ سے کہ اوس میں وہ صفت نہیں جو اوس مال کے مستحق میں ہونی چاہیے تو اب اگر متولی اوس شخص کو کچھ دیوے تو اوسکو اوسکا لینا درست ہو یا نہیں تو اس میں یہ بات دیکھنی چاہیے کہ جس صفت سے وہ شخص مستحق ہو

وہ اگر ظاہر ہے کہ متولی بھی جانتا ہے اور معذمتولی بظاہر ساول معلوم ہوتا ہے تب تو اس شخص کو چاہیے کہ بدون بحث کو لے لیوے کیونکہ متولی پر غلبہ ظن اسی بات کا ہے کہ اوسکو اوسی مال کا مصرف کر لگا جس کا وہ شخص مستحق ہے اور اگر وہ صفت پوشیدہ ہو یا متولی کا حال معروف ہو کہ یہ پروا نہیں کرتا اور غلط کر دیا کرتا تو اس صورت میں لازم ہے کہ تفتیش کرے کیونکہ بیان نہ تو قبضہ ہے اور نہ حکم اصل سابق پر جسکا اعتما دہو اور یہ صورت ایسی ہی ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا تھا کہ صدقہ ہے یا ہدیہ کیونکہ آپ کو اوس میں تردد ہو گیا تھا اسوجہ کہ قبضہ سے خصوصیت ہدیہ اور صدقہ کی کچھ نہیں تھی اور نہ کچھ استصحاب تھا غرض کہ ایسی صورت میں بجز سوال کے اور کوئی مضر نہیں کیونکہ وال کو جو ہنہ بھول الحال میں ساقط کیا ہے تو ایسی ہی جگہ ساقط کیا ہے جہاں قبضہ اور اسلام کی علامت ہو حتیٰ کہ اگر کسی شخص کا حال معلوم نہ ہو کہ یہ مسلمان ہے اور کوئی شخص اوسکے پاس سے گوشت اوسکے فیجہ کا لیا چاہے اور یہ احتمال ہو کہ یہ شخص شاید مجوسی ہو گا تو اوس شخص کو گوشت کا لینا درست نہو گا جب تک کہ یہ نہ جان لے کہ مسلمان ہے کیونکہ قبضہ سے مردار کی تمیز نہیں ہو سکتی اور نہ صورت سے مسلمان فی معلوم ہوتی ہے ہاں اگر کسی شہر میں اکثر مسلمان ہوں تو ہو سکتا ہے کہ جس شخص پر کچھ نشان کفر نہواو ہو سکے مسلمان گمان کیا جائے گو اس گمان میں غلطی کا بھی امکان ہے حاصل یہ کہ ایسا کہ جن صورتوں میں قبضہ اور حال کی شہادت معتبر ہے وہ اون صورتوں میں ملانی بچا پسین جنہیں اونکی شہادت معتبر نہیں۔ مسئلہ اگر کوئی شخص شہر میں مکان میں لینا چاہے اور اوسکو معلوم ہو گیا ہو کہ اس شہر میں مکانات مخصوص بھی ہیں تو اوسکو مول لینا درست ہو اسلیئے کہ یہ صورت غیر محصور کے اختلاط کی ہے مگر پوچھ لینا احتیاط اور ورع کی بات ہے اور اگر کسی کو چہ میں مثلاً دس گھر ہوں جن میں سے ایک مخصوص ہو یا وقت ہو تو خریدنا درست نہیں جب تک کہ وہ مکان متمیز نہو جاوے اور ایسے موقع پہ اوسکا حال پوچھنا واجب ہو اور جو شخص کسی شہر میں گیا جس میں بہت رباطین بنی ہوئی ہیں مگر ایک ایک باط ایک ایک زہب واسلے کے لیو خاص ہو مثلاً خفقیوں کی جدا ہے اور شافعیوں کی جدا تو اس شخص کہ جائز نہیں کہ جو کسی پر

پابست اور پابین ٹھہر کر اوسکے وقت میں سے کیا و سہ ہلکے جس مذہب کا خود ہو  
اوس مذہب والوں کی رہا کہ جو چھینا چاہیے اور اوس میں ٹھہرنا چاہیے کیونکہ رہا  
اور اسے شہرہ میں مختور ہی ہوتے ہیں تو مختور کے اختلاط کی صورت میں بدین  
تیمیز کے اقدام درست نہیں مسئلہ جن جگہوں میں کہ ہننے سوال کو درج ٹھہرایا  
تو وہاں یہ نہیں جائز ہے کہ فیہ چیز کے مالک سے سوال کرنے لگے کہ تمہارا مال یا کھانا  
کیسا ہے کیونکہ وہ اس صورت میں غصہ ہوگا بلکہ اگر وہ غصہ نہ ہو تو اوس سے پوچھنے کا  
مضائق نہیں اور جب یقین ہو کہ اوسکا مال اکثر حرام ہے تو اوس وقت تفتیش کرنی  
واجب ہے اور پھر یہ پروا نہ کرنی چاہیے کہ پوچھنے سے مالک خفا ہوگا اسلیے کہ ظالم کو تو  
اس سے زیادہ ایذا دی ضرور ہے اور غالب ہے کہ اس طرح کا آدمی سوال سے  
غصہ بھی نہ کرے گا ہاں اگر شک پڑے اور چیز اپنے وکیل خواہ غلام یا شاگرد یا کسی رشتہ  
یا نوکر چاکر کے ہاتھ سے پوچھنے تو جائز ہے کہ اونسے تفتیش کرے کیونکہ وہ اس کے  
سوال سے غصہ نہ ہوگے علاوہ ازمین اونسے سوال اسلیے چاہیے کہ اونکو حلال کاظم  
تعلیم کرے اور اسی وجہ سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام کی کمائی کا مال  
پوچھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اوس شخص سے تفتیش کی جس نے آپکو زکوٰۃ کے اونٹوں کا  
دودھ پلایا تھا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب آپ کی خدمت میں بہت سا مال لیکر  
آئے تو اونسے پوچھا کہ بھلے مانس کیا یہ طیب ہے یا بن وجہ کہ آپ کو کثرت مال ہو  
تعجب ہوا اور حضرت ابو ہریرہ آپکی رعیت سے تھے اور سوال بھی کتنا نرمی سے کیا تھا  
اور ہمیں وجہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام کے عدل اور  
نرمی کی نسبت کہ کوئی زیادہ محبوب چیز نہیں اور نہ اوسکے چور و ستم سے زیادہ کوئی  
بری چیز مسئلہ حارت محاسبی رحمہ کا یہ قول ہے کہ اگر آدمی کا کوئی دوست یا بھائی  
ایسا ہو کہ اوس سے تفتیش کرنے سے خفا نہ ہو تب بھی ورنہ کی رو سے اوس سے  
تفتیش نہیں کرنی چاہیے کیونکہ کیا عجب ہے کہ جو چیز اوس سے پوشیدہ تھی وہ اوپر  
ظاہر ہو جائے تو گو یا یہی شخص اوسکی پردہ درمی کا باعث ہوگا اور انجام کو  
وہ لوگوں میں بغض پڑ جائیگا اور واقع میں اونہوں نے خوب کہا اسلیے کہ تفتیش  
جس صورت میں کہ بمقتضاے احتیاط اور ورع کے ہے اور واجب نہیں ہے

تو ان جیسی باتوں میں احتیاط اور ورع یہی ہے کہ پردہ درمی سے اجتناب کیا جائے اور بعض پیدا کر نیوالی بات سے احتراز ہے اور محاسبی روح نے اتنا اور کہا ہے کہ اگر اوس شخص کو کچھ شبہ بھی ہو تب بھی تقشیش نہ کرے اور اوس پر یون گمان رکھے کہ مجھ کو مال طیب ہی کھلا دیکھا اور بر مال تجھ سے علیحدہ رکھ دیکھا اور اگر اوس کے دل کو سکین نہ تو کسی عمدہ بہانہ سے نہ کھاوے مگر تقشیش سے اوسکی پردہ درمی نہ کرے اسلئے کہ میں نے کسی عالم کو نہیں دیکھا کہ اوسنے ایسا کیا ہو تو یہ قول آپ کا باوجود اوسکے زاہد ہونیکے شہرت کے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جب مال میں تھوڑا سا حرام مل گیا ہو تو مست کرنے چاہیے مگر شرط یہ ہے کہ حرمت کا احتمال وہم سے معلوم ہوا ہو چنانچہ اوسکے قول میں لفظ شبہ اسی پر دلالت کرتا ہے اور اگر حرام کا تحقق یقینی ہو تو اوسکا یہ حکم نہیں پس تقشیش کر نیوالے کو ان وقائق کا لحاظ بھی چاہیے۔ مسئلہ بعض لوگ کبھی کہتے ہیں کہ جس شخص کا کچھ مال حرام ہو اوس سے استفسار کر نہیں کیا فائدہ کیونکہ جو شخص مال حرام کو حلال جانتا ہے وہ عجب نہیں کہ جھوٹ بھی بولے اور اگر اس باب میں اوسکو امین جاننا چاہیے تو حلال مال کے باب میں بھی اوسکی دیانت پر اعتماد چاہیے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جب تک کو معلوم ہو کہ کسی شخص کے مال میں حرام مخلوط ہے اور اوسکی ضیافت میں تمھارے جانے سے یا اوسکا ہدیہ قبول کر نیسے کوئی نہ اوسکا مطلب نکلتا ہے تو اس صورت میں البتہ اوسکے قول پر اعتماد و نچاہیے اور اوس سے استفسار کرنے میں بلاشبہ کچھ فائدہ نہیں بلکہ چاہیے کہ اوسکے سوا دوسرے شخص سے استفسار کرے اسی طرح اگر وہ شخص کوئی چیز بیچتا ہو اور نفع لینے کے لیے اوسکی بیچ کاراغب ہو تو اوسکے یہ کہہ دینے سے کہ یہ چیز حلال ہے اعتماد واثق نہوگا اور نہ اوس سے استفسار کر نیسے کچھ فائدہ ہے بلکہ سوال دوسرے شخص سے کرنا چاہیے غرض کہ قابض سے استفسار اوسی صورت میں چاہیے کہ اوسکی کوئی غرض متعلق نہ ہو جیسے متولی وقف سے کوئی پوچھے کہ یہ جو تم دیتے ہو کس قسم کا مال ہے یا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدیہ اور صدقہ کا حال پوچھا تھا کہ اس طرح کے سوال سے نہ قابض کو ایذا ہے اور نہ کہہ نہیں اوسکی کوئی غرض ہے اسی طرح اگر دوسرے کو یون کہے کہ تم کو طریقہ کسب حلال کا معلوم نہیں اور اسکے جواب میں

وہ ایسا طریق صحیح بتلاوے تو تمہمت کیا جاوے گا ایسا ہی اگر ایسے غلام اور خادم ہی متنازع ہو  
اس نظر سے کہ اوسکے کماے کا طریق معلوم ہو تو ایسی جگہ استفسار مفید یوگا اور خبر ضرور  
میں کہ مال واسے کی کچھ نروس ہو اور وہ قسم ہو تو اوسکا حال دوسرے سے پوچھا جائے  
اور جب ایک مرد عادل کچھ حال بناوے تو اوسکا قول قبول کرے اور اگر فاسق کچھ  
حال کہے اور قرینہ غالبہ سے معلوم ہو کہ وہ جھوٹ نہیں کہتا ایسے کہ اوسکو اس میں  
کچھ نروس نہیں تو فاسق کے قول کا قبول کرنا بھی جائز ہے کیونکہ یہ معاملہ اوس کے  
اور خدا سے تعالیٰ کے درمیان ہے اور یہاں مطلوب نفس کا اطمینان ہے اور بعض  
اوقات فاسق کے قول سے اتنا وثوق حاصل ہوتا ہے کہ بعض حالوں میں عادل  
کے قول سے بھی نہیں ہوتا اور یہ کہہ نہیں کہ فاسق ہو وہ جھوٹ ہی بولا کرے اور  
نہیے کہ جو بظاہر عادل معلوم ہوتا ہے وہ سچ ہی کہا کرے ان گواہی کا مدار بظاہر ہی  
عدالت پر ہے وہ حکم کی ضرورت سے ہے کیونکہ دلون پر اطلاع نہیں ہو سکتی اور  
حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی گواہی قبول فرمائی ہے اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ  
جس شخص کو تم پہچانتے ہو اور یہ بھی جانتے ہو کہ یہ مرتکب گناہوں کا ہوتا ہے لیکن وہ  
تنہا جب کسی چیز کا حال تم سے کہتا ہے تو تم اوسکا اعتبار کر لیتے ہو اسی طرح  
تمیز دار اگر کا حس کا حال تم کو معلوم ہو کہ اسکے مزاج میں استقلال ہے تو اوسکے  
کہے سے بھی وثوق حاصل ہو جاتا ہے اور اوسپر اعتماد کرنا درست ہے لیکن اگر کوئی  
مجمول شخص جسکا حال کچھ معلوم ہو خبر دے تو یہ اون لوگوں میں سے ہے جنکے  
قبضہ میں کی جیسے کو کھا اپنے جائز لکھا ہو سو جہ سے کہ اوسکا قبضہ بظاہر ملک کی  
دلیل ہے اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اوسکا مسلمان ہونا اوسکی راست گوئی کی دلیل  
ظاہر ہے مگر تاہل اسی صورت میں ہے اور اوسکا قول کچھ نہ کچھ تاثیر نفس میں کرتا ہے  
یہاں تک کہ اگر ایسے ہی بہت سے آدمی ایک بات پر متفق ہوں تو ظن غالب ہو جاوے  
لیکن ایک کے قول کی تاثیر نہایت ضعیف ہو پس اوسکی تاثیر کی حد دیکھنی چاہیو  
کہ دل میں کتنی ہے ایسے کہ ان جیسی جگہوں میں دل ہی حکم کیا کرتا ہے اور  
دل کو حسہ قرینہ اپنے سوچتے ہیں کہ اوسکے بیان سے زبان قاصر ہے تو ہمیں  
تاہل کرنا ضروری ہوا اور اسکی طرف التماس کے واجب ہونے کی یہ دلیل ہے

کہ قنبرہ بن حارث اشخرفت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور عرض کیا کہ میں نے ایک عورت سے نکاح کیا بعد اسکے ایک لونڈی سیادہ نام آئی اور اوس نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اور وہ جھوٹی معلوم ہوتی ہے آپ نے فرمایا کہ اپنی منکوہ کو چھوڑ دے اور انھوں نے عرض کیا کہ حضرت وہ لونڈی سیادہ نام وہی ہے آپ نے فرمایا کہ آخر اس نے کہا تو کہ تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تیرے لیے اس منکوہ میں بہتری نہیں تو اس کو چھوڑ دے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ کیسے نہ چھوڑے گا اب یہ جو کہا گیا (یعنی ایک عورت کا دونوں کو دودھ پلانا زبان زد ہو گیا) اور جس صورت میں کہ مجھول شخص کا جھوٹ بولنا معاہدہ نہ ہو اور نہ کوئی ایسی علامت ظاہر ہو جس سے اس امر میں اسکی کوئی غرض پائی جاتی ہو تو اس کے کہنے کا اثر دل میں ضرور پڑتا ہے اور یہی وجہ احتراز ایسی صورت میں ہو کہ ہے اور اگر اس کے قول پر دل کو اطمینان ہو جاوے تو احتراز واجب اور لازم ہو جاتا ہے۔ مسئلہ جس صورت میں استفسار واجب ہو اگر اس میں دو عادل شخصوں یا دو فاسقوں کے قول ایک دوسرے کی ضد پڑے تو دونوں کا اعتبار نہ کیا جاوے گا اور جائز ہے کہ اپنے دل میں ایک عادل کے قول کو ترجیح دیے خواہ ایک فاسق کے قول کو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں طرفوں میں سے ایک کو کثرت کے باعث خواہ از خصوصیت سے کہ اس کو تجربہ اور حالات سے وقتیت زیادہ ہے ترجیح دے لیوے اور اس مسئلہ کی صورتیں اکثر پیش آیا کرتی ہیں مسئلہ ایک خاص قسم کا سپاہی لوٹا گیا اور اس قسم کے اسباب میں سے کوئی چیز ایک شخص کے پاس ہے اور دوسرے شخص اس کو اس سے مول لیا چاہتا ہے اور یہ احتمال بھی ہے کہ وہ چیز لوٹ میں کی نہ تو مشتری کو خریدنا درست ہی یا نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر بائع نیکبختی میں معروف ہو اور مشتری بھی اس کو صلح جانتا ہو تو خریدنا درست ہی اور چھوڑنا اور عیب اور اگر بائع مجھول الحال ہو کہ اس کا کچھ حال معلوم نہ ہو تو اب یہ خیال کرنا چاہیے کہ اگر اس قسم کی چیز بدون لٹی ہوئی بھی بہت ملتی ہو تب تو مشتری کو جائز ہے کہ خرید کرے اور اگر اس جگہ میں وہ چیز کیاب بھی گر لوٹ سے بہت ہو گئی تو اس صورت میں حلت پر دلالت صرف قبضہ کی باقی رہی اور اسکی معارض ایک

علامت خاص ہوئی یعنی مکمل اوس اسباب کی اور قسم تو اب اوسکی خرید سے باز رہنا  
 درج مہم ہے مگر وجہ ورع میں تامل ہے کیونکہ علامت متعارض ہے اور ہم اور کوئی  
 حکم نہیں کر سکتے سبزو اسکے کہ مستحرم کے دل پر حوالہ کر دین تاکہ وہ اپنے حق میں قوی ہوتا  
 کو تامل کر لے اگر اوسکے دل میں اسی بات کو قوت ہو کہ یہ چیز لوٹ کی ہے تو اوسکو اوسکا  
 نہ لینا لازم ہے ورنہ خریدنا حلال ہے۔ اور اسطرح کے واقعات اکثر مستتبہ ہو جاتے ہیں  
 اور بہت لوگ اونکو نہیں پہچانتے پس جو کوئی ان سے محترم رہیگا وہ اپنی آبرو اور دین  
 محفوظ رکھیگا اور جو کوئی ان میں گھسیگا وہ اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالے گا۔ اس لیے  
 اب اگر کوئی یوں کہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دودھ ایک سانے پیتا گیا  
 اوسکا حال استفسار فرمایا تو گون نے عرض کیا کہ بکری کا ہے اپنے بکری کو پوچھا کہ کمان  
 کی تھی جب اوسکا حال بیان کر دیا گیا تو آب خاموش ہو رہے تو ہم یہ پوچھتے ہیں کہ  
 مال کی اصل کا استفسار واجب ہو یا نہیں اور اگر واجب ہو تو ایک اصل کا ہے یا دو  
 باتیں کا اور اس باب میں قاعدہ کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصل کا حال  
 پوچھنے میں کوئی قاعدہ اور حد مقرر نہیں بلکہ جس شبہ کے باعث سے استفسار کی توجہ  
 ہوئی ہے اوسی کو دیکھنا پڑتا ہے اور جس جگہ شبہ منقطع ہو جاتا ہے اوسی جگہ استفسار  
 موقوف ہو جاتا ہے اوسکی کچھ حد نہیں اور یہ شبہ حالاب کو اختلاف سے خلعت ہوتا  
 مثلاً اگر اس بات میں شبہ ہو کہ قابض کے پاس یہ چیز بوجہ حلال پہنچی یا نہیں تو  
 جو وقت وہ کہہ دے گا کہ میں نے اوسکو مول لیا ہے تو ایک ہی سوال میں شبہ منقطع ہو جاتا  
 اور اگر وہ کہے کہ یہ دودھ میری بکری کا ہے تو شک پڑا کہ بکری کسان سے آئی ہوگی  
 اس صورت اگر کہہ دے گا کہ میں نے مول لی ہے تو شبہ جاتا رہیگا اور اگر بدوون کا حال  
 دیکھ کر کہ جو کچھ اسکے پاس ہے وہ چھینا ہوا مال ہے اور اوس کی نسل جاری رہتی ہے  
 شبہ پڑیگا تو یہ شبہ اتنا کہنے سے نہ جائیگا کہ یہ دودھ میری بکری کا ہے یا میری  
 بکری کی پٹھیا کا ہے ہاں اگر اوس بکری کو کہیگا کہ مجھکو وراثت میں باپ سے پہنچی ہے  
 اور اوسکا باپ مجھول الحال ہو گا تو البتہ استفسار منقطع ہو جائیگا اور اگر یہ معلوم ہوگا  
 کہ اوسکے باپ کا تمام مال حرام تھا تو حرمت کھجائیگی اور اگر یہ معلوم ہوگا کہ اوسکا  
 اکثر مال حرام تھا تو ناسل کے ہونے اور مدت کے گزرنے اور وراثت کی جاری ہونے

اوسکا حکم متغیر نہ ہوگا پس مال کو اصل کے استفسار میں ان باتوں کو متامل کرنا چاہیے مسئلہ مجھ سے یہ سوال ہوا کہ کچھ لوگ صوفی ایک خانقاہ میں رہتے ہیں اور جو شخص متولی خانقاہ ہے اوسکے پاس ایک وقف تو ایسا ہے جو خانقاہ والوں کو لیے ہو اور دوسرا ایسا ہے جو اور لوگوں کے لیے ہے اور متولی مذکور دونوں وقفوں کا مال بلا کر ان خانقاہ کے لوگوں کو کھانا کھلاتا ہے تو اوسکا کھانا صوفیوں کو حلال ہے یا حرام یا شبہہ میں نے یہ جواب دیا کہ اس مسئلہ میں سات اصولوں کی طرف رجوع کرنا چاہیے اصل اول یہ کہ جو کھانا خادم خانقاہ ان صوفیوں کے سامنے لاتا ہے غالباً اوسکو داد و ستد سے خریدتا ہوگا یعنی الفاظ بیع و شرا کے نہ بولے جاتے ہوں گے اور ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ داد و ستد سے بدون کئے الفاظ بیع و شرا کے بیع درست ہو جاتی ہے خصوصاً کھانے کی چیزوں اور کم قیمت والی چیزوں میں تو ہر کھانے میں اس اصل کی بموجب صرف شبہہ خلاف ہے دوسری اصل یہ ہے کہ جو کھانا چاہیے کہ خادم اوس کھانے کو مال حرام دیکر لیتا ہے یا اُدھار خریدتا ہے اگر مال حرام کے بدلے میں لیتا ہے تو وہ کھانا حرام ہے اور اگر معلوم نہ ہو کہ کیسے خریدتا ہو تو غالب یہی ہے کہ اُدھار لیتا ہو اور ظن غالب پر عمل کرنا درست ہو تو اس اصل کے بموجب بھی حرمت نہیں ثابت ہوتی بلکہ شبہہ احتمال بعید کا پیدا ہوتا ہے یعنی خادم مال حرام دیکر لیا ہو۔ تیسری اصل یہ ہے کہ خادم وہ کھانا کھان سے مول لیتا ہے اگر ایسا شخص سے مول لیتا ہے جس کا اکثر مال حرام ہے تو درست نہیں اور اگر ایسے سے لیتا ہے جس کا کمتر مال حرام ہے تو اوس میں متامل ہے جیسے ہم نے اوپر بیان کیا اور جب کہ معلوم نہ ہو کہ کیسے شخص سے لیا تو اس پر عمل کرنا درست ہو کہ اوسنے ایسی ہی لیا ہے جسکا مال حلال ہے یا جسکا حال مشتری کو یقیناً معلوم نہیں جیسے مجھول الحال ہوتا ہے اور ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ مجھول الحال سے خریدنا جائز ہے اس لیے کہ غالب یہی ہے تو اس اصل سے بھی حرمت نہیں پیدا ہوتی بلکہ شبہہ احتمال ہوتا ہے۔ چوتھی اصل یہ کہ کھانا اپنے لیے خرید کرتا ہے یا لوگوں کے لیے کیونکہ متولی اور خادم مثل نائب کو ہوتے ہیں اور نائب کو اختیار ہے چاہے اپنے لیے لے چاہے دوسروں کے لیے لیکن یہ امر یانیت سے ہوتا ہے یا صریح الفاظ سے اور جس صورت میں

کہ خرید وادوستد سے ہوئی ہے تو الفاظ کماں بولے گئے ہونگے اور غالباً متولی یا  
 خادم دادوستد کے وقت کچھ نیت نہ کرتا ہوا اور قسائی اور نانائی اور دوسرے معاملہ کر کے  
 اسی پر اعتماد کرتے ہونگے اور اسکے ہی ہاتھ بیچتے ہونگے۔ اور ان لوگوں کے ہاتھ  
 جو موجود نہیں تو یہ جع بلاستہ متولی کے طرف سے ہوگی اور بیع اسکی ملک میں  
 داخل ہوگی اس صورت میں نہ حرمت ہو اور نہ شہدہ لیکن اس سے یہ ثابت ہوتا ہے  
 کہ صوبی متولی کی ملک کھانے میں۔ پانچویں اصل یہ کہ خادم جو انکے سامنے کھانا  
 رکھتا ہے اسکو ضیافت خواہ ہدیہ بدون عوض نہیں ٹھہرا سکتے کیونکہ متولی اسپر  
 راجسی ہوگا بلکہ وہ اسلیئے رکھتا ہے کہ اسکا عوض وقف میں سے ملنے کا اسکو اختیار  
 تو واقع میں یہ معاوضہ ہوا مگر بیع اور قرض دینا نہیں کیونکہ اگر بالفرض اون سون  
 مانگے لگے تو بعید جانا چاہیگا اور قریہ حال سے بھی کچھ معلوم نہیں ہوتا تو اب اس  
 صورت کو بھی کہہ سکتے ہیں کہ ہدیہ بشرط عوض ہے یعنی ایسا ہدیہ ہے کہ جس میں  
 ہدیہ کر عموالے نے کوئی لفظ نہیں کہا مگر قریہ اسکے حال کا یہ چاہتا ہے کہ عوض کا  
 طامع ہو اور ایسا ہدیہ صحیح ہے اور عوض بھی لازم ہے اور یہاں خادم کو کوئی اور  
 عوض کی طمع نہیں بچا سکے کہ جو کچھ اون لوگوں کا حق وقف میں ہوا اسکو لیوے  
 اور اس سے نان بانی اور قسائی اور قبائل کا قرض ادا کرے تو اس اصل میں  
 کچھ سمجھ بھی نہیں کیونکہ بطع عوض ہدیہ دینے اور کھانا سامنے رکھنے میں لفظوں کا  
 کتنا شرط نہیں اور جو لوگ کہ طمع عوض کے ساتھ ہدیہ کو نادرست کہتے ہیں انکو  
 قول کی پروا نہیں کرنی چاہیے۔ چھٹی اصل یہ ہے کہ جو عوض ایسے ہدیہ کا لازم  
 ہوتا ہے وہ کتنا ہوا میں اختلاف ہو بعضوں کا یہ قول ہے کہ اتنا ہو کہ ادنی درجہ کا  
 مال کہہ سکیں اور بعضوں نے یہ کہا ہے بمقدار قیمت ہدیہ کے ہونا چاہیے اور بعض  
 یہ فرماتے ہیں کہ جس قدر سے ہدیہ دینے والا راضی ہو جاوے اس قدر چاہیے  
 گو وہ چیز کی قیمت کا دونگنا ہو جاوے اور قول صحیح یہی ہے کہ عوض واہب کے  
 رضا کا تابع ہوتا ہے اگر وہ راضی نہیں ہوتا تو مالک کو واپس کر دیتا ہے اور صورت  
 مفروضہ میں خادم کو جو حق ساکنین خانہ کا وقف میں سے ملتا ہے اسپر رضی کر  
 اب یہ تین صورتوں سے خالی نہیں یا تو یہ کہ جتنا اونے کھانے میں صرف کیا

اوسى قدر وقت میں سے ملا تو کچھ خدشہ نہیں پایا کہ اوس مستدار سے کم ملا اور اوس پر خادم راضی ہو گیا تو اس صورت میں بھی معاملہ ٹھیک ہو آیا یہ کہ خادم راضی نہ ہوتا بشرطیکہ اوس کے قبضہ میں دوسرا وقت نہوتا جسکو وہ انھیں سناکنین کی قوت سے تحصیل کرتا ہے تو اس صورت میں وہ ایسے عوض پر راضی ہوا جس میں کچھ حلال ہو اور کچھ حرام مگر حرام اون رہنے والوں کے ہاتھ میں نہیں آیا تو یہ ایسی صورت ہوئی کہ گو یا چیز کے ثمن میں خلل واقع ہوا جس کا حکم پہلے ہم لکھ آئے کہ کونسی صورت میں حرمت کا مقتضی ہے اور کونسی میں شبہ کا اور یہ مقتضی حرمت کا نہیں جیسے ہم نے اوپر تفصیل کی ہے اور نہ یہ ہے کہ جس ہدیہ کے سبب سے ہدیہ دینے والا حرام تک پہونچے وہ ہدیہ خود حرام ہو جاوے۔ ساتویں اصل یہ ہے کہ خادم نان بائی اور قصائی اور بقال کا قرض دونوں وقفوں کے پیداوار سے ادا کرتا ہے پس اگر جتنا کھانا صوفیوں نے کھایا اوسى قدر اوس کے وقف میں سے اون لوگوں کو پاس پہونچا ہے تو معاملہ ٹھیک ہوا اور اگر اوستدار سے کم پہونچا ہے تو انجام کو وہ راضی ہو گئے ہیں خواہ ثمن حلال کا تھا یا حرام کا تو یہ صورت بھی کھانے کو ثمن میں خلل پڑی ہوئی اس میں اوس بیان کو دیکھنا چاہیے جو ہم اوپر لکھ آئے ہیں کہ او وہاں خریدے اور ثمن مال حرام سے ادا کرے اور یہ صورت اوس وقت ہے کہ یقیناً معلوم ہو کہ مال حرام سے ثمن ادا کیا اور اگر اوس میں یہ بھی احتمال ہو کہ مال حلال ہی سے ادا کیا ہے تو شبہ اور بھی کم ہو جاوے گا۔ ان سب اصولوں کے بیان کرنے سے یہ حکم نکلا کہ صوفیوں کو اوس مال کا کھانا حرام نہیں بلکہ شبہ کے مال کا کھانا ہے جو ورع سے بعید ہو سیکے کہ یہ اصول جب بہت ہونین اور ہر ایک میں کچھ نہ احتمال رہا تو نفس میں حرمت کا احتمال قوی ہو گیا جیسے خبر میں اسناد طویل ہوتی ہے تو کذب کا احتمال زیادہ ہوتا بہ نسبت اوس صورت کو کہ اسناد قریب ہو۔ غرض کہ اس واقعہ کا حکم یہ ہے اور یہ کثیر الوقوع ہے اور ہم نے اوسکو اسلئے لکھا تاکہ معلوم ہو کہ جو مسائل پیچیدہ اور مشتبہ ہوتے ہیں اونکا حکم کس طرح چاہیے اور اونکے اصول کس طرح بناؤ چاہیے۔

کیونکہ یہ بات اکثر عقیدوں کو نہیں آتی

چوتھی اصل اس امر کے بیان میں کہ توبہ کرنے والا حقوق مالی سے کس طرح برہی ہو

اولاً جدا کرنا مال حرام کا اپنے مال میں سے دوم اس کا صرف کرنا اس لیے اس فصل کر دو بیانوں میں تقسیم کیا جاتا ہے

بہان اول مال حرام کی تمیز اور علیحدہ کرنے کی کیفیت میں۔ جانتا چاہیے کہ جو شخص تو بچہ کرے اور اسکے قبضہ میں کوئی معین چیر منسوب یا ودیعت وغیرہ کی بوجہ حرام ہو تو اسکو اسکا علیحدہ کرنا سہل ہے اور اگر مال حرام اسکے مال میں ملا جلا ہو تو اسکی

دو صورتیں ہیں یا تو ایسا مال ہے جو شلی یعنی وزنی خواہ کیلی ہے جیسے غلہ اور روپیہ  
اشرفی اور تیل وغیرہ یا ایسا ہے جو شلی نہیں جیسے غلام اور گٹر اور کپڑے تو اگر مال شلی ہو  
یا مال حرام میں سب میں ملا جلا ہو مثلاً ایک شخص نے تجارت سے کچھ مال پیدا کیا

اور جانتا ہے کہ میں نے بعض مال کو نفع پر بیچنے میں جھوٹ بولا ہے اور بعض میں سچ  
 کہا ہے یا کسی شخص نے تیل غصب کر کے اپنے تیل میں ملا لیا یا غلہ اور نقد روپیہ اشرفی  
 میں ایسا ہی کیا تو اب دو حال سے خالی نہیں یا تو مال حرام کی مقدار اور سکو معلوم ہے

یہاں یہاں اگر معلوم ہے یعنی جانتا ہے کہ مثلاً سب مال میں نصفی حرام ہے تو اسکو چاہیے کہ نصف مال علیحدہ کر دے اور اگر متد از معلوم نہ ہو تو اس کے دو طریق ہیں اول یہ کہ شہزاد کو اختیار کرے دوم یہ کہ غلبہ ظن پر عمل کرے چنانچہ رکعات نماز کے مستحبہ ہونے کی

صورت میں علما کے دو قول ہیں اور ہم نماز کے باب میں یقین ہی کو اختیار کرتے ہیں  
سیلے کہ اصل تو یہی ہے کہ رکعات مصلی کے ذمہ ہیں تو وہی حکم رہیگا اور اس میں  
بدون علامت قوی کے کوئی تبدیل نہوگی اور رکعتوں کے شمار میں کوئی علامت

یہی نہیں جسکا اعتبار کیا جاوے اور یہ صورت مال میں نہیں کیونکہ یہاں نہیں  
 کہہ سکتے کہ جقدر اس کے قبضہ میں ہے سب حرام ہے بلکہ مستحب ہے اسی لیے اسکو  
 علیہ ظن بر اجتهاد سے عمل کرنا درست ہے مگر وہ یہ ہے کہ یقین کو اختیار کرے پس

کرویر کا ارادہ کرے تو اوسمین اجتہاد کا طریقہ یہ ہے کہ جست زمین حلال ہونے کا  
یقین ہو اوسکی کو رکھے اور کچھ نہ رکھے اور اگر غلبہ ظن کو اختیار کرنا چاہے تو اوسکا  
مذہب سے کہ جو مال اوسکے قبضہ میں ہو اوسمیں مثلاً نصف تو حلال ہے اور تلف

ختمام ہے تو اس صورت میں ایک سدس مال کا مشکوک رہا اوس میں غلبہ بن چہ

عمل کرے اور ہر مال میں اکل کا طریق یہی ہے کہ جتنی مقدار یقینی حرام ہو اسکو حلال کر دے اور جب قدر یقیناً حلال ہو اسکو علیحدہ رکھے اور جب قدر میں تردد ہو اس میں اگر غلبہ ظن حرمت کا ہو تو جہاں کر دے اور اگر حلت غالب ہو تو اسکا رکھ لینا درست ہے اور وریع یہ ہے کہ اسکو بھی جدا کر دے اور اگر غلبہ ظن کسی طرف نہ ہو بلکہ شک ہو تو اسکو رکھ لینا جائز ہے اور وریع کی رو سے اسکو نکالنا چاہیے اور یہ وریع منکر ہے کیونکہ مال مشکوک ہو اور اسکا رکھ لینا صرف اس اعتماد پر تھا کہ وہ مالک کو قبضہ میں ہے اور اس سے ایسا ہی معلوم ہوتا تھا کہ حلت کی وجہ غالب ہو مگر یہ وجہ اختلاف حرام کی یقین کے بعد ضعیف ہو گئی اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اصل تو حرمت ہے تو ایسی ہی چیز لیوے جس میں غلبہ ظن حلال ہو نیک ہو اور یہاں دونوں طرفوں میں سے کسی کو ترجیح نہیں اور ہمارے نزدیک فی الحال کوئی ترجیح معلوم نہیں ہوتی تو یہ صورت سائل مشکوک سے ہو گئی۔ اب اگر یہ کہو کہ یہ تو مانا کہ اسے یقینی بات کو اختیار کیا لیکن جس مال کو وہ نکالے گا اسکو کیا معلوم ہے کہ حرام وہی ہے شاید جو اس کے پاس بچا حرام وہی ہو تو ایسی صورت میں اسکا حرام کو علیحدہ کرنا بیکار ہوا اور اگر یہ صورت درست ہو تو یہ بھی درست ہونی چاہیے کہ جب ایک مردار نو وہیچون میں بلجاوے تو دوسواں حصہ کل کا ہو اس صورت میں وہ شخص جو کسی ایک کو چاہے حرام جان کر نکال لے اور باقی نو کو رہنے دے اور انکو حلال جاتے لیکن تمہیں یہ کہتے ہو کہ شاید حرام انھیں میں ہو جو اسے رکھ لی ہیں بلکہ اگر وہ نو کو نکال لے گا اور ایک رکھ لیگا تب بھی حرام کہتے ہو اسی احتمال سے کہ شاید مردار وہی ایک ہو تو یہاں مال باقی کو کیسے حلال بتلاتے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ اعتراض جب درست ہوتا کہ مال اور مردار کا ایکسا حال ہوتا حالانکہ مال تو عوض نکالنے سے حلال ہو جاتا ہے اسلیے کہ معاوضہ مال پر جاری ہے اور مردار میں معاوضہ چل نہیں سکتا اسلیے دونوں کا حکم جدا جدا ہوا اب اس اعتراض کے دفع کرنے کے لیے ہم عرض کرتے ہیں کہ ایک شخص کے پاس دو درم ہیں جنہیں سے ایک حرام ہے اور وہ معلوم نہیں کہ کونسا ہے حضرت امام احمد ح سے جو اس قسم کا سوال ہوا تو آپ نے فرمایا کہ دونوں کو چھوڑ دے یہاں تک کہ اسکو معلوم ہو جاوے اور آپ۔

ایک برتن کرور کیا تھا جب قرض ادا کیا تو مرنے پر آپ کے سامنے دو برتن آئے  
 اور کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ آپ کا برتن کونسا ہے آپ نے دونوں کو نہ لیا مرنے سے  
 کہا کہ آپ کا برتن یہ ہے مجھ کو قسط آپ کا امتحان منظور تھا آپ کا قرض ویدیا اور  
 برتن نہ لیا اور یہ آپ کا وجہ تھا یہ بات وجہ نہیں مثلاً مسئلہ مذکورہ میں فرض کرو  
 کہ اوس درم تالی کا مالک معین اوس وقت موجود ہے تو جب قابض نے اوسکو ویدیا  
 ورمون سے ایک ویدیا اور حقیقت حال کو جانکر راضی ہو گیا تو قابض کو دوسرا درم  
 حلال ہو گیا ایسے کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو یہ درم جو مالک کو ملا خدا سے تعالیٰ  
 کے علم میں وہی ہے جو قابض نے اوس سے لیا تھا تب تو متصور و حاصل ہو گیا  
 اور اگر وہ دوسرا درم ہے تو اس صورت میں ان دونوں شخصوں میں سے ہر ایک  
 کا درم دوسرے کے پاس ہے تو احتیاط یہی چاہتی ہے کہ یہ ایک دوسرے سے  
 بلفظ بیع معاوضہ کر لیں اور اگر نہ کرینگے تب بھی داد شد سے ایک کا حق دوسرے کے  
 حق سے مجرا ہو جائیگا تو یہ ایسی صورت ہوئی کہ غاصب کو پاس سے مالک کا درم  
 جاتا رہا اور اوسکا بعینہ ملنا دشوار ہو گیا تو تاوان کا مستحق ہوا پس جو درم مالک  
 کے پاس آیا وہ گویا تاوان اوسکے درم کا دوسرے شخص سے ملا ہے اور یہ صورت  
 مالک کی جانب تو بنگنی ایسے کہ جسکی خاطر ضمان لیا جاتا ہے وہ شخص ضمان کا مالک  
 بفقہ قبضہ کرنے کے ہو جاتا ہے کچھ منہ سے کہنے کی ضرورت نہیں مگر قابض کی جانب  
 یہ صورت نہیں بنتی کیونکہ اوسکے پاس کا درم اگر خردا و سکا نہیں تو اوسکی ملکیت  
 داخل نہیں ہوا مگر ہم کہتے ہیں کہ اگر اوسنے خاص اپنا درم مالک کو ویدیا تو اوس کا  
 بھی ایک درم مالک کے ہاتھ میں جاتا رہا جس کا بعینہ ملنا ممکن نہیں تو وہ بھی بنگنی  
 جیسا کہ پورا جاوے تو وہ درم جو اوسکے پاس رہا وہ خدا کے علم میں اوسکی عرض  
 رہا جو اوسکا کھویا گیا اگر واقع میں ایسا ہی ہوا ہے اور یہ مبادیہ خدا سے تعالیٰ کے  
 علم میں ہو جاوے گا جیسے دو آدمی ایک دوسرے کا ایک درم ضائع کر دیں تو بدلہ  
 ہو جاوے گا اور کسی سے تاوان نہ لیا جاوے گا بلکہ اگر اسی صورت مفروضہ میں دونوں  
 شخص اپنے اپنے ہاتھ کا درم دریا میں ڈال دیں یا جلا دیں تو ایسا ہی ہو جیسے  
 تلف کر دیا اور کسی پر تاوان نہ ہوگا کیونکہ ایک دوسرے کا حق مجرا ہو گیا تو ایسا ہی



کہ وہ حقدار کی طرف سے اس کا حق قبض کر لے اور اگر ایسا شخص بھی نہ ملے تو وہ شخص خود متولی قبض ہو کر اس کا حق اس نیت سے علیحدہ کر دے کہ یہ اس کو وید و نگا اس صورت میں یہ حق اس حقدار کے لیے متعین ہو جائیگا اور باقی مال اس کو حلال ہو جائیگا اور یہ بات مالکات کے تحت ملحق ہونے کی صورت میں ظاہر اور لازم قرار ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ اس تقریر کی بموجب چاہیے کہ حقدار کا حق اس کے ذمہ اور ہمارا ہو جائے تو بھرا دل جدا کر نیکی اور باقی میں تصرف کرنے کی کیا حاجت ہی پہلے ہی ہو اس کو لینا حلال ہونا چاہیے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بعض لوگ تو یہ کہتے ہیں کہ جب تک مستدر حرام کی رہے تب تک اس کو اس میں سے لینا حلال ہے مثلاً سورہ بیہون اگر چار ملحا وین تو چھانوے روپیہ تک لینا درست ہو اور کل کا لینا درست نہیں اور نہ کوئی اس کو جائز کہتا ہے اور بعض لوگوں نے فرمایا ہے کہ جب تک مقدار حرام مال میں سے بسبب توبہ اور قصد ابدال کے جدا نہ ہو جائے اس وقت تک اس کو لینا درست نہیں اور کچھ یہ کہتے ہیں کہ دوسرے کو اس شخص سے لینا درست ہے مگر اس کو دینا بچا ہیے اگر وہ اس مال کو تصرف کر کے کسی اور کو دیگا تو گناہ اور ذمہ ہو گناہ لینے والے کے ذمہ لیکن کل مال کا لینا کسی نے تجویز نہیں کیا اور یہ اس لیے کہ اگر مالک پیدا ہو تو وہ اس سب مال میں سے اپنا حق لے سکتا ہے کیونکہ وہ کہہ سکتا ہے کہ شاید جو مجھ کو ملیگا وہ بعینہ میرا حق ہو اور جب قابض قد حرام کو معین کر دیگا اور غیر کا حق نکال کر علیحدہ کر دیگا تو یہ احتمال جاتا رہیگا پس اس احتمال کی جہت سے اس مال کو دوسرے مال پر ترجیح دیجادگی اور جو چیز کہ اقرب الی الحق ہوتی ہے اس کو مقدم کیا کرتے ہیں جیسے مثل کو قیمت پر مقدم کرتے ہیں اور خود بعینہ چیز کو مثل پر مقدم کرتے ہیں اسی طرح جس میں رجوع بمثل کا احتمال ہو وہ اس پر مقدم ہوگی جس میں قیمت کی طرف رجوع کا احتمال ہو اور جس میں رجوع بالعمین کا احتمال ہو وہ اس سے مقدم ہوگی جس میں رجوع بالمثل کا احتمال ہو اور اگر بالفرض قابض کے لیے یہ بات درست ہووے کہ دوسرے کا مال اپنے ذمہ اور ہمارے کے اس کا حق صرف کر ڈالے تو دوسرے ذمہ والے کو بھی درست ہونا چاہیے کہ دونوں ذمہ لیکر تصرف کر ڈالے اور قابض سے کہے کہ تیرے حق کو ادا کرنا دوں گا

جگہ سے میرے ذمہ ہے کیونکہ اختلاف تو دونوں کی چیز کا ہے تو قابض کے لیے کوئی ترجیح ہے کہ دوسرے سے اس باب میں مقدم کیا جاوے یا دوسرے کے مال کو فائست قرار دیا جاوے مان اگر کمتر بہت میں مل گیا ہو تو فرض کر سکتے ہیں کہ تھوڑا بہت میں جانا رہا یا جس نے ملایا اس کے اعتبار سے قرار دے سکتے ہیں کہ یہ اپنے فعل سے دوسرے کے حق کا تلف کر نیوالا ہوا اور یہ دونوں باتیں بیان نہیں اور یہ معاوضہ مثلی چیزوں پر واضح ہے اس لیے کہ مثلی چیزیں اتلافات میں بدون عقد کے بھی عوض ہو جاتی ہیں لیکن جس صورت میں کہ کوئی مکان اور مکانوں میں یا ایک غلام دوسرے غلاموں پر مشتبہ ہو جاوے تو اس میں سبیل بجز صلح اور تراضی کے اور کچھ نہیں اور اگر وہ غازی بدون اس بات کو خاص اپنا ہی لے اور قابض سے یہ ہون سکتا ہو اور دوسرا یہ چاہے کہ قابض پر سب ملک اس کی بیکار اور ملتوی کر دے تو اگر یہ مکانات ایک دوسرے کے مثل ہوں تب تو یہ طور ہے کہ قاضی سب مکانات کو بیچ کر حصہ رسد اون کی قیمت مالکوں کو دیدے اور اگر مکانات قیمت میں مختلف ہوں تو قاضی بیع کے طالب سے سب نفیس گھر کے دام لیکر جو بیع نہیں چاہتا تھا اس کو ادنیٰ کی قیمت حوالہ کر دے اور جس قدر بیچ رہے اس میں توقف کرے جب تک کہ مدعی بیان کرے یا آپس میں دونوں صلح کر لیں اس لیے کہ یہ صورت مشکل ہے اور اگر قاضی نہ ملے تو جو شخص کہ اپنی آپ کو حرام سے بچا یا چاہتا ہے اور کل پر قابض ہے وہ خود اس امر کا فیصلہ ہو بہتر یا اسی میں ہے اور اسکے سوا اور احتمالات ضعیف ہیں جن کو ہم پسند نہیں کرتے اور بیان سابق میں اس کی وجہ بھی پائی جاتی ہے اور اختلاف مثلیات میں تو یہ امر ظاہر ہے اور نقد میں اس سے کم ہے اور سہا ب میں دقیق تر ہے اس لیے کہ وہ ایک دوسرے سے بدلہ واقع نہیں ہوتا اسی لیے اس میں بیع کی حاجت ہوئی۔ اب ہم کچھ مسائل لکھتے ہیں جن سے اس مسئلہ کا بیان کامل ہو۔ مسئلہ ایک شخص کسی دوسرے شخصوں کے ساتھ مورث کا وارث ہو اور حاکم نے اون کے مورث کی کوئی زمین چھین لی تھی اب حاکم مذکور نے وہی قطعہ اس شخص کو پھیر دیا تو وہ سب وارثوں کا ہو گا اور اگر اس قطعہ کا نصف پھیرا اور اس کا حق بھی ترکہ میں نصف ہے تب بھی دوسرے وارث اس کو شریک رہینگے کیونکہ جو نصف اس کا ہے وہ علیحدہ

زمین ہے تاکہ یہ کہا جاوے کہ اس کا نصف پھر آیا اور باقی ضبط رہا اور بادشاہ کی نیت  
 اور قصد سے بھی ملحدہ نہ ہوگا اگر وہ نیت کرے کہ دوسروں کا حصہ ہی ضبط رکھونگا۔  
 مسئلہ جب ایک شخص کے پاس کسی ظالم بادشاہ سے لیا ہوا مال ہو اور وہ توبہ کر  
 اور مال مذکور کو فی زمین ہو جس سے کچھ پیداوار اس کو ملا کرتا تھا تو چاہیے کہ تنہا و نون  
 اس کا بیب اور رکھا یا ہو او تنہ و نون کا کرایہ موافق معمول گرد و پیش کے مالک کے دیوے  
 اسی طرح جس مال منسوب میں سے نفع حاصل ہو سب کا حکم یہی ہے یعنی اس کی توبہ  
 جیسی درست ہوگی کہ منسوب کی اجرت اپنے پاس نہ رکھیں گے یا جو زیادتی اس میں  
 سے حاصل ہوئی ہو اس کو مال میں سے ملحدہ نہ کر دیگا اور غلاموں اور کپڑوں اور  
 برتنوں اور ایسی ہی اور چیزوں کا کرایہ جنکے کرایہ دینے کی عادت نہ ہو معلوم ہوگا  
 اس کا انداز صرف اکل اور تخمین پر منحصر ہے اور قیمت لگانا بہر حال اجتہاد ہی سے ہوتا ہے  
 تو ایسی صورتوں میں احتیاط یہ ہے تو زیادہ سے زیادہ اجرت لگا لیوے اور مال منسوب  
 سے اگر نفع اس طرح حاصل ہوا ہو کہ چیزیں اور ہار خریدیں اور ادب کا دام اس مال میں  
 ادا کیا تو وہ چیزیں اس کی ملک ہونگی مگر جس صورت میں کہ اس کا ثمن حرام ہوگا تو اولین  
 سمجھ ہوگا چنانچہ اس کا حکم پہلے مذکور ہوا اور اگر مال منسوب ہی دیگر معاملات کی طرح  
 تو وہ معاملے بالکل فاسد تھے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر مالک مال اجازت دیدے  
 تو وہ معاملات نافذ ہونگے اس صورت میں وہ چیزیں مالک کی ہونگی نہ غاصب کی اور  
 قیاس اس بات کا مقتضی ہے کہ یہ معاملات فسخ ہو کر ثمن پھر اچا وے اور جس کی  
 جو چیز ہو وہ اس کو حوالہ کیا وے یا اس کا عوض دیا جاوے اور اگر کثرت معاملات کی  
 جت سے یہ بات نہ ہو سکے تو جتنا مال اس کے قبضہ میں ہے سب حرام ہے مالک کو  
 اس کے اس المال کے موافق دیگر جتنا بچے اس کو نکالنا واجب ہے تاکہ صدقہ کیا جا  
 اور وہ نہ غاصب کو حلال ہے اور نہ مالک کو بلکہ اس کا حکم اور حرام مالون کا سا ہے  
 مسئلہ جو شخص مال ارث میں پاوے اور یہ نہ جائے کہ اس کے مورث نے اس کو  
 حلال وجہ سے حاصل کیا تھا یا وجہ حرام اور کوئی علامت بھی نہیں جس سے علت  
 یا مرست معلوم ہو تو سب ملاتفاق میں اس بات پر کہ وہ مال حلال ہے اور اگر  
 اس کو یہ معلوم ہو لیتا کہ اس میں حرام ہے اور مقدار حرام میں شک ہو تو انداز ہی

قدر حرام علیہ ذکر دے اور اگر مال حرام کے ہوئے کا علم نہ ہو مگر یہ جانتا ہو کہ مورث باوجود  
کا عامل تھا اور احتمال ہو کہ اوسنے اپنے عمل میں کچھ نہیں لیا یا لیا تھا مگر طول مدت  
کے باعث اوسکے پاس نہیں بچا تو یہ صورت شبہ کی ہے اس سے ورع کرنا بہتر ہے  
واجب نہیں اور اگر اوسکو یہ معلوم ہو کہ مورث کا کسی قدر مال ظلم کی وجہ سے تھا تو اوپر  
اوس مقدار کا نکالنا لازم ہوگا اور بعض علماء نے یہ فرمایا ہے کہ اوسپر نکالنا لازم نہیں  
اور گناہ مورث کو ذمہ ہے اور اپنی دلیل میں اس روایت کو بیان کیا ہے کہ ایک شخص  
سلطان کا عامل مر گیا تو ایک صحابی نے فرمایا کہ اب اوسکا مال اوسکے وارث کے  
حق میں ملے گا اور یہ روایت ضعیف ہے اسوجہ سے کہ صحابی کا نام نہیں بیان کیا  
شاید کسی ایسے شخص نے کہا یا ہو جو تساہل کرتے ہوں کہ صحابہ میں ایسے بھی بعض  
اشخاص تھے جو تساہل کیا کرتے تھے اور صحبت کی تعظیم کے باعث ہم اونکا ذکر نہ کرنا  
سوچنے کی بات ہے کہ جب مال میں حرام یقیناً مختلط ہو تو قابض کی موت سے وصال  
کیسے ہو جائیگا اور اسکا ماخذ کہاں سے ہوگا ہاں جس صورت میں کہ وارث کو معلوم  
نہو تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ جس بات کا علم اوسکو نہیں اوسکا مواخذہ اوس سے نہوگا  
اس صورت میں جس وارث کو یہ علم نہوگا کہ اس مال میں یقیناً حرام ہو اوسکو یہ و طیب کا  
دوسرا بیان مال حرام کے صرف کرنے کے ذکر میں جبکہ مال حرام کو علیحدہ کرے  
تو اب تین حال سے خالی نہیں ایک یہ کہ اوس مال کا کوئی مالک معین ہے اس  
صورت میں اوس مال کو مالک خواہ اوسکے وارث کو حوالہ کرنا چاہیے اور اگر وہ  
اوس جگہ نہو تو اوسکے آنے کا انتظار کرنا چاہیے یا جس جگہ ہو اوس جگہ و مال  
اوسکو پہونچا دے اور اگر اوس مال میں کچھ زیادتی اور نفع ہو تو مالک کی آئے تک  
اوسکو بھی جمع کر رکھے۔ دوسرے یہ کہ اوسکا مالک معین شخص نہیں اور اوسکی تعیین  
سے پاس ہو جاوے اور یہ بھی معلوم نہو کہ مرنے کے بعد اوسکا کوئی وارث  
بچا یا نہیں پس اس صورت میں مالک کو اوس مال کا پہونچنا ممکن نہیں تو جب تک  
حال خوب واضح نہو اوس مال کو رہنے دینا چاہیے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مالک  
کی کثرت کے باعث مال کا اونکو واپس کرنا غیر ممکن ہوتا ہے جیسے مال غنیمت کی  
خیانت کہ بعد غازیون کے متفرق ہو جائیکے اونکو اکٹھا کیسے کرے اور اگر جمع ہی کرے

تو ایک دینار کو مثلاً ایک دو ہزار شخصوں کو کس طرح تقسیم کرے تو ایسے مال کو صدقہ کر دینا چاہیے  
تسہرے یہ کہ وہ مال فی کیا بیت المال کا ہے جو سب مسلمانوں کے فائدہ کے لیے  
ہوتا ہے تو اسکو پلوں اور مسجدوں اور سریوں اور مکہ معظمہ کی راہ کے چشموں وغیرہ  
امور کی تیاری میں صرف کرنا چاہیے تاکہ جو مسلمان وہاں کو گزرے اسے فائدہ پہنچاؤ  
اور مسلمانوں کے لیے عام ہو جاوے۔ اور قسم اول کے حکم میں کچھ شبہ نہیں مگر دوسری  
قسم کا حکم جو صدقہ کرنا اور تیسرے میں پل وغیرہ بنانا یہ کام ایسے ہیں کہ انکا کفیل قاضی  
کو ہونا چاہیے تو اگر قاضی متدین ملے تو مال مذکور اسکو حوالہ کرے اور اگر قاضی مال  
حرام کو حلال جانتا ہو گا تو ایسے کو مال حوالہ کرے مال کا تاوان اس کے ذمہ رہیگا  
ایسی صورت میں شہر والوں میں سے کسی عالم متدین کو یہ کام سپرد کر دے یا قاضی  
کے ساتھ اسکو متریک کر دی کہ ایک سے دو بہتر ہیں اور اگر یہ صورت بھی نہ بن پرک  
تو خود اپنے آپ ان امور کا کفیل ہو کیونکہ غرض تو صرف کرنی ہے اور معین صرف  
گرنے والے کی ضرورت اس لیے ہے کہ عوام کے مصلح کے دقائق اور مسارف کی  
بارکیوں سے ہر کوئی واقف نہیں ہوتا تو جب ایسا شخص نہ ملے تو اصل صرف کر دینا  
چھوڑنا نہ چاہیے ہاں اگر واقف کار اور دیانت دار میسر ہو تو اسکا ہونا اولیٰ ہے۔  
اب اگر یہ کہو کہ حرام چیز کے صدقہ کر نیکی کے جو از کی دلیل کیا ہے اور جس چیز کا آدمی  
الک نہیں اسکو صدقہ کیسے کریگا علما و ازمین کچھ لوگوں کا مذہب یہ ہے کہ مال حرام  
سے صدقہ دینا درست ہی نہیں چنانچہ فضیل رح سے منقول ہے کہ انکے پاس وودوم  
گئے جب انکو معلوم ہوا کہ یہ بے وجہ کے ہیں تو انکو پتھروں میں پھینک دیا اور فرمایا کہ یہ  
صدقہ بجز مال طیب کر اور کسی چیز کا نہ دوں گا اور دوسرے کے لیے وہ چیز نہیں پسند کرتا  
سکو میں اپنے لیے ناپسند کروں تو اسکا جواب یہ ہے کہ مال حرام کو صدقہ نہ کیجی جو  
اور احتمال ہے مگر ہم نے اسکا خلاف حدیث اور اثر اور قیاس کے لحاظ سے اختیار کیا  
حدیث یہ ہے کہ جو بکری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھینسی ہوئی پیش ہوئی  
اور آپ سے بولی تھی کہ میں حرام ہوں تو آپ نے اس کے لیے تصدیق کا ارشاد  
کیا تھا یعنی فرمایا کہ اسکو قیدیوں کو کھلا دو اور نیز جب یہ آیت اتری کہ  
عَلَيْكُمْ الشُّرُومُ فِي الْأَنْزَالِ فَهُوَ مِنْ نَعْدِ عَذَابِهِمْ سَيَعْلَمُونَ تو کفار نے

آپ کو جسٹلا یا اور حضرت صدیق اکبر رض سے کہا کہ تم دیکھتے نہیں تمہارے پار کیا  
فرمایا تے بنین یون ارشاد کرتے ہیں کہ روم غنقریب غالب ہو کر آپس حضرت صدیق اکبر  
سے باجارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اون سے شرط بدنی اور جب اللہ تعالیٰ  
نے اونکو سچا کیا تو حضرت صدیق رض جو کچھ شرط میں جیتے تھے کفار سے لیکر آپ کی  
خدمت میں لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ حرام ہے اونھوں نے  
اوسکو خیرات کر دیا اور سلمان اللہ تعالیٰ کی نصرت عطا فرمانے سے خوش ہوئے اور  
کی حرمت بعد کو اترتی یعنی آپ حضرت صدیق رض کو کفار سے شرط بدنی کی اجازت  
دے چکے تھے اوسکے بعد قمار کی حرمت نازل ہوئی۔ اور اثر اس باب میں یہ ہے  
کہ حضرت ابن سعد و رض نے ایک لونڈی خریدی مگر اوسکا مالک پھر نہ ملا کہ اوسکو ثمن  
حوالہ کرتے آپنے اوسکی بہت تلاش کی کہیں نہ ملا پھر آپنے ثمن خیرات کر دیا اور کہا  
کہ اتنی یہ میں اوسکا مالک کی طرف سے دیتا ہوں اگر وہ راضی ہو تو خیر و رض اس کا  
ثواب جگمکے۔ اور حضرت حسن بصری رح سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے مال غنیمت  
میں خیانت کی اور بعد لشکر کے متفرق ہو نیکے توبہ کی تو اوس مال کو کیا کیا جاوے  
فرمایا کہ خیرات کر دیا جاوے۔ اور روایت ہے کہ ایک شخص کے دل میں بدی آئی  
اوسنے مال غنیمت سے سو دینار چورائے پھر امیر لشکر کی خدمت میں اونکو بے گیا  
کہ یہ مجھ سے قصور ہے اتجا اب انکو لے لیجئے اونھوں نے فرمایا کہ لشکر متفرق ہو گیا  
میں نہیں لونگا وہ شخص امیر معاویہ رض کے پاس آیا اونھوں نے بھی وہ دینار نیلے  
تنب وہ ایک عابد کے پاس گیا اوسنے کہا کہ اس مال کا پانچواں حصہ امیر معاویہ  
کے حوالہ کر اور باقی کو خیرات کر امیر معاویہ نے جو اوسکا قول سنا تو افسوس کیا  
کہ اگر یہ سنو جی ابوراحمہ بن حنبل اور حارث محاسبی اور کچھ اہل ورع کا مذہب یہی ہے  
اور قیاس اس باب میں یہ ہے کہ اس مال کا دو حال میں سے ایک حال ضرور ہو چکا  
یا تو تلفت کیا جاوے یا کسی مصروف خیر میں صرف کیا جاوے اسلیئے کہ اوس کے  
مالک کو ملنے کی توقع ہے اور یہ ظاہر ہے کہ سمندر میں ڈال دینے کی نسبت کرا خیر  
اوسکا صرف کرنا بہتر ہے کیونکہ اگر بالفرض ہمنے اوسکو دریا میں ڈال دیا تو انچوہ  
سے بھی کھو یا اور مالک سے بھی اور اوس سے کچھ فائدہ نہوا اور اگر کسی فقیر کو دیدینا

تو وہ مالک کو لیے و ما کی گناہیں مالک کو اوسکی و ما کی برکت میں اور فقیر کی حاجت وانی ہوگی  
 اور صدقہ میں مالک کو بدون اوسکے اختیار کے ثواب ملنے کا انکار نہیں چاہیے کیونکہ  
 حدیث صحیحہ میں ہے کہ کشتکار اور درخت لگانے والے کو اوسکی کھیتی اور بچاؤں میں ہر  
 حقدار آدمی اور یرند کھاتے ہیں ثواب ملتا ہے اور یہ اوسکے بدون اختیار ہی ہے  
 اور یہ جو قول نقل کیا کہ صدقہ بجز مال طیب کو اور کاند و گنا تو یہ اوس صورت میں ہے  
 کہ ہم اپنے لیے ثواب کے خواہاں ہوں اور یہاں تو صورت یہ ہے کہ ہم اس مسئلہ سے  
 جھوٹے کے طالب ہیں ثواب کو خواہاں نہیں اور مال کے تلف کر ڈالنے اور خیرات  
 کر دینے میں متردد ہیں اور خیرات کی جانب کو ضائع کرنے کی جانب پر ترجیح دیتے ہیں  
 اور یہ جو کسی کا قول تھا کہ ہم غیر کے لیے پسند کرتے ہیں جو اپنے لیے پسند کرتے ہیں  
 تو یہ ٹھیک ہو مگر مال مذکور ہر حرام ہے کہ ہجو اوسکی حاجت نہیں اور فقیر کے لیے  
 حلال ہے کیونکہ دلیل شرعی نے اوسکو حلال کیا ہے اور جب کہ معصیت مستغنی  
 حلت کی ہوئی تو حلال کما واجب ہو اور جس صورت میں کہ وہ مال فقیر کو حلال ہوا  
 تو ہم اوسکے لیے حلال ہی کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اوسکو جائز ہے کہ اوس  
 مال کو اپنے نفس اور عیال پر تصدق کرے بستر ملکہ فقیر بواہل و عیال پر تصدق ہی  
 تو اسی لیے کہ اوسکے اہل و عیال میں ہونے سے اوسکی فقیری جانی نہیں رہتی بلکہ اگر  
 تصدق کرنا اور وکی نسبت کر بہتر ہے اور چونکہ وہ خود بھی فقیر ہے اسی لیے اوسکو بھی  
 اوس میں سے بقدر حاجت لینا جائز ہے اگر بالفرض اوس مال کو کسی فقیر کو دیتا  
 تو درست ہوتا تو جب وہ خود ہی فقیر ہے تب اپنے نفس پر بھی تصدق کرنا جائز ہوتا ہے  
 اب اس اصل کے بیان میں بھی ہم چند مسئلے لکھتے ہیں۔ مسئلہ جب کسی شخص  
 کے ہاتھ میں بادشاہ کے پاس سے کوئی مال پہونچے تو بعض یہ فرماتے ہیں کہ  
 اوس مال کو بادشاہ ہی کو واپس کر دے کیونکہ بادشاہ کو خوب معلوم ہے کہ یہ  
 کٹودینا چاہیے اور یہ واپس کرنا اوس مال کے خیرات کرنے سے بہتر ہے اور  
 محاسبی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ اوسکو خیرات کیسے کرے گا شاید اوسکا  
 کوئی مالک معین ہو اور اگر ایسے مال کو صدقہ کر دینا درست ہو تو یہ بھی درست ہونا چاہیے  
 کہ بادشاہ کو یہاں سے کوئی چیز چور کر صدقہ کر دے۔ اور بعض یہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ جائز

کہ بادشاہ وہ مال اوسکے مالک کو نہ لگا تو اس صورت میں اوسکو خیرات کر دے کیونکہ  
بادشاہ کو دینے میں ظلم پر اعانت اور اسباب ظلم کو زیادہ کرنا ہوگا اور مالک کا حق  
بر باد جاویگا۔ اور بہتر یہ ہے کہ آدمی جب بادشاہ کی عادت جانتا ہو کہ وہ مال حوالہ مالک  
نہ کرے گی تب تو مالک کی طرف سے خیرات کر دے کیونکہ اگر اوسکا کوئی مالک معین  
ہوگا تو اوسکے حق میں بادشاہ کو واپس کرنے کی نسبت کو یہی بہتر ہے اس لیے  
کہ بادشاہ کو دینا تو ضائع کرنا اور ظلم پر اعانت کرنا ہے اور مالک کو جو فقیر کی دعا کی  
برکت ہوتی اوس سے محروم کرنا اور اگر مالک معین نہ ہو بلکہ وہ مال حق مسلمانوں کا  
ہو تب بھی بادشاہ کو واپس کرنا اوسکا ضائع کرنا ہے اور اگر بادشاہ کے پاس کمال  
اوسکو میراث میں پہونچا ہو یا خود اوسنے بادشاہ سے حاصل کرنے میں تعدی کی ہو  
تو اوسکا حال پڑمی خیر پانے کا سا ہے جس کا مالک نامعلوم ہو اوس کو بھی مالک  
کی طرف سے تصدق کر سکتا ہے مگر اتنا فرق ہے کہ پڑمی چیز کا مالک خود بھی ہو سکتا  
گو تو اگر ہو یا نہ ہو لحاظ کہ اوسکو مباح وجہ سے حاصل کیا ہو یعنی پڑمی ہوئی کو اوٹھا لیا  
اور صورت مغروضہ میں چونکہ مال وجہ مباح سے نہیں آیا اس لیے خود مالک بننے سے  
منع کرنا اور تصدق کو جائز رکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے مسئلہ جب کسی آدمی کے  
ہاتھ ایسا مال لگ جاوے جس کا کوئی مالک نہ ہو اور پہننے اس صورت میں یہ  
جائز رکھا ہے کہ وہ شخص اپنی مفلسی کے باعث اوس میں سے حاجت کے مقدار کو لے  
تو اب مقدار حاجت میں بحث ہو جس کو پہننے باب اسرار کو تو میں ذکر کیا ہے پہننے  
بعض یوں فرماتے ہیں کہ اوس میں سے مقدار لے کہ برس روز تاک اوسکو اور اگر  
عیال کو کافی ہو اور اگر یہ کر سکے کہ اوس سے کوئی زمین خریدے یا کوئی تجارت کرے  
جس سے گذر عیال کی ہو سکے تو یہی کرے اور اس بابت کو مجاہسی نے پسند کیا ہے  
لیکن یہ فرمایا ہے کہ اگر اپنے نفس میں توکل کی طاقت دیکھے تو کل مال خیرات  
کر دے اور خدا تعالیٰ کے لطف کا امیدوار ہو کہ وہ اپنی فضل سے مال حلال نہایت فراوان  
اور اگر توکل نہ ہو سکے تو اوسکو جائز ہے کہ اوس مال سے کوئی زمین خرید کر سکے یا  
تجارت میں لگاوے جس سے میراوقات ممکن ہو اور جس روز کہ میں سے مال  
کھانا ملے اوس روز اوسمیں سے نہ کھاوے جب وہ حلال ہو چکے تب پھر روز بروز

کھانے کے پھر کر مال ہی گذر کے لیے معین ہو جائے تو حلال مال حرام میں سے  
 نہیں کیا گیا مگر اس وقت خیرات کرے اور وہ اس کو آئندہ قرض لگے اور اس میں سے کچھ  
 ہی یہ دیکھ کر کہے کہ اگر ہو سکے تو صرف روٹی کھا دے کہ گشت نہ کھا دے اور اگر گشت  
 کھا دے تو چٹنی کی طرح کھا دے نہ آسائش اور وسیع کے طور پر یہ قول تھا ہی  
 کا بہت خوب ہو اس کا کیا کہنا ہے مگر یہ جو کہا کہ جس قدر کھا چکا ہو اس کو اپنے ذمہ  
 قرض کر لے اس میں کلام ہے اور واقع میں ورنہ اسی بات کا مقتضی ہے کہ اس کو  
 قرض جائے اور جب وجہ حلال کا مال ملے تو اس میں سے ورنہ ہی تصدیق کر دے  
 لیکن گفتگو جو ب میں ہے کہ جس فقیر کو خیرات دیتا ہے اس پر قرض واجب نہیں ہوتا  
 تو شخص خود اگر مفلس کے باعث کچھ لگتا تو اسکے ذمہ واجب کیسے ہو گا خصوصاً  
 ایسی صورت میں کہ مال مذکور اس کو میراث میں ملا ہو اور اسے خود کسی شخص  
 اور تعدی سے ملے ہو تو اس پر ایسا سخت حکم کیونکر ہو گا۔ مسئلہ جب کسی شخص کی  
 ملک میں مال حلال اور حرام یا تنہا کا ہو اور کل مال اس کی حاجت سے زائد نہ ہو  
 تو اگر وہ شخص حلال دار ہو تو چاہیے کہ خاص اپنے اوپر مال حلال خرچ کرے کیونکہ اپنی  
 سے خاص اپنے نفس کی بازی میں زیادہ ہے نسبت غلاموں اور میال اور چھو  
 بچوں کے اور بالغ اولاد کو حرام سے محفوظ رکھے بشرطیکہ بابت اس سے بڑھ کر کسی  
 خرابی کی نہ پہنچتی ہو اور اگر پہنچتی ہو تو اس کو بقدر حاجت کھلا دے حاصل یہ کہ جو  
 بات غیر کے حق میں ممنوع ہے وہ خود اس کے حق میں بھی ممنوع اور ایک چیز زیادہ  
 یعنی یہ باوجود علم کے کھانا ہے عیال کو تو عذر بھی ہے کہ ہم کو معلوم تھا اور نہ ہمارے  
 اختیار میں تھا اسی لیے چاہیے کہ حلال کو پہلے اپنے اوپر صرف کرے پھر عیال پر اور  
 جب اپنے اخراجات ہی میں تردد ہو کہ کھانے اور کپڑے میں حلال مخصوص کرے  
 یا اور کاموں میں مثلاً نانی اور دھوئی اور نگرین کی اجرت اور تیل لٹا اور مکان بنانا  
 اور جانوروں کا گھاس دانہ خریدنا اور تنور گرم کرنا اور لکڑی کا دام اور چلاؤ کے تیل اور  
 اور دوسرے خرچ اسی طرح کے سب میں حلال صرف کرنا چاہیے تو اس صورت پر  
 اول غذا اور لباس میں حلال کو خاص کرنا چاہیے اس لیے کہ جو چیز بہت سے متعلق ہے  
 اور بدوں اس کے کچھ مفرت نہیں اس کا حلال ہونا اس کے لیے اس کا غذا اور لباس پر

پوچھا جاوے کہ کوئی چیز میں حلال کا ہونا زیادہ اچھا ہے تو ایک احتمال یہ ہے کہ غذا کو کمین اس وجہ سے کہ غذا گوشت اور خون میں ملتی ہے اور جو گوشت حرام سے بڑھتا ہے بموجب روایت حدیث کے آتش و دوزخ او سکوزیادہ لائق ہے اور لباس سے اتنا فائدہ ہے کہ برہنگی کا چھپانا اور گرمی سردی کا دور کرنا اور ظاہر بدن لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ رکھنا مگر جزو بدن نہیں ہوتا اس لیے ہماری نزدیک ظاہر تر یہ ہے کہ غذا میں حلال کا ہونا مقدم ہے اور حارث محاسبی رحم کا قول ہے کہ لباس میں صرف حلال مقدم چاہیے اس لیے کہ وہ مدت تک رہتا ہے اور غذا جلد فضلہ ہو کر جاتی رہتی ہے اور حدیث میں آچکا ہے کہ اللہ تعالیٰ اوس شخص کی نماز نہیں قبول کرتا جس کے بدن پر کپڑا دوش کی خرید ہو اور اوس میں ایک درم حرام کا ہو تو یہ بھی ایک احتمال ہے مگر اسی طرح کی وعید اوس شخص کی باب میں بھی ہے جس کے پیٹ میں حرام ہو اور اوس کا گوشت حرام سے پیدا ہوا ہو اس بات کا لحاظ کرنا کہ گوشت اور ہڈی مال حلال سے پیدا ہو تو بہتر ہے اور اسی وجہ سے حضرت حدیث نے جو نادانستہ پی لیا تھا اوس کو کھاتے کر دیا تاکہ اوس سے گوشت نہ نکلتا اور پائدار نہوجاوے۔ اب اگر یوں کہو کہ سب طرح سے خرچ کرنے میں غرض افسی کی نکلتی ہو تو پھر اپنے اوپر اور غیر پر خرچ کرنے میں کیا فرق ہوا اور غذا میں اور دوسرے مصارف میں خرچ کرنا یکساں علیحدہ ہوا اور یہ فرق کہاں سے معلوم ہوا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ فرق اس روایت حدیث سے معلوم ہوا کہ جب حضرت رافع بن خدیج کی وفات ہوئی تو انھوں نے انہو تر کہ میں ایک غلام چھنے لگا نیوالا اور ایک اونٹ پانی لانیوالا چھوڑا لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حال کہا تو آپ نے اوس غلام کی کمائی سے منع فرمایا کئی بار آپ سے سوال ہوا آپ نے اوسکی اجرت سے ممانعت ہی فرمائی لوگوں نے عرض کیا کہ متوفی کے یتیم اوسکی کمائی کھائیں آپ نے فرمایا کہ اوسکی کمائی اونٹ پانی لانیوالے کو کھلاؤ تو اس سے معلوم ہوا کہ مال حرام کو خود کھانے اور اپنے جانور کے کھانے میں فرق ہے تو جب فرق کا طریق واضح ہو گیا تو جو تفصیل میں ذکر کی ہے اوسکو اس پر قیاس کر لو سب کلمہ جس شخص کے پاس مال حرام ہے اگر اوسکو وہ فقیروں پر خیرات کرے تو جائز ہے کہ خوب نثراتی کے ساتھ

اونکو دلوے اور جب اسے نفس پر حرج کرے تو چاہیے کہ جستدر ہو سکے تسلی کرے اور اگر اپنے خیال پر خرج کرے تو یہ تسلی برے نہ فراموش بلکہ منوسط طور پر خرج کرے تو اس صورت میں تین مرتبے اس کے خرج کے ہو جائینگے لیکن اگر کوئی مہمان اس کے یہاں آئے اور وہ غلٹ ہو تو اسکو خوب کھلا دے اور اگر غلٹ ہو تو اسکو کچھ نہ کھلا دے تاں اگر کھل میں ہو اور رات کو آوے اور کوئی چیز اسکو میسر نہ آوے تو کھلائے گا مصلحتاً نہیں اسلئے کہ اس وقت میں وہ فقیر ہے گو تو انگر ہے تو کیا ہوا اور اگر جو مہمان آیا ہو وہ تہمتی ہو ایسا کہ اگر جان جاوے گا تو کھانی سے احتراز کرے گا تو اس سے حقیقت حال کہہ دے اور کھانا سامنے رکھ دے تا حق مہمانی بھی ادا ہو اور وہ ہو کا بھی نہ دیا جاوے کیونکہ جس چیز کو اسے آپ مکروہ حائض ہے اس سے مسلمان بھائی کی تواضع نہ کرنی چاہیے اور یہ بھروسہ کرنا چاہیے کہ اسکو تو معلوم نہیں تو اسکو ضرر بھی نہ کرے گا اسلئے کہ حرام جب معدہ میں جگمگاتا ہے تو سختی دل میں اثر ضرر کرتا ہے اگرچہ کھانی والے کو معلوم نہ ہو اور ہمیں وجہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے جو کچھ پیا تھا اسکو تھے کر ڈالا حالانکہ نادانستگی میں پیا تھا اور اس مال کو اگرچہ ہم نے فتویٰ دیا ہے کہ فقیر و ن کو بیہ حلال ہے مگر حاجت کے سبب سے اسکو حلال کہا ہے تو اسکا حال مثل سوراو شراب کر جانا چاہیے کہ حالت اضطراب میں حلال کہا کرتے ہیں یہ نہیں کہ مال طیب میں بھلاوین سے مسئلہ جس صورت میں کہ مال حرام یا شبہ کا کسی شخص کو والدین کے قبضہ میں ہو تو چاہیے کہ اونکو ساتھ کھانا چھوڑ دے اور اگر وہ ناراض ہوں تو حرام حشر کی صورت میں اونکا کہنا نہ انے اسلئے کہ خدا تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی مخلوق کی فرمانبرداری نہ کرنی چاہیے اور اگر مال شبہ کا ہو تو کھانا نہ کھانا وسع میں داخل ہے اور اس کے مقابل یہ ہے کہ ما باپ کی رضا جوئی بھی وسیع بلکہ واجب ہے اس صورت میں اگر احتراز کرے تو ایسی طرح کرے کہ اونکو ناگوار نہ گذرے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو کھانا شریک ہو جاوے مگر تھوڑا کھاوے اس طرح کہ چھوٹے چھوٹے لقمے پیکر دیر تک چباتا رہے اور بھائی اور بہن کا حق بھی ہو کہ ہے اونکے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ چاہیے اسی طرح اگر مادر مشفقہ کوئی شبہ کا کپڑا اسکو پہناوے اور واپس کر لیں ناراض ہوتی ہو تو چاہیے کہ اسکو قبول کر کے اس کے سامنے پن لے اور اس کے

پیشہ تہذیبی نکال دے اور اس باب میں کوشش کرے کہ اوس کی پڑے سے نماز نہ پڑھو  
اور اگر والدہ کے سامنے پڑھے تو مجبورانہ پڑھے اور جب ورع کے اسباب ایک دوسرے  
کے معارض ہوں تو ان وقتوں کی تلاش ضرور رہے اور بشر حافی کا حال کہ وہ ہیں  
کہ ان کی رائے ان کو ایک ترجمہ ہار دیا اور کہا کہ تجھے میرے حقوق کی قسم اسکو کمال  
اور وہ اسکو اچھا نہ سمجھتے تھے انھوں نے کہا کہ بالآخر خانہ کا قصہ کیا ان کی ماجھی تھی  
گئی وہاں چڑھ کر دیکھا تو تھے کہ رہے ہیں غرض کہ انھوں نے چاہا کہ ماجھی رضی  
اور بعد بھی بچا رہے چنانچہ حضرت امام احمد سے کسی نے کہا کہ بشر حافی سے یہ سئلہ  
پوچھا گیا کہ شبہ کے مال میں والدین کی اطاعت ہو یا نہیں تو انھوں نے جواب دیا  
کہ نہیں امام احمد نے فرمایا کہ سخت جواب ہے پھر ان سے سائل نے کہا کہ محمد بن  
مقاتل عبادانی سے جو یہ سئلہ پوچھا تھا تو انھوں نے یہ فرمایا تھا کہ والدین کی اطاعت  
کرنی چاہیے اب آپ کیا فرماتے ہیں امام صاحب نے فرمایا کہ جب وہ شخصوں کے  
قول کو سن چکے تو مجھے معاف رکھو پھر فرمایا کہ بہت بہتر ہو جو دونوں باتوں کی مدارا  
کر دینے شبہ سے بھی احتراز رکھو اور والدین کی اطاعت بھی ہو جاوے مسئلہ  
جس شخص کے پاس مال حرام محض ہو تو اوپر ترجیح واجب ہو اور نہ کفارہ مالی اسکو  
دینا چاہیے اسلئے کہ مفلس ہے اور مفلس پر حج ہے نہ مالی کفارہ اسی طرح زکوٰۃ بھی  
اوپر واجب نہیں کیونکہ زکوٰۃ کے یہ معنی ہیں کہ مثلاً مال کا چالیسواں حصہ نکالنا  
واجب ہو اور یہاں تو کل کا نکالنا واجب ہے کہ خواہ اس کے بالک کو ہو یا چاندے اگر جانتا ہو  
اور اگر مالک کو نہ جانتا ہو تو فقیر و نکو و یدل و لیکن جس صورت میں کہ آدمی کے پاس شبہ کا مال  
ہو کہ حلال ہونے کا احتمال بھی رکھتا ہو تو اس مال کو اگر اپنے پاس رکھ لے گا اسکی  
حالت کے احتمال سے حج اوپر واجب ہو جائیگا اور بدو ن مفلسی کے ساقط نہ ہوگا  
اور اس صورت میں اسکی مفلسی ثابت نہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَدِّعَ عَلَى  
النَّاسِ حِجَّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اَلَيْكُمُ سَبِيْلٌ واور چونکہ جس صورت میں مال کی حرام  
ظن غالب سے معلوم ہوتی ہے اوس میں حاجت سے زائد مال کو تصدق کرنا  
واجب ہوتا ہے اسلئے زکوٰۃ کا وجوب اوپر بطریق اولی ہونا چاہیے اور اگر کسی کفارہ  
کا دینا اسکو لازم آوے تو بروہ بھی آزاد کر دے اور روزے بھی رکھے تاکہ تہنیا

کفار ادا ہو جائے اور کچھ لوگوں کے توہ و لون بائین کر کے کو او سپر واجب کہا ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اسکو روزے رکھنے لازم ہیں کھانا کھانا بامرد و آزاد کرنا لازم نہیں ایسیہ کہ حسی تو انگری جیاسیہ وہ اسکو حائل نہیں اور محاسبی کہتے ہیں کہ کھانا کھانا بائی کافی ہے اور ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ جس شیعہ میں ہمنے حکم دیا ہے کہ اس سے احتراز کرنا واجب ہے اور اسکو اپنے قبضہ سے باہر کرنا لازم بائین وجہ کہ احتمال حرت او سپر غالب ہے تو ایسے شیعہ میں تو روزوں اور کھانا کھلانے میں جمع کرے روزے نو ایسیہ کہ وہ شخص مفلس کے حکم میں ہے اور کھانا کھانا اس وجہ سے کہ او سپر سب کا تصدق کرنا واجب ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ مال اسکا ہو تو کفارہ لازم ہونا چاہیے مسئلہ جس شخص کے پاس مال حرام ہو اور اسکو اپنی حاجت کو لیکر روک رکھا ہو وہ اگر نفل حج کرنا چاہے تو یہ دیکھا جاسیہ کہ اگر زیادہ یا جاتا ہے نب تو کچھ مضائقہ نہیں ایسیہ کہ اس مال کو بے عبادت بھی کھاتا ہے تو عبادت میں کھانا اولی ہے اور اگر پیادہ نہیں چل سکتا سواری کا محتاج تو اسی حاجت کے لیے اس مال میں سے لینا جائز نہیں جیسے کوئی شخص تہر میں رہا اگر مہات خیال اور حقوق مالیہ کی بجا آوری میں تنگدست ہو تو اسکو سواری کا خریدنا جائز ہے اور اگر اس شخص کو یہ توقع ہو کہ اگر چندے قیام کرونگا تو مال حلال میسر ہو جائیگا تھے کہ پھر بقیہ حرام کی حاجت رہیگی تو مال حرام لیکر پیادہ حج کو جانے سے یہ بہتر ہے کہ حلال کی توقع میں ٹھہر آئے مسئلہ جو شخص حج واجب کر لیے ایسا مال لیکر جاوے جس میں شیعہ ہو تو وہ کوشش کرے کہ غنا مال طیب ہو کھائے اور اگر تمام راستہ میں نہ ہو سکے تو جب سے احرام باندھے اس وقت سے حلال ہونے تک غذا طیب کی فکر کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو اتنا ہی کرے کہ عرفہ کے روز خدا سے تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہونا اور داماگنی ایسی طرح نہو کہ غذا بھی حرام ہو اور لباس بھی حرام بلکہ یہ کوشش کرے کہ اس بدن نہ اس کے معدہ میں حرام ہو اور نہ بدن پر ایسیہ کہ اگرچہ ہمنے مال متنبہ کو حاجت کر لیے جائز بتایا ہے تاہم وہ جو ضرورت کر لیے ہے اس سے یہ غرض نہیں کہ مال مذکور طیب ہو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو اپنے دل میں خوف اور غم اس بات کا رکھے کہ جو مال طیب نہیں اسکو میں اضطراب اور مجبوری سے

لکھا تاہون شاید اس خوف و غم سے اللہ تعالیٰ نظر غنائیت فرماوے اور خطا کو معاف  
 کر دے مسئلہ حضرت امام احمد حنبلہ سے ایک شخص نے یہ مسئلہ پوچھا کہ میرا باپ  
 سرگیا اور اوٹنے مال چھوڑا ہے اور وہ ایسے لوگوں سے معاملات کرتا تھا جن سے  
 معاملہ کرنا مکروہ ہے تو میں اب کیا کروں اپنے فرمایا کہ جستہ راو سکو نفع ہوا ہو او سکو  
 چھوڑ دے اور باقی رہنے دے اوٹنے عرض کیا کہ او سکا کچھ قرض اور ون کے ذمہ  
 اور کچھ دوسروں کا او سکا ذمہ ہے اپنے فرمایا کہ او سکا ادا کر دے اور او س کا  
 لینا وصول کر لے اوٹنے پوچھا کہ آپ اسکو جائز جانتے ہیں اپنے فرمایا کہ تو تیری ضرر  
 یہ ہے کہ وہ اپنے قرضہ میں پھنسا ہے اور یہ جواب امام صاحب کا درست ہے اس سے  
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ اکل سے مقدار حرام کو نکالنا انا او س کے نزدیک درست ہے کیونکہ  
 فرمایا کہ مقدار نفع کو نکالنا مال اور ایک یہ کہ اس المال کی چینیہ اپنے نزدیک  
 ملک مالک ہو گئیں اس طرح کہ فاسد معاملات میں جو اوٹنے او سکا عوض دیا اور تصرف  
 بہت سے ہوئے اور واپس کرنا اصل مال کو نہ کو دشوار پڑا تو تقابل اور مجرائی کے طور  
 پر وہ او س شخص کی ملک میں آگئیں کہ او س کے پاس او سکی چیز گئی اور او س کے پاس  
 اور ون کی آگئی اور قرض ادا کرنے میں اوٹنے نے اس بات پر اکتفا کیا کہ قرض لینے پر  
 شبہ کو سبب ہو او سکو ترک کرنا نہیں چاہیے

پانچویں فصل اس ذکر میں کہ بادشاہوں کے روزینوں اور انعامات میں ہر کونسی حلال میں اور کون سے حرام۔ واضح ہو کہ جو شخص بادشاہ سے کوئی مال لے اوسکو دو باتیں دیکھنی ضرور ہیں اول یہ کہ وہ مال بادشاہ کے پاس کس آمدنی کی مدد سے آیا دوسرے اپنی حقیقت جس سے کہ سختی مال کے لین کا ہوا اور یہ کہ جو مقدار لیتا ہے اگر اوسکو بلحاظ اپنے حال اور دوسرے اپنے جیسے مستحقون کے حال کے دیکھا جاوے تو اوسے سے زیادہ مستحق ہے یا نہیں اس لیے اس فصل کو عویمیا نون میں لکھتے ہیں۔

بیان اول بادشاہ کی آمدنی کی مدت کو ذکر میں۔ زمین لاوارث کو قابلِ زراعت کرنے کے سوا جو مال کہ بادشاہ کو حلال ہے اور رعیت اور سپہن شریک ہر وہ دو قسم اول قسم وہ ہے جو کفار سے لیا جاوے جیسے غنیمت جو لڑائی جیتنے سے ہاتھ لگے اور سے جو بدو ن لڑائی ہاتھ لگے اور خیرہ اور تسلیم کے اموال جو شرائط کے بموجب

لیے جاتے ہیں۔ دوسری قسم وہ ہے جو مسلمانوں سے بادشاہ کے ہاتھ لگے اس طرح  
کی آمدنی سے صرف دو طرح کے مال اس کو طلال مین اول و میرات یا مال جھکا کوئی  
وارث نہ پھرے دوم وقف کا مال جس کا کوئی مستولی نہ ہو اور صدقات تو اس زمانہ میں  
لیے نہیں جاتے کہ او کا حال لکھا جاوے اور ان مدون کے سوا جتنے خراج یا ڈاؤنڈ  
کہ مسلمانوں سے لے جانے ہیں اور مال ثبوت کے حساب میں ہیں اگر بادشاہ کسی  
فقیر و غیرہ کے لیے کوئی جاگیر یا انعام یا خلعت لکھے تو آٹھہ حال سے خالی نہیں یا تو  
جزیرہ کی آمدنی پر لکھیگا یا لاوار فی میراث پر یا اوقاف پر یا اپنی ملک پر جس کو قابل و رعیت  
کیا ہے یا اپنی زر خرید ملک پر یا اس مال پر جو مسلمانوں سے خراج لیتا ہے یا کسی  
سوداگر پر یا خزانہ خاص پر اب ہر ایک کا حال سننا چاہیے اول جزیرہ ہے جس کے  
چار مسلمانوں کی مصارف کے لیے ہیں اور ایک خمس مصارف معینہ کے واسطے  
تو اگر بادشاہ ان مصارف کو خمس پر لکھیگا یا اون چار خمسوں پر لکھیگا بائین لحاظ کہ اگر  
مسلمانوں کی بہتری ہے اور مقدار انعام میں بھی احتیاط ملحوظ ہوگی تو دو مال طلال  
اس شرط سے کہ جزیرہ بوجہ شرعی مقرر کیا ہو یعنی فی کس ایک دینار یا چار دینار سالانہ  
زیادہ نہ ہو کیونکہ مقدار جزیرہ میں اختلاف ہو اور بادشاہ کو جائز ہے کہ اختلافی صورت میں  
جس قول پر چاہے عمل کرے اور ایک شرط یہ ہے کہ جس ذمی سے جزیرہ لیا جاتا ہے  
وہ ایسا پیشہ اپنی کمائی کا نہ رکھتا ہو جسکی حرمت یقینی ہو مثلاً بادشاہ ظالم کا عامل نہ  
اور نہ شراب چٹا ہو اور ایک یہ کہ او کا اور عورت نہ واسطے کہ ان دونوں پر جزیرہ نہیں  
تو جزیرہ کے مقرر ہونے اور مقدار جزیرہ میں اور جس کو وہ دیا جاوے اسکی صفت میں اور  
حقد کہ دیا جاوے اس مقدار میں ان باتوں کا لحاظ ہونا چاہیے اس لیے ان سب  
باتوں کی بحث واجب ہو۔ دوسری میرات اور اموال لا وارث ہیں کہ وہ بھی مسلمانوں  
کی بہتری کے لیے ہیں اور پھر گئے تو یہ دیکھنا چاہیے کہ جس شخص نے وہ مال چھوڑا ہے  
اس کا سب مال حرام تھا یا اکثر یا کمتر اور انکا حکم پہلے لکھ چکے ہیں اور اگر حرام نہ تھا تو اب  
یہ دیکھنا چاہیے کہ جس شخص کو دیا جاتا ہے اس کے دینے میں کوئی بہتری ہو یا نہیں  
اور کس قدر میں بہتری ہے تیسرے وقف کا مال ہے جو باتین میراثوں میں قابل  
دیکھنے کے تھیں و مال وقف میں بھی ملحوظ رہیں اور ایک بات آمین اور زیادہ ہے

کہ وقت کر لیا اے کی شرط کو دیکھنا چاہیے تاکہ جو چیز بادشاہ دیتا ہے وہ بموجب وقت کے شرائط کے ہو سہرہ فرقہ اور خیم ہو۔ پھر دیکھو وہ زمین کہ بادشاہ نے اوسکو قابل کیا کیا ہو اور اس میں کوئی شرط مشتبہ نہیں اس لیے کہ بادشاہ کو اختیار ہے کہ اپنی ملک میں جسکو چاہے بجز قدر چاہے حالہ کر دے ہاں یہ بات ضرور قابل لحاظ ہے کہ غالباً بادشاہ نے جو اوس زمین کو اوتھایا ہے تو مزدوروں کو زیر دستی پکڑ لیا ہو گا یا اونکی مزدوری مال حرام سے دی ہوگی کیونکہ زمین کا قابل زرعت کرنا خود بادشاہ کا تو کام نہیں بلکہ کاریزوں اور مزدوروں کا کھونا اور احاطہ کا بنانا اور زمین کا برابر کرنا یہ سب باتیں مزدوروں کے متعلق ہیں پس اگر اوں سے زبردستی بنوائی ہوگی تو بادشاہ اوس زمین کا مالک نہیں ہوتا اور وہ حرام ہے اور اگر مزدوروں کو اجرت دی مگر مال حرام سے ادا کی تو اس صورت میں مشتبہ ہے جیسے ہم پہلے اشارہ کر آئے ہیں کہ عوض میں کرہت کی ہو جانے سے مال مشتبہ ہو جاتا ہے۔ پانچویں مال زر خرید سلطانی یعنی زمین خواہ خلعت کو پارچے اور گھوڑا وغیرہ تو یہ بادشاہ کی ملک ہیں اور اوس میں اوسکو تصرف کرنے کا اختیار ہے لیکن اگر اودکا دام مال حرام سے ادا کر لیا مشتبہ سے تو ایک صورت میں حرام ہوگئے اور ایک میں مشتبہ اور انکی تفصیل پہلے گذر چکی تھی یہ صورت ہو کہ مسلمانوں سے جو خراج لینے پر عامل ہو یا جو مال غنیمت اور ڈانڈ کو جمع کرتا ہو اوسکے نام لکھ دے تو وہ مال حرام محض ہے کچھ شبہ نہیں اور اکثر جاگیر میں اس زمانہ میں ایسی ہی ہیں مگر عراق کی زمینیں البتہ ایسی نہیں کہ وہ امام شافعی رح کے نزدیک مسلمانوں کی بہتری ہی کے لیے وقت ہیں۔ ساتویں یہ کہ ایسے سوداگر کے نام لکھے جو خود بادشاہ سے معاملہ کرتا ہے ہیں وہ کسی دوسرے سے معاملہ نہ کرتا ہو تب تو اوسکا مال ایسا ہے جیسے خزانہ بادشاہی کا مال ہے اور اگر دوسروں سے معاملہ کیا وہ کرتا ہے تو جو کچھ وہ بادشاہ کے لکھنے کے بموجب دیکھا وہ بادشاہ پر اوہار ہو گا اور اوسکا عوض حرام سے وصول کر لیا تو اس صورت میں عوض کے اندر دخل راہ پاویگا اور ہم شرم حرام کا حکم پہلے لکھ چکے ہیں۔ آٹھویں یہ کہ خزانہ خاص پر لکھے یا ایسے عامل پر جسکے پاس حلال اور حرام جمع ہوتا ہو پس اگر بادشاہ کی آذنی بجز حرام کے اور کچھ نہ تو قطعی حرام ہو گا اور اگر یقیناً معلوم ہو کہ خزانہ شاہی میں حلال اور حرام دونوں ہیں اور احتمال

قریب یہ ہو کہ جو کچھ عاقل مذکور کو دیتا ہے وہ بے حائل ہے اور اس میں بھی یہ حلال و حرام ہو  
اور ان حلال و حرام میں بھی حلال و حرام ہو کیونکہ ان دونوں میں تو اموال سلاطین اکثر حرام ہی ہیں  
اور مال حلال اور حلال کے پاس نایاب با کم باب ہے تو اس صورت میں لوگوں کو حلال و حلال  
بعض کا قول تو یہ ہے کہ جس چیز پر شک و یقین نہ ہو کہ یہ حرام ہے تو میں اس کو اس کا ہونا  
اور کچھ یہ فرماتے ہیں کہ جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ چیز مذکور حلال ہے تب تک اس کا  
لینا لینا ہے اس لیے کہ شبہ کبھی حلال نہیں ہوتا اور یہ دونوں قول حلال و حلال سے بڑھتی ہیں  
اور قول معتدل اس میں وہی ہے جو ہم نے لکھا ہے کہ اگر غلبہ حرام ہے تو حرام ہے  
اور اگر حلال غالب ہو اور حرام کے ہونیکا بھی یقین ہے تو محل توقف ہی جیسا کہ تفسیر گذرا  
اور جو لوگ اموال سلاطین کا لینا جائز کہتے ہیں اس صورت میں کہ ان کے مال میں  
حرام اور حلال دونوں ہوں اور جو چیز لجاتی ہے خود اس کی حرمت بعینہ ثابت نہ ہو  
تو وہ اپنے قول کی دلیل یہ کہتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے بہت ایسے ہیں جنہوں نے  
زمانہ ظالموں کا دیکھا اور ان سے مال لیے جیسا کہ حضرات ابو ہریرہ اور ابو سعید خدری  
اور زید بن ثابت اور ابو ایوب انصاری اور جریر بن عبد اللہ اور جابر اور انس بن مالک  
اور مسور بن مخزومہ اور ابن عمر اور ابن عباس وغیرہم رضی اللہ عنہم جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ  
اور ابو سعید رضی اللہ عنہ نے مروان بن حکم اور زید بن عبد الملک سے مال لیا ہے اور  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے حجاج بن یوسف سے لیا ہے اور بہت سے  
تابعین نے لیا ہے جیسے شعبی اور ابراہیم اور حسن بصری اور ابن ابی لیلیٰ ہیں اور  
حضرت امام شافعی نے ہارون رشید سے ایک دفعہ مین ہزار دینار لیے تھے اور امام  
مالک نے خلفا سے بہت سے اموال لیے ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں  
کہ جو کچھ بادشاہ تجھ کو دے اس کو قبول کر کہ وہ تجھ کو حلال ہی سے دیتا ہے اور جو کچھ  
اس کا حلال سے ملتا ہے وہی زیادہ ہوتا ہے اور جن لوگوں نے عطا کیا ہے اس سے  
اس کا کیا ہے تو ان کا ترک براہ ورع تھا اور اس خوف سے کہ کہیں ایسی چیز نہ آجائے  
جو حلال نہ ہو اور باعث خرابی دین ہو دیکھو حضرت ابو ذر غفاری نے اخف بن قیس  
کو فرمایا کہ عطا کو اس وقت تک کہ طیب خاطر ہو اور جب تمہارے دین کا مول ہو جائے  
تو ترک کر دو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب تم کو کوئی عطا دیتا ہو تو قبول کر لیں

اور زمین دیتا ہے تو سوال نہیں کرتے اور حضرت سعید بن مسیبؓ حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہما سے ناقل ہیں کہ جب حضرت معاویہؓ اوٹو کچھ دیتے تھے تو خاموش رہتے تھے اور اگر زمین دیتے تھے تو اوٹو کچھ کہا کرتے تھے اور شعبیؓ حضرت سہلؓ سے ناقل ہیں کہ عطا لینے والے ہمیشہ عطا لین گئے یہاں تک کہ اوٹو دوزخ میں داخل کر کے معز ہوتے ہوئے حرام لینے لگیں گے نہ یہ کہ عطا فی نفسہ حرام ہے۔ اور نافعؓ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ مختار اونکے پاس مال بھیجا کرتا تھا آپ اوٹو قبول کر لیتے تھے پھر فرماتے تھے کہ میں کسی سے سوال نہیں کرتا اور جو چیز مجھ کو اللہ تعالیٰ نے دی اسکو پھیرتا نہیں اور ایک بار اس نے آپکو ایک ساڈنی بھیجی تھی اوٹو آپ نے لیا اور وہ مختار کی ساڈنی کے نام سے مشہور تھی اور اس روایت کی عارض وہ روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپنے کسی کا ہدیہ واپس نہیں کیا بجز مختار کے ہدیہ کے اور روایت واپس کرنے کی زیادہ ثابت ہو یہ نسبت قبول ہدیہ کے۔ اور نافع سے یہ بھی مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے حضرت ابن عمرؓ کے پاس ساڈھ ہزار درم بھیجے آپ نے اوٹو اسی وقت تقسیم کر دیا پھر جو ایک سائل آیا تو آپ نے جو لوگوں کو دیا تھا کسی سے قرض لیکر اس سائل کو دیا۔ اور جب حضرت امام حسنؓ رضی اللہ عنہما معاویہؓ کے پاس تشریف لائے تو امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ میں آپ کو وہ پیشکش کرتا ہوں کہ آپ سے پیشتر میں نے نہ کسی عرب کو دیا اور نہ آگے کو کسی کو دون پھر چار لاکھ درم پیشکش کیے آپنے اوٹو لے لیا۔ اور حبیب بن ابی ثابتؓ سے مروی ہے کہ میں نے مختار کا جائزہ حضرات ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے واسطے دیکھا ہے دونوں صاحبوں نے اوٹو قبول کر لیا لوگوں نے پوچھا کہ وہ کیا تھا اونھوں نے کہا کہ مال نقد اور کپڑا تھا اور زبیر بن عدی سے مروی ہے کہ اونھوں نے کہا کہ حضرت سلمانؓ فارسی کا ارشاد ہے کہ جب تیرا کوئی دوست عامل یا تاجر ہو کہ مرکب بواکا ہو اور وہ تجھ کو کھانے وغیرہ کی دعوت کرے یا کوئی چیز دیوے تو قبول کر لے کہ تیرے لیے جائز اور طیب ہو اور گناہ اور وبال اس کے ذمہ ہے اور جب سو لینے والے کے باب میں قبول ثابت ہو تو ظالم کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہیے کہ دونوں کا حال ایک ہی سا ہے نہ اور حضرت امام جعفر صادقؓ رضی اللہ عنہما اپنی راوی ہیں کہ حضرت امام حسنؓ اور امام حسینؓ علیہما السلام

ایہ معاویہ رحمہ کے جائزے قبول کر لیا کرتے تھے۔ اور حکیم بن جبر کہتے ہیں کہ ہم حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے جبکہ وہ فرات کی اسفل جانب کو مسافر رہوٹے تھے آپ نے اور عتر لینے والوں کے پاس آدمی بھیجا کہ جو کچھ تمہارے پاس ہے اوہیں سے ہجو بھی لکھاؤ انھوں نے کھانا بھیج دیا آئیے اسکو لکھایا اور ہم نے بھی آیکے ساتھ کھایا۔ اور علاء بن زہیر ازوی کہتے ہیں کہ میرا باپ حلوان میں عامل تھا اسوقت ابراہیم بن اویس کے پاس آئے انھوں نے کچھ پیش کیا آئیے قبول کر لیا۔ اور حضرت ابراہیم بن فرماتے ہیں کہ عاملوں کے ہائزہ لینے کا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ وہ محنت کر کے کھاتے ہیں اور ان کے بیت المال میں خبیثہ اور طیب سب طرح کا مال ہوتا ہے تو جو کچھ ہم کو دینگے وہ اپنے طیب مال میں سے دیں گے۔ تو دیکھو کہ ان سب گونہ ظالم بادشاہوں کے جائزے لیے حالانکہ جو کوئی سلاطین کی اطاعت خدا سے تعالیٰ کی معصیت میں کرتا تھا یہ سب اسکو برکت دیتے تھے اور ملت میں سے جس نے باساہی سطا باکو نہیں لیا اسکا نہ لینا درست پر دلیل نہیں بلکہ دوسرے کی راہ سے نہیں لیا جیسے خلفاء و رہبرین نے کیا ابو ذر غفاری اور دوسرے زاہد کہ وہ اپنے زہ کے باعث حلال مطلق بھی نہ لیتے تھے اور جس حلال سے کسی ممنوع کی طرف نوبت پہنچانے کا خوف ہوتا تھا اسکو وجہ اور تقویٰ کی جہت سے نہ لیتے تھے پس ان لوگوں کے لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ اموال سلطانی کا لینا جائز ہے اور حضرت سعید بن مسیب سے جو متروک ہے کہ انھوں نے اپنی سطا بیت المال میں چھوڑ دی یہاں تک کہ کئی اوپر تیس ہزار جمع ہو گئے اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے جو انکا قول نقل کرتے ہیں کہ میں صراف کے پانی سے وضو کرتا ہوں گونا گونا وقت تنگ ہو جاؤں کیونکہ مجھ کو اس کے اصل مال کی خبر نہیں تو یہ سب وجہ کے اقوال میں اور ہم اسکے منکر نہیں ایسا کرنا واقع میں بہت خوب ہے نسبت نہ کوئی لیکن کلام اس میں ہے کہ اگر کوئی انکا اتباع و روح میں نہ کرے اور اموال سلطانی کو تو حرام نہیں ہے بلکہ جائز ہے یہ تقریر ہے ان لوگوں کی جو ظالم بادشاہوں سے مال لینا درست کہتے ہیں اور اس تقریر کا جواب یہ ہے کہ جن لوگوں سے لینا مستول وہ بہت کم ہے نسبت ان روایات کے جو ان کے انکار اور واپس کرنا میں مروی ہیں اور اگر نہ لینے میں صرف ایک احتمال و رع کا ہے تو لینے والوں کے لینے میں تین احتمال

مختلف درجوں کے آگے تین بسبب درج کے تفاوت کو کیونکہ مسلمانین کو حق درج کے چار درجے ہیں۔ درجہ اول یہ ہے کہ اونکے مال میں سے کچھ نہ لے جیسا کہ درج والوں نے کیا اور جیسا کہ خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کیا کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو کچھ بیت المال میں سے لیا تھا اس سب کا حساب کر کے جمع کر کے توجہ ہزار درم ہوئے وہ چھوٹے ہزار اپنے بیت المال میں دلوادیے اور ایک ہزار حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بیت المال کا مال تقسیم کر رہے تھے کہ اونکی ایک لڑکی آئی اور مال میں سے ایک درم اونٹ لیا آپ اس کے پکڑنے کو ایسی طرح اٹھئے کہ چادر آپ کے ایک شانہ پر سے اتر گئی اور وہ لڑکی روتی ہوئی گھر میں چلی گئی اور درم کو اپنے منہ میں رکھ لیا آپ نے اپنی اونٹنی اس کے منہ میں ڈال کر وہ درم نکال لیا اور لا کر خراج میں ڈال دیا اور فرمایا کہ لوگو عمر کو اور اسکی اولاد کو اس میں سے اوسی قدر دے جو اور دو راوند و پاک کے مسلمانوں کو ہے۔ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری نے بیت المال میں جھاڑو دی اور ایک درم اونکو ملا آپ نے وہ درم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چھوٹے لڑکے کو دیدیا جو وہاں پھرتا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو وہ درم اس کے ہاتھ میں دیکھا تو دریافت کیا کہ کہاں سے آیا اسنو عرض کیا کہ ابو موسیٰ نے مجھ کو دیا ہے اپنے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کیا تمام مدینہ والوں میں کوئی گھر تمھاری دانست میں عمر کے گھر سے زیادہ ذلیل تھا تمھارا یہ ارادہ ہے کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی ایسا نہ ہے جو ہم سے اپنا حق طلب کرے یہ کہار وہ درم بیت المال میں ہٹا دیا یا جو دیکھ وہ مال حلال تھا مگر آپ کو یہ خوف ہوا کہ کہیں ہمارے حق میں استفادہ نہ ہو پھر غرض کہ اپنے دین اور آبرو کے بچانے کے لیے اپنے حق سے کم پر کفایت کرتے تھے بموجب حدیث شریف **رَحِمَ مَالِي يَبْكُ إِلَى مَا لَا يَسُ بِيَبْكُ** اور بموجب اس ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم **كُلُّ مَنْ تَرَ كَيْفَا فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِعَرَضِهِ وَرَدَّ تَبِيْهٍ** اور اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے اموال سلطانی کے باب میں تشدیدات سنئی تھیں چنانچہ جب حضرت عباہ بن صامت کو اپنے صدقہ یعنی زکوٰۃ وغیرہ کے لینے کو بھیجا تو ارشاد فرمایا کہ اسے ابو الولید خدا کے تعالیٰ سے ڈرنا ایسا نہ کہ قیامت میں تو ایک اونٹ کو اپنی گردن پر لا کر لاؤ جو بلبلاتا ہو یا گلے کو جو راہ جنتی ہو یا بکری کو جو مہیاتی ہو اونھوں نے عرض کیا

کر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ایسا ہی ہو گا آئینہ فرمایا کہ ہاں قسم ہے مجھ کو اس ذات  
کی جس کے قسبہ بن میری جان ہے ایسا ہی ہو گا مگر جس پر خدا تعالیٰ رحم کرے۔ اوفتھون  
مرضی کہا کہ قسم ہے مجھ کو اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا کہ میں کسی چیز پر  
کبھی باطل نہ بنوں گا اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلَا اَحَافَ عَلَیْکُمْ  
اَنْ تَشْرِکُوا بَعْدَیَّ قَالُوْا لَکِنِّیْ لَحَافٌ عَلَیْکُمْ اَنْ تَسَاسِسُوْا۔ اور خوب آپ کو صرف مال  
کے حرص میں ہو جانے کا تھا اور اسی لیے ایک بڑی حد میں حضرت عمرؓ نے مال بیت المال  
کے باب میں یہ فرمایا کہ میں اپنے آپ کو اس مال کے باب میں ایسا یا تا ہوں جیسے  
یتیم کر مال کا ولی ہو تا ہو اگر مجھ کو حاجت نہیں ہوتی تو میں اس سے دور رہتا ہوں اور اگر حاجت ہوتی  
تو بلو شایتہ اوس میں سے کھاتا ہوں۔ اور روایت ہے کہ طاؤسؓ کو ایک لڑکے نے اونکی طرف سے  
ایک خط جعلی بنا کر حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کو دیا اپنے تین سوا شرفیان اوسکو دیدین  
طاؤسؓ روح کو جو حال معلوم ہوا اپنی ایک زمین بیچ کر آپ کے پاس میں سوا شرفیان بھیج دیں  
حالانکہ سلطان حضرت عمر بن عبد العزیزؓ تھے تو یہ درجہ و سب کے درجوں میں نہایت اذکار  
دوسرا درجہ یہ ہے کہ بادشاہ کا مال بیوے لیکن اوس وقت میں کہ معلوم ہو جاوے  
کہ جو کچھ میں لیتا ہوں بوجہ حلال ہے اب اگر سلطان کی ملک میں کوئی دوسرا حرام  
ہو گا تو اوس شخص کو ضرر نہ کرے گا اور کثرت شمار صحابہ خواہ بالکل خواہ اکابر صحابہ جو اہل درج  
تھے اون سب کا لینا اسی درجہ پر محمول ہے مثلاً حضرت ابن عمرؓ کہ وہ بیعت نہایت  
مبالغہ کرتے تھے وہ کیسے مال سلطان کو بے سمجھے بوجھے لے لیتے وہ تو سلاطین پر  
سب سے زیادہ انکار کرتے تھے اور اونکے اموال کی برائی سب سے زیادہ کیا کرتے تھے  
چنانچہ ایک بار لوگ ابن عامرؓ کے پاس جمع تھے جس وقت کہ وہ بیمار تھے اور اپنے عامل  
ہو نوا اور خدا تعالیٰ کے نزدیک مانوڑ ہو میسے ڈرتے تھے لوگوں نے اون سے کہا کہ ہلکو  
ترقع ہے کہ تمہارے حق میں بہتر ہو اسیلے کہ تم نے کٹھن کھدوائے اور حاجیوں کے  
تافلون کو پانی پلوایا اور ایسا کیا اور ویسا کیا حضرت ابن عمرؓ چکے سنا کیے ابن عمرؓ  
نے یو چچا کہ آپ کیا فرماتے ہیں اپنے فرمایا کہ میں یہ کہتا ہوں کہ یہ باتیں اوس وقت  
کہ کما لئی اچھی ہو اور خرچ بھی اچھی طرح کیا ہو اور اب تم جا کر ٹھگت ہی لو گے اور  
دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ اپنے یوں فرمایا کہ جمیث چیز گناہوں کا مونس

نہیں ہو سکتی اور تم بصرہ کے حاکم رہے ہو میرے گمان میں تمہیں اوس میں ہجرت کرنی ہے  
 کیا ئی ہے ابن عامر نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ میرے لیو و عا کیجیے اپنے  
 فرمایا کہ میں نے سلسلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے لَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ صَلَاتِي  
 بِغَيْرِ طَهْرٍ وَلَا صَدَقَةٍ مِنْ عُلُوٍّ اور تم بصرہ کی حکومت رکھتے تھے غرض یہ کہ  
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول اوس مال میں تھا جسکو کہ ابن عامر نے خیرات میں صرف  
 کیا تھا۔ اور یہ بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حجاج بن یوسف کو وقت میں  
 آپ نے فرمایا کہ جب سو کہ دارا خلافت لٹا ہے میں نے آج تک شکم سیر ہو کر کھانا نہیں  
 کھایا۔ اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ کے پاس ایک برتن سرخ و سفید میں کچھ  
 ستوتھے جن میں سے آپ پی لیا کرتے تھے کسی نے آپ سے کہا کہ آپ اس کو  
 عراق میں ہو کر سیر کر رکھتے ہیں یہاں تو کھانا بہت ہو یعنی کوئی اسکو کیوں لیگا آپ  
 فرمایا کہ میں اس پر مہر ایسے نہیں لگاتا کہ اس سے دوسروں کے ساتھ بخل منظور ہو مگر  
 مجکو یہ بُرا معلوم ہوتا ہے کہ اس میں وہ چیز ملا دیا جو اوس میں کی نہ ہو اور یہ بھی بُرا  
 جانتا ہوں کہ میرے پیٹ میں غیر طیب چیز داخل ہو غرض ان اکابر سے یہ اقوال و  
 عادات مشہور ہیں اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ دستور تھا کہ جب کوئی چیز آپکو اچھی معلوم  
 ہوتی اوسکو ملک سے خارج کر دیتے مثلاً ابن عامر نے آپ کے غلام نافع راج کو تیس ہزار  
 کے غرض بانگا آپ نے فرمایا کہ مجکو یہ خوف ہو کہ کہیں ابن عامر کے درہم مجکو فتنہ میں  
 نہ ڈالیں یہ لکھ کر نافع کو آزاد کر دیا اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم میں  
 سے ایسا کوئی نہیں جسکو دینا نے مائل نہ کر دیا ہجرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے کہ اونکو میل و نیاز  
 تو اس سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کوئی اونکے مثل منصب رکھتا ہو  
 اوس پر یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ اونھوں نے کوئی مال بدون اوسکے حلال جانی ہو  
 لے لیا ہو گا۔ فقیر اور یہ ہے کہ بادشاہ سے جو کچھ لیوے اوسکو فقیر و مستحق  
 تقسیم کر دے باہین خاطر کہ جس مال کا مالک معین ہو حکم شریعت اوس میں بھی ہے  
 تو جس صورت میں کہ بادشاہ ایسا ہو کہ اگر اوس سے نہ کیا جاوے تو وہ خود تقسیم نہ کرے  
 بلکہ اوس مال سے ظلم پر استعانت کرے تو اس حال میں ہم بھی کہتے ہیں کہ مال کو  
 اوس سے لیکر بانٹ دینا اس سے اچھا ہے کہ اوسکے ہاتھ میں رہنے دیا جائے

بعض علما کی یہی رائے ہے اور اسکی وجہ آگے مذکور ہوگی اور اکثر سلسلے کا لینا اسی پر  
محمول ہے اور اسی وجہ سے حضرت ابن مبارک نے فرمایا کہ جو لوگ بادشاہی حلال و حرام  
آج لیتے ہیں اور اپنی حجت حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے لیتے ہیں وہ ان  
دونوں کا اقتداء نہیں کرتے اسلئے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے تو جو کچھ لیا اسکو بانٹ دیا  
حتی کہ ساتھ ہزار دیکر دوسرے سائل کے لیے اس مجلس میں قرض لیا اور حضرت عائشہ رضی  
لہا عنہا نے بھی ایسا ہی کیا اور جابر بن زید نے قبول کر کے خیرات کر دیا اور فرمایا کہ اور نے  
لیکر بانٹ دیا مجھ کو اس سے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اس کے قبضہ میں رہنے والے اور  
حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے جو ہارون رشید سے لیا تھا اسکو بھی جیندہ ہی روز میں خیرات  
کر دیا تھا یہاں تک کہ اپنے لیے ایک جہنم میں رکھا تھا۔ چوتھا وجہ یہ ہے کہ تہ  
یہ ثابت ہو کہ وہ مال حلال ہے اور نہ تقسیم کے لیے لیتا ہے بلکہ رکھنے کے لیے لیتا ہے  
گویا اسے سلطان سے لیتا ہے جسکا اکثر مال حلال ہے اور زمانہ صحابہ اور تابعین رضی اللہ  
عنہم جمیعین میں خلفا اسی طرح کے تھے اور انکا اکثر مال حرام تھا اور اسکی دلیل حضرت  
علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ فرمایا کہ بادشاہ کو جو مال بوجہ حلال ملتا ہے وہ اکثر ہے اور ہر  
امر کو علما کی ایک جماعت نے اکثر پر اعتماد کر نیسے جائز رکھا ہے اور ہم نے صرف ایسی چیز  
میں عام لوگوں کے مال میں توقیف کیا ہے جنکے مال بمنزلہ محصور کے ہیں اور چونکہ  
مال سلطان حد حصر سے خارج سے معلوم ہوتا ہے تو عجب نہیں کہ کسی مجتہد کا اجتہاد  
اسی طرف پہونچے کہ جس چیز کے حرام ہونے کا علم ہوا اسکا لینا جائز ہے بسبب غلبہ  
مال حلال کے اور ہم نے منع اس صورت میں کیا ہے کہ حرام زیادہ ہو پس جب تمنی  
ان درجات کو سمجھ لیا تو معلوم کر لیا ہوگا کہ جاگیر میں اور روزینے ظالم بادشاہوں کی  
اس زمانہ میں ویسے نہیں جیسی پہلے تھیں اور ان میں اور ان میں دو وجہوں قلعی و غیر  
فرق ہے وجہ اول ویسے کہ اس زمانہ میں سلاطین کے اموال بالکل خواہ اکثر حرام ہوں  
اسلئے کہ حلال صرف صدقات اور فی اور غنیمت کی مدین تحسین اور ان میں سے کوئی  
بادشاہ کے پاس نہیں آتی کہ انکا وجود ہی نہیں رہا تو اب جزیہ باقی رہا اور وہ ایسے  
ظلم سے لیا جاتا ہے کہ اس ظلم کے ساتھ میں اسکا لینا حلال نہیں اسلئے کہ سلاطین  
تو مقدار جزیہ میں حدود شرع کو لحاظ رکھتے ہیں اور نہ ذمیوں کے باب میں اور انکی

شرطوں کو پورا کرتے ہیں اور اس پر طریقہ ہے کہ جو آمدنی اونکی مسلمانوں کے خرچ اور فائدہ اور رشوتوں سے ہوتی ہے اسکی نسبت کہ جزیہ سوان حصہ بھی نہیں ہے۔ اور دوسری وجہ یہ کہ پہلے زمانہ کے ظالم چونکہ خلفاء راشدین کے زمانہ کے قریب تھے اپنے ظلم کو جانتے تھے اور صحابہ اور تابعین کی ولایت کی کاشوق رکھتے تھے اور اس بات کے حریص تھے کہ وہ لوگ ہماری عطا اور جائزے قبول کر لیں اور بدوٹوں اونکے مانگے اور ذلیل کر نیکے اونکی خدمت میں بھیجا یا کرتے ہیں اور اونکے قبول کر نیسے حسان مندر ہو کر خوش ہوا کرتے تھے اور وہ لوگ سلاطین سے لیکر تقسیم کر دیا کرتے تھے اور سلاطین کی غرضوں کی اطاعت نہ کرتے تھے نہ اونکی مجلسوں میں جاتے نہ اونکی بھیڑ بڑھاتے نہ اونکا باقی رہنا پسند کرتے بلکہ باقی کے لیو دعا بد کرتے اور اونکے حق میں برا بھلا کہتے اور اونکی برائیوں کو برا جانتے رہتے تو اون پر یہ خوف تھا کہ جس قدر سلاطین سے اونکو دینا ملیگی اس قدر اونکے دین میں نقصان پڑیگا اور اونکو بھی سلاطین کا کچھ خوف تھا اور اب تو یہ حال ہے کہ سلاطین کا دل اوسی شخص کے دینے کو چاہتا ہے جس سے توقع ہو کہ ہمارا کچھ کار خدمت کریگا اور ہماری جماعت بڑھاویگا اور بدوٹ کریگا اور ہماری مجلسوں میں شریک ہو کر باعثِ تربیت ہوگا اور ہمارے حق میں دعا اور ثناء دے گا اور ہمارے اور سامنے اور غیبت میں ہماری تعریف میں مبالغہ کرتا رہیگا پس اگر لینے والا ان سلاطین کو اپنے اوپر نہ لے یعنی اول مذلت سوال دوم خدمت میں دوڑنا تیسرے دعا اور ثناء کہنی چوتھے امتعانت کو وقت اونکے مفاد میں بدوٹ کرنی پانچویں مجلس اور سواری کے وقت اونکی جمعیت زیادہ کرنی چھٹے اونکی محبت اور اونکے دشمنوں پر اونکی شرکت کا ظاہر کرنا ساتویں اونکے ظلموں اور برے کاموں کو چھپانا تو یقین ہے کہ سلاطین اسکو ایک دم بھی نہ دیویں اگرچہ وہ اپنے وقت کا شہلا امام شافعی ہی پس ان وجوہات کی نظر سے اس زمانہ کے سلاطین سے مال حلال بھی ہوتا تو لینا درست نہ تھا تو جس صورت میں کہ مال اونکا حرام یا مشکوک ہو تب بطریق اولیٰ ناجائز ہوگا اب جو کوئی اونکے مال پر جرات کرے اور اپنے نفس کو صحابہ اور تابعین رضے سے تشبیہ دیوے تو وہ فرشتوں پر لوہاروں کو قیاس کرتا ہے اور انکو مال لینے میں ان سے ملنے کی حاجت ہوتی ہے اور اونکی پاسداری کرنی پڑتی ہے

اور اوسکے عالموں کی خدمت اور اوسکے سامنے ذلت اور خافی اور انکی تعریف کرنی اور  
ڈیوڑھی پر حاصر باشی کرنی پڑتی ہے اور یہ سب باتیں گناہ ہیں جیسا پنجہ پٹی مسلسل میں  
نذکور کریں گے۔ اور جب کہ بیان گذشتہ سے ملامت سلاطین کی آمدنی کے معلوم ہو گئے  
کہ فلان حلال ہے اور فلان حرام اب اگر فرض کیا جاوے کہ کسی شخص کو مدح حلال ہیں  
بقدر اوسکے استحقاق کے گھر بیٹھے بلایا کرے اور کسی عامل کی خوشامد اور خدمت کی ضرورت  
نہ پڑے نہ سلاطین کی تعریف اور تزکیہ کی نوبت آوے اور نہ اوسکے مطالب میں نقص  
تو ایسی صورت میں مال کا لینا حرام نہ ہوگا مگر کئی وجہوں سے مکروہ ہوگا جبکہ بیان  
پیشی فصل میں کیا جاوے گا

دوسرا بیان ماخوذ کی مقدار اور ایسے والے کی صفت کے ذکر میں۔ چونکہ بعض  
اموال ایسے ہیں کہ اوسکے متعلق معین ہوتے ہیں جسے مال وقت باز کو قہ یا خمس فی  
یا خمس غنیت اور بعض اموال ملک سلطان کے ہیں جیسے زمین جسکو قابل زراعت  
کرے باجو چیز اوسکی زرخیز ہو کہ ان میں بادشاہ کو اختیار ہے جسکو چاہے اور جس قدر  
چاہے ویدے اسی لیے ہم ان اموال میں بحث کرنے ہیں جو مسلمانوں کی مصلحتوں  
کے لیے ہوں جیسے چارمس فی کی اور مہراتین لاوارثی ہیں تو ان اموال کا دنیا  
اونہیں لوگوں کو چاہیے جنکے دیے میں عوام کی بہتری ہو جو شخص اوس کا محتاج  
اور کمائے سے عاجز ہے اور جو شخص توانگر ہو اور اوسکے دینے میں کسی طرح کی بہتری ہو  
تو بیت المال کا مال اوسکو نہ دینا چاہیے ہر چند اس میں علماء کو اختلاف ہو مگر صحیح یہ ہے  
کہ نہ دینا چاہیے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کلام سے ایسا پایا جاتا ہے کہ بیت المال کو  
مال میں ہر مسلمان کا حق ہے بوجہ مسلمان ہونے اور جماعت اسلام کے زیادہ کر نیکی  
مگر باوجود اسکے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سب مسلمانوں کو مال تقسیم نہیں کیا کرتے تھے بلکہ اونہیں کو  
دیتے تھے جن میں خاص صفتیں ہو کر تھیں جیسا یہ ثابت ہوا تو معلوم ہوا کہ جو شخص  
ایسا کام کرتا ہو کہ اوسکا نفع مسلمانوں کو ہو اور اگر وہ اس کام کو چھوڑ کر کسی کی  
فکر میں پڑے تو وہ کام نہ اوسکے تو ایسے شخص کا حق بقدر کفایت بیت المال میں ہوگا  
اس قاعدہ کی رو سے تمام علماء کا حق بیت المال میں ہے کہ بقدر کفایت اونکو ملے  
مگر معلوم سے ہماری غرض وہ علوم ہیں جن سے دین کی بہتری ہو جیسے فقہ اور حدیث

اور تفسیر و تفسیرات میں بیان تک کہ پڑھانے والے اور اذان دینے والے بھی  
 اسی میں ہیں اور ان علوم کے طالب علم بھی داخل ہیں کیونکہ اگر انکو بقدر کفایت  
 نہ ملے گا تو تحصیل نہ کر سکیں گے اور اسی میں وہ عامل بھی داخل ہیں جسکے عمل سے  
 مصالح دنیاوی وابستہ ہیں جیسے فوج کے آدمی جو ملک کو تلوار کے زور سے باغیوں  
 اور واندہ والے ذالوں اور اسلام کے دشمنوں سے بچاتے ہیں اور اسی میں حساب دان  
 اور کاتب اور متمدنی اور جن لوگوں کی ضرورت و فخر خراج میں پڑتی ہے داخل ہیں  
 بشرطیکہ وہ فرائض حلال کا ہو۔ غرضکہ یہ مال مصلحتوں کے واسطے ہوتا ہے اور مصلحت  
 متعلق بدن سے یا متعلق بدینا پس علماء سے دین کی حرمت ہو اور شکر یوں سے دنیا  
 کی حفاظت اور دین اور ملک تو ام میں ایسا نہیں کہ ایک کو دوسرے کی حاجت ہو  
 اور طبیب کے علم سے ہر چند کوئی امر دینی متعلق نہیں مگر چونکہ او سپر صحت جسم کی منحصر ہے  
 اور دین صحت کو بعد ہے تو اس علم والے کے لیے خواہ اور علم جو ایسا ہی ہو کہ اسکی  
 حاجت صحت بدن میں یا صحت بلاد میں ہوتی ہو اس کے لیے روزیہ بیت المال  
 میں سے ہونا چاہیے تاکہ جو شخص بدوین اجرت اونے علاج کرا چاہے تو کر سکیں۔  
 اور ان لوگوں میں حاجت کا ہونا شرط نہیں بلکہ تو انگری کے ہونے ہوئے بھی انکو  
 دینا درست ہو چنانچہ خلفائے راشدین مہاجرین اور انصار کو دیا کرتے تھے حالانکہ حاجت  
 سبکو تھی اور روزیہ کی بھی کوئی مقدار میں نہیں بلکہ امام کی رائے پر منحصر ہے اوس کو  
 اختیار ہے کہ چاہے اتنا دے کہ غنی کر دے چاہے بقدر کفایت پر اکتفا کرے جیسی مصلحت  
 وقت اور مال میں گنجائش ہو کر سکتا ہے چنانچہ حضرت امام حسن علیہ السلام فرامیر معاذ  
 سے ایک دفعہ میں چار لاکھ درم لیے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بارہ ہزار درم  
 سالانہ دیا کرتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اسی فہرست میں لکھ رکھا تھا اور کچھ لوگوں کو  
 دس ہزار اور کچھ کو چھ ہزار اور اسی طرح ہر ایک کو لیے مختلف مقرر تھا۔ حاصل یہ کہ  
 مال بیت المال ان لوگوں کا حق ہے انپر تقسیم کیا جائے یہاں تک کہ کچھ نہ رہے  
 اور اگر کسی شخص کو مال بہت دیا جاوے تو کچھ مضائقہ نہیں اسی طرح بادشاہ کو اختیار  
 کہ اس مال میں سے خصوصیات والوں کو خلعت اور انعام کے ساتھ مخصوص کرے  
 کہ یہ امر پہلے بھی ہوتا تھا مگر اوس میں لحاظ مصاحت کا ضرور رہنا چاہیے اور جب

کوئی عالم یا شجاع العام کے ساتھ مخصوص ہوگا تو دوسرے شخص کو ان کو اس سے ترغیب ہوگی اور یہ شوق پیدا ہوگا کہ ہم بھی انھیں کی طرح کام کریں تو معلوم ہوا کہ خلعت و انعام سے یہ فائدہ ہوتا ہے کہ ایسی بات کی ترقی ہو اور یہ سب باتیں سلطان کے اجتہاد و ولایت ہیں۔ اور ظالم سلطانوں کے باب میں دو باتوں پر نظر چاہیے اول یہ کہ سلطان ظالم حکومت سے ہر طرف کرنے کو قابل ہے تو وہ یا معزول ہے یا دایب العزل پھر جب وہ حقیقت میں سلطان ہی نہیں تو اس کے پاس سے مال لینا کب درست ہوگا دوسرے یہ کہ سلطان ظالم اپنا بال سب سختوں کو تو دیتا ہیں تو پھر ایک دو کو اس سے لینا کیسے درست ہوگا اور پھر اس میں کلام ہے کہ ایک دو کو بقدر اپنے حصہ کے لینا درست ہو یا بالکل۔ لیا جائے یا جسکو جو کچھ لے اسکو لے لیا درست ہو یا ہر صوبہ ہمارے رائے ہے کہ وہ شخص اپنے حق لینے سے منع کیا جائے اس لیے کہ سلطان جس صورت میں کہ صاحب شوکت ہوتا ہے اور اسکا ہر طرف کرنا دستور ہوتا ہے اور دوسرے کو ایسی جگہ مقرر کرے میں ایسا فساد برپا ہوتا ہو جسکی تاب ہو تو اسی سلطان کو رہنے دینا اور اسکی فرمانبرداری کرنی واجب ہو اگرتی ہے جیسے کہ امر کی طاعت واجب ہو اور امیر دن کی طاعت کرنی اور اسکی مسافعت سے باز رہنے کے ترک بہن من سے امر اور وحید وار دین پس ہماری رائے یہ ہے کہ جس خلیفہ کا شغل کوئی شخص حسرت عباس رضی کی اولاد میں سے ہو وہ مستعد ہے اور جن سلطانوں نے خلیفہ سے عہد کر لیا ہے اطراف بلاد میں اسکی حکومت نافذ ہے اور اس باب میں جو سلطنت ہو اسکو ہمنے ایسی کتاب مستطری میں بیان کیا ہے اور مختصر ہے کہ ہم سلطانین صفات و شروط کا لحاظ اس لیے کرنے ہیں کہ اس میں توقع زیادتی مسافعت کی ہے اور اگر ہم حکومتوں کو باطل کہہ دیں تو سرے سے مصالح باطل ہوئے جاتے ہیں تو نفع کے طلب میں ہم اس المال کو کیسے کو بیچیں بلکہ اب تو حکومت شوکت کو تابع ہو شوکت والے جس سے بیعت کر لیں وہی حلیفہ ہے اور جسکی شوکت مستقل ہو اور وہ خطبہ اور سکے میں خلیفہ کا مطبع ہو تو وہی سلطان نافذ الحکم ہے اور اطراف زمین میں قاضی والی اور نافذ الحکم ہیں اور اسکی تختی ہم نے رسالہ اقتصاد فی الاعتقاد میں احکام قیامت کو ذکر میں لکھی ہے اب بیان لکھ کر طول کلام میں کرتے باقی رہی

دوسری بات کہ بادشاہ کی عطا چونکہ ہر شخص کو عام نہیں تو ایک شخص کو اس کا لینا جائز ہے یا نہیں تو اس میں علما کے چار قول مختلف ہیں بعض نے نہایت مبالغہ کر کے یہ کہا کہ جو کچھ لینگا اوس میں سب سلطان شریک ہونگے اور از انجا کہ یہ معلوم نہیں کہ اوس کا اس قدر میں سے ایک خر مہرہ ہے یا زائد ہے یا کم اس لیے کل کو ترک کرنا چاہیے اور کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اوس کو اوس روز کی غذا کی مقدار لینا درست ہے اس لیے کہ حاجت کی صورت میں مسلمانوں پر اسی قدر کا استحقاق اوس کو حاصل ہے اور بعض نے یہ فرمایا کہ اوس کو سال بھر کی غذا کا لینا جائز ہے کیونکہ ہر روز کی مقدار کفایت کا لینا مشکل ہے اور اس مال میں اوس کا حق ثابت ہے تو اپنا حق کیسے چھوڑ دے اور کچھ یہ کہتے ہیں کہ جعفر اور سکوٹے و تنالے کے ظلم ریگہا تو باقیوں پر ریگہا اور یہی قیاس ہے اس لیے کہ یہ مال مسلمانوں میں مشترک تو ہے نہیں جیسے غنیمت لڑنے والوں میں ہوتی ہے اور نہ یہ میراث ہے کہ ورثہ کی ملک ہو گئی ہے کہ اگر بالفرض وہ مر جاوین اور اوپر تقسیم ہو تو ان کے وارثوں پر ارث کے بموجب بانٹنا واجب ہو بلکہ یہ مال حق غیر معین ہے اور اس کا تعین قبضہ سے ہے یا اس کو صدقات کا سا مال کہو کہ جب صدقہ میں سے فقیروں کو ان کا حصہ دیا جاتا ہے تب ان کی ملک ہو جاتا ہے اور اگر مالک مال شلاً ظلم کرے اور صدقات میں سے مساکین اور مسافروں اور قرضداروں وغیرہ کو شے صرف ایک جنس یعنی فقیروں کو دیدے تو یہ نہوگا کہ فقیر مالک کو ظلم کے سبب سے اوس صدقہ کے مالک نہوں یہ اوس صورت میں سے کہ بادشاہ اوس کو کل مال حوالہ نہیں کرتا بلکہ اوس قدر دیتا ہے کہ اگر اور ونکو بھی دیتا اور ان کی نسبت کر اسکو زیادہ دیتا تو اسکو لینا درست ہوتا کیونکہ عطا میں کمی بیشی اور نسبت ہو چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سکو برابر دیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپسے عرض کیا کہ انکی فضیلت اللہ تعالیٰ کو نزدیک ثابت ہے اور دنیا بقدر کفایت ہی ہے اور جب خود خلیفہ ہوئے تو کمی بیشی کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لیے بارہ ہزار اور حضرت زینب کے لیے دس ہزار اور حضرت جویریہ کے لیے چھ ہزار اور اتنے ہی حضرت صفیہ کے لیے مقرر فرمائے اور ایک جاگیر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے جدا کر دی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی پانچ باغ اپنی لیے خاص کیے تھے پھر اپنے نفس پر حضرت علی کو ترجیح دی کہ آپ لایمین اور آپ نے

منطور کر لیں اور انکار فرمایا اور اختلافیات میں یہ سب باتیں مجتہد کی جانب سے درست ہیں اور ان سائل میں سے جو جن میں ہم کہتے ہیں کہ ہر مجتہد صواب ہی کرتا ہے یعنی ایسے سائل جن میں یقیناً کوئی نض نہیں اور نہ اس کے قریب اور مثل پر نض ہے کہ وہ بھی قیاس جلی کے اعتبار سے اسی کے حکم میں ہو جاتا ہے جیسے یہ مسئلہ ہے اور مسئلہ سزاؤ شراب نوشی بھی ایسا ہی ہے کہ صحابہ کرام نے اس میں چالیس کوڑے بھی لگائے اور اشی بھی اور دونوں سنت اور حق ہیں اور حضرت ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ و رض و دونوں صواب پر ہیں اس جہت سے کہ صحابہ دونوں کے فعل متفق تھے جس شخص کو حضرت صدیق کے زمانہ میں زیادہ ملتا تھا اور فاروق کے زمانہ میں کم ملا اس نے اپنی پہلی بیٹی واپس لے لی اور نہ اولاد گون نے جبکہ زمانہ حضرت فاروق میں زیادہ ملا زیادتی کے قبول کرنے سے انکار کیا اور اس باب میں سب صحابہ مشترک تھے بھون نے یہی امتقاد کیا کہ دونوں حق ہیں تو جن اختلافات میں مجتہد کی رائے صواب پر ہو کرتی ہے ان میں اسی قسم کو دستور کر لینا چاہیے لیکن جس مسئلہ میں نض موجود تھی یا قیاس جلی ہے اور مجتہد نے غفلت سے یا سورتدیر سے اس میں خلاف قیاس کمد یا یا نض کو چھوڑ دیا تو ایسے مسئلہ میں ہم یہ نہ کہیں گے کہ ہر مجتہد صواب پر ہو بلکہ صواب پر وہی ہے جو ٹھیک نض کو ہو نچا یا معنی نض کو اور ان سب باتوں کے مجموعہ سے یہ حاصل ہوا کہ جو شخص ایسی صفت سے موصوف ہو کہ اس سے دین یا دنیا کی مصلحت متعلق ہو اور مسلمان سے کوئی خلعت یا ر وزینہ لے لے یوے میراث یا جزیہ کے مال پر تو صرف لینے ہی سے ناسق ہو جاوے گا بلکہ دستور کی یہ حرکات ہیں کہ مسلمانین کی خدمت اور اسانت کرے اور اس کے دربار میں جاوے اور تعریف میں مبالغہ وغیرہ امور کہ بدون اس کے مال غالباً نہیں ملتا سبجا لاوے چنانچہ فصل ذیل میں ہم اسکو بیان کریں گے

چھٹی فصل اس ذکر میں کہ ظالم مسلمانین سے اختلاف کو نسا حلال ہے اور کو نسا حرام اور ان کے دربار میں جانے اور ان کی تعظیم کرنے کے حالات۔ واضح ہو کہ ظالم حاکم اور عالموں کے ساتھ میں تین حالتیں ہو سکتی ہیں ایک جو سببیز بڑی ہے یہ ہے کہ تم اس کے پاس جاؤ اور دوسری جو اس سے کم ہے وہ یہ ہے

مذاق العائدين من سجناء ابيار علوم الدين بن محمد دو

کہ وہ لوگ تمہارے پاس آویں اور تیسری جو برائی سے محفوظ رہی ہو جو کہ تم ان سے الگ ہو نہ وہ تم کو دیکھیں اور نہ تم ان کو اب انکو جدا سنو پہلی حالت سلاطین کے پاس جانا شریعت میں تہرانہ مستحکم اور اجادیش و آثار میں اسکے اوپر تشدیدات وار و دہین ہم ان کو یہاں نقل کرتے ہیں تاکہ تمکو معلوم ہو کہ شریعت فرمایا کچھ بڑا کہا ہے اور بعد کو کچھ نیکو کہ بے قصہ نامے فقہ اسے علی ظاہر ہی ہوسا جانا حرام ہے اور کونسا بکروہ اور مباح احادیث

اس باب میں یہ غین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ظالم امر کا ذکر فرمایا تو یہ ارشاد فرمایا ہے: لَا يَذُوقُ نَجَاتٍ وَلَا جَنَّةٍ لَوْ سَلُوا كَادًا أَنْ يُسَلِّمُوا وَمَنْ وَقَعَ مَعَهُ فِي دُنْيَاهُمْ فَهُوَ مُنْتَقِلٌ اُوْر اس سے یہ غرض ہے کہ جو کوئی اوسکو

میں نے یہ سچا کہا وہ اس کے گناہ سے محفوظ رہیگا لیکن اگر اوپر عذاب نازل ہوگا تو اس سے  
 میں بچیگا اس وجہ سے کہ اس کے ساتھ نزل نہ کیا اور امر بالمعروف کا تارک ہوا اور  
 اب حدیث میں ارشاد فرمایا کہ میرے بعد امیر ہونگے جو جھوٹ بولیں گے اور ظلم کریں گے  
 جو کوئی انکو جھوٹ پر سچا کہیگا اور انکی اعانت ظلم پر کریگا وہ مجھ سے نہیں اور نہ میں

وس سے اور وہ میرے پاس حوض پروار نہ ہو گا اور حضرت ابو ہریرہ رضی فرماتے ہیں  
 انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَبْعَضُ الْقُرَاءِ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰی الَّذِیْنَ  
 یُؤْتُونَ الْاَمْرَءَ اور ایک حدیث میں ہے کہ امیرون سے بہتر وہ ہیں جو علما کے پاس

تے ہیں اور علما میں سے بدتر وہ ہیں جو امر کے پاس جاتے ہیں اور حضرت  
رض سے یہ حدیث مروی ہے الْعُلَمَاءُ أَمْنَاءُ الرُّسُلِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ مَا لَمْ  
يَطُأِ السُّلْطَانُ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ خَانُوا الرُّسُلَ فَأَحْذَرُوا وَهُمْ وَاعْتَرَفُوا

رأشاً ماراں باب مین یہ مین کہ حضرت خدیفہ رضی فرماتے ہیں کہ فتنوں کی جگہ سے  
 رہو لوگوں نے عرض کیا کہ وہ کیا ہیں فرمایا کہ امیرون کے دروازے ہیں جب  
 تا تم مین سے امیر کے پاس جاتا ہے تو چھوٹ بات براہ سکیم کہ اسے اس وقت

میں نے اس پر کبھی سوچا تھا کہ اس کو جو بات پر اس کو سچا کہتا ہے اور جو بات میں نہیں ہوتی اس کو اس کا اس میں بتلاتا ہے۔ اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے سلمہ کو سخت کی کہ اے سلمہ سلطانوں کے دروازوں پر نہ جانا کہ تجھ کو ان کی دنیا میں جہنم

اوس سے اصل و دتیرے دین مین سے لے لین گے۔ اور سفیان ثوری  
تھے نہیں کہ دوزخ مین ایک وادی ہے جس مین وہی قاری رہیں گے جو

بادشاہوں کے یہاں جاتے ہیں۔ اور ازراعی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
 اوس عالم سے بڑا کوئی نہیں جو کسی عامل کے پاس جاوے اور سنون فرماتے ہیں کہ  
 عالم کے حق میں کتنا بڑا ہے کہ جب اوسکی مجلس میں کوئی آوے اور اوسکو نیا دے  
 اور پوچھے کہ کہاں ہیں تو یہ جواب دے کہ وہ امیر یہاں ہیں اور میں یہ قول سنا کرتا تھا کہ جب  
 تم عالم کو دیکھو کہ وہ دنیا سے محبت رکھتا ہے تو اوسکو اپنے دین پر شتم کرو اب اس قتل  
 کو میں نے خود امتحان کر لیا یعنی میں جب کبھی اس سلطان کے پاس گیا اور دربار سے  
 نکلنے کے بعد اپنے نفس کا حساب لیا تو اوسپر پہل یا یا باوجودیکہ میں اول سے سختی  
 کے ساتھ لوٹا ہوں اور اونکی خواہشوں کے مخالف کتا ہوں۔ اور حضرت عباد  
 بن الصامت فرماتے ہیں کہ قاری مابدا اگر امیرون سے دشمنی کرے تو یہ نفاق ہے  
 اور اگر تو انکاروں سے محبت کرے تو یہاں ہے۔ اور حضرت ابو ذر فرماتے ہیں جو شخص کسی  
 قوم کی بھیڑ کو زیادہ کرے تو وہ اونہیں میں شمار ہوتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ظالموں کی  
 جماعت بڑھائیے ظالم کہا بیگا۔ اور حضرت ابن مسعود رحمہ کا ارشاد ہے کہ آدمی جب  
 بادشاہ کے پاس جاتا ہے تو اوسکا دین اوسکے ساتھ ہوتا ہے اور وہاں سے پھر  
 آتا ہے تو دین رخصت ہو جاتا ہے لوگوں نے پوچھا کہ اسکی کیا وجہ فرمایا کہ وہ شخص  
 بادشاہ کو ایسی باتوں سے خوش کرتا ہے جنہیں خدا تعالیٰ ناخوش ہو۔ اور حضرت عمر  
 بن عبد العزیز نے ایک شخص کو سال کیا پھر سنا کہ وہ حجاج بن یوسف کا عامل  
 رہا ہے آئیے اوسکو معزول کر دیا اوسنے عرض کیا کہ میں تو اوسکے عہد میں تھوڑا دن  
 کام کیا تھا آئے فرمایا کہ اوسکی صحبت ایک روز خواہ چند پاس ہی کی نحوست اور  
 شرارت کو لیے کافی ہے۔ اور فضیل رح فرماتے ہیں کہ جس قدر آدمی سلطنت والا  
 مقرب ہوتا جاتا ہے اوسی قدر اللہ تعالیٰ سے دور ہوتا جاتا ہے اور حضرت سعید  
 بن مسیب تیل کی تجارت کیا کرتے اور فرماتے کہ اسکی وجہ سے ان سلاطینوں سے  
 کچھ حاجت نہیں رہتی۔ اور وہیہ رح فرماتے ہیں کہ لوگ بادشاہوں کے یہاں  
 جاتے ہیں وہ امت کو حق میں جواریوں سے بھی زیادہ شہر ہیں اور محمد بن مسلمہ  
 فرماتے ہیں کہ جو قاری ان سلاطینوں کے دروازہ پر ہوا اوسکی نسبت کہ پاخانہ کا  
 کچھ بھی نہیں ہے۔ اور جب زہری رح نے سلطان سے احتیاط کیا تو اوسکے اکابر

براہور دینی نے اوکو خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا کہ خدا تعالیٰ سہو اور اسے ابوہامد کو تم کو  
نعتوں سے بچا دے کہ تمہارا یہ حال ہو گیا ہے کہ جو کوئی تم سے شناسائی رکھتا ہے  
اوسکو شایان ہے کہ خدا تعالیٰ سے دعا کرے کہ وہ تم پر رحم کرے تم پر بڑے بڑے ہو  
اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں نے تمکو بھاری کر دیا ہے کہ اپنی کتاب کی سچے تمکو عنایت کی  
اور طریق اپنے پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلیم فرمایا لیکن اللہ تعالیٰ نے  
علماء سے وعدے کیا ہے چنانچہ ارشاد فرمایا **وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَكَلَّا لَتَكُونُنَّ لَهُ** یہ جان رکھو کہ جس بات کو تم کتاب تم ہوئے ہو  
اوسکی ادنیٰ خرابی یہ ہے کہ تم نے ظالم کی وحشت کو دور کیا اور اپنے قریب سے اوس  
شخص پر گہرا ہی کا طریق آسان کر دیا جس نے نہ کوئی حق ادا کیا اور نہ کوئی باطل ترک کیا تم کہ  
اون کو کون نے اپنا مقرب بنا کر مرزا اپنے ظلم کا ٹھہرایا کہ اُنکی ظلم کی بجلی تمہارے گرد  
گھومے اور تم اُنکے لیے پل بن گئے ہو کہ اپنی مصیبت میں تم پر کچھ عجز کریں جو خود اذیت  
کہ تمہاری بدولت گمراہی کے مدارج طے کریں تمہارے سب سے علماء پر شک و اہین کے  
اور جاہلون کے دلوں کو اپنی طرف کھینچیں گے تو جتنا انھوں نے تمہارا بگاڑ کیا  
اوسکے مقابل تمہارا فائدہ ہیچ ہے تمکو کیا یہ خوف نہیں کہ مستعاق اس آیت کو نہ جانو  
**فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَالْأَيَّةَ** اور یہ بھی یاد رکھو کہ تمکو  
معاہدہ ایسے شخص سے ہو جو تمہارے حال سے ناواں نہیں اور تمہارے افعال کے  
وہ لوگ محافظ ہیں جو غافل نہیں تو اب تم اپنے دین کا علاج کرو کہ اوس میں کو  
آگیا ہے اور اپنے توشہ کی طیاری کرو کہ سفر و دور و دراز موجود ہے اور اللہ تعالیٰ سے  
کوئی چیز زمین اور آسمان میں پوشیدہ نہیں والسلام۔ ان اخبار اور آثار سے معلوم ہوتا  
کہ سلامطین کے احتیاط میں کس طرح کے قتن اور فسادات ہیں مگر ہم انکی تفصیل فقہ  
کے طور پر کرتے ہیں جس سے معلوم ہو کہ اس احتیاط میں سے حرام کو نہ سنا ہے اور  
مکروہ اور مباح کو نہ سنا ایسے ہم کہتے ہیں کہ جو شخص بادشاہ کے پاس جاتا ہے وہ اپنی  
خدا تعالیٰ کی معصیت کا متعرض کرتا ہے خواہ اپنے فعل سے خواہ ساکت رہنے سے  
خواہ قول سے خواہ اعتقاد سے ان چاروں میں سے ایک نہ ایک ضرور ہوتی ہے  
فعل کی معصیت اس طرح ہو کہ بادشاہوں کے پاس جانا اغلب احوال میں چھینو موئے

مکانات میں ہوتا ہے اور مکانات میں رہتے ہیں اور ہر دن اجازت مالکوں کو ان میں داخل ہونا حرام ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ یہ امر خفیہ ہے لوگ اس میں درگزر کیا کرتے ہیں جیسے ایک خرمیاریوں کا ٹکڑا اٹھا لینے میں تعرض نہیں کرتے تو اس تقریر سے تم دھوکا مت کھانا کیونکہ درگزر کرنا غیر محبوب چیز میں ہوتا ہے غصب کی چیز میں نہیں ہوتا اس لیے کہ اگر یہ کہا جائے کہ ادنیٰ بیٹھنے سے زمین کا نقصان نہیں ہوتا پس قابل درگزر کے ہے اسی طرح زمین کو گزر جانے سے کچھ نقصان نہیں تو ہر ایک گزرنیوالے کے لیے یہی کہا جائیگا پس سب کا حکم ایک ہی ہوا اور غصب کے فعل سے بھرا ہوا ہے اور درگزر وہاں کیا جاتا ہے کہ گزرنیوالا اکیلا ہو کیونکہ بعض اوقات مالک کو ایک شخص کا گزرنے کا برا نہیں معلوم ہوتا لیکن جبکہ اس کی ملک سب کا راستہ کر لیا جاوے تو درست ہے اور پورا جاوے اور کسی کا گزرنے کا جائز نہ ہو گا حاصل یہ کہ اس اعتبار سے ہر ایک چلنے والے کے اہلکار گزرنے سے ملک میں نقصان نہیں آتا کسی کی ملک کو راستہ بنا لینا درست نہیں کیونکہ سب کا گزرنے کا ملک کو تباہ کرتا ہے اس کی مثال ایسی سمجھو کہ ضرب خفیہ تعلیم میں مباح ہے مگر ہی شرط پر کہ تنہا ہو اب اگر امت سے آدمی ملے ایک شخص کے ضرب خفیہ ہی لگا دین جس سے وہ مر جاوے تو سب پر قصاص ہو گا حالانکہ اگر تین ضرب تنہا ایک کی طرف ہوتی تو موجب قصاص تھی اب اگر یہ فرض کرو کہ ظالم مغضوب ملک میں نہیں بلکہ خود اسی زمین میں ہے جو اس کی ملک میں ہو تو ان کے غیر زمین ہو گا تب بھی اس کے پاس حانا حرام ہے اس لیے کہ خیمہ اسی کے مال حرام سے بنا ہے اور حرام کے خیمہ غیر سے فائدہ لینا اور سایہ میں بیٹھنا حرام ہے اور اگر فرض کیا جاوے کہ یہ سب چیزیں مال حلال سے ہیں تو اس صورت میں صرف رو برو جانے اور اسلام علیکم کہنے سے گناہگار نہ ہو گا لیکن اگر سجدہ کر گیا یا ٹھکے گا یا سلام و مجرے کے لیے کھڑا رہے گا تو ظالم کی تعظیم اس کی حکومت کی جست ہو کر گیا اور حکومت اس کے ظلم کا سامان ہو اور ظالم کے سامنے گردن بھکانی گناہ ہے بلکہ اگر کسی ایسے غنی کے سامنے گردن بھکاوے جو ظالم نہ ہو اور وجہ اس تعظیم کی سوائے تو انگریز کے اور کوئی بات ہو تو دین کے دولت کم ہو جاتے ہیں تو جس صورت میں کہ ظالم کے سامنے یہ نوبت ہو قیاس کنا چاہیے کہ دین کی خرابی کس قدر ہو گی غرض کہ سوائے نظام اسلام کے اور کوئی حرکت نہیں

مباح نہیں اور ہاتھوں کو بوسہ دینا اور سلام کے لیے جھکنا معصیت نہیں مگر خوف کے سبب سی یا امام عادل کے لیے یا کسی عالم کے لیے یا اور کسی کے لیے جو امر دینی کی وجہ سے بوسہ کا مستحق ہو تو مضائقہ نہیں جیسا پچھ حضرت ابو عبیدہ جراح رض نے جب حضرت فاروق رض سے شام میں ملاقات کی تو آپ کو ہاتھ کو بوسہ دیا اور حضرت نازوق نے اونکو منع فرمایا۔ اور بعض علمائے اس باب میں ایسا مبالغہ کیا ہے کہ سلاطین کو سلام جواب دینا بھی منع کیا ہے اور فرمایا کہ اونکو حقیر جانکر اونکی طرف سے منہ پھیر لینا عمدہ ثواب کی بات ہو مگر ہم یہ کہتے ہیں کہ سلام کے جواب نہ دینے میں کلام ہے کیونکہ جواب سلام واجب ہو اس کے ظلم کی جہت ہو واجب کیسے دوسرے شخص کے ذمہ سے ساقط ہو جاوگا پھر اگر جانو الا ان باتوں میں سے کوئی نہ کرے صرف سلام پر اکتفا کرے تو یہ ضرور ہوگا کہ اونکے فرش پر بیٹھے اور چونکہ اونکا سب مال حرام ہے تو اونکے فرش پر بیٹھنا بھی درست نہیں یہ امور بلحاظ فعل کے ہوئے۔ اب سکوت کو سنتا چاہیے کہ جانے والا اونکو دربار میں حریر کے فرش اور چاندی کے برتن اور اونکا اور اونکے غلاموں کا حریری لباس یا زیور وغیرہ جو حرام ہیں دیکھیں گا اور جو شخص کہ گناہ کی چیز دیکھ کر خاموش ہو رہے وہ اوس جزائی میں شریک ہوتا ہے اسکے سوا اونکی گشتگو میں فحش اور جھوٹ اور گالی اور ایذا کے کلمات اور غیبت سنی گا اور ان سب کو سنکر چپ رہنا حرام ہے خود اونکو لباس پہنے اور کھانا کھاتے دیکھیں گا اور جو کچھ اونکے پاس ہے وہ سب حرام ہے تو اسپر بھی سکوت کرنا جائز نہیں پس اوس کو امر بالمعروف اور نہی منکر اپنی زبان سے واجب ہو اگر فعل سے نکر سکے اور اگر یہ کہو کہ وہ ڈر کے مارے کچھ نہیں بولتا ایلیہ یہ سکوت عذر سے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ اسکو وہاں جانے کی ضرورت کیا تھی غیر مباح چیز کے ارتکاب کی ضرورت صرف عذر شرعی سے ہو سکتی ہے تو اگر یہ بخاتا اور ان حالات کو نہ دیکھتا تو اسکو شرعاً حکم بھی نہوتا کہ امر معروف نہ بجا لاوے وہ تو اپنے آپ باعث اس ارتکاب کا ہوا ہے ایلیہ اسکا عذر بھی مستمع نہیں۔ اور اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ جو شخص جانے کہ فلان جگہ میں فساد کی بات ہو اور مجھ سے اسکا دور کرنا ممکن نہیں تو اسکو وہاں جانا جائز نہیں تاکہ جا کر اپنے سامنے وہ خرابی دیکھے اور چپ ہو رہے بلکہ یہ چاہیے کہ اوسکے

دیکھنے سے محترز ہے۔ اور قول یہ ہے کہ سلطان ظالم کے لیو دما اور ثنا کے یا جو کوئی  
صریح باطل اور اسکی زبان سے بھلے تو کدے کہ حضور بجا فرماتے ہیں یا سر سے اشارہ کر دو  
کہ درست ہے یا حیر و پر بتاشت ظاہر کرے یا اسکی محبت اور طرفدار می کا اظہار کرے  
اور شوق ملازمت اور اسکی سردراز ہونے اور باقی رہنے کی حرص بیان کرے کیونکہ بنا  
یہی ہے کہ دربار میں جا کر صرف سلام کر کے کھڑا رہیگا کچھ نہ کچھ بولے گا تو وہاں کی  
کلام انجمن قسام میں سے کوئی نہ کوئی ہوگی۔ وعامین سے ظالم کے لیو یہ الناطہ حال  
ہیں خدا تعالیٰ آپ کو نیکی دے یا اللہ تعالیٰ آپ کو توفیق خیر عنایت فرماوے یا ایزد  
اپنی عنایت میں آپکی زندگی زیادہ کرے یا جو اس قسم کے الناطہ ہوں لیکن اور مکملی کہ  
طول بقا اور حرمت اور اتمام نعمت کی عامانگی جائز نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا ہے مَنْ دَعَا إِلَى الْوِلْدَانِ فَقَدْ حَاتَ لَ الْعَصَى اللّٰهُ فِيْ اَمْرِ صِدْقٍ  
اور اگر دما میں مبالغہ کر کے اسکی تائید کیا تو عجب نہیں کہ وہ صفات ذکر کرے جو اہم  
نہوں تو اس سے جھوٹا اور بیوقوف اور ظالم کا اکرام کرنیوالا ہوگا اور یہ تین گناہ ہیں  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ غصہ کرتا ہے جسوقت کہ شوق  
کی تعریف کیجاتی ہے اور ایک اور حدیث میں ہے مَنْ اَكْبَرَ مَا سَقَا فَقَدْ اَعَانَ  
عَلَى الْفَسَادِ اِسْلَامٍ اور اگر ثنا سے گذر کر اس کے قول کو سچا کہے گا یا اس کے  
انفصال کو چھاتاوے گا تو گناہ بھگتا ہوگا اسلئے کہ معصیت کو اچھا بتانا اور  
اوپر ثنا کرنی گویا اس معصیت پر مدد کرنا ہے اور اسکی رغبت پر جنبش دینا جسے کہ برا  
کھنا اور جھوٹا ٹھہرانا کسی کام کے زجر اور اس کے لوازم کے ضیعت کرنے میں مفید ہوگا  
اور معصیت پر اعانت کرنا بھی معصیت ہی اگر ایک لفظ کے آدمی ہی سے ہو۔ حضرت  
سنان ثوری رح سے کسی نے مسئلہ پوچھا کہ ایک ظالم جنگل میں مرا جاتا ہے اسکو  
پانی پلانا چاہیے یا نہیں آپنے فرمایا کہ نہیں اسکو مرنے دینا چاہیے کیونکہ پانی پلانا  
اسکی اعانت ہو اور دوسرے لوگوں کا اس مسئلہ میں یہ قول ہے کہ اسکو پانی اتنا  
پلاوے کہ اس کے دم میں دم آ جاوے۔ اور اگر ثنا سے تجاوز کر کے اطہار محبت اور  
شوق ملازمت کا ذکر کیا تو اگر جھوٹا ہوگا تو جھوٹ اور نفاق کی معصیت میں مبتلا  
ہوگا اور اگر سچا ہوگا تو ظالم کی محبت اور دیر پائی چاہنے کی باعث گناہگار ہوگا کیونکہ

وہ سختی اس بات کا ہے کہ اوس سے بغض فی اللہ کیا جاوے اور بغض فی اللہ واجب ہے اور محبت سے محبت رکھنے والا اور راضی ہو نیوالا گناہگار ہے اور جو شخص ظالم و ستم و محبت کرے گا وہ اگر ظالم کے باعث کرے گیات تو اوسکی محبت کو سبب ہو گا ہر گاہ اور اگر کسی وجہ سے محبت کرے گیات ترک وجہ کو سبب ہو عاصی ہو گا کہ واجب یہ تھا کہ اوس سے بغض رکھے اور اوس نے بغض نہ کیا بلکہ اولیٰ محبت کی۔ اور اگر ایک شخص میں بی بی باتین خیر و شر کی جمع ہوں تو چاہے خیر کی وجہ سے اوس سے محبت کیجاوے اور شر کی وجہ سے اوس کو مبرا جانا جاوے اور باب پنجم میں ہم بیان کر چکے کہ بغض اور محبت جمع کس طرح ہو سکتی ہیں اب اگر ان سب باتوں سے محفوظ رہے کہ محفوظ رہنا معلوم تو اپنے دل میں خرابی آنے سے قسطنطنیہ پہنچے یہ دیکھ کر کہ ظالم اتنی بڑی آسائش میں ہے اور مجھ پر اللہ تعالیٰ کی نعمت کم ہے اور اس صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت کا ترک کرے گا کہ اپنے فرمایا ہے یا معشر المؤمنین لا تخیلوا لکے اهل اللہ دنیا فاقضوا منکم الدرہم۔ اسکے سوا اتنی خرابیاں اسکے جانے میں اور ہونگی کہ دوسرے آدمی اسکا اقتدار کرینگے اور خود اون میں شریک ہو کر اونکی جماعت کو زیادہ کرے گا اور اگر یہ شخص باعث ارنکے تجل کا ہو گا تو اپنے چاہیے اونکے تجل کو بڑھاویگا اور پاسب باتین پاکر وہ میں یا ممنوع۔ منقول ہے کہ حضرت سید بن سب سے کہنا گیا کہ ولید اور سلیمان جو عبد الملک کو بیٹے تھے ان دونوں کی بیعت کر لو اپنے فرمایا کہ جب تک رات و دن بدلتے ہیں میں دو کی بیعت نہ کروں گا اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بیعتوں سے منع فرمایا ہے لوگون نے کہا کہ تو ایک دروازہ سے گھر دوسرے سے نکل آئے اپنے فرمایا کہ بخدا کبھی نہ کروں گا اسلئے کہ کوئی میرا اقتدار کرے آپکے سنو کوڑے لگائے گئے اور ٹاٹ پھنایا گیا مگر وہاں کا جانا منظور کیا غرض کہ سلامطین کے پاس جانا بدو دو عذر دین کے جائز نہیں اول یہ کہ اونکی طرف سے امر الزامی حاضری کا نہ پیام اکر امی اور یہ معلوم ہو کہ اگر میں نہ جاؤں گا تو مجھ کو سزا دینگے یا رعیت کی عطا فاسد ہو جاوے گی اور انتظام درہم برہم ہو گا تو اس صورت میں اوسپر جانا واجب ہے مگر نہ اونکی طاعت کو لیے بلکہ مصاحت خلق کے لحاظ سے کہ ولایت درہم برہم نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ اسلئے اونکے پاس جاوے کہ کسی بھائی مسلمان پر سے ظلم کو دور کرے۔

یاسیت ہو کہ خود اپنے اور پر ظلم ہو خود او کو سمجھائے سی یا قریباً دو درادیل کر کے سرتو اس کی  
جاذبہ کی احازت ہی اس شرط سے کہ جھوٹ نہ بولے اور نہ تعریف کرے اور جس شخصیت  
کے قبول ہونے کی توقع ہو او کو بدوین بیان کیے نہ رہے یہ حکم ہے بادشاہوں کے  
پاس جانیکا۔ دوسری حالت یہ ہے کہ خود سلطان ظالم تمہاری ملاقات کو آوے تو ہر  
صورت میں جواب سلام دینا تو ضروری ہے باقی رہا او کی تعظیم کرنی اور کھڑا ہونا تو  
یہ بھی حرام نہیں اس لیے کہ او نے جو عالم اور دین کی تعظیم کی تو اس وجہ سے قابل تعظیم ہو گیا  
جیسے ظلم کے باعث مستحق دوری کے تھا تو تعظیم کے بدلہ میں تعظیم اور سلام کے بدلہ میں  
جواب دینا چاہیے لیکن بہتر یہ ہے کہ اگر وہ غارت میں آوے تو اس کے لیے کھڑا نہ ہو  
تاکہ اس باعث ہو او کو دین کی عزت ظاہر ہو اور ظلم او کی نظر میں حقیر معلوم ہو اور  
جائے کہ یہ دین کے لیو خفا ہوتے ہیں اور جس سے خدا تعالیٰ روگردانی کرتا ہے او کو  
سے اس کے خاص بندے اعراض کرتے ہیں اور اگر مجمع میں ملاقات کو آوے تو ارباب  
حکومت کی شہت کا پاس کرنا او کی رمایا کے سامنے ضروری ہے پس اس نیت سے  
کھڑا ہونے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر جائے کہ نہ کھڑا ہونے سے رعیت میں کچھ فساد ہو  
اور اس کے غصہ سے مجھ کو کچھ ایذا نہ پہنچے گی تو کھڑا ہونے کو ترک کرنا بہتر ہے۔ پھر  
ملاقات کے بعد واجب ہے کہ سلطان کو نصیحت کرے اور اگر وہ ایسی چیز کا ترک کرے جو  
جسکی حرمت نجاتا ہو اور توقع یہ ہو کہ حرمت جان جادیکا تو چھوڑ دیکا تو او کو اس  
چیز کی حرمت بتلا دینی واجب ہے اور جن چیزوں کی حرمت او کو خود معلوم ہے مثلاً  
شراب پینا اور ظلم کرنا تو او کے ذکر کی کچھ ضرورت نہیں بلکہ جن گناہوں کا وہ ترک کرے  
اگر یہ گناہ ہو کہ ڈرانا کچھ اثر کر گیا تو اون گناہوں سے ڈراوینا چاہیے اور ایک یہ  
واجب ہے کہ سلطان کو راہ مصاحت بتلا دے یعنی اگر ظالم کی مطلب برامی کا کوئی طریق  
موافق شرع کے خود جانتا ہو تو او کو وہ راہ بتلا دے تاکہ او کا مطلب بھی ہو اور ظلم  
سے بھی بچا رہے غرض کہ اگر اپنی بات کو یہ جانے کہ سلطان میں تاثیر کرے گی تو میں ہنر  
او پر واجب ہیں اول جو بات سلطان کو معلوم ہو او کا تہانا دوسرے جن باتوں کو  
وہ جان بوجھ کر کرتا ہے اون سے دھمکانا سو میں خیر سے وہ غافل ہو او کی طرف  
بہنوئی کرنی۔ اور یہ تینوں باتیں اس شخص کو بھی لازم ہیں جس کو خود بادشاہ کہہ



وہ لوگوں کو خوف نہیں صرف آج کا دن مافی رہا ایک روز سے کہا ہو سکتا ہے یا حضرت ابوذر  
 کے قول کو یاد کرے کہ اونھوں نے فرمایا کہ مال رکھنا اور پیسے اور لباس میں ہمارے شریک ہیں  
 وہ بھی کھاتے پیتے اور بیٹھتے ہیں اور ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں اور ان کے پاس مضمحل مال ہوتا ہے  
 جسکو وہ دیکھا کرتے ہیں اور ہم بھی ان کے ساتھ دیکھ لیتے ہیں فرق اتنا ہے کہ اوکو اوس کا  
 حساب دینا پڑیگا اور ہم اس باز پرس سے بڑی ہیں اور جو شخص کہ کسی ظالم کے ظلم یا غم  
 کی مصیبت پر واقف ہو چاہیے کہ اوسکا واقف ہونا اوس ظالم کا مرتبہ اوس کو دل میں  
 گھٹا دے کہ یہ ضروری ہے کیونکہ جو شخص حرکت کر وہ کا مرتبہ ہوتا ہے بالضرورت سے اتر جاتا ہے  
 اور مصیبت کا کردہ حاسا ضرور ہو کیونکہ تین حال سے خالی نہیں یا تو اوسکو بھول جاوے یا  
 راضی ہو یا کر وہ جانے تو باوجود جاننے کے بھول تو سکتا نہیں اور مصیبت پر راضی ہونے کی  
 کوئی وجہ نہیں تو ضرور ہو کہ اوسکو بُرا ہی جانا چاہیے تو یوں چاہیے کہ جو شخص خدا تعالیٰ  
 کے حق میں قصور کرے اوسکے ایسا بُرا جانو جیسا اپنی حق میں قصور کرے جانتے۔ اب اگر یہ کہو  
 کہ دل سے بُرا جانا تو اختیاری بات نہیں تو وہ جب کہ ہو گا تو اسکا جواب یہ ہو کہ جو چیز مجرب  
 کو نزدیک بُری ہوتی ہے عاشق اپنی طبیعت سے اوسکو بُرا جانتا ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ  
 سے محبت نہیں رکھتا وہ اوسکو بچاتا نہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اور محبت واجب ہے  
 اور جب اللہ تعالیٰ سے محبت کریگا تو بالضرورت جس چیز کو خدا تعالیٰ بُرا جانتا ہے اوسکو وہ بُرا  
 بُرا جانے لگا اور جسکو اللہ تعالیٰ چاہیگا اوسکو وہ دوست رکھنے لگا اور اسکی تحقیق باب محبت اور  
 رضا میں مذکور ہوگی۔ اب اگر یہ کہو کہ سلف کو سلا تو سلاطین کو پاس جایا کرتے تھے تو اسکا  
 جواب یہ ہو کہ ہاں سلف کو لوگوں سے اول جانیکا طور سیکھ لو تب جانو میں مصلحت نہیں چنانچہ  
 مروی ہے کہ ہشام بن عبد الملک بادشاہ حج کے لیے آیا جب کہ عظیمہ میں داخل ہوا تو کہا  
 کہ کسی شخص کو صحابہ رضی اللہ عنہم سے میری پاس لاؤ لوگوں نے کہا کہ وہ تو انتقال کر گئے اور کہا  
 کہ کسی تابعی کو لاؤ تو حضرت طاؤس بنی کو لوگ بلا لاؤ جب آپ ہشام کو سامنے کھڑے ہوئے تو  
 فرشتے کے کنارہ پر آتا اور امیر المؤمنین کہہ سلام نہ کیا بلکہ یوں کہا کہ اے ہشام سلام علیک  
 اور نہ اوسکی کنیت ذکر کی اور بعد سلام کو اوسکے مقابل بیٹھ گئے اور پوچھا کہ اے ہشام تم  
 کیسے ہو سلطان انکی حرکات و افروختہ ہوا یہاں تک کہ قصد مار ڈالنے کا کیا مگر لوگوں نے  
 کہا کہ تو حرم خدا اور حرم رسول میں ہرگز نہیں ہو سکتا اوسے آپ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تم نے



حایا کرتے تھے اور سلاطین کے ظلم سے خدا واسطہ کا انتقام لینے کو کہتے اپنی جان لڑا دیتے تھے  
 اور ابن ابی شبلہ عبد الملک بن مروان کے پاس تشریف لیگئے اور اسے عرض کیا کہ پھر فرما  
 اپنے فرمایا کہ قیامت کو دن قیامت کو عسوں اور یحیوں سے اور وہ ان کی تباہی دیکھ کر سو  
 وہی لوگ بچیں گے جنہوں نے اپنے نفس کو ماض کر کے خدا تعالیٰ کو راضی کیا ہوگا عبد الملک  
 وزیر اور کہا کہ متک میں زندہ رہو گا اس حملہ کو اپنی آنکھ کے سامنے رکھو گا۔ اور جب حضرت  
 عثمان غنی رحمہ علیہ ہوئے تو عام احباب آپ کی خدمت میں آکر حضرت ابوذر غفاری جو آپ کے  
 دوست تھے انہوں کو تاجیر کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو تاخیر پر غیاب فرمایا انہوں نے کہا  
 کہ میں تو اس سر صلی اللہ علیہ وسلم سے شاہد کہ فرماؤ تھے کہ آدمی جب کسی حکومت کا دارائی  
 کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے دور ہو جاتا ہے اور حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ کے نام  
 کو یاس تشریف لیگئے اور فرمایا کہ میں نے کسی کتاب میں دیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ سلاطین  
 سے زیادہ جو قوت کوئی نہیں اور جو شخص میری نافرمانی کرے اس سے جو بڑھ کر تادان کوئی نہیں  
 اور جو شخص مجھ کو ٹھنڈ کرے اس سے زیادہ وہ جو کھا کھائیو الا کوئی نہیں اسے خراب چرایو  
 میں نے بیکو موتی تندرست بحیرہ کرمان دین تو نے ان کا گوشت کھایا اور ان میں سے اور ان کو  
 بتا ہوا ڈھلیج کر دیا حاکم بسره نے کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ آپ ہم پر دلیر اور ہم سے سیر کیوں ہیں  
 آئیے فرمایا کہ نہیں اس نے کہا اس کی بیجہ ہو کہ آپ ہم سے طبع کم رکھتے ہیں اور مال کو  
 رکھتے ہیں چھوڑتے۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ سیامان بن عبد الملک کو ساتھ کھڑے ہو کر  
 اتوین سیامان رسد کی آواز شکر ڈر گیا اور اپنی چھاتی چار جامہ کے اگلے حصہ پر رکھ دی  
 حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ یہ آواز اللہ تعالیٰ کی رحمت کی تھی جب اس کو عذاب  
 کی آواز سنو گے تب کیا صورت ہوگی پھر سیامان نے لوگوں کی طرف دیکھ کر کہا کہ کتنے  
 زیادہ آدمی ہیں اپنے فرمایا کہ اے امیر المومنین یہ سب آپ کے مدعی ہیں اس نے کہا کہ خدا تعالیٰ  
 تم کو ان سے حوالہ دے۔ اور کہتے ہیں کہ سیامان بن عبد الملک بقتلہ مکہ معظمہ مدینہ منورہ  
 میں آیا اور حضرت ابو حازم کو بلوایا اور کہا کہ یہ کیا بات ہے کہ ہم موت کو برا جانتے ہیں  
 اپنے فرمایا کہ اسکی یہ وجہ ہے کہ تم اپنی آخرت خراب کی اور دنیا کو آباد کیا اس لیے آبادی سو  
 دیرانہ میں جانیکو برا جانتے ہو اس نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے جانا کیسی ہوگا اپنے  
 فرمایا کہ نیک بندہ تو ایسے جائیکے جیسے باہر رہتا ہو آدمی اپنے گھر آوے اور گناہگار

ایسے آویں گے جیسے بچا کا ہوا غلام آقا کے سامنے لایا جاوے سیماں رویا اور کنو لگا کہ کاش ہکو  
 معلوم ہو کہ خدا تعالیٰ کے بیان ہم کیسے ہو گئے ابو حازم نے فرمایا کہ اپنے حال کو قرآن مجید  
 سے ملاحظہ کر لو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا فَاِذَا رَکَفَ لَفِي حَسْبٍ  
 سلیمان نے کہا کہ پھر خدا تعالیٰ کی رحمت کہاں ہو آپ نے فرمایا کہ اِنَّ رَحْمَةَ اللّٰهِ قَدْ  
 مِنَ الْمُحْسِنِينَ سلیمان نے پوچھا کہ اللہ کو بندوں میں سے زیادہ بزرگ کون ہو فرمایا کہ پروردگار  
 اور تقویٰ والے پوچھا کہ اعمال میں سے افضل کونسا ہو فرمایا کہ فرائض کا ادا کرنا حرام چیز  
 اجتناب کو ساتھ پوچھا کہ کلام میں سے زیادہ کونسی سننے کو قابل ہو فرمایا کہ سچ کہنا ایسے شخص  
 کے سامنے جس سے ہم ورجا ہو پوچھا کہ ایمان والوں میں سے کونسا زیادہ دانا ہو فرمایا کہ وہ  
 شخص جو اللہ تعالیٰ کی طاعت پر عمل کرے اور لوگوں کو اسی کی طرف طالب ہو پوچھا کہ  
 اہل ایمان میں زیادہ خسارہ میں کون ہو فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی ظالم کی خواہش میں چلے  
 اور اپنی آخرت دوسروں کی دنیا کے عوض فروخت کرے پھر سلیمان نے پوچھا کہ ہم جس حال میں  
 اب ہیں اوس میں ہم کیا لیتے ہو آپ نے فرمایا کہ کیا تم مجھ کو سزا دو گے اوس نے کہا  
 کہ نہیں بلکہ صیحت فرمایا ہو فرمایا کہ امیر المومنین تمہاری باپ دادوں نے لوگوں پر تلوار  
 کا دباؤ ڈالا کہ یہ مالکے بردہ لیا ہے نہ تو مسلمانوں سے مشورہ کیا اور نہ انکی خوشی سے لیا  
 یہاں تک کہ بڑا کشت و خون کر کے چل دیے تو کاش اب تم جان لو کہ انھوں نے کیا کیا اور  
 لوگوں نے انکو کیا کیا کیا ایک شخص نے سلیمان کے جلیسون میں سے کہا کہ اے ابو حازم تم نے  
 یہ چرا کلام کیا کیا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے علیا سے عہد لیا ہے کہ لوگوں میں امر حق کو بیان  
 کریں اور پوشیدہ نہ کہیں سلیمان نے عرض کیا کہ ہم کیسے اس خرابی کو دور کریں آپ نے فرمایا  
 کہ وجہ حلالیت تحصیل کر دو اور اوسکے موقع میں صرف کر دو اوس نے کہا کہ یہ بات کس سے  
 ہو سکتی ہے آپ نے فرمایا کہ جو شخص جنت کا طالب اور دوزخ سے خائف ہو اوس سے ہو سکتی ہے  
 اوس نے عرض کیا کہ آپ میری حق میں دعا فرمائیے آپ نے فرمایا کہ الہی اگر سلیمان تیرا دوست ہو  
 تو اوسکے لیے دنیا اور آخرت کی بھلائی آسان کر دو اور اگر دشمن ہو تو اوسکو زبردستی اپنے  
 محبوب اور پسند چیز کی طرف پہنچا دے پھر سلیمان نے عرض کیا کہ مجھ کو وصیت فرمائیے  
 آپ نے فرمایا کہ میں مختصر سی وصیت کرتا ہوں کہ اپنی رب کی عظمت اور پاکی اس درجہ پر  
 تصور کر کہ جس کام سے اوسنی شجھو منع کیا ہو اوسکا ترک کر دیکھے اور جس کام کا امر کیا ہے

اوسین فاصریا و۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے ابو حازم سے فرمایا کہ مجھ کو نصیحت کر  
 آپ نے فرمایا کہ لیٹ کر یہ کہہ کر کہ موت سر پہ موجود ہے اور یہ وقت وہیں ہے پھر یہ دھیان کہ  
 کہ ایسے وقت میں تم کو کسی صفت کو اپنی آپ میں ہونا پسند کرتے ہو اور کو کسی کا ہونا پسند  
 کرتے جس صفت کا ہونا پسند کرو اور اسکو اوسی وقت اختیار کر لو اور جس کا ہونا پسند نہیں کرنا  
 اسکو اوسی وقت ترک کر دو کیونکہ شاید وقت آخر قریب ہی آگیا ہو۔ اور ایک عربی سیلیمان  
 بن عبد الملک کو پاس آیا اوس سیلیمان نے کہا کہ کچھ فرمائیے اوسنے کہا کہ امیر المؤمنین  
 میں آپسے کچھ کہتا ہوں اسکو برداشت کرنا اور اگر بڑا مانو گے تو پتہ نہ لگے کہ ہنسنے برداشت  
 کیون کیا سیلیمان نے کہا کہ ہمارا حکم تو اتنا وسیع ہے کہ جس شخص سے نصیحت کی توقع نہیں ہوتی اور  
 احتمال دنا کا ہونا ہو اس کے ساتھ بھی حکم کرتے ہیں تو جو شخص ہماری نصیحت کو کیجگا اور ہر  
 کچھ فریب کرے گا اس کے ساتھ حکم کیسے نہ برتیں گے اعرابی نے کہا امیر المؤمنین آپ کے  
 گرد و پیش ایسے لوگ ہیں کہ انھوں نے اپنی بانوں کو ایسے بڑائی اختیار کی اور دین کو بیچ کر  
 دنیا سول لی اور تمھاری رضامندی خدا تعالیٰ کی خفا کی کے عوض اختیار کی اللہ تعالیٰ نے  
 باب میں تو تمھارا خوف کیا اور تمھاری باب میں اللہ تعالیٰ کا خوف نکلیا آخرت کو ساتھ لڑائی  
 اور دنیا کو ساتھ صلح پسند کی تو جس چیز پر اللہ تعالیٰ نے تم کو امین کیا ہے تم اوس پران لوگو کو  
 امین مت کرو کہ انھوں نے امانت کو ضائع کرنے اور مت کو فیل و خوار کرنے میں کوئی توجہ  
 نہیں چھوڑا اور تم سے اونکو اعمال کی باز پرس ہوگی اور اوسے تمھاری اعمال کا سوال ہوگا  
 تو تم اپنی آخرت بگاڑ کر انکی دنیا کو درست مت کرو کیونکہ لوگوں میں زیادہ تر خسارہ اسکو  
 جو دوسری کی دنیا کے بلکہ میں اپنی آخرت کو ٹھٹھے سیلیمان نے کہا کہ اسے اعرابی تو نے اپنی  
 تیغ زبان سے خوب پھول کر مچھلیا کاٹ تو تیری تلوار میں بھی نہوتا اسرائیلی نے کہا کہ بجا ہے  
 مگر یہ باتیں آپ کی فائدہ کی ہیں نہ ضرر کی اور حکایت ہے کہ ابو بکر و معاویہ رضی اللہ عنہما کو فرمایا  
 کہ اے معاویہ خدا تعالیٰ سے خوف کرو اور جان لو کہ جو دن گزرنا جاتا ہے اور رات تمھارے  
 پاس آتی ہے وہ تمھاری تم دنیا سے دور اور آخرت میں نزدیک ہو کر جاتے ہو اور تمھارے پیچھے  
 طالبیاسا ہے کہ اوس سو تم پر نہیں سکتے اور ایک حد تمھاری لیو مقرر ہے جس سے آگے نہیں  
 نکل سکتے اب تم بہت جلد اوس حد تک پہنچا جاتا ہے ہو اور غم غریب وہ طالبیاس کو آگیا ہے  
 اور ہم اور تمھاری حالات سب فانی ہیں اور جسکی طرف ہم جائینگے وہی باقی ہے اگر ہمارے

اچھے ہونے کو جزا اچھی ہوگی اور اگر بُری ہوئے تو جزا بُری ہوگی۔ غرض کہ علماء آخرت کا جانا  
 سلامتین کو پاس اسی طرح پر تھا مگر علماء دنیا اسیلے جاتے ہیں کہ ان کے دونوں میں تقرب حاصل کریں  
 اور ان کو طبع طبع کی اجازت دیتے ہیں اور باریک جیلا اور کنجائش کے راستے جو ان کے مطالب کے  
 موافق ہیں سو جھگڑتے ہیں اور اگر جس قسم کی باتیں ہنسنے لکھی ہیں وعظ کے ضمن میں کتب بھی ہیں  
 تو ان سے غرض اصلاح نہیں ہوتی بلکہ جاہ اور قبول سلامتین کی نظروں میں حاصل کرنا مقصود  
 ہوتا ہے اور اس امر میں دودھو کے ہیں جن میں احمق مبتلا ہو جاتے ہیں اول یہ کہ  
 ظاہر یہ کریں کہ ہمارے مقصود سلامتین کو پاس جانے سے یہ ہو کہ وعظ سے ان کی اصلاح کریں اور  
 غالباً حیح میں یہ بات نہیں ہوتی مگر خود ان کو بھی باعث اصلی اس کا معلوم نہیں ہوتا وہ  
 باعث خبیثہ خواہش شہرت کی ہوتی ہے اور یہ کہ سلامتین ان کو بھیجاں جاوین اور غرض اصلاح  
 کسے سچ ہو نیکی عیامت ہو کہ اگر دوسرے شخص عالم اوس وعظ کا متکفل ہو اور اوس کا وعظ مقبول  
 ہو کہ اصلاح کا اثر ظاہر ہونے لگے تو چاہیے کہ اوس سے خوش ہو اور اللہ تعالیٰ کا شکر کرے  
 کہ جس مہم میں درپڑ تھا اوس کو اللہ تعالیٰ نے دوسرے کے ہاتھ سے سرانجام کرا دیا اور میری  
 تکلیف کو بچا دیا جیسے کسی شخص پر واجب ہو کہ ایک مریض ازکار قفہ کا علاج کرے اس صورت پر  
 اگر دوسرا کوئی طبیب اس خدمت کو اپنی ذمہ لے لے تو پہلے طبیب کو نہایت خوشی ہوگی پس  
 اگر اپنے دل میں اپنی وعظ کو دوسرے کے وعظ پر ترجیح جانتا ہو گا تو معلوم ہو گا کہ اوس کو  
 دھوکا ہوا غرض اصلی اصلاح سلامتین نہیں کچھ اور ہی مطلب ہے۔ دوسرے یہ کہ یوں بیان  
 کرے کہ میں اسیلے جاتا ہوں کہ کسی سلمان پر سے ظلم رفع کرا دوں تو یہ بھی دھوکا کا مقام  
 اور اس کی کسوٹی بھی وہی ہو جو اوپر مذکور ہوئی۔ اور جبکہ سلامتین کے پاس جانیب کا طریق  
 ظاہر ہو گیا تو اب ہم چند مسائل لکھتے ہیں جن سے مخالفت سلامتین اور ان کے مال کے  
 لینے میں جو حالات عارض ہوتے ہیں ان کی کیفیت معلوم ہوگی مسئلہ جب سلطان  
 محکم کو کوئی مال فقیروں کو دینے کو کہے تو وہ حال سے خالی نہیں یا تو اس مال کا کوئی  
 مالک معین ہو گا اس صورت میں تو اوس کا لینا نامکو حلال نہیں یا کوئی مالک معین نہ ہو گا  
 بلکہ اوس مال کا حکم یہ ہو کہ اوس کو صدقہ کرو یا مستاکین پر بموجب بیان گذشتہ واجب ہو  
 تو تم کو جائز ہو کہ اوس کو لیکر بائٹے کے کفیل ہو جاؤ اور خود لیکر گناہگار مت ہو لیکن بعض علماء  
 لینے ہی سے انکار کرتے ہیں تو اب بہتر صورت کو دیکھنا چاہیے اسیلے ہم کہتے ہیں کہ اگر تم



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفِتْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَ حَبِيبِي حَسْرَةً  
آپ فرمایا کہ قلب غالباً محبت سے خالی نہیں رہتا۔ اور کہتے ہیں کہ کسی حاکم کی حضرت  
مالک بن دینار رحمہ کے پاس دس ہزار درم بھیجے اپنے اہل و عیال کو تقسیم کر دیا اور ان کے پاس محمد  
بن واسعؓ اور یحییٰ بن یحییٰؓ کو اس امیر نے بھیجا تھا اور سکو کیا کیا اپنے فرمایا کہ میرے ساتھیوں کو  
دریافت کر لو سب فرمایا کہ بالکل تقسیم کر دیا محمد بن واسعؓ فرمایا کہ میں تم کو خدا کی قسم دیکر پوچھتا ہوں  
کہ تمہارے دل میں اس امیر کی محبت اب زیادہ ہو یا بال بھیجنے سے پہلے زیادہ تھی؟ آپ فرمایا  
کہ اب زیادہ ہو اور انھوں نے فرمایا کہ مجھ کو اسی کا خوف تھا اور واقعہ میں درست کہا کیونکہ جب  
اوس کی محبت رکھیں گے تو اس کی بقا چاہیں گے اور معزول ہونیکو برا جانیں گے اور اس کے مرنا اور  
ادبار کو اچھا نہ سمجھیں گے اور یہ پسند کریں گے کہ اس کی حکومت پھیلے اور مال زیادہ ہو اور یہ سب  
باتیں اسباب ظلم کی اور محبت کی ہیں اور وہ مذموم ہے حضرت سلمان فارسی اور ابن مسعود  
رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی کام سے پرہیز ہو اگرچہ وہ غیر حاضر ہو مگر ایسا ہو گا کہ  
گویا اس کے کرنا میں شریک تھا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وَلَا تَنفِقْ إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا  
اسکے معنی بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ ظالموں کے اعمال پر پڑی مت ہو پس اگر تم کو ہتقد  
قوت ہو کہ مال لینے سے سلاطین کی محبت زیادہ نہ ہو تو لینے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ چنانچہ کسی  
بصرہ کو عابد کا حال کہتے ہیں کہ وہ مال لیکر تقسیم کر دیا کرتا تھا لوگوں نے فرمایا کہ اوس کو کہا کہ حکو  
م پر ڈر نہیں کہ سلاطین کی محبت کرنا لگو فرمایا کہ اگر کوئی شخص میرا ہاتھ پکڑ کر مجھ کو جنت میں  
داخل کر دے اور پھر خدا تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو باوجود اتنے سلوک کو پھر بھی میرا دل  
اوس کی محبت نہ کرے گا کیونکہ جس شخص نے اوس کو میری ہاتھ پکڑنے کے لیے مسخر کیا ہو اوس کی خاطر  
سے میں اوس سے بغض رکھتا ہوں تقریباً گزشتہ سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں سلاطین  
سے مال لینا گودہ وجہ حلال ہی ہے ہر ممنوع اور مذموم ہے اس لیے کہ ان خرابیوں نے مذکورہ بالا  
سے خالی نہیں ہوتا۔ مسئلہ اگر کوئی یہ کہو کہ مال کا لینا اور مساکین کو دینا تو درست ہے  
مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نہیں کہ سلطان کا مال چور کر لیا اوس کی ولایت کو چھپا کر خواہ منکر ہو  
لوگوں کو بانٹ دیا جاوے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ امر جائز نہیں اس لیے کہ کیا معلوم ہے شاید  
اس مال کا کوئی مالک معین ہو اور سلطان کی نیت میں ہو کہ اوس کو واپس کر دے ونگا اور  
یہ مال ویسا نہیں ہو سکتا جیسا وہ خود تمہاری پاس بھیج دے کیونکہ عاقل سلطان پر یہ

کمان نہیں کرتا کہ جس مال کا مالک اسکو معلوم ہو اور اسکو خیرات کر دے تو اسکو اور تلافی اس  
 کی دلیل ہو کہ اسکو مالک کا حال معلوم نہیں پس اگر بادشاہ ایسا ہو کہ اس قسم کے حالات اس  
 مستقبلہ ہوتے ہیں تو اس سے مال کا قبول کرنا چاہیے جب تک کہ خوب فائدہ یا فائدہ نہ ہو  
 کیسے ہو سکتی ہو اسلیئے کہ یہ بھی تو ہو سکتا ہو کہ مال سرق سلطان کی ملک ہو اسنے اور دھار  
 خرید ہو کہ بظاہر اسکا قبضہ ملک کی دلیل موجود ہو ملک اگر کوئی گرتی ہوئی چیز ہو تو اور ظاہر  
 کہ اسکا مالک کوئی لشکر ہی ہو اور یہ احتمال ہو کہ اسنے وہ چیز اور دھاری ہوگی یا اور کسی طور  
 سے اسکی ملک میں آئی ہوگی تو اس چیز کا اسکو واپس کرنا واجب ہو تو معلوم ہو کہ اسکا مال  
 کا مال چھوڑنا واجب نہیں نہ خود اسنے پاس سے اور اس کے پاس سے کہ اسنے خود دیت لیا  
 اور اسکی ودیعت کا انکار کرنا بھی جائز نہیں اور جو کوئی اس کا مال چھوڑے اس پر  
 چوری کی سزا ہوئی واجب ہو لیکر اگر جو دعویٰ کرے کہ مال انکی ملک نہیں تو دعویٰ سے حد  
 ساقط ہو جاوے گی یہ مسئلہ سلاطین کے ساتھ معاملہ کرنا حرام ہو اسلیئے کہ اسنے اکثر اہل حرام  
 تو جو کچھ عوض میں آویگا وہ حرام ہی ہو گا مان اگر وہ چیز کا مال ایسی جگہ سے دیوین جسکی  
 حالت قلمبہ معلوم ہو تو اب اس چیز میں کلام ہے جو اسنے ہاتھ فروخت کیجاتی ہے اگر یہ  
 معلوم ہو کہ بیع کو لیکر وہ خدا تعالیٰ کی محبت کرے مثلاً ریشی کپڑا بیع ہے اور بائع کو  
 معلوم ہو کہ سلطان اسکو پھینکا تو یہ بیع حرام ہے جیسے انکو رکابینا شراب بانیو اسنے کہ ہاتھ  
 اور خلاف اس صورت میں ہر کیسے درست ہو اور اگر یہ احتمال ہو کہ اسنے خود پھینکا اور یہ  
 کہ مستورات کو پہنا لیا تو یہ معاملہ تبجہ مکروہ ہو گا یہ اوہن اشیاء کا حال ہے جسے خود مستحسین  
 ہوتی ہو اور یہی حال ہو اسنے گھوڑا بیچنے کا خصوص جب کہ مسلمانوں سے لڑنے لیا اور ان کو  
 خراج لینے کو سوار ہوتے ہوں کیونکہ اس سے بھی اولیٰ اعانت ہوتی ہے اور اعانت بھی مستح  
 باقی رہیں وہ چیزیں جن سے خود معصیت بلکہ وہ ذریعہ معصیت ہیں جیسے ذرا ہم دونانیر کا  
 بیچنا یا جو کسی ہی چیز ہو تو بیع مکروہ ہو سو جب کسی کو ظلم پر اعانت ہو کہ وہ ظلم کر دین  
 مال اور گھوڑوں اور سباب ہی و اعانت لیتے ہیں اور یہ کہ ہت اور کو کسی چیز کے تحریف  
 اور انکا کام بلا اجرت کر دین رہن بھی جاری ہے یہاں تک کہ انکی تعلیم میں اور ان کی  
 اولاد کو رسم خط و کتابت اور حساب سکھانے میں مان البتہ قرآن کا سکھانا مکروہ نہیں  
 اس میں اگر کہ ہت ہو تو بلحاظ اجرت کر لینے کہ ہے کہ وہ مال حرام سے ملتی ہو اسکی حلت

اگر قطعی معلوم ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر سلاطین کی کو اپنا وکیل کر دین کہ بازار میں سے اور ان کے واسطے خرید و فروخت بذریعہ اجرت کیا کرے تو بوجہ اعانت یہ کالت مکروہ ہے اور اگر ایسی چیزیں خریدیگا جس سے جانتا ہو کہ وہ معصیت کا قصد کرے گے جیسے غلام اور برہمنی کیڑا مثلاً ہم بستر می او لباس کو لیے اور ظلم اور قتل کا وقت گھوڑا سواری کو لیے تو یہ حرام ہوگا غرض کہ بیچ سے قصد معصیت اگر ظاہر ہوگا تو حرمت حاصل ہوگی اور اگر ظاہر نہ ہوگا اور بمقتضای دلالت حال پایا جاتا ہوگا تو کرہت ہوگی مسئلہ چوباز کہ سلاطین ذی مال حرام سے بناؤ ہیں اور ان میں تجارت حرام ہے اور ان میں سکونت کرنا جائز نہیں اگر کوئی سو اگر ان میں رہے شرعی طریق سے کچھ پیدا کرے گا تو اسکا مال حرام نہ ہوگا مگر اپنی سکونت کو باعث سے گناہگار ہوگا اور لوگوں کو ان تاجروں سے خریدنا درست ہے لیکن اگر وہ سر بازار سے ہو تو بہتر یہ ہے کہ اوس میں سے خریدیں کیونکہ ان تاجروں سے خریدنے میں ان کو سکونت پر اعانت اور دوکانوں کو گراہی کا زیادہ کرنا ہے اسی طرح جس منہ می پر سلاطین نے خراج مقرر نہیں کیا اوس میں معاملات کرنا چھوڑ دین بہت اہم اور مندیوں کو جن پر خراج ہے اور بعض لوگوں کو اتنا مبالغہ کیا ہے کہ جن اراضی پر سلاطین نے خراج مقرر کیا ہے او کو زمینداروں اور کسانوں سے بھی معاملہ جائز نہیں کہتے اسوجہ سے کہ بعض اوقات حوال اوں کو ملتا ہے اسکو خراج میں ادا کر دیتے ہیں تو اعانت ظلم کی ہو جاتی ہے مگر یہ دین میں غلو کرنا اور مسلمانوں پر تنگی ڈالنا ہے اسلیے کہ خراج سب مینوں پر ہو گیا اور بدون زمین کی پیداوار کے لوگ رہ نہیں سکتے اور اسکے منع کر نیکی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی اگر وجہ اعانت ہی ہو تو چاہیے کہ مالک کو زمین کی کشتکاری کرانی بھی حرام ہو تاکہ خراج ہی نہ مانگا جاوے اور اسی طرح طول ہو تو ہوتے باب معاش بالکل منقطع اور مسدود ہو جاوے گا مسئلہ سلاطین کو قاضیوں اور عاملوں اور خادموں سے بھی معاملہ کرنا حرام جیسا خود اونسے حرام ہے بلکہ قاضیوں وغیرہ سے حرمت زیادہ ہے قاضیوں سے تو اس وجہ سے کہ وہ اونکا صریح مال حرام لیتے ہیں اور انکی جاعت کو زیادہ کرتے ہیں اور لوگوں کو اپنی لباس سے دھوکا دیتے ہیں کیونکہ وہ عاملوں کا لباس پہن کر سلاطین سے خلطاط کرتے ہیں اور انکے مال لیتے ہیں اور طبیعتوں کی شہرت میں ہے کہ جاوہر شہرت الون کی مشابہت اور اقتدار کرتے ہیں تو باعث مخلوق کو انکی طرف کھینچنے کا قاضی ہی ہو تو ہیں اور خادموں اور حشم سے اسلیے معاملہ حرام ہے کہ اونکا اکثر مال صریح غصب کا ہوتا ہے اوسکے ہاتھ مال صلیحت

اور میراث اور چیز اور وجہ حلال کا نہیں لگتا تاکہ یہ کہا جاوے کہ اگر کوئی مال میں مال حلال کے  
 بچا بیسے شہر حرمت نصیبت ہو گیا۔ طاؤس رح فرماتے ہیں کہ میں سلاطین کو قاضیوں کو پاس  
 گواہی نہیں دیتا ہوں گو مجھ کو یقیناً معلوم ہوا سیلے کہ میں دوتا ہوں کہ کہیں وہ لوگ اولیٰ پر  
 تعدی نہ کریں جنہر میں گواہی دوں۔ حال یہ کہ رعیت کی خرابی بادشاہوں کی خرابی سے ہوتی  
 اور بادشاہوں کی خرابی سلا کی خرابی سے ہوتی اگر قاضی اور سہا خراب نہ ہو تو بادشاہ کم بخت  
 اس خوف سے کہ مبادا یہ لوگ کہیں بکھر جائیں اور ہمارا حکم نہ مانیں اور اسی لحاظ سے سخت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لَاتَنْ اِلٰی هٰذِهِ الْاُمَمَ تَحْتَ يَدِ اللّٰهِ وَكَعْبَةٍ كَالْوُثْبَانِ  
 قُلْ وَهَآءِ اَعْرَافُہَا اس ارشاد میں قرا کو اسلئے ذکر فرمایا کہ وہی اوس زمانہ میں عالم تھے اور انکا  
 علم صرف قرآن مجید تھا اور اوسکے معانی جو حدیث سے سمجھے جاتے ہیں اور انکے سوا اور علوم اگر  
 بعد پیدا ہوئے۔ اور حضرت سفیان ثوری رح فرمایا ہے کہ نہ سلطان سے میل کرو اور نہ اوس  
 جو سلطان سے ملے اور فرمایا کہ قلم بردار اور دوات والا اور کاغذ اور صوف والا سب ایک دوسرے  
 کے شریک ہیں اور یہ آئیے درست فرمایا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شراب کو باب میں  
 تیس شخصوں کو لعنت کی کہ انہیں نجوڑنے والا اور نجوڑا نیو الا بھی ہیں اور حضرت ابن مسعود  
 فرماتے ہیں کہ سو کا کھانیو الا اور کھلا نیو الا اور دو نوں گواہ اور کاتب سوسب ملعون ہیں  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے اور اسی طرح حضرت جابر اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما  
 روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابن سہرین رح فرماتے ہیں کہ سلطان کا خط کہیں مست لیجاؤ جب تک  
 کہ یہ جان لو کہ اوس میں کوئی مضمون ظلم نہیں۔ اور حضرت سفیان رح فرماتے ہیں کہ وقت کو پھر  
 سامنے سو دوات اوٹھا کر دینے سے انکار کر دیا تھا اور فرمایا تھا کہ جب تک یہ جان لو کہ تم کیا  
 لکھو گے تب تک نہ دوں گا۔ غرض کہ سلاطین اگر دہمیش جتنے خادم اور تابعین ہوتے ہیں  
 سب ظلم ہیں اونسے بغض فی اللہ رکھنا واجب ہے۔ عثمان بن زائدہ کہ حال میں لکھتے ہیں کہ اگر  
 کسی سپاہی نے راستہ پوچھا وہ خاصوش ہو رہی اور اونچا سننا ظاہر کیا اس خوف سے کہ مبادا  
 یہ ظلم کو جاتا ہو تو رتنہ بتلانیسے ظلم پر امانت ہوگی۔ اور یہ مبالغہ جو سلاطین کو باب میں ہے  
 سلف سے فاسق تاجرون اور جلاہون اور بھیننے لگانیوالون اور حامیون اور سادو کارون  
 اور نگرہون اور دوسرے سحر فہ والون کو ساتھ منتقل نہیں باوجودیکہ جھوٹ اور فسق ان لوگوں  
 غالب ہے بلکہ ذمی کافرون کو ساتھ بھی آتا تشدد منتقل نہیں یہ تو خاص ظالمون کو اشارہ ہے

جو تیسویں اور تیسویں کا مال کھا تو پھر اور مسلمانوں کو مدام شافریں اور شریعت کھانا اور عذبات  
کو سنا کر پیرانا وہ پھر اور اس تشہد کی وجہ لے کے ساتھ ہی کہ معصیت و قوسم کی جو ایک لازمی اور  
ایک متعدی فسق اور کفر قصور لازم ہیں یعنی اور کفر کرب اللہ تعالیٰ کا گنہگار ہو اور کسی کو ضرر  
نہیں پہونچاتا اور اس کا حساب خدا تعالیٰ پر ہو اور حکام کی معصیت ظلم ہو اور وہ متعدی ہو  
اسی وجہ سے ان کے باب میں تشدد زیادہ ہو اور جب قدر اور کمال زیادہ اور عام ہوگا اسی قدر  
اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ خفگی کے مستحق ہونگے اسی لیے اونسے بہت اجتناب کرنا اور ان کی  
اور وہ شدت و شدت مختصر رہنا واجب ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **يَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى**  
**دَعُ سَوَاطِلَكَ وَادْخُلِ النَّاسَ** اور فرمایا **مِنْ أَشْرَاطِ الشَّاعَةِ رَجُلًا** سید  
کا ذکر آیا کہ بقرہ پس یہ ہوا اور حکم اور جو شخص اون میں سے معروف ہو وہ تو معروف ہی ہو اور جو  
معروف نہیں اس کی علامت قبا پہننا اور موچھون کا زیادہ ہونا اور تمام سہتین مشہور ہیں  
تو جو کوئی اس سہت پر نظر آوی اور اس سے اجتناب کرنا چاہیے اور یہ امر بدگمانی میں داخل  
نہیں اس لیے کہ اوسنے تو خود خطا کی کہ ظالموں کا لباس پہنا لباس کی برابری سمول کی  
مساوات معلوم ہوتی ہو اور دیوانہ وہی بنتا ہو جو مجنون ہو اور فاسقوں کی صورت وہی  
بناوے گا جو فاسق ہو یا فاسق کبھی نیکی جتوں کی صورت بنایا کرتا ہو مگر نیکی سخت کو نہیں  
چاہیے کہ فساد یوں کی سہی صورت بناوی کیونکہ اس حرکت سے ان کی جماعت کو زیادہ کرنا ہو  
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد **إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** اور انھیں لوگوں  
تو نازل ہوا ہو جو مسلمان تھے اور شرکوں سے ملکر ان کی جماعت کو بڑھایا کرتے تھے نا اور مروی  
کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یوشع بن نون کو وحی بھیجی کہ میں تیری قوم سے چالیس ہزار اچھو بند  
اور ساٹھ ہزار بری و تباہ کروں گا اور انھوں نے عرض کیا کہ نیکوں کی تباہی کا کیا باعث ہے  
ارشاد ہوا کہ وہ میری غصہ کو ساتھ برون پر غصہ نہو اور ان کے کھانے پینے میں شریک رہے  
اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ظالموں سے بغض رکھنا اور خدا کو واسطے اوپر غصہ کرنا واجب  
اور حضرت ابن سعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے علمائے  
بنی اسرائیل کو لغت کی اس لیے کہ انھوں نے معاش کو باب میں ظالموں کے ساتھ اختلاف کیا  
مسئلہ جو مقامات کہ ظالموں کے بنا کر ہوں مثلاً پل اور سر زمین اور مسجدیں اور بابولیاں  
تو انہیں بھی احتیاط کرنی چاہیے یعنی یوں کہ اوپر سے اترنا حاجت کو وقت درست ہے

اور حتی الوسع اوس سے احتراز کرنا چاہیے اور اگر کوئی کشتی بجاوی تو شروع ہو کہ ہو جائے  
 اور باوجود کشتی بہم پہنچے کہ جو پہنچے یوں پر اتنا جائز کہ اسے اوسکی وجہ یہ ہو کہ جب یوں کی  
 چیزوں کا کوئی مالک معین معلوم نہیں تو اوسکا حکم یہی ہے کہ خیرات میں صرف کی جائیں  
 اور اگر تاہی ایک امر غیر ہو لیکن اگر معلوم ہو کہ پل کی اینٹیں اور پتھر فلاں مکان کی یا مقبرہ  
 خواہ مسجد سے اور کھڑکی میں تو اوس میں سے لے کر کو اتنا حلال نہیں مانا اگر ایسا احتیاط ہو کہ  
 ہوتے ہو تو خیر کا مال حلال ہو جاتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اوسپر سے اور ترک چیز کے مالک سے  
 معاف کرنا اور بشرطیکہ خود چاہتا ہو۔ اور مسجد کا حال یہ ہو کہ اگر زمین غصب میں بنی ہو یا کسی  
 اور مسجد میں کی لکری یا کسی مالک معین کی غصب کر کے لگائی ہو تو اوسکے اندر جانا ہرگز جائز  
 نہیں نہ جماعت کے لیے اور نہ جمعہ کو واسطے بلکہ اگر امام اوس مسجد کے اندر کھڑا ہو تو چاہیے کہ  
 اوسکے پیچھے مسجد سے باہر کھڑا ہو اسلئے کہ غصب کی زمین میں نماز ادا کرنی اگرچہ فرض کو ساقط  
 کر دیتی ہو اور اقتدار کو حق میں بھی منقطع ہو مگر اوسکے اندر کھڑا ہو عیسے گناہگار ہوتا ہے اور  
 اگر ایسے مال سونے ہو جس کا مالک معلوم نہ ہو تو اگر دوسری مسجد بہم پہنچے تب تو شروع یہ ہے کہ  
 دوسری میں جلا جاوی اور اگر دوسری نہ ہو تو مسجد اور جماعت اوس میں ترک ہو کر اسوجہ سے  
 کہ یہ بھی تو احتمال ہے کہ شاید بنائو اے زانی ملک کی بنائی ہو گویا احتمال ان ظالموں کو  
 حالات کو لحاظ سے بعید ہو اور اگر اوسکا مالک معین نہیں تب تو وہ مسلمانوں کی بہتری کو بڑھانے  
 اوس میں پڑھنے کا مضائقہ نہیں اور جس صورت میں کہ بڑی مسجد میں کسی ظالم سلطان کی  
 سماعت ہو تو باوجود مسجد میں کنجائش ہو نیکی جو کوئی اوس عمارت میں نماز پڑھیں گا اوسکا ہذر  
 ورج میں سمجھ نہو گا۔ امام احمد رح سے کسی نے پوچھا کہ آپ جو جماعت کی نماز کو لے نہیں نکلتے  
 اسکی کیا وجہ ہو حالانکہ ہم لشکر میں موجود ہیں اپنے فرمایا کہ میری جنت یہ ہو کہ حسن بصری  
 اور ابراہیم ہی کو یہ خوف تھا کہ جلاں او کو فتنہ میں نہ ڈالے اسلئے شریک جماعت ہوتے تھے  
 میں بھی ڈرتا ہوں کہ فتنہ میں مبتلا ہوں اسلئے نہیں نکلتا۔ اور مسجد کی زنگٹ اور گچکاری  
 اس بات کی ملنے نہیں کہ اوس میں داخل ہو کیونکہ یہ چیزیں فائدہ دینے کی نہیں صرف  
 زینت کی ہیں اور بہتر یہ ہو کہ نماز کو جاوی تو اونکی طرف نگاہ نہ کرے اور چٹائیاں جو مسجد  
 ڈالتے ہیں اگر اونکا کوئی مالک معین نہ ہو تو اونیپڑھنا حرام ہے ورنہ چونکہ مصلحت عام  
 کو لیے ہوتی ہیں تو اونکا بچانا جائز ہے مگر حتی الوسع اونکو ترک کرنا اور دوسری مسجد میں

جہاں فرش ظالموں کا ڈالا ہو انہو جانا مقتضایِ دین ہے اس لیے کہ ان کی چٹا پان شہہ کا مقام ہے اور بولیوں کا بھی حکم وہی ہے جو ہم فوکر کیا کہ دین کی رو سے اون میں وضو کرنا اور پانی پینا اور ان کے اندر جانا درست نہیں لیکن اگر نماز کے قضا ہو جائیگا خوف ہو تو وضو کر کے اور یہی حال مکہ معظمہ کے بارہ کویشہوں کا ہے اور سر زمین اور مدینہ کی زمین اگر مستعجب ہو یا انیسٹین کسی معین جگہ سے اونٹنوں کو لگی ہوں اور ان کے متعلق کو واپس کرنا ان کا حکم ہو تو اس صورت میں ان کے اندر جانکی اجازت نہیں اور اگر مالک کا حال شکی ہو تو وہ ایکسٹریورز لگی ہیں ان میں جائیداد مضائقہ نہیں مگر احتیاطاً ان سے اجتناب کرنا چاہیے تاکہ وہ پندرہ جان سے فسق لازم نہ آویگا اور یہ عمارتیں اگر سلاطین کو خادموں کی بنائی ہوں تو ان کا معاملہ زیادہ دشوار ہے اس لیے کہ لاوارثی مالوں کو مصالح میں خرچ کرنا ان کو اختیار نہیں اور ایک جہ سے کہ ان کے مال غالباً حرام ہو تو یہاں کیونکہ مال مصالح ان کو ملے لینا درست نہیں یہ کام وایران ملک اور ارباب حکومت کا ہے مسئلہ زمین مقصوب اگر شارع عام کو بیچائے تو اس پر رستہ چلنا جائز نہیں اور اگر اس کا کوئی مالک معین ہو تو راہ چلنا جائز ہے مگر دین کے خلاف نہ چلے پس اگر شارع مباح ہو اور اوپر چھٹا پنا ہو تو راہ سے گزرنا اور اس چھٹے کو بیچنے بیٹھ جانا جیسے کھلے میدان میں کسی ضرورت کو بیٹھتے ہیں جائز ہے مگر وہوپ یا مینہ کے بچاؤ کے لیے اس کے لیے بیٹھنا حرام ہے اس لیے کہ چھٹا انھیں غرضوں کی بنا پر نہیں اور جب وہ حرام کا ہو تو اس سے نفع لینا حرام ہے اور ایسا ہی حکم ہے اس شخص کا جو مسجد یا زمین مباح میں جاوے جس کی چھت یا چار دیواری غصب کی ہو یعنی صرف اوپر گزرنے سے نفع نہیں ملے گا مگر خاص چھت یا دیواری گرنی یا سڑی یا آگ سے آگ لگنا ہوگی تو حرام ہوگی اس لیے کہ حرام سے انتفاع ہوا اور جیسے کہ زمین غصب پر سکون اور استقرار سے انتفاع ہوتا ہے ویسی ہی چھت سے سایہ لینے میں انتفاع ہے تو وہ دونوں میں کچھ فرق نہیں

ساتویں فصل مسائل متفرقہ کے ذکر میں جنکی حاجت بہت ہوتی ہے اور ان کے استفتاء پر چھ گئے ہیں مسئلہ یہ پوچھا گیا کہ صوفیوں کا خادم بازار میں جا کر کھانا جمع کرتا ہے یا نقد لیکر اس کا کھانا مول لیتا ہے تو اس کھانے میں سے کس کو کھانا حلال ہے اور صوفیوں کے لیے مخصوص ہے یا نہیں ہنر اس کا جواب یہ ہے کہ صوفیوں کے حق میں اس کے کھانے کے حلال ہو نہیں تو کچھ شہہ ہی نہیں لیکن غیر شخص اگر خادم کی رضامندی سے کھائے تو

او کو بھی حلال ہو کر دینے سے ہالی نہیں جلت کی وجہ تو یہ ہر کہ صوفیوں کو خادم کو کوئی کچھ  
 دیتا ہو وہ صوفیوں کے سب سے دیتا ہو مگر لینے والا وہ خود ہر صوفی نہیں ہونے کو وہ ایسا جو ہر  
 خیال دار آدمی عیال کو باعث ہو کہ لوگوں سے پاوی کیونکہ وہ او کا کھیل ہو اور جو کچھ دیکھا  
 وہ اس کی ملک ہو جاتی ہو خیال کی ملک نہیں ہوتی اور اس کو جائز ہو کہ خیال کو سودا دوسرے  
 شخص کو کھلا دی اور یہ کہنا بعید ہو کہ خادم کو جو کچھ ملا وہ اپنے والی کی ملک ہو یا نہیں ہوا  
 اور خادم اس کوئی چیز لینے اور سیر کرنے پرسلط نہیں اس لیے کہ اس قول کا انجام یہ ہو کہ تعالیٰ  
 کافی نہیں حالانکہ یہ بات ضمیمہ ہر قوی ہو کہ تعالیٰ کافی ہر خصوصاً صاحب دین اور ہر ایامین  
 کوئی ایسا نہیں کہ تعالیٰ کو کافی نہ کہتا ہو اور یہ بھی کہنا بعید ہو کہ خادم کو جو کچھ ملا وہ اس  
 صوفیوں کی ملک میں آگیا جو اس کے سوال کی وقت خاتما دین میں موجود ہیں اس لیے کہ بالفاق  
 خادم مذکور کو جائز ہو کہ جو شخص اس کے بعد آویز اس کو اس میں کہنا نہیں اسے کھلا دی اور اگر  
 بالفرض موجود تھا خاص یا اون میں ہی ایک مرچا دی تو وہ جب نہیں کہ اس کا حصہ اس کے  
 وارث ہی پر صرف کرے اور یہ کہنا بھی ممکن نہیں کہ خادم کا دیا جانا جنس اہل تصوف کے لیے ہے  
 اور اس کا تعلق کوئی شخص نہیں اس لیے کہ ملک کا دور کرنا جنس کی طرف اس بات کا موجب ہے  
 کہ چند افراد اس کے تصرف پرسلط کر دیں جو اس میں کیونکہ اس میں تو ہمیشہ داخل ہیں بلکہ ان میں  
 جو اس جنس کا پیدا ہو گا وہ بھی داخل ہو اور اسی احوال میں حکام تصرف کیا کرتے ہیں خادم  
 ساری جنس کا نائب نہیں ہو سکتا پس اس کا بجز اس کے اور کچھ نہیں کہہ سکتے کہ وہ کھانا خادم کی  
 ملک ہو اور وہ صوفیوں کو شرط ثروت اور مروت کو پورا کر نیو کھلاتا ہے اگر وہ اس کو کھائی  
 منع کر دی تو وہ بھی اس کو روک دین کہ ہماری کفالت کو نام سے سوال مت کر و پھر لو کہ یہ  
 سارے کیے کرین جیسے میاں دار کے ساتھ خیال کے باعث سلوک کر تو ہیں اگر خیال نہیں تو سلوک  
 سے ہاتھ روک لینے سے ملے یہ پوچھا گیا کہ ایک مال صوفیوں کو لیمو وصیت کیا گیا اس کا مرث  
 کرنا کس شخص پر جائز ہو میں نے جواب دیا کہ تصوف امر باطن ہو اور سپرد و نصیب نہیں ہوا کرتی  
 اور نہ یہ ہو سکتا ہو کہ حقیقت تصوف کو قطعاً منضبط کریں بلکہ چند امور ظاہری بیان کر سکتے ہیں  
 جس پر اعتماد کر کے عرف والی آدمی کو صوفی کہا کرتے ہیں اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص ایسی  
 کا ہو کہ اگر صوفیوں کی خانقاہ میں ادتری تو اس کا وہاں رہنا اور ان لوگوں میں ملا جلا  
 او کی روک برائو تو ایسا شخص صوفیوں کی جگہ میں داخل ہو گا اور تفصیل اس کی یہ ہے

کہ اوس میں پانچ صفتیں دیکھنی چاہئیں اول نیک نیتی دوم فقیری سوم لباس صوفیوں کا چہارم  
 عسبی حرفہ میں مشغول نہونا پنجم خانقاہ میں بطور ایک ساتھ رہنے کے اون سے ملا جلا رہنا  
 پھر ان صفات میں سے بعض ایسی ہیں کہ اگر آدمی میں نہوں تو صوفی کا لفظ بھی اوس پر نہ بولا جائیگا  
 اور بعض ایسی ہیں کہ گو وہ نہوں دوسری صفات سے اون کا جبر نقصان ہو جائے مثلاً جس شخص میں  
 نیک نیتی نہ ہو بلکہ فسق ہو تو وہ اوس مال کا مستحق نہ ہوگا اس لیے کہ صوفی نیک نیت آدمی کو  
 کہتے ہیں جو صفت مخصوص کو ساتھ موصوف ہو تو جس شخص کا فسق ظاہر ہوگا گو وہ لباس  
 صوفیوں کا رکھتا ہو مستحق اوس مال کا نہیں جو صوفیوں کو لپو وصیت ہوا ہو اور جغیرہ گناہوں کا  
 ہم اعتبار نہیں کرتے فسق سے غرض ارتکاب کیے ہو اور حرفہ کرنا اور مال پیدا کرنے میں مشغول ہونا  
 بھی مانع استحقاق ہے تو کسان اور عامل اور تاجر اور پیشہ فروش کو ان میں سے خواہ کھر پر اور مزدور  
 جو اجرت پر خدمت کرے یہ سب اوس مال کے مستحق نہیں جو صوفیوں کو لپو وصیت ہوا اور لباس  
 اور صوفیوں میں سے جو اپنے سے اس کا جبر نقصان نہیں ہوتا یا ان کتابت اور سینا یا کوئی  
 ایسا ہی کام جو صوفیوں سے ہو سکے کہ مانع استحقاق نہیں بشرطیکہ ان کا مون کو دوکان پر  
 نکرے اور نہ پیشہ اور حرفہ کے طور پر اور اس کا جبر نقصان اون کے ساتھ نہ ہو اور دوسری صفات کو  
 پاؤ جائیے ہو جائیگا اور حرفوں پر قادر ہو نا بدرون اون کو کہ فی کے مانع استحقاق نہیں اور غلط کرنا  
 اور درس دینا منافی لفظ صوفی کے نہیں بشرطیکہ لباس اور ساتھ رہنا صوفیوں کے او  
 فقیری موجود ہو کیونکہ اس میں کچھ تناقض نہیں کہ صوفی کے ساتھ میں قاری یا داغ یا عالم  
 خواہ مدرس کہا جاوے بلکہ اوس کے ساتھ میں کسان خواہ سواگر خواہ عامل کہنا نازیبا اور منافی ہے  
 اور فقیری کا حال یہ ہے کہ اگر آدمی کے پاس اتنا مال ہو جاوے کہ جس سے بظاہر لوگ اس پر کھنچ لگیں  
 تو اتنا مال کو ہو تو ہو تو صوفیوں کی حیثیت کا لینا اوس کو درست نہیں اور اگر مال ہو مگر آمدنی خیر  
 کو کفایت نہ کرتی ہو تو اوس سے اس کا حق باطل نہ ہوگا اور یہی حال ہے اگر مال اتنا ہو کہ زکوۃ  
 کو واجب ہو تو سے کم ہو گا اوس کا خرچ کچھ نہوتا ہو اور یہ ایسی باتیں ہیں کہ انکی دلیل بجز عادتوں کو  
 اور کچھ نہیں۔ اور اونسے ملا جلا رہنے اور خانقاہ کی سکونت میں شریک ہونیکو بھی کچھ اثر ہے  
 لیکن جس شخص میں خاص صیفت نہ ہو اور وہ اپنی مکان خواہ مسجد میں اونچیں کے لباس اور  
 اخلاق میں رہتا ہو تو وہ اون کے حصہ میں شریک ہوگا اور ترک مخالفت کا جبر لباس کی مدد  
 سے ہو جاوے گا اور اگر لباس بھی ویسا نہ ہوگا صرف باقی صفات پائی جائیگی تو مستحق نہ ہوگا

ہاں اگر اس صورت میں خالق و مین او کے ساتھ رہتا ہو گا تو او سپر بھی اور انکی تبعیت سے اور بھی  
 کا حکم لگیا دیکھا نہ ہو کہ لباس اور تملاط ایک دوسرے کے حوض ہو سکتے ہیں اور جو فقیہ کہ لباس  
 صومیانہ نہیں رکھتا اگر وہ خاستہ مین نہیں رہتا تو صوفی ہوتا ہو گا اور اگر صوفیوں کو ساتھ رہتا  
 اور باقی صفتوں سے بھی موصوف ہو تو بعد نہیں کہ انکی تبعیت میں او سپر بھی اور کا حکم کچھ اوس  
 اور صوفی کے لیے استحقاق مال مذکور میں یہ شرط نہیں کہ کسی شایخ کے ہاتھ سے اوس نے خریدا  
 پسنا ہو یا شک کہ اگر اور شرائط یا بی جا دین اور خرقہ کا پیننا نہ پایا جاوے تو اس سے کچھ ضرر  
 نہیں اور جو صوفی کہ بی بی رکھتا ہو اور سوجہ سے کبھی گھر پر اور کبھی خانقاہ میں رہتا ہو تو وہ  
 ملو کے زمرہ سے خارج نہ ہو گا یہ سلسلہ جو مال کہ خالق اور او کے ہننے والوں کے لیے وقف ہو تو  
 وصیت کی نسبت اوس میں گنجائش زیادہ ہو اس لیے کہ وقف کو مٹنے میں کہ صومیون کی مصلحتیں  
 میں صرف ہو تو جو صوفی نہ ہو وہ بھی انکی رضا مندی سے ان کے دسترخوان پر ایک یا دو بار  
 کھاؤ تو درست ہے کیونکہ کھاؤ کی چیزوں کی بنائے اس پر ہر بیانشاک کہ شترک عیبت میں سے  
 اونکو تنہا ایک شخص کا لینا درست ہے اور جو صوفیوں کو ساتھ ہیں اوس مال وقف سے قوال بھی  
 کھا سکتا ہے کہ وہ ان کے مصالح سے ہوتا ہے مگر جو مال کہ صوفیوں پر وصیت ہوا ہو اوس کا  
 قوال کو دینا جائز نہیں اسی طرح جو لوگ کہ صوفیوں کو پاس آدین یعنی عامل اور تاجر اور قاضی  
 اور عالم اور دوسرے لوگ جنکو صوفیوں کی توجہ منظور ہو تو اونکو بھی مال وقف میں سے انکی رضا  
 کو ساتھ کھا لینا حلال ہے اس لیے کہ وقف کو میوالا اسی نیت سے وقف کرتا ہے کہ صومیون کی ہر جائز  
 اوسی صورت سے اسکو صرف کرینگے تو اس میں عرف ملحوظ ہو گا لیکن یہ حال دوامی نہیں یعنی وہ شخص  
 صوفی نہیں ہو سکا ورنکو ساتھ رہنا اور کھانا علی الدوام جائز نہیں گو صوفی راضی ہوں کیونکہ  
 اوس کے اختیار میں یہ نہیں کہ وقف کرنے والے کی شرط کو بدل دیں اور اپنی ساتھ غیر جنس کو ملا لیں  
 اور عالم اگر اذکا سا لباس اور اخلاق رکھتا ہو تو اسکو ان کے پاس اترنا درست ہے اور عالم ہونا  
 منافی صوفی ہونیکے نہیں اور نہ تصوف میں جاہل ہونا شرط ہے اور ان لوگوں کے نزدیک  
 جو تصوف سے وقف نہیں اور بعض حق جو یہ کہتے ہیں کہ علم حجاب اکبر ہے اور جہل حجاب خاص ہے  
 تو ان کے قول پر اتفاقات نکرنا چاہیے اور ہننے اس جملہ کو کہنے باب العلم میں بیان کیے اور یہ کہ  
 حجاب علم مذکور ہوتا ہے نہ علم محمود اور ان دونوں علموں کی تفصیل بھی اوسی جگہ بیان کی ہے  
 اور جس صورت میں کہ فقیہ ان کے لباس اور اخلاق سے متصف نہ ہو تو صوفیوں کو ہر شے پر

گناہوں کا پتہ پاس نہ آوے تو ترے دین اور اگر اس کو اور کسی رضی ہو جاوے تو اس کو اس کے ساتھ بطور  
 تبعیت کھانا حلال ہوگا اور ترک لباس کا جہ نقصان او کو ساتھ رہنے سے اور لباس مألوف کی  
 رضامندی سے ہو جاوے گا اور پیرہہ باتین میں کہ عادات انکو شاید ہیں اور ان میں بعض امور  
 متقابل ہیں جنکی اطراف کا حکم نفی اور اثبات میں مخفی نہیں اور اوساط تشابہ ہوتے ہیں تو  
 جو کوئی اشتباہ کی جگہوں سے محترز ہوگا وہ اپنے دین کو پاک و صاف رکھیکنا چنانچہ شبہات و  
 بیان میں ہنسنے او کو لکھنا یا ہنسنا مسلمان ہو چکا گیا کہ رشوت اور ہدیہ میں فرق کیا ہے رضامندی  
 سے دونوں دیجاتے ہیں اور غرض بھی دونوں میں ہوتی ہے پھر کیا وجہ ہے کہ رشوت حرام ہوئی  
 اور ہدیہ حرام نہوا میں فیہ جواب دیا کہ مال کا خرچ کرنا یا لالچ بھی مال بدون غرض کو نہیں چھوڑتا  
 لیکن غرض یا اخروی ہوتی ہے جیسے ثواب یا دنیاوی ہوتی ہے اور غرض دنیاوی یا مال ہے  
 یا فعل یا کوئی مقصود میں یا تقرب و سرور کے دل میں بطلب محبت محض یا محبت کو ذریعہ سے  
 کسی اور غرض کا ٹھکانا تو یہ پانچ قسمیں ہیں اول وہ دنیا جس سے ثواب آخرت مقصود ہو  
 اور یہ اسوجہ سے کہ جس کو دنیا منظور ہو وہ محتاج ہے یا شریف نسب یا عالم ہے یا فی نفسہ صالح اور تہذیب  
 پس اگر محتاج جانکر دیا جاتا ہو اور واقع میں محتاج نہیں تو لینے والا کو اس کا لینا حلال نہیں  
 اور اگر شرف نسب کو سبب سے دیا جاتا ہو اور جانتا ہو کہ میں اپنے دعویٰ نسب میں جھوٹا ہوں تو اس کو  
 لینا حلال نہیں اور اگر علم کی جہت سے دیا جاتا ہو تو لینا اوسوقت حلال ہوگا کہ علم میں اوسبقہ  
 ہو جتنا دینے والا کو اعتقاد ہو اور اگر اسی صورت ہو کہ وہ تو اپنے دل میں اس کو کامل سمجھ کر دیتا  
 کہ ثواب یا دہ ہو اور یہ کامل نہیں تو لینا حلال نہوگا اور اگر دیندار کی وجہ سے  
 دیا جاتا ہو اور یہ باطن میں فاسق ہے اس درجہ کو کہ اگر دیندار الا جان و تو نہ دے تو اس صورت میں  
 بھی لینا حلال نہوگا اور نیک نخت ایسی کم ہوتی ہیں کہ اگر ان کے باطن کا حال ظاہر ہو جاوے تو  
 لوگوں کو دل اونکی طرف مائل رہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا تبرجیل ہو ایک مخلوق کو دوسرے کا  
 محبوب کر دیتا ہو اور اگلے درجے والے خرید میں ایسے شخص کو اپنا وکیل کیا کرتے تھے جس کو آدمی  
 چاہتا کہ شخص او کا وکیل ہو اور اس سے غرض یہ ہوتی تھی کہ اہل معاملہ کو خرید اس جھوکے دام میں لے  
 اور آخر میں خریدار سے نرخ بازار لینے کے تو یہ خوف تھا کہ او کا وکیل کرنا کہیں ہماری دیانت کا  
 عوض نہوا و ہم دین کو بدلہ میں کھانیوالے نہ ٹھہریں کیونکہ دین کا معاملہ نازک ہے اور تقویٰ  
 اس باب میں پوشیدہ ہے علم اور نسب و فقیری کا سا حال نہیں تو چاہیے کہ دین کی وجہ سے

جو چیز ملے اسکے لینے سے حتی الوسع اجتناب کیا جائے۔ ووم وہ دینا جس سے ضرورت کوئی نہ ملے  
 سعید منظور ہے جیسے فقیر کسی دولت ور کو بطع خلعت ہدیہ دی تو یہ سب بشرط عوض ہے اسکا حکم  
 ظاہر ہے یہ اسوقت لینا حلال ہوتا ہے کہ جس عوض کی طمع ہو وہ بجاوی اور معاملہ کی تسطین میں  
 سب پائی جاوین سو م وہ دینا جس سے کوئی نفع معین مراد ہو مثلاً ایک شخص کو بادشاہ سے  
 حاجت ہو اور وہ وکیل سلطانی یا اور کسی ذمی رتبہ خواہ خواص کو ہدیہ سے تو ظاہر ہے کہ یہ ہدیہ  
 بشرط عوض ہے کہ قرینہ حال سے جانا جاتا ہے تو جو عمل کہ اس ہدیہ کا عوض ہے اسکو دیکھنا چاہیے  
 اگر وہ حرام ہو مثلاً سحی کرنی اس باب میں کہ روزیہ حرام جاری ہو جاوے یا کسی آدمی کو تیا یا جاوے  
 یا اور کوئی فعل اسی طرح کا ہو تو اس ہدیہ کا لینا حرام ہے اور اگر وہ عمل واجب ہو مثلاً دفع کرنا ظلم  
 کہ جو شخص اسکو دفع کر سکے اس پر واجب ہے یا شہادت متعین کا ادا کرنا کہ یہ بھی واجب کا پرہیز  
 تو ان جیسے امور پر لینا حرام ہے اور مال تربت ہی ہو جسکی حرمت میں کچھ شک نہیں اور اگر وہ عمل  
 نہ تو حرام ہو یا وہ واجب بلکہ مباح ہو اور اس میں اتنی مشقت بھی ہو کہ اس پر اجرت عرفا لیا کر تو ہر  
 تو ایسے عمل کے عوض میں ہدیہ لینا حلال ہو گا بشرطیکہ لینے والا اسکی عوض پوری کرے  
 اور یہ ہدیہ قائم تمام اجرت کرے جیسے یون کنا کہ اگر یہ عوضی بادشاہ تک پہنچا دو تو تم کو  
 ایک پیار دین اور پونچانے میں کچھ مشقت اور عمل قیمت والو کی ضرورت پڑتی ہو یا یون کے  
 کہ فلان شخص سے پیار خواست کرو کہ فلان عوض میں میرا مددگار ہو یا مجھ کو فلان چیز انعام میں دے  
 اور وہ شخص اسکی عوض کو پورا کر نہیں بہت سی باتیں طویل کرے تو ہدیہ اس کے حق میں اول  
 باتوں کی اجرت ہوگی جیسے قاضی کو سامنے جھگڑو کے وکیل کی گتہ پر اجرت ملتی ہے تو وہ حرام  
 نہیں بشرطیکہ حرام میں سحی نہ کرے اور اگر اسکا مقصد ایسے کلمہ سے حاصل ہوتا ہو جہاں کچھ مشقت  
 نہ ہو لیکن اس کلمہ کا نکلنا ذمی غرت کی زبان سے یا فعل کا صادر ہونا کسی جاہ و چشم والا کو  
 مفید پڑتا ہو مثلاً امیر یا وزیر کا دربان سے یہ کہدینا کہ جب شخص آوے تو روکنا مت یا عرضی کو  
 قسط بادشاہ کو سامنے رکھ دینا تو اسکے عوض میں کچھ لینا حرام ہے کیونکہ جاہ و عوض میں کچھ لینا  
 جواز تربت میں ثابت نہیں بلکہ اس سے نہی وارد ہے چنانچہ بادشاہوں کو ہدایا دینے کو باب میں  
 بیان ہوگا اور جس صورت میں کہ بعض نرفوں کا عوض باوجود مقصد ہو نیکی لینا جائز نہیں  
 مثلاً تنفع سے دست بردار ہو نیکا عوض اور طبع کو عیب سے بے پیر دینے کا اور دست کی شکنیں  
 جو ہوا میں بھیلی ہیں اور ہونا کاب بادشاہ سے اونکا عوض ناجائز ہے تو صرف جاہ کا عوض کہ

جائز ہو گا اور اسی کو قریب یہ ہو کہ جس شخص کو کوئی دوا معلوم ہو کہ اس کو دوسرے بچا جاتا ہو اس کو  
بتلائے پر غرض لینا مثلاً ایک دمی ایسی ہوئی جانتا ہو جس سے بوا سیر یا کوئی اور مرض دور ہو جاتا ہو  
اور بدون اجرت کو اس کو نہیں بتانا تو یہ اجرت جائز نہیں اس لیے کہ ذرا زبان ہلا دینی کوئی قیمتی  
چیز نہیں جسکی اجرت ہو جیسے ایک تلک دانہ کہ اسکی قیمت کچھ نہیں ہوتی اور اس کے بتلانے پر  
اجرت چاہیے اس لیے کہ اس کے بتلانے سے اس کا علم تو کم ہوتا ہی نہیں دوسرے کو ویسا ہی علم ہو جاتا  
اور وہ بھی عالم بدستور رہتا ہو اور اس سے کم اس ماہر کی اجرت ہو جو کسی فن کو خوب جانتا ہو اور  
اونی عمل سے کام کرتا ہو اور اجرت بہت لیتا ہو مثلاً ایک شخص صیقل گر ہے کہ اپنی فن میں اتنی مہارت  
اور خوبی رکھتا ہو کہ تلوار اور آئینہ کا بل ایک فنہ کو ہاتھ مار نہیں نکال دیتا ہے لیکن اس طرح کی اجرت  
میں ہمارے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ اول تو اسکی صنعت سے تلوار اور آئینہ کی قیمت بعض  
اوقات بہت زیادہ ہو جاتی ہو دوسرے یہ کہ ایسی صنعتوں کو سیکھنے میں آدمی بہت مشقتیں اسی لیے  
اوتھایا کرتا ہو کہ اس سے روزی پیدا کرے اور اپنے نفس پر کثرت عمل کو ہلکا کرے۔ چہارم وہ  
دینا جس سے صرف محبت دوسرے شخص کی مراد ہو یعنی جس کو دمی اس کے دل کی محبت کا حاصل کرنا مقصود ہو  
اور اس محبت سے کوئی غرض معین نہ ہو بلکہ صرف انس اور بنا کی محبت اور دلون کا ایک دوسرے کو  
چاہنا منظور ہو تو یہ بنا عقلاً کا مقصود اور شریعت میں مستحب و مطلوب ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم فرماتے ہیں تَعَادُلًا وَاقْتِصَادًا حاصل یہ کہ ہر چند انسان کی غرض غالباً غیر کی محبت  
سے خود محبت ہی نہیں ہوتی بلکہ اسکی محبت سے کسی فائدہ کو لیے ہوتی ہو لیکن جس صورت میں  
وہ فائدہ معین نہ ہو اور اس کو نفس میں کوئی ایسی غرض معین نہ جم جاوے جو حال میں یا آئندہ کو اور  
فائدہ کا باعث ہو تو اس کو ہدیہ کہتے ہیں اور اس کا لینا حلال ہے۔ پچھم وہ دینا کہ جس سے دوسرے  
شخص کے دل میں تقرب اور محبت مطلوب ہو مگر نہ صرف محبت اور انس کی وجہ سے بلکہ اس محبت  
سے کہ اس کے جاہ کی بدلت اپنی غرضیں نکالیں اور ان اغراض کی جنس منحصر ہو جو جدا جدا معین  
نہوں اور ایسی صورت ہو کہ اگر اس شخص کو جاہ و شہرت نہ ہوتی تو ہدیہ نہ دیتا پس اگر اس کو جاہ  
علم خواہ نسب کا ہو تو معامہ خفیت ہے اور ہدیہ کا لینا مکروہ ہے کیونکہ اس میں رشوت کی مشابہت  
لیکن ظاہر میں ہدیہ ہے اور اگر جاہ حکومت ہو مثلاً قاضی ہو یا عامل یا زکوٰۃ وغیرہ کا محصل یا خزانہ  
وغیرہ کا تحصیل کرنیوالا یا کوئی اور سلطانی کام رکھتا ہو یہاں تک کہ اوقات کا ستولی ہو مثلاً  
اور اگر بالفرض اس حکومت پر نہوتا تو کوئی اس کو ہدیہ نہ دیتا تو یہ رشوت ہی ہدیہ کی صورت میں

میتکش ہوئی جو کہیو کہ دیو والو کا مقصود فی الحال طلبِ قرب اور کتابِ محبت ہی کہ ایک غرض الہی  
 جسکی غرض منحصر ہو کہ نہ ظاہر ہے کہ حکومت ہی بہت کچھ مطالب کل سکتے ہیں اور اسکو محبتِ خدا  
 ہونیکی علامت یہ ہو کہ اگر اوسی وقت دوسرا حاکم ہو جاوے تو ہرگز بد مذکور حاکم مغزول کو نہ بیجا بلکہ  
 مئے حاکم کو بیجا تو اسطرح کے ہیں میں باتفاق سخت کرہت ہو اور اسکے حرام ہونی میں اختلاف ہو  
 اور ملت متعارض ہو یعنی محض یہ کہ میں یا وہ شہوت کہ میں جو صرف جاہ کو متبادل کسی غرض  
 معین میں دیکھتا ہوں اور جب شہادت قیاسی ایک دوسرے کے متعارض ہوتی ہو اور اخبار اور آثار  
 ان میں سے ایک کی تقویت کر دیتے ہیں تو اوسی کی طرف میل کرنا متعین ہو جاتا ہو اب  
 اس باب میں جو اخبار کو دیکھتے ہیں تو تشدد پاتا ہوں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں  
 کہ لوگوں پر ایک زمانہ آویگا جس میں بد یہ کو نام ہی حرام کو حلال سمجھا جاوے گا اور عبرت کیلئے  
 قتلِ حلال جانین گے و گناہ مارا جائیگا تاکہ سام لوگوں کو عبرت ہو۔ اور حضرت ابن مسعود فرمے  
 سے کسی نے پوچھا کہ سخت کیا ہے اپنے فرمایا کہ آدمی کسی کا کام کر دی پھر اس کے پاس یہ آئے  
 نابالغ کی نرض کام کر دینے سے یہ ہو کہ وہ اسے کہہ دے میں جس میں مشقت نہ ہو کام کر دیا ہو یا  
 یہ کہ تیرا بدو ن احرت کی نیت کر لیا ہو تو اب اگر کوئی چیز عرض کو طور پر بعد کو آدمی اوس کا  
 لینا درست نہ ہوگا۔ اور حضرت مسروق نے ایک شخص کی سفارش کی اسنے ایک خدمت میں کہا  
 لو مٹی بد بھیجی آپ غصہ ہو ڈو اور اسکو واپس کر دیا اور فرمایا کہ اگر میں جانتا کہ تیرے دل میں  
 یہ ہو تو ہرگز تیری حاجت میں نہ بولتا اور جب قدر لگائی ہو اس میں کچھ نہ کہو نہ ہوگا۔ اور طاہر  
 سے بادشاہ کو ہدایا کا حال پوچھا گیا فرمایا کہ حرام ہے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ  
 بیٹوں سے اس مال کا نفع لیا جو انھوں نے بیت المال میں سے سفارت کو طور پر لیا تھا  
 اور فرمایا کہ تمکو جو لوگوں نے دیا تو اسی وجہ سے دیا کہ میرا رشتہ دار بھی یعنی وجہ جاہ حکومت نفع  
 اسلئے اسکو لیکر بیت المال میں شامل کر دیا۔ اور حضرت ابو عبیدہ جرح کی بی بی نے خاتون  
 ملکہ روم کو پاس خوشبو بد بھیجی ملکہ نے اس کے پاس ایک جوہر بھیج دیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 اسلئے لیلیا اور اسکو سچ کر خوشبو کا دام انکو حوالہ کیا اور باقی بیت المال میں ملا دیا۔ اور حضرت  
 جابر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما ہوں کہ یہ ہدایا کا مال پوچھا گیا فرمایا کہ مال خیانت ہے اور  
 جب حضرت عمر بن عبدالعزیز نے یہ کو واپس کیا تو لوگوں نے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم یہ قبول فرمایا کرتے تھے اپنے فرمایا کہ آئیے لیو وہ بد یہ تھا اور ہماری حق میں شہادت

یعنی آپ کو جو لوگ تیرے تو نبوت کی وجہ سے دیتے تھے نہ حکومت کی باعث ہو اور ہر حکومت ہی کی وجہ سے ملتا ہے اور ان سب اخبار و آثار سے بڑھ کر وہ حدیث ہو جسکو ابو حنیفہ ساعدی نے روایت کیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ازود کو صدقات پر ایک الی بھیجا جب وہ آپ کی خدمت میں آیا تو بعض چیزیں اپنے ساتھ کی روک لیں اور کہا کہ یہ مجکو ہدیہ ملی ہیں اور یہ باقی تمہارا ہو لیے ہیں آپ نے فرمایا کہ پھر تو اگر سچا ہے تو اپنے باپ اور مال کو گھر میں کیوں نہ بیٹھا کہ جو ہدیہ آتا پھر اپنے ارشاد فرمایا مَالِي اسْتَعْمِلُ الرَّجُلُ مِنْكُمْ فَيَقُولُ هَذَا الْكَمُ وَهَذَا لِي هَذِهِ الْكَأْسُ فِي بَيْتِ امِّي لِيَعْدِي لَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ مِنْكُمْ أَحَدٌ شَيْئًا غَيْرَ حَقِّهِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ يَحْمِلُهُ فَلَا يَأْتِيَنَّ أَحَدَكُمْ نَوِي الْقِبْلَةِ بَعْبُورٍ لَهُ رِغَاءٌ أَوْ بَقْلٌ لَهُ خَلٌّ أَوْ شَاةٌ يَتَعَرَّضُ بِهَا لِقَوْمٍ يَهْتَكُونَ بَاتِحَةَ أَوْ تَحْصَانِي يَهْتَكُونَ يَهْتَكُونَ سَفِيدِي أَهْلِي بَغْلُونِ کی دیکھی پھر ارشاد فرمایا کہ اہل میں نہ پہنچایا کہ نہیں۔ غرض کہ جب اخبار و آثار سے یہ تشدد ثابت ہوا تو قاضی اور والی کو چاہیے کہ اپنی آپ کو خانہ نشین فرض کر دے پھر جو چیز کہ حالت محرومی اور خانہ نشینی میں اوسکو ملتی تھی وہ حکومت کو وقت میں آوے تو اوسکا لینا درست ہو اور جس چیز کو جائز کہ یہ خاص حکومت کو سبب بنتی ہو اوسکا لینا حرام ہے اور اگر بعض دستوں کو ہدیہ میں اشتباہ ہو کہ نہیں معلوم حالت محرومی میں دیتے یا نہیں تو وہ مال شبہ ہو اوس سے اجتناب کرنا چاہیے باب حلال و حرام خدا تعالیٰ کے فضل و انعام سے تمام ہو الحمد للہ اَقْلًا اَجْمَلًا اَظْهَرًا اَبَاحًا وَصَلَّى اللہُ عَلٰی كُلِّ عَبْدٍ مَرْضِيٍّ

## پانچواں باب

دوستی اور محبت کے آداب اور اقسام خالق کے ساتھ بسر کرنے کے طریقوں کے ذکر میں۔

رباعی الفت کو سبب پناہ و نیا کا نظام	بے الفتی ہرگز نہیں ایمان کا کام
الْمُؤْمِنُ الْفَتْحُ ہے معروف حدیث	ہو خلق حسن کا سبب ہو پائندہ نام

واضح ہو کہ ایک دوسرے سے محبت فی اللہ کرنی اور دین میں بھائی بننا افضل قربات میں اور جو طاعتیں کہ عادات میں ہو نکلتی ہیں اولیٰ سب میں یہ زیادہ لطیف ہو لیکن اسکی کچھ شرطیں ہیں جسکے باعث ہو آدمی دوست فی اللہ نہ مرہ میں گئے جاتے ہیں اور چند حقوق ہیں کہ اونسکے لحاظ سے یہ دوستی آمیزش کہ ورت اور وسوسہ شیطان سے خالی ہو جاتی ہو جو اوسکے حقوق کی بجا آوری سے قرب خدا اور ادا و شروط سے درجات عالی حاصل ہو تو میں اسباب



اس بات پر غور فرمائیے کہ اگرچہ حضرت علی علیہ السلام فرمایا کہ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم! مجھ کو اپنے ساتھ لے کر چلا جائے۔  
 اخلاقاً المؤمنون الکفا الذین یألفون فی یوم لفقون اور فرمایا المؤمنون  
 اللف ما کون وکثیر فیمین کایالہ وکایالہ - اور دینی برادری کی تعریف میں فرمایا  
 کہ جس شخص کو ساتھ اللہ تعالیٰ بہتری چاہتا ہے اسکو دوست نیک نجات عنایت فرماتا ہے کہ  
 اگر وہ بھولے تو یاد دلا دے اور یاد کرے تو اسکو مدد کرے۔ اور فرمایا کہ جب دین کو دو جہاں  
 ملتے ہیں انکی مثال ایسی ہے جیسے دو ہاتھ کہ ایک دوسرے کو دھو رہا ہو اور دوا یا نذر جب کبھی  
 ملتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ایسا کدو دے گا کہ کچھ نہ بچے گا فائدہ دلوا ہی دیتا ہے۔ اور اخوت فی اللہ کی غرض  
 کے باب میں فرمایا ہے جو شخص اپنے کسی مسلمان بھائی سے اخوت فی اللہ کرے تو اللہ تعالیٰ جنت  
 میں اسکو لے گا درجہ پر پہنچا دے گا کہ اسکو کسی عمل سے اسکا ملنا نصیب ہے ہو۔ اور ابو ادریس  
 خولانی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت معاویہ کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھ کو آپ سے محبت فی اللہ  
 فرمایا کہ تم کو مشورہ ہو پھر مشورہ ہو کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرما دیا کہ تم سے کیا ہے  
 روز کچھ لوگوں کو لیے عرش کو گرد کر بیان پچھین گئی انکے چہرے چودہ دین رات کو چاند کی  
 طرح ہونگے لوگ گھبراؤ بیگے اور ڈرینگے اور وہ نہ گھبراؤ بیگے نہ خوف کریں گے اور وہ اسکو دلی ہیز  
 کہ نہ اونپر کچھ خوف ہو اور نہ وہ غم کریں لوگوں نے عرض کیا کہ وہ کون ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم اپنے فرمایا کہ وہ محبت فی اللہ کہنے والے ہیں۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ  
 اوس میں یون فرمایا کہ عرش کے گرد نور کو نہر ہونگے اونپر ایک قوم ہوگی جنکے لباس اور  
 چہرہ نور کے ہوں گے وہ لوگ نہ نبی ہوں گے نہ شہید نہ نبی اور شہید اور غیر غلطہ کریں گے لوگوں نے عرض کیا  
 کہ یا رسول اللہ انکا وصف ہم بیان فرمائیے آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ آپس میں محبت فی اللہ کہنے والے  
 ہیں اور آپس میں فی اللہ دست کشی والے اور باہم فی اللہ علیحدہ ہونیوالے۔ اور فرمایا کہ جو شخص  
 فی اللہ محبت کرے تو میں اون دونوں میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب وہ ہوتا ہے  
 جو دوسرے سے زیادہ محبت کرتا ہو۔ اور کہتے ہیں کہ جو شخص جو فی اللہ برادر ہیں اگر اون میں سے  
 ایک کا مقام اعلیٰ ہوگا تو دوسرا بھی اوسے مقام پر اس کے ساتھ بلند کیا جاوے گا اور وہ اس کے  
 ساتھ لاحق کر دیا جاوے گا جیسے اولاد باپ کو ساتھ اور رشتہ دار ایک دوسرے کو ساتھ لاحق کیا جائے گا  
 کیونکہ جب برادری فی اللہ حاصل ہوگی تو رشتہ قریب است ہوگی کہ نہ ہوگی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 احسبنا ہمد ذریعہ ما التناہم من قوم من اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں



اور مکتوبیں لکھ کر مرقد ہی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ اگر تم میری عبادت تمام آسمانوں اور زمین کے باشندوں کی عبادت سمی کرو اور محبت فی اللہ اور بغض فی اللہ تم میں نہ تو وہ عبادت تمہاری کچھ کام نہ آدگی۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اہل مصیبت کو دشمنی کر کہ خدا تعالیٰ کی محبت پیدا کرو اور ان سے دور رہو سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اور انکو ناراض کر کے خدا تعالیٰ کی رضا کے طالب ہو لو گون فر عرض کیا کہ باروح اللہ پھر تم کے پاس بیٹھیں فرمایا کہ ان لوگوں کے پاس بیٹھو جنکے دیکھنے سے خدایا د آوی اور جنکی تقریر تمہارا علم بڑا دے اور جنکا عمل تمکو شوق آخرت دلا دے۔ اور اخبار گذشتہ میں مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اسے پسر عمران ہوشیار ہو اور اپنے لیو یا رغرا طلب کر اور جو دوست کہ میری خوشی پر تیرا موافق نہ ہو وہ تیرا دشمن ہو۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے داؤد یہ کیا بات ہو کہ تم الگ کو زمین تمہارے ہو عرض کیا کہ الہی میں فی تیری خاطر خالق کو جڑا جانا ارشاد ہوا کہ اے داؤد ہوشیار ہو اور اپنی لیے دوست طلب کر اور جو دوست کہ میری مستر پر تیرا موافق نہ ہو اس کے ساتھ مت رہنا کہ وہ تیرا دشمن ہو تیری دل کو سخت کر دیگا اور تجھ کو مجھے دور کر دیگا۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام کی اخبار میں ہو کہ آپ نے جناب احدیت میں عرض کیا کہ الہی یہ بات کس طرح سے ہو کہ سب لوگ مجھے محبت کریں اور جو معاملہ کہ میری اور تیری درمیان ہو اوس میں سلامت بھی رہوں حکم ہوا کہ لوگوں سے اونکی اخلاق کے موافق سلوک کر اور جو معاملہ مجھ میں اور تجھ میں ہو اوس میں آسان کر اور ایک روایت میں یوں ہو کہ دنیا والوں اور ان کے اخلاق سے احتیاط کر اور آخرت والوں سے ان کے اخلاق سے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم میں سے جو خدا تعالیٰ کے نزدیک یادہ محبوب وہ ہیں جو الفت کرتے ہیں اور الفت کی وجہ سے جاتی ہیں اور زیادہ بغض وہ ہیں جو چٹلی کھاتے ہیں اور بچا بیٹوں میں جدائی دلاتے ہیں اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہو جسکا بدن نصف لک کا ہوا اور نصف برون کا وہ یہ کہتا ہو کہ الہی جیسی تو برون اور آگ میں الفت کی ویسی ہی اپنی نیک بندوں کو دلوں میں الفت کر۔ اور فرمایا کہ جب کوئی بندہ پیاد دوست فی اللہ پیدا کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے جنت میں ایک پیادہ مقرر کرتا ہو۔ اور فرمایا کہ دوست فی اللہ قیامت میں پھر تیرا قریب کر عموماً ہونگے اوس غم کے سر پر شہزاد کھڑکیاں ہونگی وہ لوگ جنت والوں کو جھانک کر کہے اونکا حسن جنت والوں پر ایسا چمکیگا جیسا سورج دنیا والوں کو اور چمکتا ہو تو جنت والوں کے

کہ عیاد فی اللہ دوسنوں کو دیکھیں پس اونکا خس اہل جنت کی نظر میں سورج کی جوت کی طرح چمکیگا اور  
 اس سے زیادہ کاسا ہوگا اور اونکی پیشانیوں پر نسطر النکھات فی اللہ لکھا ہوگا۔ اور انما ہر  
 ماہ میں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا کہ۔ وستون کو صبح بیدار کرو کہ وہ دنیا میں بھی کام آئے ہیں  
 اور آخرت میں بھی دیکھو فرخ والے اوس روز یہ کہنے کے صالناکم تشکریغیاں ولا صلاہ نبی  
 حضرت علیؑ۔ اور حضرت ابی عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بخدا اگر میں اتنے روزی رکھوں کہ اٹھارہ کروان اور  
 رات بھر عبادت کیا کروں کہ نہ سوؤں اور اپنا مال نفیس نفیس خدا تعالیٰ کی راہ میں دیدن  
 لیکن جس روز میں مردن میری دل میں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی محبت اور اوسکے عاصیوں کا  
 بعض نہ تو یہ سب باتیں میری کچھ کام نہ آویگی۔ اور ابن سہاک رحم نے اپنی موت کی وقت عرض کیا  
 کہ الہی تو حاشا ہو کہ میں ہر چند تیری نافرمانی کرتا تھا مگر جو شخص تیرا طبع ہوتا تھا اوس سے  
 محبت رکھتا تھا الہی میری اس عادت کو میری لیا اپنی قرب کا باعث کر۔ اور حضرت جس سہریؑ  
 وہ ہضمون فرماتے ہیں جو اسکی ضد ہو یعنی ابراہیم آدم اس قول سے دھوکہ میں مت آنا ان  
 مع من احب کیونکہ تمکو برابر کا درجہ بدو ان اونکے اعمال کی ہرگز نہ ملیگا یہود اور نصاری  
 ہی تو ایسے انبیاء سے محبت رکھتے ہیں اور اونکے ساتھ نہیں۔ اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ صرف  
 محبت بدو ان موافقت بعض اعمال یا کل اعمال کے مفید نہیں۔ اور حضرت فضیل رحم نے  
 سے کسی وعظ میں فرمایا این تو فردوس بریں میں رہنا چاہتا ہے اور خدا تعالیٰ کی سیالکی  
 اوسکے مکاں میں امیا اور صدیقیں اور شہداء اور صالحین کے ساتھ ڈھونڈتا ہو کس قدر  
 تاملانی کو ہر شہوت کو نوڑ کر کیا کوئی غصہ کو یا کوئی قاطع رحم سے تو ملا کوئی اپنے  
 بھائی کے قصور کو معاف کیا کوئی قریب ہو تو فی اللہ دور ہو کوئی بعید ہو تو فی اللہ قریب ہو  
 اور مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ تو نے کبھی میری لیے کوئی  
 کام کیا ہو عرض کیا کہ الہی میں نے تیرے لیے نماز پڑھی روزہ رکھا صدقہ دیا زکوٰۃ دی حکم ہوا کہ  
 نماز تیرے لیے پڑھان ہو اور روزہ سپرد ہو اور صدقہ سایہ ہو اور زکوٰۃ نور ہو میری لیے کونسا عمل کا  
 حضرت موسیٰ نے عرض کیا کہ الہی مجھے بتا دو کہ تیرے لیے کونسا عمل ہو ارشاد ہوا کہ تو نے کبھی  
 میرے لیے کسی دوست ہو دوستی یا کسی دشمن ہو دشمنی کی ہو یا نہیں تب حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 نے جانا کہ محبت فی اللہ اور عداوت فی اللہ افضل اعمال ہے۔ اور حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں  
 کہ اگر کوئی شخص رکن اور مقام ابراہیم کے درمیان کھڑا ہو کر ستر برس عبادت کرے تب بھی

اللہ تعالیٰ اوسکا شہر اوسی کو بنا تھا کہ یکجا جس سوا اوسکو محبت ہوگی۔ اور حضرت حسن ابصری رحمہ فرماتے ہیں کہ فاسق و فاسقہ فی اللہ رکھنا موجب تقرب الی اللہ ہے۔ اور ایک شخص نے محمد بن واسع رحمہ کو کہا کہ میں آپ سے محبت فی اللہ کرتا ہوں اور انھوں نے فرمایا کہ جس شخص کی خاطر تم مجھے محبت کرتے ہو وہ تم سے محبت کرے پھر اپنا منہ پھیر کر کہا کہ اسی میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ لوگ مجھ کو تیری خاطر سے محبوب جانیں اور تو مجھے بغض رکھے۔ اور ایک شخص داؤد طائی رحمہ کے پاس گیا اپنے فرمایا کہ تمھارا کیا مطلب ہے اوسو کہ صرف آپ کی زیارت اپنے فرمایا کہ تم نے تو اچھا کام کیا کہ زیارت کی مگر میں اپنے حال کو سوچتا ہوں کہ اگر مجھے یہ کہا جائیگا کہ تو کون ہو کہ زیارت کیا جاتا ہے کیا زاہد ہو یا عابد ہو یا نیک سخت ہو تو اوستہ کیا ہو گا میں تو ان میں سے بھلا ایک بھی نہیں پھر اپنے نفس کی توبیخ پر متوجہ ہو کر کہو کہ جو انی میں تو فاسق تھا اب بڑھاپہ میں ریاکار ہو گیا بخدا ریاکار فاسق سے بہت بڑا اور ہر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی تم میں سے کسی بھائی کو دوست پاوے تو اس کو مضبوطی سے پکڑ لے کہ ایسے آدمی کم ہمارے ہیں۔ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب فی اللہ محبت کر لیا تو آپس میں ملکر ایک دوسرے کو دیکھ کر خوش ہوتے ہیں تو ان کے گناہ ایسے جھڑتی ہیں جیسے جاڑی میں درخت کو تیرے سوکھا کر گئے ہیں اور حضرت فضیل رحمہ فرماتے ہیں کہ آدمی کو اپنے بھائی کے چہرے پر نظر مودت اور رحمت سے دیکھنا عبادت ہے۔

دوسرا بیان اس ذکر میں کہ اخوت فی اللہ کہ معنی کیا ہیں اور ان میں اور دنیا کی اخوت میں کیا فرق ہے جانتا چاہیے کہ محبت فی اللہ اور بعض فی اللہ واقعی باتیں ہیں انکا حال تقریر آئندہ ہو سکے گا وہ یہ ہے کہ صحبت و طرح کی ہے ایک یہ کہ اتفاقی ہو جائے جیسے ہمسایہ میں رہنے سے یا کتب خانہ مدرسہ میں رہنے سے یا بازار میں کیجائی ہو نیسے یا ایک جگہ نوکر ہو نیسے یا سفر میں رفیق ہو نیسے دوسرے وہ کہ بقصد اختیار پیدا کیا جاوے اور ہکویان اسی کا منظور ہے کیونکہ اخوت فی اللہ یقیناً اسی قسم میں واقع ہے اس لیے کہ ثواب اور ترغیب انھیں افعال میں ہوتی ہے جو خیرات ہوں اور صحبت کہ معنی میں پاس بیٹھنا اور ملنا جلنا اور یہ باتیں انسان دوسرے سے جو چھی کرتا ہے جب اوسکو محبوب جانتا ہے کیونکہ غیر محبوب سے تو اجتناب اور دوری کیا کرتا ہے اور اور اوس سے اختلاف و انہیں چاہتا اور جس سے محبت کرتا ہے تو وہ حال سے خالی نہیں یا نہ اوسکی ذات سے محبت ہے کوئی اور مقصود اور محبوب چیز نہیں جس کا ذریعہ اوسکی محبت کو

کیا جائیگا یا اس لیے محبت کرتا ہے کہ اس کے درپہ سے دوسرا مقصود حاصل ہو پھر یہ مقصود تین چیزوں  
 سے خالی نہیں یا صرف متعلق منافع دنیاوی سے ہو یا آخرت سے متعلق ہو یا متعلق بالہد تعالیٰ  
 تو یہ چار قسم کی محبت ہوئی اب ان چاروں کو جدا جدا لکھا جاتا ہے۔ قسم اول یہ کہ انسان دوسرے  
 شخص سے محبت صرف اس کی ذات کے لیے کرے اور یہ ہو سکتا ہے کہ ایک آدمی دوسرے کو نزدیک  
 فی ذاتہ محبوب ہو یعنی جو بے ادسکو دیکھے اور یہ جانے اور اس کے اخلاق کا ستاہہ کرے تو اس کو  
 لذت حاصل ہو سو جسے کہ وہ اس کو اچھا جانتا ہے کیونکہ اہل جلال اس شخص کو حق میں لذت  
 ہوتا ہے جو اس کے جلال کو معلوم کرے اور ہر لذت محبوب ہوتا ہے اور لذت اچھا جانتی ہے بعد  
 ہوتی ہے اور اچھا جانا سرشتی مناسبت اور موافقت کا تابع ہوتا ہے پھر وہ شخص یا تو ظاہر کی  
 خوبصورتی ہو یعنی اعضاء ظاہری کا اچھا ہونا یا صورت باطنی ہو یعنی عقل کا کامل ہونا اور  
 اخلاق کا اچھا ہونا اور اخلاق کو اچھے ہوئے افعال اچھے ہوتے ہیں اور کمال عقل کا تابع  
 علم کی کثرت ہے اور سب باتیں طبع سلیم اور عقل ستیم کے نزدیک حسن ہیں اور سب خیر قابل  
 لذت اور محبوب ہوتی ہے بلکہ دونوں کی انت کہ باب میں ایک در بات اس سے باریک تذکر  
 یعنی دیکھتے ہیں کہ بعض اوقات وہ شخصوں میں دوستی اور دوست مضبوط ہو جاتی ہے حالانکہ  
 اس کا باعث نہ ظاہر کی ملاحظہ ہوتی ہے نہ خوبی عادت بلکہ وجہ اس کی مناسبت باطنی  
 اور شاہد مضمونی ہوتی ہے جو ان دونوں میں الفت اور موافقت کا موجب ہوتی ہے  
 کیونکہ چیز کا شاہد اپنی سرشت سے اس کی طرح کھتا ہے اور اسی مضمون کا شعر کسی نوٹا ہے شعر  
 جانب تل و لاشل کو ہوتی ہے کشت جیسے ہر مضمون جاتی ہے خدا او شمس  
 اور باطنی شاہد ہیں پوشیدہ ہیں اور ان کے اسباب دقیق ہیں آدمی کی طاقت نہیں کہ  
 انہیں واقف ہو اور اسی رمز کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا میں ارشاد فرمایا  
 اَللّٰمَّ فَرِّجْ لِّیْ ذٰلِکَ فَتَعْلَمَ مَا لَیْسَ لِّیْ فِیْہَا اَمْتَلَفْ وَمَا تَاکُم مِّنْ اَخْتَلَفْ کہ جان پہچان  
 کا ہونا نتیجہ جدا رہنے کا ہے اور انت نتیجہ مناسبت ہے جس کو تعارف سے تعبیر فرمایا اور ایک  
 روایت میں یوں ہے اَللّٰمَّ فَرِّجْ لِّیْ ذٰلِکَ فَتَعْلَمَ مَا لَیْسَ لِّیْ فِیْہَا اَمْتَلَفْ وَمَا تَاکُم مِّنْ اَخْتَلَفْ اور بعض  
 علماء نے اس مضمون کو اس طرح بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فراروح کو پیدا کر کے انہیں سے  
 بعض کو دیکھ کرے کیونکہ اور ان کو اپنے عرش کے گرد ملاوٹ کر لیا تو ان کو دیکھ کر ان میں سے  
 جن کو دیکھ کر تعارف وہاں ہو گیا وہ دنیا میں بھی ملے رہے اور ایک حدیث میں ارشاد ہے

کہ دوسرے موصوفیوں کی روح میں ایک ہی جہت کو حاصل ہو سکتی ہیں حالانکہ انہوں کو آپس میں ایک دوسرے کو کبھی نہیں دیکھا۔ اور دوسری بات یہ کہ ایک عورت کہ معطلہ بین عورتوں کو ہنسایا کرتی تھی اور دوسری ایسی ہی مدینہ منورہ میں تھی وہ بکیہ اتفاقاً مدینہ منورہ کو گئی اور اوس مدینہ منورہ کے پاس اتر کر حضرت عائشہؓ کو پاس گئی اور آپ کو ہنسایا اپنے پوچھا کہ تو کمان اترتی ہو اوس کو کہا کہ فلاں عورت کو پاس اپنے فرمایا کہ سچ کہا ہو اللہ تعالیٰ اور اوس کے رسول نے میں نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے کہ اگر کوئی شخص جو کچھ اللہ تعالیٰ اور فرشتے یہ ہے کہ مشاہدہ اور تجربہ شاہد ہو کہ تناسک کے وقت الفت باہمی ہوتی ہو اور طبیعتوں اور اخلاق باطنی اور ظاہری میں تناسک ہونا سمجھ میں آتا ہے اور جن اسباب ہو کہ یہ مناسبت ہوتی ہو اونکا دریافت کرنا قوت بشری سے خارج ہے غایت یہ ہو کہ نجم یہ ہدیان سرائی کر ہو کہ جب ایک لڑکچہ دوسرے کے زائچہ کو تصدیق یا تکلیف پہنچاتا ہے تو یہ صورت موافقت اور موافقت کی ہو اور متضاد تناسک میل کی اور جب متضاد یا تیسرے پہنچتا ہو تو مقتضی دوری اور عداوت کا ہوتا ہو تو یہ قول اگر سچا بھی ہو یعنی خدا تعالیٰ نے جو عادات آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں مقرر کر لی ہو اوس کے مطابق ایسا ہی ہو اگر تاہو تو جتنا اشکال اصل تناسک معلوم ہو میں تھا اوس سے زیادہ اس میں ہوگا پس ایسی بات میں غرض کرنیکی کیا ضرورت ہو جسکا راز بشر کو لپے نہ ختم نہیں کیا گیا کیونکہ انسان کو تو علم میں سے تھوڑا ہی سائنسیت ہوا ہے اور اسکی تصدیق کر لے تجربہ اور شاہد ہو کہ کافی ہیں اور حدیث شریف میں یہ آچکا ہے کہ اگر ایک مومن اوس مجلس میں جاوے جس میں ستمناقی اور ایک ایماندار ہو تو وہ اوسے ایماندار کے پاس آکر بیٹھے گا اور اگر ایک منافق ایسی مجلس میں جاوے جس میں ستمناقد اور ایک منافق ہو تو وہ اوسے منافق کے پاس آکر بیٹھ جائے گا۔ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مثل کو اپنی مثل کی طرف کشش ہوتی ہو اگرچہ اوسکو علم نہ ہو۔ اور حضرت مالک بن دینار فرمایا کرتے کہ دش آدمیوں میں دو کا اتفاق جیسا ہوگا کہ ایک میں دوسرے کا کوئی وصف پایا جاوے اور لوگوں کی شکلیں ایسی ہیں جیسے پرندوں کی جھین کی کہ اگر دو میں دو قسم کے پرندے نہیں ملتے ہوتے اور بدوین مناسبت اونکا پر داز ایک ساتھ نہیں ہوتا ہے چنانچہ مشہور ہے کہ بوتر باکو تر باز با باز کہ جنس باجنس پر داز۔ ایک وز اونھوں نے کوئی کو بوتر کے ساتھ اڑتا دیکھا کہ تعجب کیا کہ کیسے ساتھ ہو رہے تو ایک شکل کے نہیں پھر جو دیکھو دیکھا تو معلوم ہوا کہ دونوں لنگڑے تھے

سہ مرا یا کہ اسی وجہ سے اس میں اتنا قہر ہوا۔ اور اسی وجہ سے بعض حکیمانے کہا ہے کہ ہر انسان اپنے  
 ہم شکل سے انس کیا کرتا ہے جیسے ہر نرینہ اپنے جھنس کے ساتھ اوقات ہوا و جبے شخص چند کے ساتھ بیٹھتا  
 اور حالت میں ہم شکل نہون تو ضرور ہے کہ جدا ہو جائیگی اور یہ بات ایسی ظاہر ہو گئی ہے کہ شاعر بھی  
 اسکو جان گئے ہیں چنانچہ کسی نے اس مضمون کو بانہ جا ہر شعر

وجہ مروت کی جو پوچھی تو یہ میں اون سے کہہ سکتا ہوں صورت کا تھا اسلیے ہوں اون سے جدا  
 نہ خفا کہ انسان کو محبت دوسرے سے کبھی لذت ہوتی ہے نہ کسی فائدہ کی سبب ہے کہ اسکو حال میں یا  
 مال میں حاصل لکھتا اس مجانست اور مناسبت کی وجہ سے جو باطن کی رشتوں اور پوشیدہ  
 اخلاق میں ہوتی ہے اور اسی قسم میں خوبصورتی کی محبت بھی داخل ہے بشرطیکہ اس سے تہنرانی  
 منف و نہو کیونکہ اچھی صورتیں بذات خود لذت بخش ہوتی ہیں گو وہ ان اہل شہوت ہی نہ ہو  
 مثلاً میوہ و انور کلیون اور بچوں اور سرنی آمیر نیبیون اور آب روان اور سہری کے دیکھنے سے  
 آنکھ کو لذت ہوتی ہے اور رسوائی و ان کی ذات کو اور کوئی غرض بدوریان نہیں ہوتی اور یہ  
 محبت چونکہ شہری اور خواہش نفس سے ہے اور محدود و نہ کو بھی ہوتی ہے اسلیے خدا کو واسطے کی  
 محبت اس بن داخل نہیں لیکن اگر اس محبت میں کوئی غرض بدل جائے تو بڑی ہو جائیگی  
 مثلاً محبت کسی اچھی صورت کی شہوت رانی کو ایسے جان کہ اسکی تعمیل حلال نہو اور اگر کوئی  
 بڑی غرض ملے تو یہ محبت مباح ہے کہ نہ اسکو محمود کہیں گے نہ مذموم کیونکہ محبت تین ہی طرح کی  
 ہوتی ہے یا قابل حمد یا قابل مذمت یا مباح کہ قابل حمد ہونے قابل مذمت۔ دوسری قسم ہے  
 کہ انسان دوسرے سے محبت اس نظر سے کہ وہ اسکی ذات سے اسکا نقص حاصل ہو تو یہ محبت  
 دوسری چیز کا وسیلہ ہوتی ہے اور محبوب چیز کا وسیلہ بھی محبوب ہوتا ہے اور جو چیز غیر چیز کی خاطر  
 محبت کیجاتی ہے تو حقیقت میں محبوب وہ غیر ہے ہوتی ہے مگر پہلی چیز چونکہ ذریعہ محبوب ہے  
 اسلیے محبوب ہے اور اسی وجہ سے لوگ سوز اور چاندی کو محبوب سمجھتے ہیں حالانکہ ان دونوں کی  
 ذات سے کوئی غرض نہیں ہوتی کیونکہ نہ کھائی جاتی ہیں نہ پہنی جاتی ہیں مگر چونکہ وہ ذریعہ  
 دوسری محبوب چیزوں کی ہیں اسلیے محبوب ہیں تو یہی حال بعض لوگوں کا ہے کہ ان سے  
 لوگ اسی طرح محبت کرتے ہیں جسے چاندی اور سوز سے اس لحاظ سے کہ وہ ذریعہ مقصود ہوتا ہے  
 پسند اونکی جہت سے جاہ یا مال یا علم حاصل ہوتا ہے مثلاً آدمی جو پادشاہ سے محبت کرتا ہے تو اسی  
 وجہ سے کہ اس کے مال یا جاہ سے نفع ہوتا ہے اور اس کے خواص سے جو محبت کرتا ہے تو

اس غرض ہو کہ وہ لوگ بادشاہ کو سامنے اس کا حال اچھی طرح پیش کریں اور اس کو ولیعز  
 او سکی جگہ کر دیں اور جس مقصود کے لیے شخص محبوب کو ذریعہ کیا جاتا ہے اگر اس کا فائدہ صرف  
 دنیاوی ہی ہو تو ذریعہ کی محبت فی اللہ محبت نہ ہوگی اور اگر دنیاوی فائدہ پر انحصار تو نہیں  
 مگر محبت کرنا واسطے کی غرض اس سے دنیا ہی کا فائدہ ہو تب بھی وہ محبت اللہ مقصود نہ ہوگی  
 جیسے شاگرد محبت استاد کو تحصیل کے لیے کرے تو ہر چند علم کے فوائد منحصر بہ دنیا نہیں مگر شاگرد  
 کی غرض اس سے اگر تحصیل دنیا اور قبول ہونا مخلوق میں ہوگی تو اس کی محبت اللہ نہ ہوگی  
 کیونکہ مقصود اس کا اس صورت میں جاہ اور مال ہو گیا جس کے حصول کا ذریعہ علم ہے اور علم کے  
 حاصل ہونیکا وسیلہ استاد ہو تو یہ محبت فی اللہ کچھ بھی نہ ہوگی ہاں اگر علم کو تقرب الی اللہ کی  
 نظر سے تحصیل کرتا تو البتہ محبت فی اللہ ہوتی ورنہ اس طرح کی محبت استاد کی تو کافر سے بھی سزا  
 ہوتی ہے پھر اس محبت کی بھی دو قسمیں ہیں ایک موم دوسری مباح یعنی اگر علم کو مقاصد دوسرے  
 کا ذریعہ کر لینی نیت ہو مثلاً ہسٹرن کا زیر کرنا اور یتیموں کے مال کا جمع کرنا اور قاضی بن کر  
 رعیت کو ستانا وغیرہ تو محبت بھی مذموم ہوگی اور اگر مباح مقاصد کی نیت ہوگی تو محبت بھی  
 مباح ہوگی غرض کہ ذریعہ چونکہ بذات خود مستقل نہیں ہوتا اور مقصود کا تابع ہوتا ہے اس لیے حکم اور  
 صفت ذریعہ پر وہی ہوتی ہے جو مقصود پر ہو۔ تیسری قسم یہ ہے کہ محبت لذاتہ نہ ہو غیر کے لیے ہو  
 اور وہ غیر بھی حظوظ دنیاوی میں ہو نہ بلکہ حظوظ آخرت میں ہو اور یہ محبت ظاہر ہے کہ  
 محبت فی اللہ میں مقصود ہوگی مثلاً کوئی شخص اپنا استاد اور مرشد سے باین وجہ محبت کرے  
 کہ اس کا ذریعہ علم کی تحصیل اور عمل کی درستی ہوگی اور علم و عمل سے اس کا مقصود آخرت کی  
 بہتری ہو تو اس کی محبت فی اللہ محبت میں شمار ہوگی اسی طرح جو استاد اپنے شاگرد کو محبت کرے  
 اور مقصود دنیاوی نہ ہو صرف یہ لحاظ ہو کہ یہ مجھ سے علم سیکھتا ہے اس کی بدولت مجھ کو رتبہ تعلیم ملے گا  
 اور عالم ملکوت میں درجہ تعظیم پر ترقی کرونگا کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ  
 جو شخص جانور اور عمل کرے اور لوگوں کو سکھا دے وہ آسمان کے ملکوت میں عظیم پکارا جاتا ہے  
 اور ظاہر ہے کہ تعلیم بدون مشعلم کر نہیں ہو سکتی تو اس صورت میں استاد کو اس کمال کے  
 حامل ہونیکا سبب شاگرد ہی ہوا پس اگر استاد اس سے محبت بدین لحاظ کرے کہ وہ میرے لیے  
 ذریعہ حصول سعادت اخروی ہے کہ اسی کو باعث ہے درجہ تعظیم آسمان کے ملکوت میں ملے گا تو وہ  
 محبت فی اللہ ہوگا۔ اسی طرح جو شخص اپنا مال خیرات کرتا ہو اور ممانوں کو اکٹھا کرے اور ان کو

عقدہ اور محبت کھانی فرمادے اور خدا تعالیٰ کے تقرب کے لیے پورا ہوا اگر کسی باورچی ایسے فن کو  
 طاق و محبت کرے گا تو وہ بھی محبت میں اللہ میں سے ہو گا ایسا ہی اگر کسی ایسے شخص سے محبت کرے گا  
 جو اس کے ساتھ قاتل کو ستھون کو ہو پچا دیا کرے تو وہ بھی فی اللہ محبت رکھو والا ہو گا بلکہ اس  
 سے حکم دیتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اس آدمی سے محبت کرے جو اس کی خدمت خود کرتا ہو یعنی  
 اس کے لیے کپڑے دھو کر اور گھڑی جھاڑو دی اور کھانا پکانا اپنے ذمہ کرے تاکہ اس کو علم و عمل کے  
 لیے فراغت ملے اور اس کا مقصد ان کاموں کو لینے سے جہاد کے لیے فارغ ہونا ہو تو وہ بھی  
 محبت میں اللہ ہو گا۔ اور اس سے زیادہ اور ہم کہتے ہیں کہ جب ایک شخص دوسری کی سزا دے دیا  
 کا کیل ہو جاوے یعنی کھانا اور لباس اور سکن وغیرہ ضروریات پر پاس ہو کر تاکہ اس کو علم  
 اور کمال کی فراغت ہو جاوے اور دوسرے شخص میں لحاظ اس سے محبت رکھو اور اپنے علم و عمل سے  
 اللہ تعالیٰ کا تقرب چاہتا ہو تو وہ بھی محبت میں اللہ سے چنانچہ اگلے لوگوں میں کچھ صلحا ایسے تھے  
 کہ ان کے مقاصد دنیاوی کی کفالت بعض اہل ثروت نے کر لی تھی اور دونوں شخص مجاہدین  
 فی اللہ بن سیرت تھے۔ اور اس سے زیادہ ہم کہتے ہیں کہ جو شخص ایک نیک عورت سے نکاح کرے  
 اس غرض سے کہ اس کے سبب سے یہ طمانی و سوسہ سے بچے اور اپنے دین کو بچا دے یا اس سے  
 کہ اس سے کوئی فرزند نیک نعت ہو جو سر پر لے دے عادیہ کرے اور وہ شخص اپنی بی بی کو ذریعہ  
 مقاصد دینی سے محبت کرے یا تو وہ بھی محبت میں اللہ ہو گا اور اسی وجہ سے احادیث میں عیال پر  
 نفقہ کر سیکھا بہت اجزا و ثواب آرد حتیٰ کہ اگر رقمہ کھایا اگر اپنی بی بی کے منہ میں دیوے  
 تو اس سے بڑی ثواب ملتا ہے۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کی  
 رضا اور دیدار اخروی کی محبت میں مشہور ہو تو وہ شخص اگر کسی غیر سے محبت کرے گا تو محبت میں  
 ہو گا ایسے کہ یہ ہونہیں سکتا کہ وہ کسی ایسی چیز سے محبت کرے جس میں اس کے محبوب کی نسبت  
 نہ ہو تو جس چیز سے محبت کرے گا رضا مولیٰ جو اس کا محبوب اور مطلوب ہو اول مد نظر رکھیگا۔  
 بلکہ ہم اس سے زیادہ کہتے ہیں کہ جب ایک شخص میں دو باتیں جمع ہوں کہ ایک فی رعبہ تقرب  
 الی اللہ ہو اور دوسرے ذریعہ حصول دنیا اور کوئی دوسرے شخص جس کے دل میں اللہ تعالیٰ اور  
 دنیا کی محبت اکٹھی ہو اس سے ہمیں وجہ محبت کرے کہ اس کو دونوں باتوں کی صلاحیت  
 تو وہ بھی مجاہدین فی اللہ میں سے ہو گا جیسے کوئی استاد اپنے شاگرد کو دین سکھاوے اور مال دیکر  
 دنیا کی ضروریات کو بچا دے اور شاگرد کی طبیعت میں طلب حجت پیدا کرے اور سعادت آخر



اور گردن مار کر جان سے متھو ہو۔ اور مقصود اس سے یہ ہے کہ اگر تارک و انہر استا سے محبت بہرہ جوہر  
 کر چکا کہ اس کو دین سکھاتا ہے کہ دنیوی مہمات کا جگر گراں ہے یا استا و شاگرد و سوا میں بحال محبت کرے  
 کہ علم دین سکھتا ہے اور دنیا کی ضرورتوں میں کام آتا ہے یعنی محبت کی علت ایک دیناوی سیلطہ ہو  
 اور اباک احمدی تو وہ مجبین فی الدین متصور ہو گا گا آمین ایک شرط ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر  
 استاد مثلاً تارک کو کو علم پڑھانا سو قوت کر دے یا شاگرد کو استاد سے تحصیل کرتا بن نہ آویز محبت  
 اس وجہ سے کم ہو جائے تو اس شرط کے پائے جائے یہی مقصد محبت کم ہوگی اور سیفہ  
 محبت خدا کی واسطے ہوگی اور اسی مقصد پر یہ فی الدین محبت کا جواب  
 بھی ملے گا۔ اور یہ پھر محال نہیں کہ جس آدمی سے تمہاری بہت سی غرضیں وابستہ ہوں اور اگر  
 تم زیادہ محبت کرو اور اگر وہ کچھ غرضوں کے پورا کرے باز ہے تو تمہاری محبت بھی کم ہو جائے  
 اور زیادہ طلب آری ہو تو محبت بھی اور زیادہ ہو جائے جیسا نجدہ سونا اور چاندی اگر مقدار میں  
 برابر ہوں تو جتنی محبت جوئی کی تم کو ہوگی اتنی چاندی کی ہوگی اسی لیے کہ جتنی غرضیں ہوں  
 اتنی نکلتی ہیں وہ چاندی کی نسبت کم زیادہ ہوتی ہیں تو جب محبت کی زیادتی غرض کی  
 زیادتی سے ہو سکتی ہے اور اجتماع ان غرض دنیوی اور اخروی کا محال نہیں تو جس  
 محبت میں دونوں غرضیں ہوں وہ منجملہ محبت فی الدین ہوگی اور محبت فی الدین کا تعریف یہ ہے  
 کہ جو محبت ایسی ہو کہ اگر خدا تعالیٰ اور آخرت پر ایمان نہ ہوتا تو وہ محبت بھی نہ ہوتی تو جو محبت  
 فی الدین ہوگی اسی طرح جو زیادت محبت کہ خدا تعالیٰ اور دوزخ پر ایمان نہ ہونے سے  
 موجود نہ ہو وہ بھی فی الدین محبت میں سے ہوگی اور یہ ہر چند دقیق ہے مگر کیا سبب ہے جو جری فی  
 کما ہے کہ لوگوں نے قرن اول میں دین کا اتنا بڑا و کیا کہ دین پناہ ہو گیا پھر دوسری  
 قرن میں وفا کا معاملہ کیا یہاں تک کہ وفا جاتی رہی اور تیسری میں مروت کا تعامل کیا  
 کہ وہ بھی جاتی رہی اب بجز خوف اور خواہش کے اور کچھ نہیں ہے۔ چوتھی قسم یہ ہے کہ آدمی  
 دوسرے سے لے کر فی الدین محبت کرے یعنی ناس غرض سے کہ اس سے کوئی غرض علمی یا عملی  
 حاصل ہو یا سوا ذات الہی کے اور کوئی مقصد ہو یہ قسم محبت کی سبب اعلیٰ اور سبب دوقی  
 اور ضمیمہ ہے مگر تاہم ممکن الوجود ہے اس لیے کہ غالبہ محبت کی تاثیر یہ ہے کہ محبوب سے محبت متجاوز ہو کر  
 اون لوگوں اور چیزوں پر پہنچتی ہے جو محبوب سے متعلق ہوں گو دور کا علاقہ ہو مثلاً اگر  
 کسی کو دوسرے شخص سے محبت زیادہ ہوتی ہے تو وہ محبوب کو محبوب اور خادم اور شاہان سے

اور اوس شخص سے جو جسکی تعریف محبوب کر محبت کیا کرتا ہو اور اوس سے بھی محبت کرتا ہے جو محبوب کی رضائیں پیش قدم ہو یا تناسک کہ بقیہ بن وید کہتے ہیں کہ ایماندار جب دوسرے ایماندار سے محبت کرتا ہو تو اس کے گتے سے بھی محبت کرتا ہو اور وقوع میں اونکا قول درست ہے اور تجربہ عشاق کہ حالات کا اسکا شاہد ہو اور شعرا کہ اشعار سے بھی مضمون نکلتا ہو اور ہمیں جب محبوب کا کپڑا یا دوسرا نشان رکھ چھوڑ دینا اور اس کے یادگار سمجھتے ہیں اور اوس کے گھر اور محلہ اور محسایوں سے محبت کرتے ہیں چنانچہ مخنون بنی عامرہ فراس مضمون کا قطعہ کہ ہے

میرا کدو دیار میں لیلی کے جب ہوا	بوسہ پہ بوسہ بین درو دیوار کو دیا
ترط پانہیں دیار کی الفت سے میرا دل	پر ساکن دیار کی الفت میں مرٹا

غرض کہ مشاہدہ اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ محبت محبوب کی ذات سے بڑھ کر اون چیزوں پر بھی پہنچتی ہے جو اسکو محیط ہوں یا اس کے اسباب و متعلق ہوں یا کوئی دور ہی کی نسبت اوس سے رکھتی ہوں مگر خاصیت غلبہ محبت کی ہے اصل محبت اس میں کافی نہیں اور حسیقت غلبہ محبت کو قوت ہوتی ہے اویسی قدر ذات محبوب سے اس کے گرد کی چیزوں اور اسباب متعلقہ میں زیادہ پھیلتی جاتی ہے اسی طرح جب لہذا پاک کی محبت غالب ہوتی اور دل پر زور سے چھا جاتی ہے اور نوبت شہیگی کی پہنچتی ہے تو جو چیز اس کے سوا موجود ہو اسکی طرف بھی پھیلتی ہے اس سبب سے کہ ماسوی کا وجود اسکی قدرت کا نشان ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جو شخص کسی سے محبت کرتا ہو وہ اسکی صنعت اور کتابت اور تمام افعال سے محبت کرتا ہو اور اسیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب کوئی نیا پھل آپکے پاس لاتا تو آپ اسکو اپنی آنکھ سے لگا کر اور اسکی تعظیم کر ڈا اور فرماتا کہ یہ میری رب نے ابھی موجود فرمایا ہے (یعنی بہت سو خطا دار ہاتھوں میں نہیں ملا گیا نہ پانوں میں روند اگیا نہ زمین پر پڑا ہا بلکہ عالم غیب سے حکم پاکر عالم شہادت میں تازہ وارد ہوا ہے اسکو وہ عالم چھوڑ کر تھوڑا زمانہ گزرا ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ کی محبت کبھی اس لحاظ سے ہوتی ہے کہ آئندہ کو اس کے وعدوں کی توقع اور دولت اخروی کو ملنے کی امید ہوتی ہے اور کبھی اس لحاظ سے کہ اس نے زمانہ سلطنت میں طرح طرح کی نعمتیں اور احسان عطا فرمائے ہیں اور کبھی صرف لذت ہوتی ہے کوئی اور بات اگلی یا پچھلی کہ نہیں ہوتی اور تمام محبت میں سے یہ سب سے دقیق اور اعلیٰ ہے اور اسکا بیان چارم جلد کو باب محبت میں مذکور ہو گا بہر حال محبت الہی کسی طرح پر موجب قوت پکڑتی ہے تو جو چیزیں کسی وجہ کا بھی تعلق اوس سے رکھتی ہیں اون میں پھیلتی ہے بہر حال

کہ جو چیزیں فی نفسہ درود و سہدہ اور مکرورہ ہوتی ہیں و نظر میں آتی معلوم ہوتی ہیں اور فرط محبت ہو  
 او کا در و معلوم نہیں ہوتا اور وہ در و اس خوشی میں چھپ جاتا ہے کہ یہ کام ہمارے محبوب کا ہے  
 اور اس سے ہماری دوزرسانی کا قصد کیا ہو اسکی مثال ایسی جانو جیسے کوئی محبوب اپنی شوق  
 کو بوجہ حساب کوئی ضرب لگا دی یا چٹکی لے کہ اس صورت میں فرط محبت کردہ خوشی ہوتی ہے  
 کہ در و اس میں نہیں معلوم ہوتا بلکہ اسکو خوش قسمتی اور آست بختور میں۔ اللہ تعالیٰ کی  
 محبت میں بعض لوگوں کی بہ نوبت ہو گئی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ مصیبت اور نعمت میں ہم  
 کچھ فرق نہیں کرتے کیونکہ دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں ہم انچہ از دوست میرا نگو  
 اور ہم خوش اوسی چیز سے ہو تو ہیں جس میں اسکی رضا ہو یاں تاک کہ بعض اون میں سے  
 یہ فرما تو ہیں کہ خدا تعالیٰ کی محبت کر کہ اگر مغفرت بھی ملے تو بن اسکو مہین چاہنا۔  
 اور ہوں ان میں سے ایک سے کہتا ہوں نہیں ایخدا محبت میں جس طرح سے چاہے آواز ملے  
 اور اسکی تخلیق باب محبت میں انتشار اللہ او کی اور مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت جب قوی  
 ہوتی ہے تو اس بات کا موجب ہوتی ہے کہ جو شخص اسکی بات کا حق ادا کری یا اسکی صفت  
 اس کے نزدیک پسند ہو یعنی خوش خلق باسرعیت کو آداب سے مستثمن ہو اس کے ساتھ بھی محبت  
 کی جائے۔ اور جو ایماندار کہ اللہ تعالیٰ اور آخرت کا محب ہو اس کے ساتھ جب و آدمین کا

کہ جو محبت ایسی ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان ہوتا تو وہ محبت علی ہوئی ہو  
 فی اللہ ہوگی اسی طرح جو زبادت محبت کہ خدا تعالیٰ اور و آخرت پر ایمان نہ ہونے سے  
 موجود نہ ہو وہ بھی فی اللہ محبت میں سے ہوگی اور یہ ہر چند دقیق ہے مگر کیا ہے ہر تجربی نے  
 کہا ہے کہ لوگوں میں اول میں دین کا اتنا برتاؤ کیا کہ دین پالا ہو گیا پھر دوسری  
 قرن میں وفا کا معاملہ کیا یہاں تک کہ وفا جاتی رہی اور تیسری میں بیعت کا تعامل کیا  
 کہ وہ بھی جاتی رہی اب بجز خوف اور خواہش کے اور کچھ نہیں با۔ چوکی قسم یہ ہے کہ آدمی  
 دوسرے سے اللہ فی اللہ محبت کرے یعنی نہ اس غرض سے کہ اس کو کوئی غرض علی یا غرض  
 حاصل ہو یا سوا ذات الہی کے اور کوئی مقصود ہو یہ قسم محبت کی سب سے اعلیٰ اور سب سے دقیق  
 اور خفیہ ہے مگر تاہم ممکن الوجود ہے اس لیے کہ غالبہ محبت کی تاثیر ہے کہ محبوب سے محبت تجاوز کر  
 اون لوگوں اور چیزوں پر پہنچتی ہے جو محبوب سے متعلق ہوں گو دور کا علاقہ ہو مثلاً اگر  
 کسی کو دوسرے شخص سے محبت زیادہ ہوتی ہے تو وہ محبوب کو محبوب اور خادم اور شاہان کو

جس قدر کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں متفاوت ہو تو زمین اور اگر بالفرض محبت اسی باب پر منحصر  
 ہوتی کہ محبوب سے کوئی خطا حال میں یا مال میں حاصل ہو تو جو نیکی خجست عالم اور عابد اور صحابہ  
 اور تابعین و فات یا چکے ہیں ان سے محبت ہو ہی سکتی بلکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بھی  
 محبت ممکن نہ تھی حالانکہ ان سب کی محبت ہر مسلمان و نیکو ار کے دل میں مرکز ہو اور اس کا  
 ظہور او سوقت ہوتا ہے کہ کوئی دشمن اگر ان میں سے کسی کو بڑا کتا ہو تو ایما نڈار کو غصہ آتا ہے  
 اور اگر کوئی او کی مرع و شمایان کرتا ہو اور او کی خوبون میں رطب اللسان ہوتا ہو تو اس کو  
 خوشی ہوتی ہو اور ان سب کی محبت اللہ محبت میں داخل ہو اس لیے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کو بندگان  
 خاص ہیں اور یوں دستور ہے کہ جو کوئی بادشاہ سے یا کسی خوبصورت سے محبت رکھتا ہو تو اس کے  
 خواص اور خادمون سے اور اس کے محبوب شخصون سے بھی محبت رکھتا ہو مگر محبت کا امتحان خلوظ  
 نفس کو مقابلہ سے کیا جاتا ہو اور کبھی محبت ایسی غالب ہوتی ہے کہ اپنی نفس میں کوئی خواہش  
 بجز محبوب کی خواہش کو نہیں رہتی چنانچہ اسی مضمون کو کسی نے اس شعر میں باندھا ہے  
 جگو منظور ہے وصل او سکو ہو منظور فراق او س کی مرضی کے لیے اپنی خوشی کو چھوڑ  
 اور کسی دوسرے کو کہا ہے جس خم میں رہا ہوتا ہوں میرا خم جو تاجو میری کھال کا ہنسیوں پر  
 اور کبھی محبت اس طرح ہوتی ہے کہ اس کے باعث بعض خلوظ چھوڑ دیے جاتے ہیں اور بعض نہیں  
 اس کی قدرت کا نشان ہو اور یہ قاعدہ ہے کہ جو شخص کسی سے محبت کرتا ہو وہ اس کی صنعت اور  
 کماہت اور تمام افعال سے محبت کرتا ہو اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب  
 کوئی نیا چھل آپ کے پاس لاتا تو آپ اس کو اپنی آنکھ سے لگاؤ اور اس کی تعظیم کرو اور فرماتے  
 کہ یہ میری رب نے ابھی موجود فرمایا ہے (یعنی بہت سے خطا دار ہاتھون میں نہیں ملا گیا نہ پانوں میں  
 روند گیا نہ زمین پر پڑا بلکہ عالم غیب سے حکم پا کر عالم شہادت میں تازہ وارد ہوا ہے اس کو  
 وہ عالم چھوڑی تھوڑا زمانہ گزرا ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ کی محبت کبھی اس لحاظ سے ہوتی ہے کہ  
 آئندہ کو اس کے وعدوں کی توقع اور دولت اخروی کو ملنے کی امید ہوتی ہو اور کبھی اس لحاظ  
 سے کہ اس نے زمانہ سلف میں طرح طرح کی نعمتیں اور احسان عطا فرمائے ہیں اور کبھی صرف لذت  
 ہوتی ہو کوئی اور بات اگلی یا چھپی کچھ نہیں ہوتی اور ہاں محبت میں سے یہ سب ہو دقیق اور اعلیٰ ہے  
 اور اس کا بیان چارم جلد کو باب محبت میں مذکور ہو گا ہر حال محبت الہی کسی طرح ہو جو  
 قوت پکڑتی ہو تو جو چیزیں کسی وجہ کا بھی تعلق اس سے رکھتی ہیں ان میں پھیلتی ہو یہاں تک

آئیے فرمایا کہ اوتھو نئے اینا مال فتح مکہ سے پیشتر مجھ پر خرچ کر دیا حضرت جبریل نے فرمایا کہ اذکواللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام کہیے اور فرمائیے کہ تمہارا رب تم سے فرماتا ہے کہ تم اپنی اس فقیری میں مجھ سے راضی ہو یا ناراض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ کے مندرجہ متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اے ابو بکر یہ جبریل علیہ السلام ہیں کہ تمکو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام کہتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تم اپنی فقیری میں اللہ تعالیٰ سے راضی ہو یا ناراض حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اور عرض کیا کہ بھلا میں اپنی رب سے ناراض ہوں گا میں اپنی رب سے راضی ہوں اس تقریر سے یہ حاصل ہوا کہ جو شخص کسی عالم یا مابد یا کسی ایسے شخص سے جو علم خواہ حیات یا خیرات کی رغبت رکھتا ہو محنت رکھے تو اس کی محبت اللہ فی اللہ ہوگی اور جبکہ رحمت قوی ہوگی اور سینہ را وسکو ثواب ہوگا۔ یہ ہر طرح محبت اللہ اور اس کے درجات کی اگر اس کی منہ پر بغض فی اللہ بھی سمجھ میں آسکتا ہے مگر ہم اس کو جداگانہ لکھتے ہیں۔

پسرا بیان بغض فی اللہ کے ذکر میں۔ مخفی نہ ہو کہ جن شخصوں پر فی اللہ محبت کرنی چاہیے اور انہیں پر فی اللہ بغض کرنا ضروری ہو مثلاً اگر تم کسی شخص سے بانیو جب محبت کرو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا مطیع اور اس کے نزدیک محبوب ہو تو اگر وہ شخص خدا تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو تمکو لازم ہو کہ اس سے بغض رکھو ایسے کہ وہ خدا تعالیٰ کا نافرمان اور اس کے نزدیک مستحق خنکی ہوا عرض کہ محبت اگر کسی سبب سے ہوتی ہو تو اس کی ضد سے بغض ہو کر تا ہے اور یہ دونوں باتیں لازم لازم ہیں ایک دوسری سے جدا نہیں ہوتی اور یہ قاعدہ محبت اور بغض فی العبادت میں عام ہے مگر ہر ایک انہیں سے دل میں گری رہتی ہے اور غلبہ کی وقت ظاہر ہوتی ہے اور اسی کے بموجب افعال ترشح ہوتے ہیں یعنی باقتضا محبت قرب اور موافقت ظاہر ہوتی ہے اور بغض کی صورت میں بعد اور مخالفت مترشح ہوتی ہے اور فعل میں ظاہر ہونے کے بعد اول صورت میں موالات بولی جاتی ہے اور دوسری میں معادات اور اسی لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا کہ تو نے میری باب میں کسی سے موالات یا معادات کی ہے کہ نہیں جیسے ہنسنے پہلے ذکر کیا اور یہ دونوں مفرد ہونے کی صورت میں تو ظاہر ہیں مثلاً اگر کسی شخص کی طاعت ہی تمکو معلوم ہو تو تم اس بات پر قادر ہو کہ اس کے ساتھ محبت کرو یا کسی کا فسق و فجور ہی تمکو معلوم ہو تو ہو سکتا ہے کہ تم اس سے بغض رکھو لیکن مشکل دس صورت میں ہے کہ طاعت اور معاصی ملے ہوں کہ تم یہ کہو گے کہ محبت اور بغض

طريق النعمان في تربية احياء علوم الدين

ایک دوسرے ضد میں یہ دونوں کیسے جمع کروں اسی طرح ایک تیسرا شخص بھی ہے جو حق میں ہے اور خدا تعالیٰ کو حق میں ان دونوں باتوں میں تناقض نہیں ہے جیسے کہ خطو ظا انسانی میں بھی تناقض نہیں کہ اگر ایک شخص میں چند خصلتیں جمع ہوں کہ کچھ اچھے اور کچھ برے ہوں اور کچھ برے اور کچھ اچھے ہوں تو انکو اس شخص کے ساتھ بعض وجوہ سے محبت ہوگی اور بعض سے بغض مثلاً کسی کی بی بی نہایت خوبصورت ہو مگر بد ذات ہو یا لڑکا ذکی خد متگذا رہے مگر بدکار ہو تو اب ظاہر ہے کہ اوسکو ان دونوں سے من وجہ محبت ہوگی اور ایک جہ سے بغض ہوگا تو اسکا حال اوسکے ساتھ دو حالتوں کے درمیان میں ہوگا نہ محض محبت ہوگی نہ صرف بغض ہی ہوگی اگر ایک شخص کی بالفرض تین لڑکیاں ہوں ایک کی اور خد متگذا رہے اور دوسری اچھی اور نافرمان اور تیسری اچھی اور خد متگذا رہے اور نافرمان ہو تو وہ اپنی جہ میں ان تینوں کو ساتھ تین حالتیں متفاوت رکھیں گے جیسے ان تینوں کی خصلتیں متفاوت ہیں اسی طرح تمہارا حال بھی لوگوں کو ساتھ متفاوت ہونا چاہیے یعنی جس شخص پر غلبہ ہو اوسکے ساتھ بغض اور اعراض اور جدا رہنا ہو اور جس پر غلبہ طاعت ہو اوسکے ساتھ محبت اور التفات اور محبت ہو اور حسین دونوں چیزیں جمع ہوں اوسکے ساتھ کچھ محبت کی باتیں اور کچھ بغض کی ہوں۔ اب اگر یہ کہو کہ ہر ایک مسلمان کے حق میں اسلام طاعت ہے تو باوجود اسلام کو اوس سے بغض کیسے کیا جاتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اسلام کی وجہ سے اوس سے محبت کرو اور معصیت کی وجہ سے اوس سے بغض کرو اور ایسی صورت اوسکے ساتھ رکھو کہ اگر مثلاً اوسکو کافر کی یا بدکار کی حالت پر قیاس کرو تو دونوں میں کچھ فرق معلوم ہوگا یہی فرق اسلام کی وجہ سے محبت ہے اور اسی سے حق اوسکا ادا ہو جاتا ہے اور خدا تعالیٰ کو حق میں طاعت اور قصور ہو ایسا سمجھو جیسے اپنی حق کی طاعت اور قصور کو جانتا ہے مثلاً جو شخص ایک غرض میں تمہاری ساعدت کرے اور دوسری میں مخالفت کرے تو اوسکو ساتھ ایک بیانی حالت ہو کہ نہ رضی نہ نہ ناراض اور نہ التفات نہ اعراض اور نہ محبت نہ نفرت اور نہ امثالہ الخ۔ اوسکی تعظیم میں کرو جتنا اوس شخص کے لیے کہ تو ہو چو نامہ غرضوں میں تمہارا موافق ہو اور نہ اتنی زیادتی اوسکی امانت میں کرو جتنی اوس شخص کو کہو کہ جو سب سے شون میں نہ ملتا تھا ہو پھر اس حالت درمیانی کا سیل بھی تو امانت کی طرف ہو جاتا ہے جبکہ قصور کا غلبہ ہوتا ہے اور کبھی تعظیم کی طرف جس صورت میں کہ غلبہ موافقت ہوتا ہے تو ایسی طرف

آٹھارا حال اوس شخص کے ساتھ میں ہونا چاہیے جو کبھی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے اور کبھی معصیت اور بعض اوقات اوس کے رضا کا متعرض ہو اور کبھی اوس کی خلی کا آب اگر یہ پوچھو کہ بعض کا انکار کونسی بات سے ہو سکتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قول سے بھی ممکن ہے اور فعل سے بھی قول سے اس طرح کہ کبھی تو اوس سے گفتگو کرنی ترک کر دو اور کبھی سخت و سخت کے اور خفیت کر دو اور فعل سے اس طرح کہ کبھی تو اوس کی اعانت میں سے نہ کر دو اور کبھی اوس کو برائی پہنچانے اور اس کے کام بگاڑنے میں کوشش کر دو اور ان باتوں میں بعض نسبت باقی کر زیادہ سخت ہیں مگر مفسق اور معصیت حوالہ سے اس شخص سے سرزد ہونے اور کو مطابق ہونی چاہئیں جیسی خطا کرے اسی قسم کا بغض کیا جاوے لیکن جو لغزش اس طرح کی اوس سے سرزد ہو کہ وہ خود اسیر نادام ہو اور اس کے کو اصرار نہ کرے تو بہتر یہ ہے کہ اوس سے چشم پوشی اور نگہ بھال اور اگر کسی صغیر یا کبیر پر خیر کرے تو یہ دیکھنا چاہیے کہ تم میں اور اوس شخص میں اگر پہلے سے یکساں رہا نہ ہو صحت اور الفت ہے تو اوس کا حکم اور ہے جس کو ہم آگے بیان کرینگے اور اسی میں علما کا اختلاف ہے لیکن اگر الفت اور صحت ہو کہ نہ تو بغض نہ کرنا اور اگر ناظروری ہے یا تو اس طرح کہ اوس سے اعراض کر کو علی کی اختیار کرے اور توجہ کم کر دے یا اوس کو زبان سے سخت و سخت کہہ کر خفیت کرے یہ صورت اعراض کی نسبت کر سخت ہے تو خفیت معصیتوں میں اعراض کا استعمال کرنا چاہیے اور سخت معصیتوں میں برا بھلا کہنا۔ اسی طرح فعل سے بغض ظاہر کر نیکی بھی دو درجہ ہیں ایک تو یہ کہ اوس کی اعانت اور بقاقت اور مساعدت ترک کی جائے یا دنی مرتبہ ہو اور دوسرا یہ کہ اوس کے کام بگاڑ دے اور کوئی غرض اوس کی بوجہ ہو تو دوسری جیسے دشمن ایک دوسری کو مطالب کرانے ہو تو دین مگر یہ صورت اور غیبت و سب سے چاہیے جس طرح معصیت خراب ہو جاوے اور وہ معصیت نہ کرے یا دوسرا اور جن طالب کی تاثیر معصیت کر ترک نہ کریں نہ وہ انکا بگاڑا نہ میں چاہیے مثلاً ایک شخص نے شراب خوری سے حدیثی کی معصیت کی اور اب وہ ایک صورت سے نسبت جانتا ہے کہ اگر بالفرض اوس سے نکاح ہو جاوے تو لوگ اوس کے مال اور جمال اور جاہ پر شک کریں لیکن اوس کا نکاح نہ ہو مانع اوس کی ترانخوری کا ہے اور نہ باعث ترغیب و روشی ہے اب اگر تمکو یہ قدرت ہو کہ چاہو تو اوس کی اعانت کر کے اوس کا نکاح کرادو اور چاہو کوئی زندہ ڈال کر بھی نہ نو دو تو اس صورت میں تمکو یہ ضرور میں کہ خواہی خواہی اوس کے مطالب کے فوت میں کوشش کرو مان اگر امانت ایسی غصہ کو ظاہر کرے کہ کوئی نہ کرے سنا نہ میں بڑا عانت کی کر کہ کرنا واجب نہیں کہو کہ کبھی عجب ہے کہ تمخاری نیت اٹھا کر

یہ ہو کہ ہماری وجہ سے اسکا کام اگر نکل جائیگا تو یہ ہماری دوستی کا معتقد ہو کر جو کچھ ہم کہیں گے  
 اوسکو مان لیگا تو ایسی نیت سے اعانت کرنی بہتر ہو اور اگر یہ نیت نہ ہو تب بھی برنایت ادا و حق  
 اسلام اوسکی اعانت منہج نہیں بلکہ اگر اوسنے کوئی قصود خاص تمہارا یا تمہارے کسی متعلق کا  
 کیا ہو تو اوسوقت اوسکے انجراح مرام میں اعانت کرنی بہت بہتر ہو اور اسی باب میں یہ آیت  
 نازل ہوئی ہر قُلْ لَا يَأْتِلُ إِلَٰهِي إِلَّا الْفَضْلُ مِنْكُمْ وَالسَّعَاءُ أَنْ يُؤْتَىٰ الْوَيْلُ الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ  
 فِي الْمَهْجَرَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ  
 اسکی شان نزول یہ ہے کہ مسطح بن اثاثہ نے حضرت عائشہ رض کو بتان میں شرکت کی تھی اور  
 حضرت ابو بکر صدیق رض او کو کچھ مال پہلے دیا کہ تو تجھ اس واقعہ کو بعد اپنے قسم کھانی کہ اوسکو  
 کچھ نہ دو ونگا تب یہ آیت اترتی تو باوجودیکہ مسطح کی خطا ایسی بڑی تھی کہ اوس سے زیادہ اور کوئی  
 نہیں یعنی حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت گستاخی اور حضرت عائشہ رض جیسی بی بی  
 پر زبان درازی کی جو چونکہ اس حادثہ میں گویا قصور حضرت ابو بکر صدیق رض کا کیا تھا اور صدیقوں  
 کی عادت یہ ہے کہ جو شخص او پر ظلم کرے اوسکو معاف کریں اور جو اونکے ساتھ بُرائی کرے او پر جہان  
 کرین لہذا یہ آیت اترتی اور حضرت صدیق رض نے مسطح کا وینا موقوف کر دیا تھا اوسکو جاری  
 کر دیا اور اس مضمون پر کاربند ہو کر بدی را بدی سہل باشد جزا اگر مروی احسن الی من اسار  
 اور احسان اوی پر اچھا ہوتا ہے جو اپنا او پر ظلم کرے لیکن جو شخص کسی دوسرے پر ظلم کرے اور خدا تعالیٰ  
 کی نافرمانی کرے تو او پر احسان کرنا اچھا نہیں اسلیے کہ ظالم پر احسان کرنا مظلوم کے ساتھ  
 بُرائی کرنی ہے حالانکہ مظلوم کو حق کا لحاظ کرنا اور ظالم سے اعراض کرنا اوسکے دل کو قومی کرنا  
 خدا تعالیٰ کو نزدیک اس سے اچھا ہے کہ ظالم کے دل کو تقویت ہو لیکن جس صورت میں کہ تم خود  
 مظلوم ہو تو تمہاری حق میں بہتر یہی ہے کہ معاف کر دو اور درگزر کرو۔ اور سلف کو طریق اہل معافی  
 پر بغض ظاہر کرنے کے باب میں مختلف ہیں مگر اس بات پر سب متفق ہیں کہ ظالموں اور بدعتیوں  
 اور ان لوگوں پر جو اللہ تعالیٰ کی معصیت ایسی کریں جس کا ضرر دوسروں کو پہنچے بغض کا  
 اظہار چاہیے اور جن لوگوں کو کہ معصیت خود اپنی حق میں کی تو اس باب میں سلف کو طریق  
 مختلف ہو کسی کو تمام اہل معصیت پر رحم کی نگاہ کی اور بعض نہت مبالغہ انکار میں کیا  
 اور اونسے بلنا چھوڑ دیا چنانچہ امام احمد حنبل رحمہ اللہ نے اپنی بات میں اکابر کا منہ ترک کر دیا تو  
 بہانہ تاک کہ یحییٰ بن معین کو اس قول پر کہ میں کسی سے نہیں مانگتا اور اگر بادشاہ مجھ کو چھ

میں سے کسی اور کو بھی اس طرح حارث کا ہی سوا ملاقات ترک کر دی لاہور میں  
 عیسائی گیارہ تو میں نے دیکھا اور اس سے ملنا چھوڑ دیا اسی طرح حارث کا ہی سوا ملاقات ترک کر دی لاہور میں  
 ایک کتاب فرقہ معترکہ کے زمین لکھی تھی اور فرمایا کہ تم پہلے اس کا اعتراض نقل کر دو مگر جواب  
 دینے پر تو لوگوں کو ان تیبات میں خود ڈالتے ہو اور ان کو تو یہ سب سنا چھوڑ دیا تھا کہ ان کو  
 اس حدیث کی تاویل کی تھی اِنَّ اللہَ خَلَقَ اَدمَ عَلٰی صُوْرَتِهٖ اور درگزر کرنا ایک امر جو نیست  
 کے اختلافات سے مختلف ہوتا ہے اور اختلاف حال کو باعث نیست مختلف ہوتی ہے پس اگر دل پر  
 یہ گمان غالب ہو کہ مخلوق معطر اور عاجز ہیں جو ان کی تائید میں لکھ گیا ہے اسی کو سنو جن تب تو  
 عداوت اور بغض میں تساہل کا موجب ہو گا اور اس کی بھی ایک وجہ ہے لیکن کبھی اس طرح کی حالت  
 مہنت میں ہو شائبہ ہو جاتی ہے کہ اکثر معاصی سے چشم پوشی کی وجہ مہنت ہوتی ہے اور لوگوں کی  
 دلدادہی اور یہ غوث کہ ہمیں لوگ مجھ سے دوست اور نفرت نہ کریں لیکن اور شیطان اس بات کو  
 پہل حق کو خیال میں لے لے ڈالتا ہے کہ میں لوگوں کو بظرحم دیکھتا ہوں کہ یہ حرکت ان سے  
 انتظار اور مجبور ہونے کے لئے نہ ہوتی ہے اور اس کو صادق ہونے کی کسوٹی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص غاص  
 لونی تصور کرے اور اس وقت بھی مجرم کو شیعہ بظرحم دیکھے اور کہو کہ شدنی یہی تھی اور  
 شک نہ نہیں جانتی یہ مجرم تو اس پر لکھا ہوا تھا اس کا ترک کیسے ہوتا تب تو البتہ ظن تھا  
 نے حق میں قصور پر غماض کرنا صحیح ہو گا اور اگر اسے قصور پر توجہ میں اور خدا ایتالی کے  
 قصور پر غماض کریں تو یہ صورت مہنت اور لوگوں کی رعایت اور شیطان کو دھوکا کی ہے  
 اس سے آگاہ رہنا چاہیے اب اگر یہ کہو کہ ادنی درجہ بغض کے اظہار کا ترک ملاقات اور اعتراف  
 کرنا اور رفاقت اور اعانت کا قطع کر دینا ہے تو کیا یہ باتیں وجہ ہیں کہ اگر بندہ ایسا کرے تو  
 گناہگار ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ علم ظاہر میں یہ باتیں تکلیف کو اندر داخل میں اور نہ ان کے وجہ  
 ہونیکا حکم پایا جاتا ہے اس لیے کہ ہم قطعاً جانتے ہیں کہ جن لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ  
 کرام رض کے زمانہ میں شراب پی اور زانیان کین وہ ملاقات میں بالکل چھوڑی بنا تو تھے بلکہ یوں  
 ہوتا تھا کہ بعض لوگ تو ان کو سخت ستکتے تھے اور اظہار بغض کرتے تھے اور بعض ان سے اعتراف  
 کرتے تھے اور اسے کسی طرح مزاہت نہ کرتے تھے اور بعض ان کو بظرحمت دیکھتے تھے اور ان سے  
 بیز کرنا اور دور رہنا پسند کرتے تھے۔ غرض کہ یہ دینی دلائل ہیں طریق آخرت کو چنے والوں کی  
 راہیں ان میں مختلف ہیں ہر ایک کا عمل اپنی طرح کا ہوتا ہے جس کو اس کا حال مقتضی ہو اور  
 مقتضی احوال ان ان میں یا کراہت ہو یا استحباب بھی ان باتوں کا کرنا فضائل کے رتبہ میں



خونگ کرتا ہے خلیات بدستی کے جو طالب بینی بہت کی طرف ہو کہ وہ یہی کہتا ہے کہ جس چیز کی طرف  
 یمن بلاتا ہوں وہی حق ہے پس حلق کی گراہی کا باعث ہے اور اس کی بُرائی و دوسرے کو ملتی ہے  
 تو اسیر بغض کا ظاہر کرنا اور اس سے عداوت رکھنی اور ملاقات ترک کرنی اور اس کی بدعت کی  
 وجہ سے اس کی حقارت کرنی اور اس کو ہٹا کر اس کو اس کے یاس نہ آفرینا نہایت درجہ کو  
 مستحب ہے اور اگر وہ تنہائی میں سلام کرے تو جواب میں کہ چھ سنا لقمہ نہیں اور اگر یہ معلوم ہو کہ اس سے  
 اعراض کرنا اور جواب کا بدہنا اس کے دل میں بدعت کو مٹا کر دیگا اور اس کی زبردستی میں اثر کرے گا  
 تو اس صورت میں جواب کا نہ ماننا بہتر ہے اس لیے کہ جواب سلام اگر یہ واجب ہو مگر ادنیٰ غرض مسلمہ کہ  
 کو باعث ساقط ہو جائے مثلاً آدمی اگر حمام میں ہو یا قنطار حاجت کرتا ہو تو جواب سلام اور پھر  
 ساقط ہو اور بہت ہی کا زجر کرنا ان غرضوں کی نسبت کم زیادہ ضروری ہے اور اگر سلام جمع میں کرے  
 تو ترک جواب بہتر ہے کہ لوگ اس سے نفرت کریں اور اس کی بدعت کو بُرا سمجھیں۔ اور اسی طرح  
 اسیر سلوک نہ کرنا اور اس کو مد و نہ کرنا خصوصاً اولیٰ المؤمنین جو لوگوں میں ظاہر ہوں بہتر بات ہے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو شخص بدعت الکوچھڑ کے اور اس کے قول و فعل کو نہ مانے  
 اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن اور ایمان سے بھرے گا اور جو شخص بدعت الکوچھڑ کے اور اس کے قول و فعل کو نہ مانے  
 اس کو قیامت کو دن امن دیگا اور جو شخص اس سے نرمی کرے گا یا اس کی تعظیم کرے گا یا بکشاوہ پیشانی  
 اس سے ملیگا تو وہ اس بات کو خفیہ حائیکہ جو اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائی ہے  
 سوم عامی بدعتی جو دوسروں کو اپنی عقیدہ کی طرف بلاوے اور نہ اس کے اقتدار کا خوف ہو اور نہ  
 معاملہ آسان ہو اس کے ساتھ یوں کر ناجائز ہے کہ ابتدا ہی میں سخت کہنا اور امانت نہ چاہیے بلکہ نرمی  
 سے اس کو نصیحت کرنی چاہیے کیونکہ عوام کو دل جلد بدل جاتا ہے اور اگر نصیحت مفید نہ ہو اور اگر  
 کرے سے بدعت اس کی نظروں میں بُری ہوتی ہو تو اعراض ہی زیادہ مستحب ہو جائیگا اور اگر یہ  
 معلوم ہو کہ خواہ کچھ کر دہ کاٹھ کا آٹو ہی رہے گا کہ دل میں جو بات جم گئی وہ بھلیگی اور طبیعت کندہ ہو  
 تو اس صورت میں بھی اعراض اولیٰ ہے کیونکہ بدعت کو قبیح جاننا نہیں اگر مبالغہ نہیں کیا جاتا  
 تو پھیل جاتی ہے اور اس کا فساد عام ہو جاتا ہے۔ اب اس کا حال سنو جو عمل اور فعل میں طبیعت  
 کو برا اور عقیدہ میں مخالف نہویں اس کی معصیت یا تو ایسی ہوگی کہ اس سے دوسرے کو نواہد ہو  
 جیسے ظلم اور غصب اور جھوٹی گواہی اور غیبت اور لوگوں کو بھڑا دینا اور خلی کھانا وغیرہ اور ایسی  
 ہوگی کہ اس سے دوسرے کو نواہد ہو اور یہ بھی دو حال سے خالی نہیں ایک کہ دوسرے کو شر اور

فساد کی طرف بلاؤں جیسے شراب فروش کہ غور و تدبیر کو جمع کر کے سبب شر و فساد اون کے لیے  
 آمادہ کرتا ہے دوسری وہ کہ غیر کو اپنے فعل کی طرف نہیں ملاتا جیسے وہ شخص کہ شراب پیتا ہے یا زنا  
 کرتا ہے پھر یہ بھی دو قسم ہے یا گناہ کہ بیکار و ترنگ ہے یا صغیرہ کا اور دونوں صورتوں میں اصرار کرتا ہے  
 یا نہیں تو ان سبقت میں سے تین قسمیں حاصل ہوتی ہیں اور ہر ایک قسم کے لیے ایک تہہ ہے کہ کسی میں  
 شدت زیادہ ہو کسی میں کم اور ہر ایک ساتھ ایک چال نہیں چلا جاتا پہلی قسم معصیت کی جو بہت  
 شدت ہے وہ ہے جس میں لوگوں کو ضرر ہو مثلاً ظلم اور غصب اور جھوٹی گواہی اور غیبت اور چغلی تو  
 جو لوگ ان حرکات و متکب ہوں بہتر ہے کہ ان سے اعراض کیا جاوے اور ان کا احتلاط متروک  
 اور اون کے معاملہ کو کشیدگی ظاہر کیا و اس لیے کہ جس معصیت سے خلق کو ایذا ہو وہ سخت ہوتی ہے  
 پھر اس قسم کی معصیت بھی کئی قسم ہے مثلاً ایک شخص خون کا ظلم کرتا ہے اور دوسرا مال کا اور  
 تیسرا آبرو کا اور یہ ایک دوسری سخت ہیں تو ان کی امانت کرنی اور ان سے اعراض کرنا یا نہایت  
 سو کہ ہے اور جس صورت میں کہ امانت سے یہ توقع ہو کہ ان کو یا غیروں کو تو بیچ ہوگی تو اس سے  
 میں حکم اور زیادہ سو کہ اور سخت ہوگا۔ دوسری قسم کا عاصی خراباتی ہے جو اسباب فساد کو  
 آمادہ کرتا ہے اور خلق پر طریق فساد آسان کرتا ہے تو یہ ہر چند مخلوق کو دنیا میں ایذا نہیں دیتا  
 مگر اپنے فعل سے ان کا دین چھینتا ہے گو ان کی مرضی سے ہو تو یہ بھی اول قسم کو قریب ہو گا اور ہر  
 ہلکا ہے کیونکہ جو گناہ بندہ کر اور اللہ تعالیٰ کو درمیان ہے ہر چند عفو کے قریب ہے مگر اس سے  
 کہ وہ فی الجملہ دوسروں کی طرف متعدی ہوتا ہے سخت یقیناً ہے تو ایسے شخص کا حکم بھی یہی ہے کہ  
 اس کی امانت کیجاوے اور اعراض اور عیندگی اور سلام کا جواب نہ دینا عمل میں آویں نیز یہ کہ یہ گناہ  
 کہ اس سے اس کو خواہ غیر و نیکو کسی قسم کا زجر ہوگا۔ سو ہم وہ گناہگار کہ خود شراب خوری یا  
 وجہ کو ترک کر دیا ممنوعہ کو متکب ہو دوسری فاسق ہوتا ہے تو اس کا معاملہ خفیف ہے لیکن اس  
 گناہ کا ارتکاب کو وقت اگر دیکھ لیا جاوے تو ایسی طرح اس کا وکنا واجب ہے جس سے وہ باز رہے  
 گو مارے ہو یا خفیف کر دوسری اس لیے کہ بری بات سے منع کرنا واجب ہے اور اگر وہ گناہ سے فارغ ہو  
 اور معلوم ہے کہ یہ فلان گناہ کا عادی ہے اور اس پر اصرار کرتا ہے تو اگر یہ ثابت ہو کہ نصیحت کر دوسری  
 دوبارہ نہ کر گیا تو نصیحت کرنا واجب ہے اور اگر یقینی معلوم نہیں کہ باز آویگا مگر ظن غالب ہے تو نصیحت  
 کہ نصیحت اور زجر نرمی سے کیا جاوے یا اگر سختی سے مفید پڑے تو سختی سے زجر کیا جاوے اور جس صورت  
 میں کہ معلوم ہو کہ وہ اصرار کرتا ہے اور نصیحت اس کو کارگر نہیں تو اس کو سلام کر چو اپنے

اور اس کے احتمال سے باز رہیں کلام ہو اور علما کو اس باب میں باختلاف ہو اور صحیح یہ ہے کہ اس کا مدار آدمی کی نیت پر ہے کہ مدار اعمال نیتوں پر ہو اگر تاہم یہ کہ نیمی کر فو اور خلق کو نظر رحمت سے دیکھنے میں ایک طرح کی تواضع اور انگسار ہو اور درشتی اور اعراض میں ایک گونہ زہر ہو تو آدمی اس کا حکم اپنی دل سے پوچھے اور جس باب کو اپنی خواہش نفس اور مقتضا طبع کے مطابق پاوے اور سکا اٹھا کرے کیونکہ اس کا خفیت کرنا اور ماسیر رفتی برتنی کبھی تکبر اور شہنی ہو تو اور اپنی برتری کا اظہار اور نیک نیتی گھمنڈ ہوتا ہو اسی طرح ملائیت بعض اوقات مدہانت کو سبب ہے اور لوگوں کو دلون کو اپنی طرف مائل کر نیسے ہوتی ہے کہ اس سے اپنا کوئی مطلب نکالنا مستعد ہوتا یا بلطن قریب اہل بیت ڈر ہوتا ہے کہ کہیں لوگوں کی وحشت اور نفرت ہمارے جاہ یا مال میں تاثیر نہ کر جائے اور یہ باتیں اشارات شیطانی کی بموجب غلو کی ہیں اہل آخرت کے اعمال سے بعد میں غصہ کہ جو شخص اعمال دین کا رغب ہو وہ اپنی نفس کے ساتھ ان دقائق کے کریدنے اور ان حالات کی نگرانی میں اجتہاد کرتا ہو اور اس باب میں دل مفتی ہوتا ہو اور کبھی تو اپنی اجتہاد میں حق کو پہنچتا ہے اور کبھی چوک جاتا ہو اور کبھی جان بوجھ کر اپنی خواہش نفس کا اتہاع کر بیٹھتا ہو اور کبھی اس سے ہو کے میں اقدام کرتا ہو کہ اس کو یہی گمان ہوتا ہو کہ میں خدا تعالیٰ کے لیے عمل کرتا ہوں اور راہ آخرت پر چلتا ہوں اور ان دقائق کا بیان تیسری جلد کو باب افراد میں آویگا۔ اور جو فسق اس طرح کا ہو کہ اس کا گناہ بندہ اور خدا تعالیٰ کے درمیان ہو اور اس کا ضرر خاص عاصی ہی پر دوسری نہیں اس کے معاملہ کو ہلکا ہونے کی دلیل یہ روایت ہے کہ یہ شراب پینے والا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے گئی باریٹا گیا پھر وہ دوبارہ وہی حرکت کرتا تھا اور پکڑا آتا تھا ایک فریصہ اب رضو کہما کہ خدا او سپر لعنت کرے ہست ہی شراب پیتا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی بھائی پر شیطان کا مددگار نہ ہو یا کوئی اور لفظ فرمایا جس کا مضمون یہ تھا اس سے یہ معلوم ہوا کہ ملائیت کرنی بہ نسبت درشتی اور سختی کو بہتر ہے۔

پانچواں بیان۔ اس ذکر میں کہ جس شخص سے صحبت اختیار کیجاو ہو اوہیں کون کون صفتیں ہونی ضروری ہیں۔ واضح ہو کہ ہر ایک انسان اس بات کی لیاقت نہیں رکھتا کہ اس کی صحبت اختیار کیجیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ آدمی اپنی خلیل کے طریق پر ہوتا ہو تو تم میں سے کوئی جس کسی کو خلیل بناو اور اس کو دیکھ بھال لیو۔ پس ضرور ہے کہ آدمی کچھ خصلتوں اور صفتوں سے متبر ہو کہ جس کے سبب سے اس کی صحبت کی رغبت ہو اور

اور جو فوائد کہ صحبت سے مطلوب ہیں ان کے لحاظ سے ان خصلتوں کا ہونا شرط ہونا چاہیے کہ شرط اسی کو کہتے ہیں جس کا پایا جانا مقصود تک پہنچنے کے لیے ضروری ہو تو معلوم ہوا کہ شرطوں کا بطور لحاظ مقصود کو ہوتا ہے۔ اب صحبت سے فوائد دنیاوی اور دینی دونوں مطلوب ہوتے ہیں دنیاوی فوائد جیسے مال سے یا جاہ سے نفع لینا یا صرف دیدار اور ہم نشینی سے دل کا بہلانا وغیرہ اور بہاؤ انکساریاں کرنا منظور نہیں اور فوائد دینی میں بھی بہت سی غرضیں مجتمع ہو کر ترقی ہو سکتی ہیں مثلاً آیات کہ علم اور عمل کا استفادہ منظور ہو۔ دوسرا جاہ سے استفادہ باین لحاظ کہ جو لوگ دل کا پریشان کریں اور عبادت سے منع ہوں ان کی ایذا سے محفوظ رہے سوم استفادہ مال سے تاکہ غذا کی طلب میں اوقات ضائع نہ ہوں اور عبادت میں اس سے بیفکری ہو جائے چارم ضرورتیں مدد لینا تاکہ مصیبت اور حوادث میں کام آویں پنجم صرف عاکی برکت حاصل کرنی ششم آخرت میں اس کی شفاعت کی توقع کرنی چنانچہ بعض سلف فرمایا ہے کہ دوست بہت سے پیدا کرو کہ ہر ایک اندر شفاعت کرے گا تو کیا عجب ہے کہ تم کسی اپنے دوست کی شفاعت میں داخل ہو جاؤ اور ایک خوب تفسیر میں **قَاتِلُوا الشَّيْطَانَ الَّذِي أَمْرًا وَعَمَلًا** لکھا ہے کہ ہر ایک اپنے دوست کے ساتھ جنت میں داخل کرے گا۔ اور کہتے ہیں کہ بندہ کی جب مغفرت ہو جاوے گی تو وہ اپنے دوستوں کے لیے سفارش کرے گا اور ایسی سلف کو کچھ لوگوں نے صحبت اور الفت اور اختلاط کی ترغیب کی ہے اور تنہائی اور جدار سے کو برا سمجھا ہے۔ پس یہ فوائد دینی ہیں کہ ہر ایک فائدہ ان میں سے کچھ شرطیں چاہتا ہے کہ بدن ان کو حاصل ہو گا اور ان کی تفصیل طویل ہے مگر مجملہ یہ ہے کہ جس شخص کی صحبت اختیار کی جائے اس میں پانچ باتیں ہونی چاہئیں اول عقل دوم خوش خلقی سوم یہ کہ بدکار نہ ہو چارم یہ کہ بدعتی نہ ہو پنجم یہ کہ دنیا کا حریص نہ ہو عقل کا ہونا ایسیلئے چاہیے کہ اس المال اور مال ہی ہو جس کی صحبت میں کچھ خیر نہیں اور اس کا انجام وحشت اور جذائی ہو گو کتنی ہی مدت کی ہو حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں

مان میرے قول کو تو جاہلون سے کر گریز	دوستی جاہل کی کڑی سے عاقل کو بیاو
صحبت ناجنس کا انجام ہے ہوتا یہی	لفظ جاہل سے تجھے بیشاک کرے گی خلاق یاد
دل کو دل سے راہ ہے اور حیرت کا شہر قیاس	ہے اثر صحبت کو پیار کر کے اس کو دل نہا

اور سعدی شیرازی نے فرمایا ہے کہ ہر دوستی جو باہمی مضمون کہو سے زجاہل ہند کر دے اولیٰ بونہ کر ونگ دنیا و عقی بود

کیونکہ ممکن ہے کہ حق آدمی قصد دوست کی نفع اور اعانت کا کرے اور وہ اس کے حق میں موجب ضرر ہو اور اس حق کو جس پر بھی نہوار اسی لیے کسی شاعر نے قیلعہ کہا ہے

قطعہ گرد و ہو و خروند نہیں جگہ ویر	دوست سیڑ تار ہوں جو ہو ویر گرفتار جنون
فساد احد ہے خرد اس کا طریقہ معلوم	تا کہ سکتا ہوں اسوی یک جنون کہ میں جنون

اور اسی لیے کہتے ہیں کہ حق سی جدار نہا اللہ تعالیٰ سے قرب حاصل کرنا ہی۔ اور حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ حق کی چہرہ کو دیکھنا خطا رکھتو ہے اور ہماری غرض عاقل سی یہ ہے کہ جو باتوں کو ایسی طرح سمجھے جس طرح انس بالامہین اگر خود سمجھے نہا ورنہ سمجھانے اور سکھانے کے بعد اہل اور نہ کو معلوم کر لے۔ اور خوش خلقی کی ضرورت ایسی ہے کہ اکثر عاقل چیزوں کو مطابق نفس اللہ کے سمجھتے ہیں مگر جب ان رخصہ یا شہوت کا غلبہ ہوتا ہے یا بخل یا نامردی کا دباؤ پڑتا ہے تو وہ اپنی خواہش کی اطاعت کر جاتے ہیں اور جو بات ان کو معلوم ہوتی ہے اس کے خلاف کر دیتے ہیں ایسی کہ اپنی صفات کو زیر کر دے اور اخلاق کو درست کر دے عاجز ہو کر دین تو ایسوں کی صحبت سے کچھ نفع نہیں۔ اور فاسق نہون کی ضرورت ایسی ہے کہ جو فاسق اپنی فسق پر اصرار کرے اس کی صحبت میں کچھ فائدہ نہیں کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے خوف کرتا ہے وہ کبیر پر اصرار نہیں کرتا اور جو شخص حدایتی سہ نہیں ڈرتا اس کے فساد سے مامون رہنا اور اس کی دوستی پر اعتماد کرنا نیا ہے وہ تو غرضوں کے متغیر موزن سے بدلتا رہیگا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ لَا يَطِيعُ مَن عَمَلْنَا قُلُوبًا لَّعَنَّا حَرْكَرًا وَ أَتَّعَ هَوَاۥ اٰوُ فَرَايَا وَلَا يَهْدِيكَ عَنْهَا مَن لَّا نُوْعِزُّ بِهَا نَا اَتَّعَ هَوَاۥ اٰوُ فَرَايَا وَ اَعْرَضَ عَنْ مَن لَّعَنَّا وَ كَرِهَ لَنَا الْفَوَاحِشَ لَا الْخَيْرَ اَلْذُّسِيَا وَ فَرَايَا اَتَّعَ سَبِيلَ مَن اَنَابَ اِلَيْهِ وَ اَسْكِيْهِ مَفْهُوم مِّنْ فَاسِقٍ سَے زجر پایا جاتا ہے علاوہ اسکے فسق اور فاسقوں کو دیکھتے ہی مصیبت کا معاملہ دل پر آسان ہو جاتا ہے دل کو اس سے نفرت نہیں رہتی حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ ظالموں کی نظر سے دیکھو ورنہ تمہاری اچھے اعمال ضبط ہو جائیں گے بلکہ ان لوگوں کا اختلاط میں سلامتی نہیں سلامتی اسو علیحدہ رہو میں ہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ اِذَا حَاطَبْتُمْ هَؤُلَاءِ قُلُوْبًا قَالُوْا اَسْلَمْنَا مَّا خَطَبُوا مِیْنِ الْفِتَنِ عَوَضَہُ کَے ہے یعنی سلامتہ کہتے ہیں مراد یہ ہے کہ ہم تمہارے گناہ سے سلامت ہو۔ اور بدعتی نہون کی ضرورت ایسی ہے کہ اس کی صحبت میں یہ خوف ہے کہ کبیر و سکی بدعت اپنی آپ میں اثر نہ کرے اور اس کی خوش دوستی میں متعدی نہوار بدعتی تو

قابل ترک ملاقات اور جدا رہنے کو ہے تو اسکی صحبت کیسے اختیار کیجائیگی حضرت عمر رض دوست  
متدین کو طلب کی ترغیب میں ارشاد فرماؤ میں بموجب وایت سعید بن مسیبؓ کو کہ یاران جہاد  
کو لازم پکڑو اور انکی حمایت میں زندگی کرو کیونکہ وہ عیش کو وقت زمین میں اور مصیبت کو وقت  
سامان اوسکے دفع کا اور اپنی دوست کو حال کو اچھی صورت پر محمول کیا کرو بیان تک کہ ایسی  
بات اوسکی تنگدستی معلوم ہو جس سے تمکو وطن غالب ہو اور اپنی دشمن سے کنارہ کرو اور اپنی دوست سے  
پر حذر ہو بخیر میں کہ اور میں وہی ہو جو خدا تعالیٰ سے خوف کرو پس بدکار کی صحبت سے اختیار  
ور نہ اوسکی بدکاری سے بیکہ جاؤ کرو اور اوسکو اپنے راز کی اطلاع مت کرو اور اپنی معاملہ میں مشورہ  
اون لوگوں سے جو خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔ اور دنیا پر حرص نہ ہوگی بجز یہ کہ ایسے شخص کی  
صحبت نہ ہر قابل ہو اسلیے کہ آدمی کی سیرت میں یہ کہ دوسروں کی مشابہت و اقتداء کیا کرتا ہے  
بلکہ ایک کی طبیعت اپنے ہم نشین کی طبیعت میں سے کچھ باتیں چورالیتی ہو اور صاحب طبیعت کو  
خبر بھی نہیں ہوتی پس اگر دنیا کے حرص کی مجالست ہوگی تو اوس سے حرص و ناسیہ جنبش  
میں آوے گی اور زاہد کی مجالست سے نہ بد کو تحریک ہوگی اسی وجہ سے دنیا کو طالبوں کی صحبت  
کر دے ہو اور انہیں آخرت کی صحبت متخب۔ اب جاننا چاہیے کہ جن خلق کو اور پر جلال بیان  
کر دیا ہو اوسکو مفصل علقہ عطاردی فی اپنی وصیت میں مرز کو وقت اپنی بیٹے سے بیان کیا ہے  
چنانچہ پرن کہا ہے کہ بیٹا اگر تجھ کو لوگوں کی صحبت کی ضرورت پڑے تو ایسے شخص کو ساتھ رہنا  
کہ جب تو اوسکی خدمت کرے تو تیری حفاظت کرے اور جب تو اوسکے پاس بیٹھے تو تجھ کو نہشت  
اور اگر تجھ کو کوئی مشقت پیش ہو تو وہ برداشت کرے اگر تو اپنا ہاتھ خیر کے لیے پھیلا نا چاہے تو  
وہ پھیلا دے اور اگر تجھ سے کوئی خوبی دیکھے تو اوسکو شکر کرے اور اگر بُرائی دیکھے تو اوسکو کون و جست  
تو اوس سے سوال کرے تو دیوے اور اگر تو خاموش رہے تو خود ابتدا کرے اور اگر تجھ کو کوئی بلا نازل  
تو تیری غمخواری کرے جب تو کوئی بات کو تیری قول کی تصدیق کرے اور اگر تو کسی کام کا قصد  
کرے تو اچھا مشورہ دے اور اگر تم دونوں میں اختلاف ہو تو تجھ کو اپنے نفس پر ترجیح دے۔  
تو یہ وصیت جمیع حقوق صحبت کی جامع ہو اور سبکی بجا آوری کو شہرہ کر دیا ہے چنانچہ میں اکثر کہتا ہوں  
کہ خلیفہ مامونؓ نے ان باتوں کو دیکھا کہ کہا کہ ایسا شخص کہاں ہے کسی نے خلیفہ سے کہا کہ آپ  
سمجھئے کہ یہ وصیت کیوں کی ہے خلیفہ نے کہا کہ نہیں اوسنے کہا کہ علقہ کی غرض یہ تھی کہ کسی کی  
صحبت اختیار نہ کرے اسلیے اتنی شرطیں لگا دیں۔ اور بعض اوبان فرمایا ہے کہ آدمیوں میں

اوی کی صحبت کر جو تیری از کو چھپاوی اور عیب کو ظاہر نہ کرے اور مصیبتوں میں ساتھ دی اور نفیس چیزوں میں تنگبویا تو اوپر مقدم رکھے اور تیری خوبیوں کو پھیلاوی اور بُرائیوں کو تھک کر اور اگر ایسا شخص نہ ہو تو بھراپ ہی نفس کی صحبت اختیار کر اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اس شہنشاہ کا قطعہ ارشاد فرمایا ہے قطعہ

وہ فی را سجاد و ست ہر جو تیرے ساتھ ہو	تیرے بھلے کے واسطے اپنا ضرر کرے
دنیا کے حادثوں سے جو تیرے تیرا حال	آرام اپنا دور کرے تنگبویا چین دے

اور بعض علماء فرمایا ہے کہ حضرت آدم و ہون سے صحبت اختیار کرنی چاہی ایک کہ تم اس کے چاروں کچھ کو بھڑکا کام آوی اور دوسرے وہ کہ تم اس کو دیر کی بات بتاؤ تو مان لاؤ تیسری شخص کے پاس بھڑکا اور بعض فرماتے ہیں کہ آدمی چار قسم کے ہیں ایک بالکل شیریں کہ اس سے سیری نہ ہو دوسرا بالکل تیز کہ اس سے کھایا جاوے تیسرا جو کھٹ مٹھا ہو تو اس سے کچھ حاصل کر مہینتر اس سے کہ وہ تجھ سے حاصل کرے اور چوتھا جو نکمیں ہو تو اس کو فقط حاجت کو وقت اختیار کرنا چاہیے۔ اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ پانچ آدمیوں کا ساتھ مت اختیار کر اول جھوٹا کہ تنگبویا اس سے دھوکا ہو گیا ہو اس کا حال مثل سراب کی ہے بعید کو تجھ سے قریب کر گیا اور قریب کو بعید و دم احق کہ اس سے تنگبویا نہ ملے گا وہ تنگبویا نفع پہونچانا چاہیگا اور اپنی بیوقوفی سے ضرر پہونچا دیگا سوم خیل کہ جب تنگبویا اس کی طرف حد سے زیادہ حاجت ہوگی اس وقت سے تجھ سے یاری توڑ دیگا چارم نام وہ کہ مدت کو وقت تنگبویا چھوڑ کر آپ۔ فوجیکر ہو گا نہ خیم فاسق کہ ایک لقمہ یا اس سے کتر کو عوض میں تنگبویا کر لیا کسی نے پوچھا کہ لقمہ سے کتر کیا ہو آئی فرمایا کہ لقمہ کی طمع کرنی اور پھر اس کا نہ ملنا۔ اور حضرت جنید رح فرمایا ہیں کہ سیری پاس اگر فاسق خوش خلق عیسے تو اس سے بہتر ہے کہ سیری صحبت میں قاری بدخلق رہے۔ اور ابن ابی الحوازی رح فرماتے ہیں کہ تنگبویا میرے استاد ابو سلیمان نے فرمایا کہ ای احمد و آدمیوں کو سوا اور کسی کو پاس نہ بیٹھنا ایک وہ شخص کہ اس سے تو اپنی دنیاوی معاملہ میں مستفید ہو اور ایک ہ کہ اس کے ساتھ ہو کر آخرت سے منتفع ہو اور ان دو کو سوا اور سے مشغول ہونا بڑی بیوقوفی ہے۔ اور سہیل تستری رح فرماتے ہیں کہ اصناف مردم میں سے تین آدمیوں کی صحبت سے اجتناس کرنا چاہیے اول جابر غافلون سے دوم علما مدہنون سے سوم صوفیوں جاہلون سے۔ اب یہ معلوم کرنا چاہیے کہ اکثر ان کلمات کی صحبت کو تمام مقاصد کو محیط نہیں اور احاطہ مقام

اویسی طور سے ہو جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ مقاصد کو دیکھ کر اوجہ بین کے اعتبار سے شرائط ملحوظ ہوں کیونکہ جو شرطیں صحبت کی مقاصد دنیاوی کی لیے ہیں وہ مقاصد آخرت اور اخوت دینی کی صحبت میں مشروط نہیں چنانچہ بشرح فرماتے ہیں کہ بھائی تین ہو تو ہیں ایک آخرت کی لیے اور ایک دنیا کے لیے اور ایک لہلہا کے لیے۔ اور یہ سب باتیں ایک شخص میں یکم جمع ہوتی ہیں بلکہ چند شخصوں میں متفرق ہوتی ہیں تو ضرور ہے کہ شرطیں بھی اول میں متفرق ہوں اور امون اور فکما ہے کہ بھائی تین طرح کی ہیں ایک تو غذا کی مثل ہے کہ اوس سے سفر نہیں دوسرا دوا کی مثل ہے کہ کبھی اوسکی ضرورت ہو اور کبھی نہ تو تیسرا روگ کی مثل ہے کہ اوسکی کبھی ضرورت نہ پڑے مگر امتحان بندہ کو کبھی اوس سے کام پڑ جاتا ہے یہ شخص ہے کہ جس سے نہ انس ہو نہ نفع ہو۔ اور کتر ہیں کہ سب آدمیوں کی مثال ایسی ہے جیسے درخت اور سبز ہے کہ اول میں سے بعض سایہ ار ہو تو ہیں اور سردار نہیں ہو تو وہ تو ایسے لوگ ہیں جن سے دنیا میں فائدہ ہو نہ آخرت میں ایسی کہ دنیا کا نفع ڈھلتے سایہ کی طرح سریع الزوال ہوتا ہے اور بعض درخت ایسے ہیں کہ پھل رکھتے ہیں سایہ نہیں رکھتے تو انکی مثل وہ لوگ ہیں جو آخرت کو کام کو میں نہ دنیا کے اور بعض درخت ہیں جن میں پھل اور سایہ دونوں ہوتے ہیں اور بعض ایسے ہیں جن میں دونوں چیزوں میں ایک بھی نہیں جیسے ببول کا درخت کہ کپڑے بچھاڑ کا ہے نہ کھانیکا نہ پینے کا اور حیوانات میں اوس جیسے چوہا اور بچھو ہیں اور آدمیوں میں وہ ہیں جن سے نہ نفع دین نہ دنیا بلکہ مردم آزار ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **لَکُنْ خُشٌّ ۖ اقْرَبْ مِنْ نَفْعِهِ ۚ لَکُنْ لَکُنْ ۚ**

العشیرۃ ایک شاعر نے میضمون باندھا ہے

ہر ایک فرد بشر کا مزہ نرا لائے	جو غور کیجیے کیسا ان میں بزرگ شجر
کسی کو پھل میں حلاوت ہو اور شیرینی	کسی میں ذائقہ کوئی نہیں نہ کوئی شبہ

اس تقریر سے معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص کو ایسا فنی ملو جس سے اخوت کرے اور ان مقاصد میں سے کوئی اوس سے حاصل کرے اوس کے لیے تنہائی بہتر ہے۔ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ بڑی ہمنشین سے تنہائی بہتر ہے اور تنہا رہو سونیک نخت ہمنشین اچھا ہے۔ حضرت علیؓ کہم اللہ وجہ فرماتے ہیں کہ زندہ کرو طباعات کو اون لوگوں کے پاس بھیجئے جو جن سے لوگ جیا کریں۔ اور حضرت امام احمد رح فرماتے ہیں کہ نجو بلا میں ایسی ہی لوگوں کی صحبت فرڈالائے میں جیا نہیں کرتا اور عثمان سے فرمایا کہ بیٹا علما کے پاس بیٹھو اور ان کے زانو سے اپنا زانو بٹھا کہ دل حکمت سے ایسا



دوستان فی اللہ ہو اور اس مرتبہ کا کمال یہ ہے کہ نفس میں دوسری کو اپنی اور پرترجیح دے دینا چنانچہ  
 مروی ہے کہ چند صوفیوں کی چٹائی کسی خلیفہ کو سامنے ہوئی جنہیں ابو الحسین نوری رح بھی  
 تھے اوسنے سب کو گردن مار ڈکا حکم دیا ابو الحسین نوری سب سے پیشتر جلاؤ کو سامنے گئے اور  
 فرمایا کہ اول مجھ کو قتل کرو اوسے اس بات کی وجہ پوچھی گئی آپنے فرمایا کہ میں یہ چاہتا ہوں  
 کہ اس سلسلہ میں اپنی بھائیوں کی زندگی کو اپنی زندگی پر مقدم کروں اسی قول کو سبب ہسکی  
 رہائی ہو گئی۔ پس اگر ان تینوں مرتبوں میں سہم کو کوئی مرتبہ اپنے بھائی کے ساتھ میرے  
 توجان کو کہ عقد اخوت تمھاری باطن میں ابھی تک منعقد نہیں ہوئی بلکہ رسم اختلاف حسب  
 معمول درویش جاری ہے جس کا اعتبار عقل اور دین میں کچھ نہیں۔ اور سیمون بن مہران  
 کہتے ہیں کہ جو شخص یاروں سے اس بات پر راضی ہو کہ اوسکو زیادہ سے بھیجے تو اوسکو چاہیے کہ  
 اہل صوفی بھائی چارہ کریں اور دینداروں کے نزدیک تو درجہ کتر بھی پسند نہیں چنانچہ  
 مروی ہے کہ غتبہ غلام ایک پوچار کے گھر تشریف لائے اور اوس سے فرمایا کہ مجھ کو تیرے مال میں  
 سے چار ہزار کی حاجت ہو اوسنے کہا کہ دو ہزار لیلو اونھوں کو اوس سے منہ پھیر لیا اور فرمایا  
 کہ تو زونیا کو خدا تعالیٰ پر ترجیح دے تجھ کو شرم نہیں آتی کہ فی اللہ محبت کا دعویٰ کر کہ یہ کتنا ہے  
 اور جو شخص کہ اخوت کو مراتب میں سے سب سے کتر رکھتا ہو چاہیے کہ اوس سے تم دنیا کا معاملہ کر  
 ابو حازم رح فرماتے ہیں کہ جب کوئی تمھارا بھائی فی اللہ ہو تو اوس سے اپنے دنیاوی معاملات  
 نہ کرو اس سے اونکی غرض یہی ہے کہ جو کوئی اونی مرتبہ اخوت کا نہ رکھتا ہو۔ اور سب سے اعلیٰ مرتبہ  
 وہ ہے جس کے سبب سے اللہ تعالیٰ ایمانداروں کی تعریف اس آیت میں فرماتا ہے **وَأَعْرَضُوا**  
**عَنْ آلِهِمْ وَبَيْنَهُمْ وَمِنَ آئِهِمْ** یعنی اونسے الگ ہوں گے مال سے جو تمھو کوئی اپنی اسباب کو دوسرے  
 علی سے نہ لکھتا تھا اور بعض اکابر ایسے تھے کہ اگر کوئی یون کتا کہ میری جونی تو اوس کا ساتھ  
 چھوڑ دیتے تھے کہ اوسکو اپنی نفس کی طرف کیون نسبت کیا۔ اور فتح موصلی رح اپنی ایک یار کو  
 یہاں تشریف لائے وہ گھر پہنچے تو اپنے انکی بی بی کو حکم کیا وہ اونکا صندوق لائیں اپنی  
 اپنی حاجت کی چیز اوس میں سے لے لی اور تشریف لے گیا جب صاحب خانہ تشریف لائے تو  
 اونکی لونڈی نے اوسے چال کہا اونھوں نے خوش ہو کر فرمایا کہ اگر تو سچی ہے تو تو خدا تعالیٰ  
 کے واسطے آزاد ہے۔ اور ایک شخص حضرت ابو ہریرہ رضی کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ  
 میں یہ چاہتا ہوں کہ آپ سے اخوت فی اللہ کروں آپنے فرمایا کہ تو اخوت کا حق بھی جانتا ہے

اوستہ عرض کیا کہ مجھ کو تادیکہ آپ نے فرمایا کہ تو اس انعت کو بعد انی دینا و درم کا سختی مجھ سے زیادہ نہ دیکھا اوستہ کہہ کر میں ابھی اس درجہ کو نہیں پہنچا اپنے فرمایا کہ اچھا میری پاس سے رخصت ہو۔ اور حضرت امام زین العابدین علیہ السلام فرمایا کہ شخص سے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی آستین یا تعیلی میں ہاتھ ڈال کر چاہتا ہے مدون اوسکی اجازت کر لیتا ہے یا نہیں اوستہ عرض کیا کہ نہیں اپنے فرمایا کہ تو تم بھائی نہیں ہو۔ اور کچھ لوگ حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ اپنے ناز پر حلی اپنے فرمایا کہ ہاں اونھوں نے کہا بازار الون فر تو ابھی نہیں بڑھی اپنے فرمایا کہ بازار والون ہی دین کا طریق کون سیکھے میں نے یہ بھی تو سنا ہے کہ اون میں سے ایک نے بھائی کو درم نہیں دیا۔ یہ بات آپ پر براہ تعجب فرمائی۔ اور ایک شخص حضرت ابراہیم ادم کی خدمت میں آیا اور آپ کا ارادہ بیت المقدس کا تمنا اوستہ عرض کیا کہ میں آپ کا رفیق ہوا چاہتا ہوں اپنے فرمایا کہ اس شرط پر کہ جو تیری چیز ہو اوستہ نے زیادہ میرا اختیار ہوا اوستہ نے کہا کہ یہ مجھ کو منظور نہیں اپنے فرمایا کہ مجھ کو تیرا سچ کہنا اچھا معلوم ہوا راوی کہتا ہے کہ آپ کی رفاقت میں جب کوئی شخص ہوا کرتا تھا تو آپ کی خلافت مرضی نہ کرتا تھا اور آپ ساتھ بھی اوسے کو لیتے تھے جو آپ کا موافق ہوتا تھا ایک بار آپ کو ساتھ ایک شراک بنایا والا ساتھ ہوا کسی منزل میں ایک شخص نے آپ کے لیے ایک پیالہ شریک کا بھیجا اپنے رفیق کی گھڑی کھول کر ایک ٹھاٹھ لکڑی کا محال کر پیالہ میں بھر اور بدینہ ڈال کے پاس بھیدیا جب رفیق آیا کہ اوستہ بوجھا کہ شراک کہاں ہیں اپنے فرمایا کہ یہ شریکس چیز کا کھایا اسی کی عوض میں گویا اوستہ عرض کیا کہ آپ دو باتیں عطا فرماؤ تو یہ تو بہت کم فرمایا کہ درگزر کر خدا تعالیٰ تجھ سے درگزر فرماویگا اور ایک بار اپنے رفیق کا گدہ بادر دین اوسکی اجازت کر ایک اور شخص کو پیادہ پاؤں لکھ کر دیدیا جب رفیق آیا تو خاموش ہو رہا اور رُہنمون حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو پاس اصحاب رضی اللہ عنہم سے بکری کی سری دیدیہ ہر آئی اونھوں نے سوچا کہ میری فلاں بھائی کو میری سبب کراہی حاجت ہے وہ سری اون کے پاس بھیجی رہی اونھوں نے تیسری کے پاس بھیجی اور تیسری نے چوتھی کے پاس یہاں تک کہ سات ہاتھوں پڑ کر پھر اول شخص کے پاس آگئی۔ اور مروی ہے کہ حضرت مسروق رضی اللہ عنہ نے بہت بھاری قرض لیا اور اوس کے بار خیمہ کے ذمہ قرض تھا تو آپ نے جا کر وہ قرض ادا کر دیا اور اوس کو خبر بھی نہ ہوئی اور خیمہ رح فر حضرت مسروق کا قرض اون کی ناناوستگی میں ادا کر دیا۔

اور جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف اور سعد بن ابی وقاص میری صحابی ہیں مقرر فرماؤ یا تو حضرت عبدالرحمن بن عوف نے انکو اپنے نفس اور مال کا اختیار دیدیا کہ یہ تمہارا ہے جو چاہو کرو حضرت سعد رضی اللہ عنہما کہ خدا تعالیٰ تمکو ان دونوں میں برکت دے اور انکو قبول کرے پھر وہی کیا جو انھوں نے کیا تھا یعنی دونوں کا اختیار انکو دیدیا تو حضرت سعد کا فعل تو مساوات ہے اور حضرت عبدالرحمن کا فعل جو ابتدا تھا وہ ایشا ہے اور ایشا مساوات ہے فیصل دوم اور حضرت ابوسلیمان دارانی فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض ساری دنیا میری ساتھ ہو اور میں اسکو اپنے ایک فی اللہ دوست کو منہ میں رکھوں تو اس کے حق میں اس بات کو بھی کمتر جانوں۔ اور یہ بھی اونھیں کا ارشاد ہے کہ میں لقمہ تو اپنے کسی دوست کو کھانا ہوں اور اسکا منہ اپنے گلے میں پاتا ہوں۔ اور چونکہ دوستوں پر خرچ کرنا فقیروں پر خیرات کرنے سے افضل ہے اسی لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں درم جنگوں میں کسی اپنے دوست فی اللہ کو دے دوں میری نزدیک آئے بہترین کہ تیرے درم مساکین پر خیرات کروں۔ اور یہ بھی آپ ہی کا ارشاد ہے کہ اگر میں ایک صا کھانا طبیار کروں اور سپر اپنے فی اللہ دوستوں کو جمع کروں تو میری نزدیک اس سے اچھا ہے کہ ایک برودہ آزاد کروں۔ اور ایشا کہ باب میں سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنا ہے کہ آپکا دستور مبارک بھی تھا چنانچہ مروی ہے کہ آپ اپنے کسی صحابی کے ساتھ ایک جنگ میں تشریف لے گئے اور اس میں سے دو مسو اکین چنیں ایک بیٹھی اور ایک سیدھی جو سیدھی تھی وہ ساتھ والے کو عنایت فرمائی اسنے عرض کیا کہ میری نسبت کراپ اسکے لیے زیادہ مستحق ہے اپنے فرمایا کہ جو شخص دوسرے کے ساتھ ہوتا ہو گودن میں ہو ایک ساعت ہی کو ہو اس سے اس صحت کی باز پرس ہوگی کہ اس میں اللہ تعالیٰ کو حق کو بجا لایا تھا یا ضائع کیا تھا۔ اس حدیث میں اشارہ فرمایا کہ صحت میں ایشا کرنا اللہ تعالیٰ کے حق کو بجا لانا ہے۔ اور ایک وز آپ ایک کنوئین پر غسل کے لیے تشریف لے گئے حضرت خدیفہ بن یان رضی اللہ عنہ ایک چادر کی آٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کر لی یہاں تک کہ آپ غسل فرما چکے پھر حضرت خدیفہ رضی اللہ عنہ کو بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کپڑا لیا اور کھڑے ہوئے کہ انکو لوگوں سے آڑ میں کر دین حضرت خدیفہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ خدا ہوں آپ پر میری والدین آپ ایسا نکر میں آپ نے نہ مانا اور آڑ کیے رہی جنت تک کہ وہ غسل سو فارغ ہوئے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جب دو آدمی ایک دوسرے کو ساتھ ہو کر ہین تو اوں دونوں میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک



جبے ممنون ہو حال ہو جو تو دوستوں سے لیسے ہو گا۔ اور ملت میں کچھ لوگ ایسے تھے کہ اپنے دوست کو عیال کی خبر گیری اور اسکے مرنے کے بعد چالیس برس تک کہتے تھے کہ او کی اختیار پوری کر ڈاؤں ہر روز ان کے پاس جاتی اور اپنا مال صرف کر تو غرض کہ متوفی کے بال بچے صرف اپنی بابت کو ان کے سے نہ دیتے تھے اور اسکی شہادت اور عنایت سب ہو پاتے تھے بلکہ جو رحمت کہ باپ کی زندگی میں نہوتی وہ باپ کو دوستوں کو سبب ہو پاتے تھے اور کسی کا یہ دوستو تھا کہ اپنی بھائی کے دروازہ پر جاؤ اور پوچھتے کہ تمہاری میان تیل ہو کہ نہیں نکاسا کہ نہیں کوئی اور کسی طرح کی حاجت ہے کہ نہیں جو ضرورت ہے کہتے اور سکریدوں اطلاع صاحبانہ ہو جو کرو تیر اور انھیں باتوں سے شہادت ظاہر ہوتی ہو اور اخوت میں اگر نتیجہ ایسی شہادت ہو جیسے خود اپنی نفس پر ہوتی ہو تو اس اخوت میں کچھ خیر نہیں۔ بیہون بن مہران کہتے ہیں کہ جس شخص کی دوستی ہو ٹکوفائدہ ہوا اسکی دشمنی بھی ٹکوفضرر نہ کرے گی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی ہیں کہ آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اسکو کچھ برتن ہیں اور وہ دل میں تو سب بہتوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب تر وہ ہیں جو سب سے زیادہ صاف اور سخت نماز نرم تر ہیں زیادہ صاف گناہوں سے ہوں اور زیادہ سخت دین میں اور زیادہ نرم چھائیوں پر چال یہ کہ یوں ہونا چاہیے کہ تمہاری نزدیک اپنی بھائی کی ضرورت اپنی ضرورت کی مانند ہو جائے بلکہ اس سے بھی اہم اور یہ کہ اسکی حاجت کو اوقات کے جواب دہ اور اسکے احوال پر غافل نہ ہو جیسے اپنی احوال پر غافل نہیں رہتے اور اسکی مدد کر نہیں اس کے سوال اور اظہار حاجت کی ضرورت نہ پڑے بلکہ اسکی ضرورت کو ایسی طرح اور اگر وہ ٹکوفیادہ یا عظمیٰ نہ ہو کہ ہنسے ابا کی اور اس کا اگر دوست ہو سپر کچھ اپنا حق سمجھو بلکہ سبب باپ میں جو اس سے تمہاری سہی مشغور کی اس کے ممنون ہو اور صرف قضا حاجت پر ہی کفایت کرو بلکہ کوشش کرو کہ زیادہ اکرام اور ایثار میں ابتدا تمہاری جانب ہو اور اقارب اور اولاد کو اسکو مقدم مجھو حضرت حسن بصریؒ فرمایا کرتے تھے ہمارے دوست ہم کو ہمارے گھر والوں اور اولاد سے زیادہ محبوب ہیں اس لیے کہ گھر واسے تو ٹکوف دنیا کی باد و لاتی ہیں اور دوست آخرت کی اور یہ بھی آپ ہی کا ارشاد ہو کہ جو شخص اپنی دوستی اللہ کی پیش کرے اللہ تعالیٰ قیامت کو دن چند فرشتے اپنی خوش کوشش سے بھیجے گا جو اسکی ہر حاجت میں جنت تک کرینگے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ جب کوئی شخص اپنے کسی دوست کو اللہ کو



بھی ایسا کرے کہ راز کا فاش کرنا جنت باطن کا نشان ہے۔ پانچویں یہ کہ اس کے احباب اور آثار بہاد  
اصل و فرزندان کی طعن ہو سکوت کرے چھٹے یہ کہ اگر کسی نے اس کو برا کہا ہو تو اس کے سامنے اس کا  
ذکر کرے کیونکہ گالی گویا وہی دیتا ہے جو اس کی قتل آدمی کے سامنے کرتا ہے اور حضرت نسر  
فرما تو ہیں کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایؤکض احدہم لیسٹی کچھ اور اپنے اولاد  
کلام کے قتل کرے اسے ہوتی ہے پھر حمل کئے والے سے چنانچہ سعدی شیرازی فرما تو ہیں

یکے تیرے افسگندہ و در رفتناو	و جو دم نیازد و در بجم نداد
تو برداشتی و آمدی سوئے من	ہی در سپوزی بہ پسوئے من

ہاں جو کوئی اس کی تعریف کرے اس کا چھپا ناہین چاہے کیونکہ اول سر قتل کرے تو اسے ہوتا ہے اور پھر اصل لڑکا  
سے اور اس کا چھپانا داخل حسد و غرضکہ خاموشی اور باتوں سے چاہیے جو اس کو برمی لگیں لیکن جس صورت پر  
کہ امر معروف یا بری بات منع کرنے کے لیے آدمی پر بولنا واجب ہو اور خاموشی کی اجازت شرعاً  
پناو تو ایسی صورت میں اس کے برائیاں کی پرانگیڑی اس لیے کہ یہ بولنا حقیقت میں اس کے ساتھ سلوک کرتا  
گو اس کے گمان میں ہی ہے کہ میرے ساتھ بظاہر بدی کرتی ہیں مگر اس کی برائیاں اور عیب اور  
اس کے گھر والوں کو عیب بیان کر دے غیبت میں داخل ہیں جو ہر مسلمان کے حق میں حرام ہے  
اور تم اگر دو باتوں کو سوچو تو پھر اس کو برا کہنے پر زبان نہ کھولو گے اول یہ کہ اپنے احوال پر  
غور کرو اور اگر ان میں کوئی بُرائی یا تو جو بات اپنی بھائی میں دیکھو اس کو اپنے نفس پر  
ناگوار مت جانو اور یہ سمجھو کہ جیسے میں ایک بُرائی کر کے میں معذور ہوں اور اس کے  
ترک سے عاجز ویسے ہی شخص بھی اس ایک خصلت میں اپنی نفس کو نہیں دبا سکتا اور ایسا آدمی  
کہاں ہے جو بُرائی سے خالی ہو اور جو بات کہ تم حق اللہ میں ترک کرتے ہو اس کی توقع اپنی دوست  
سو نہ کہہ خاص تمہاری حق میں وہ اس کو بجالاویگا کیونکہ جتنا حق خدا تعالیٰ کا تمہارا اس سے  
زیادہ تمہارا حق اوپر نہیں ہے۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ اگر تم کو یہی منظور ہو کہ مصاحب عیب  
سے پاک ہو تو خلق سے عزت اختیار کرو اور کسی سے صحبت مت رکھو کیونکہ دنیا میں جتنے آدمی  
میں اور میں برائیاں بھی ہیں اور بھلائیوں بھی اگر کسی کی خوبیاں ہی زیادہ ہوں تو اسی کو  
غیبت جانتا ہے اور غرضکہ کرم ایماندار ہمیشہ اپنی نفس میں اپنی دوست کی خوبیاں موجود رکھیں تاکہ  
دل سو دھرتی اور توفیر اور حرمت بھرے اور منافق لیس ہمیشہ برائیاں اور عیب تاکتا رہتا ہے چنانچہ مشہور

چشم بد اندیش کہ بر کندہ باد	عیب نہاید ہر شہ در نظر
-----------------------------	------------------------

دوست نہ میں نہ حسنہ آن یک ہنر  
حضرت ابن ہارک فرماتے ہیں کہ ایماندار عزت کا جو یہاں پہاڑ اور زلزلے کا طالب سا و فضیل فرماتے ہیں  
بھائیوں کو قصور و کمزوریوں کو معاف کرنا جو انفرادی ہو اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
اَسْتَعِينُكَ يَا رَبِّ اللَّهِ مِنْ جَارِ السُّوءِ الَّذِي اِنْ دَاخَلَ حَيْثُ اسْتَسْرَأْ دَانَ رَأَى شَيْئًا اَخْلَصَ  
اور کوئی آدمی ایسا نہیں جسکی چند خصلتوں کو سبب ہو اسکو اچھا کہنا ممکن نہ ہو اسی طرح اسکو  
برا بھی کہہ سکتے ہیں چنانچہ مروی ہے کہ ایک آدمی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک  
مخمس کی تعریف کی جب دوسرا روز ہوا تو اسکی بُرائی کی آئینے فرمایا کہ کل تو اسکی تو تعریف  
رہا تھا اور آج مذمت کرتا ہے اور اسنے عرض کیا کہ میں تو کل بھی اس پر سچ بولا تھا اور آج بھی جھوٹ  
میں کہتا اوئے کل مجھ کو سچی رکھا تھا اسلیے جو باتیں میں اوس میں بہتر جانتا تھا انکو ذکر کیا  
و آج جو اسنے مجھ کو ناراض کیا تو جو بُری سی بُری بات اسکی مجھ کو معلوم تھی اسکو بیان کیا  
بنے فرمایا اِنَّ مِنْ النَّسَابِ لَشَيْءٍ كُفِيَكَ اَمْ كُنْتَ تَحْسَبُ اَنْ اَكُوَ اَوْ كُنْتَ تَحْسَبُ اَنْ اَكُوَ  
ی طرح ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا اَلنِّسَاءُ وَالْكِيَاكُ تَسْعَبُكَ مِنَ الْبَهَائِ  
در ایک اور حدیث میں ہمارا اللہ یكھو لَكُمْ اَلْكِيَاكُ كُلُّ اَلْكِيَاكِ اِذَا اَمْسَتْ  
ام شافعی رحمہ فرمایا ہے کہ مسلمانوں میں کوئی ایسا نہیں کہ خدایتعالیٰ کی طاعت ہی کرے  
و معصیت نہ کرے اور ایسا ہو کہ معصیت ہی کرے و طاعت نہ کرے تو جس شخص کی طاعت معصیت  
و غالب ہو وہی عدل ہے تو جب حق اللہ میں ایسا شخص عدل ٹھہرتا ہو تو تم اگر ایسے کو اپنے  
نہیں اور مقتضای اخوت میں عدل سمجھو تو مناسب ہے اور جس طرح کہ تمکو اپنے یار کی برائی  
بان کر نیسے خاموشی واجب ہے اسی طرح دل سے سکوت کرنا بھی واجب ہے یعنی اُسکے ساتھ بدگمانی  
مت کرو کیونکہ بدگمانی دل سے نہایت کرنی ہے اور اوس سے بھی ممانعت شرعی پائی جاتی ہے  
براؤں کی غایت یہ ہے کہ جب تک دست کو فعل کر لیے اچھا عمل ہو سکے و خراب واقعہ پر اسکو عمل نہ کرنا  
جو بات کہ یقین اور شاہدہ ہو شک و شبہ ہو جاوے تو ہو سکتا ہے کہ تم اسکو آگاہ کرو لیکن اسکا  
ل کرنا سہو اور فیضانِ رحمتی الوسع ضروری ہے اور ہر ظن کی دو قسمیں ہیں ایک تو تفرس ہے  
سکی کوئی علامت ہو کہ علامت کو موجود ہو نیسے ظن کو جنبش ضروری ہوتی ہے جس کو آدمی  
ور نہ بین کر سکتا اور دوسرا وہ ہے جسکا منشا تمہاری بد اعتقاد ہی ہوتی ہے مثلاً کوئی کام اوس  
یا جو دو وجہوں پر مشتمل ہو سکتا ہے مگر چونکہ تمہارا اعتقاد اسکی طرف اچھا نہیں تو تم اوس

فعل کو خراب ہی وجہ پر محمول کرتے ہو حالانکہ کوئی علامت ایسی نہیں جس سے وہ فعل ایسی وجہ سے خاص ہو جاوے تو ایسا ظن باطن کا قصور ہو دوست پر منحصر نہیں مسلمان کو ساتھ ہی طرح کا ظن حرام ہے اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اِنَّ اللّٰهَ قَدْ حَقَّقَ صَاحِبَ الْمَوْحِنِ مِنَ الْمُؤْمِنِ كَمَلَهُ وَعَمَّ صَدْرَهُ وَاَنْ يُّظَنُّ بِهِ ظَنُّ السُّوءِ اور فرمایا اِنَّا كَرَّ وَالظَّنَّ فَانَ الظَّنَّ كَذِبُ الْحَدِيثِ اور بدگمانی کا مقتضایہ ہے کہ آدمی دوسری کو احوال خفیہ دریافت کرے اور خود چوری سے اس کی حرکات کا نگران ہو حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں وَاَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُنْزُ عِبَادِكُمْ لِلْغَارِ خُورًا اِنَّا سَمِعْنَا سِرَّكُمْ اور اخبار کا معلوم کرنا ہی اور تحسس غرض خود اپنی آپ دوسری کو تاکہ تو رہنا کہ کیا کرتا ہے اس سے معلوم ہو کہ عیبوں کا چھپانا اور افسوس تجاہل اور تغافل کرنا دینداروں کی خصالت ہے اور برائی کے چھپانے اور اچھی بات کو چھپا کر دینے کی فضیلت اتنی ہی کافی ہے کہ دعا دعا مشورہ میں اللہ تعالیٰ کو ان اوصاف سے متصف کیا ہے يَا مَنْ اَكْهَرُ الْخَيْلِ وَشَرُّ الْقَبِيحِ اور خدا تعالیٰ کو نزدیک پسند یہی ہے کہ جو اخلاق اس کے ہیں ان میں کو آدمی اپنی عادت ٹھہرا دے تو جب وہ عیبوں کو چھپاتا اور گناہوں کو بخشتا ہے اور اپنی بندوں سے درگزر فرماتا ہے تو تم کیسے ایسے شخص سے درگزر نہ کر دے گے جو تمہاری برابر ہی زیادہ ہو اور کسی حال میں تمہارا غلام یا پیدا کیا ہو نہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حواریوں سے ارشاد فرمایا کہ جب تم اپنی بھائی کو سوتا ہوا دیکھتے ہو اور وہ اسے اس کا کپڑا اڑ گیا ہو تو کیا کرتے ہو انھوں نے عرض کیا کہ ہم اس کو ڈھانپ دیتے ہیں اور کپڑا اڑھا دیتے ہیں آپ نے فرمایا نہیں بلکہ تم اس کا شر کھول دیتے ہو انھوں نے عرض کیا کہ سچاں اللہ ایسا کون کرے تاہم آپ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں اپنی بھائی کو بابت میں کوئی بات سنتا ہے تو اس پر زیادہ کرتا ہے اور اس کے ساتھ میں ایک دوسری بات اول سے بڑھ کر ملا دیتا ہے اور دھم دھم کر کے آدمی کا ایمان کامل نہیں ہوتا جب تک کہ اپنی بھائی کے لیے وہ بات پسند نہ کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور درجات اخوت میں سہو دنی یہ ہے کہ اپنے بھائی سے ایسا معاملہ کرے جیسا خود چاہتا ہو کہ دوسرا مجھ سے کرے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ آدمی دوسری سے یہی توقع کیا کرتا ہے کہ ہمارے عیبوں سے چشم پوشی کرے اور اگر اپنی توقع کے خلاف اس سے ظاہر ہوتا ہے تو اس پر نہایت تاؤ کھاتا ہے تو بڑی تعجب کی بات ہے کہ خود توقع چشم پوشی کی رکھے اور اس کے عیبوں سے چشم پوشی نہ کرے ایسی ذرا صفت کو لیے نص قرآنی میں خرابی موجود ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا كُنَّا لِلْوَاغٰى السَّائِغِ فَرَقْنَا بَیْنَكُمُ الْوَعْدَ الْاَوَّلَ وَالْاٰخِرَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ  
 یہ تحریر ہے کہ اے ایمان والو! جب ہم تم کو غرقِ موت کے لئے روانہ کریں گے تو تم کو پہلی اور دوسری بات کے درمیان میں تم کو جاننے کے لئے  
 اور اس کے غماز کرنے میں بھی کرنے کی علت ایک دوسرے کو جاننے کے لئے ہے اور یہ کہ اگر تم کو پہلی بات سے پہلے  
 حسد کی یہ دونوں چیزیں جسکے اندر ہوتی ہیں اس کے باطن کو جہالت سے پر کر دیتی ہیں مگر اس کے  
 باطن میں یہ چیزیں دینی ہوتی اور عقیدہ رہتی ہیں جب تک کہ کوئی موقع نہیں ہوتا اور جب تک کہ اس طرح  
 کا موقع ملتا ہے تو پھر یہ ٹوٹ جاتی ہے اور پردہ چھا اٹھ جاتا ہے اور وہی جہالت درونی کی پہچان  
 لگتی ہے تو جس صورت میں حقد اور حسد باطن میں ہو اور اس صورت میں کسی سے اخوت نہ کرنا چاہتا  
 بلکہ صلہ کی بہتر ہو۔ بعض حکما کا قول ہے کہ بھائیوں پر ظاہر کا عتاب نسبت باطنی کینہ کے  
 اچھا ہے اور کینہ در کا لطف بجز اس سے وحشت کرنے کے اور کچھ نہیں بڑھاتا اور جس شخص کے  
 دل میں کسی مسلمان کا کینہ ہوتا ہے تو اس کا ایمان ضعیف ہے اور اس کا معاملہ خطرناک ہے اور اس کا  
 دل صلاحیت دیدار الہی کی نہیں رکھتا چنانچہ عبدالرحمن بن حبیہ نے فرمایا ہے کہ جو آدمی میں  
 کہ اور بخون نہ کہا کہ میں میں میں تھا اور میرا ہاں ایک یہودی تھا کہ تورات کی خبریں چھسو  
 کہا کرتا تھا جب وہ سفر سے آیا تو میں نے اس سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم میں ایک نیکو شخص کو  
 کیا ہے جسے ہم کو مسلمان ہونیکو فرمایا ہم مسلمان ہو گئے اور ہمارے لیے ایک کتاب اللہ تعالیٰ نے  
 نازل فرمائی ہے جو تورات کی تصدیق کرتی ہے اور اس یہودی نے کہا کہ تم درست کہتے ہو مگر جو حکم  
 تمہاری پیغمبر لائے ہیں ان کو تم نہ سکو گے ہم ان کی اور ان کی ہمت کی پہچان تورات میں اس طرح  
 پاتے ہیں کہ کسی آدمی کو اپنے دروازہ کی چوکت سے باہر بانوں رکھنا جلال نہیں اس حال میں  
 کہ اس کے دل میں کسی مسلمان پر کینہ ہو۔ اور حقوقِ زبانی میں سے یہ بھی ہے کہ جس راز کو اس نے  
 ہر دلیعت اپنی پاس رکھا ہو اس کا افشاء نہ کیجیے اور اگر ضرورت ہو تو اس کے ہاں کا انکار بھی درست  
 کہ اس نے مجھے کوئی راز نہیں کہا گو یہ جھوٹ ہو گا مگر ایسے موقع پر سچ و جہت نہیں بلکہ یوں  
 سمجھنا چاہیے کہ جیسے آدمی کو اپنے عیبوں اور اسرار کا چھپانا جائز ہے تو جھوٹ بولنا پر ہے  
 اسی طرح یہ بات اپنی بھائی کے حق میں کرنی درست ہے کیونکہ وہ بھی قائم مقام اپنی نفس کا تو  
 گویا ایک جان دو قالب ہیں یہ حقیقت اخوت کی ہے اسی لیے جو عمل کہ ایسے دوست کو سامنے  
 آدمی کرے تو ریاکار ہو گا اور نہ عمل باطنی سے نکل کر عمل ظاہری میں داخل ہو گا کیونکہ بھائی کو

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا الْكَافِرُ عَلَى الْكَافِرِ كَيْسَتْ قَوْلًا إِذَا كَانُوا هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ  
 یحییٰ قُل اور جو شخص انصاف اوس مقدار سے زیادہ چاہو جتنا اوس کا دل دوسری کے لیے  
 گوارا کرتا ہو تو وہ اس آیت کو مضمون میں داخل ہو۔ اور عیب پرشی میں کوتاہی کرنے اور  
 اوس کے ظاہر کو ذہن میں سمجھنے کی علت ایک ہے جو باطن کو اندر گزارتا ہو یعنی خدا اور  
 حسد کہ یہ دونوں چیزیں جسکے اندر ہوتی ہیں اوس کے باطن کو جہالت سے پر کر دیتی ہیں مگر اوس کے  
 باطن میں یہ چیزیں دبی ہوئی اور قید رہتی ہیں جیسا کہ کوئی موقع نہیں ہوتا اور جب اس طرح  
 کا موقع ملتا ہو تو بڑی ٹوٹ جاتی ہو اور پردہ چھا اٹھتا جاتا ہو اور وہی جہالت درونی کیگو  
 لگتی ہو جو جس صورت میں خدا اور حسد باطن میں ہو اوس صورت میں کسی سے اخوت نہ کرنی چاہی  
 بلکہ صلہ کی بہتر ہو۔ بعض حکما کا قول ہے کہ بجائیوں پر ظاہر کا عتاب نسبت باطنی کینہ کے  
 اچھا ہے اور کینہ درکالطف بجز اوس سے وحشت کرنے کے اور کچھ نہیں بڑھاتا اور جس شخص کے  
 دل میں کسی مسلمان کا کینہ ہوتا ہو تو اس کا ایمان ضعیف ہو اور اوس کا معاملہ خطرناک ہو اور اگر  
 دل صلاحت پیدا رہی کی نہیں رکھتا چنانچہ عبدالرحمن بن حویرہ نے اب سے راوی ہیں  
 کہ انھوں نے کہا کہ میں میں نما اور میرا ہسایہ ایک یہودی تھا کہ تورات کی خبریں مجھ سے  
 کہا کرتا تھا جب ہ سفر آیا تو میں نے اوس سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم میں ایک نیکو صفت  
 کیا ہے جسے ہم کو مسلمان ہونیکو فرمایا ہم مسلمان ہو گئے اور ہمارے لیے ایک کتاب اللہ تعالیٰ نے  
 نازل فرمائی ہے جو تورت کی تصدیق کرتی ہے اوس یہودی نے کہا کہ تم درست کہتے ہو مگر جو حکم  
 ہمارے پیغمبر لائے ہیں ان کو تم نہ سکو گے ہم ان کی اور ان کی امت کی پہچان تورت میں اس طرح  
 یا تو میں کہ کسی آدمی کو اپنے دروازہ کی چوکت میں باہر پاؤں رکھنا حلال نہیں اوس حال میں  
 کہا اوس کے دل میں کسی مسلمان پر کینہ ہو۔ اور حقوق زبانی میں سے یہ بھی ہے کہ جس راز کو اوس نے  
 وداعیت اپنی پاس رکھا ہو اس کا افشاء کیجیے اور اگر ضرورت ہو تو اوس کا انکار بھی درست  
 ہے اوس نے مجھ سے کوئی راز نہیں کہا گو یہ جھوٹ ہو گا مگر ایسے موقع پر سچ و جب نہیں بلکہ یوں  
 سمجھنا چاہیے کہ جیسے آدمی کو اپنی عیبوں اور اسرار کا چھپانا جائز ہے گو جھوٹ بولنا ہے  
 اسی طرح یہ بات اپنی بھائی کے حق میں کرنی درست ہے کیونکہ وہ بھی قائم مقام اپنی نفس کا ہے  
 لویا ایک جان دو قالب ہیں یہ حقیقت اخوت کی ہے اسی لیے جو عمل کہ ایسے دوست کو سامنے  
 آدمی کرے تو ریاکار نہ ہو گا اور نہ عمل باطنی سے کل کر عمل ظاہری میں داخل ہو گا کیونکہ بھائی کا

[illegible]

اور وہ النون مصریٰ بن فراتے ہیں کہ جس شخص کو یہ بات یسند نہ ہو کہ بجا گوئیں ہوں اسے عیب و تم  
 دیکھے اور اسکے ساتھ رہنے میں کچھ بہتری نہیں اور جو آدمی غصہ کی حالت میں راز افشا کرے  
 وہ پانچ ہزار سال کا وقت تو راز داری سے ایک طبیعت سلیم کا مقتضا ہے۔ اور کسی حکیم کا قول ہے  
 کہ جو شخص چار باتوں میں بدل جاوے اور اسکی صحبت اختیار نہ کرے غصہ میں اور ہوا اور رضا  
 میں اور اور طبع میں جدا ہو اور بر طبعی میں جدا بلکہ چاہیے کہ ان سب صورتوں میں صواب و اقلا  
 ہو اور اسی لیے کسی نے قیطعہ کہا ہے قیطعہ

جدائی میں بھی یہ دستور ہے کہ یوں کا	چھپائیں زشتی کو احسان کو کرین ظاہر
دے لیں اگر دوستی کو ترک کرین	چھپائیں خوبی کو بستان کو کرین ظاہر

اور حضرت ابن عباس بن عبدالمطلبؓ جو صاحبزادہ ابن عباس کو ارشاد فرمایا کہ چونکہ میں دیکھا ہوں  
 کہ امیر المؤمنین عمرؓ کو بڑھوئے پر مقدم کر دین اسلئے میں پانچ باتیں کہتا ہوں انکو یاد کرو اور اول یہ کہ انکو  
 راز افشا نہ کرنا دوسری یہ کہ اونکے پاس کسی کی نیست نہ کرنا تیسری یہ کہ اونکے سامنے کوئی  
 جھوٹ نہ بولنا چوتھے یہ کہ انکو کسی حکم کی نافرمانی نہ کرنا پانچویں یہ کہ ایسی بات نہ کرنا  
 کہ انکو تمہاری خیانت ثابت ہو سبھی راجح فرماتے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک بات ہزار سے  
 بہتر ہے۔ اور حقوق ربانی میں سے یہ بھی ہے کہ جو بات اپنا دوستی کو اور سکونہ کاٹے اور  
 نہ اوسکا مزاحم ہو حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ کسی بیوقوف کی بات کا نوکہ وہ کسی کو  
 ایذا دے اور کسی عقلمند کی بات کا نوکہ وہ تم سے بغض کرے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمایا کہ جو شخص خود باطل پر ہو کر بات کاٹنا ترک کرے اور اسکے لیے جنت کو ایک کنارہ میں گھر  
 بنے گا اور جو کوئی حق پر ہو کر بات کاٹنا ترک کرے گا اور اسکے لیے سب نیواں پر کی جنت میں مکان  
 بنایا جائیگا۔ یہ ثواب بات کاٹنے کی چھوڑنے کا ہو حالانکہ باطل پر ہو کر ترک کرنا واجب ہے  
 اور حق پر ہو کر ساکت رہنا نفل ہے مگر نفل پر ثواب ایسی زیادہ ہوا کہ حق پر ہو کر خاموش ہونا  
 نفس پر نہایت شاق ہے نہ نسبت باطل پر ہو کر سکوت کر نیکی اور ثواب بقدر مشقت کے  
 ہوا کرتا ہے۔ اور آتش حقد و بھائیوں میں بھڑک اٹھنے کا سبب بھی یہی بات کاٹنا اور  
 مناقبہ ہر ایسے حکماء اہل ایمان ہوتا ہے پھر قوال ہیں پھر بدظنون ہیں تو گویا عین تقاطع  
 اور تحالف ہی بات کاٹنا ہے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ایک دوسرے  
 سے تقاطع کرو نہ آپس میں بغض رکھو نہ حسد کرو نہ باہم جدائی رکھو اور اللہ کے بندے

قَالَ لِيُطِيعُوا الدِّينَ إِذَا كُنْتُمْ عَلَى الشَّيْءِ كَيْسَ قَوْلِكَ إِذَا كُنْتُمْ عَلَى الشَّيْءِ قَوْلِكَ  
یہ جس سے قائل اور جو شخص نصیحت اوس پر کیا ہو زیادہ چاہیے جتنا اوس کا دل دوسری کے لیے  
گوارا کرتا ہو تو وہ اس آیت کے مضمون میں داخل ہے۔ اور عیب پوشی میں کوتاہی کرے اور  
اوس کے ظاہر کو فریضہ سمجھ کر نے کی علت ایکے وگ ہو جو باطن کو اندر گزارتا ہو یعنی خدا اور  
حسد کہ یہ دونوں چیزیں جس کے اندر ہوتی ہیں اوس کے باطن کو جہالت سے پر کر دیتی ہیں مگر اوس کے  
باطن میں یہ چیزیں دبی ہوئی اور عقیدہ رہتی ہیں جب تک کہ کوئی موقع نہیں ہوتا اور جب واسطہ  
کا موقع ملتا ہے تو میری ٹوٹ جاتی ہے اور پردہ چھا اٹھ جاتا ہے اور وہی حاشیت درونی ٹکڑی  
لگتی ہے تو جس صورت میں خدا اور حسد باطن میں ہو اوس صورت میں کسی سے اخوت نہ لگنی چاہیے  
بلکہ صلح کی بہتر ہے۔ بعض حکما کا قول ہے کہ بھائیوں پر ظاہر کا کتاب نسبت باطنی کینہ کے  
اچھا ہے اور کینہ درکالطفت بجز اوس سے وحشت کرنے کے اور کچھ نہیں بڑھاتا اور جس شخص کے  
دل میں کسی سہمان کا کینہ ہوتا ہے تو اوس کا ایمان ضعیف ہے اور اوس کا معاملہ خطرناک ہے اور کلا  
دل صلاحت پیدا رہی کی نہیں رکھتا چنانچہ عبدالرحمن بن جبیر نے فرمایا ہے کہ میں نے  
کہا کہ انھوں نے کہا کہ میں میں میں تھا اور میرا ہمایا ایک یہودی تھا کہ تورات کی خبریں سن کر  
کہا کرتا تھا جب ہ سفر آیا تو میں نے اوس سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم میں ایک نیکو شخص  
کیا ہے جسے ہم کو مسلمان ہونیکو فرمایا ہم مسلمان ہو گئے اور ہمارے لیے ایک کتاب اللہ تعالیٰ نے  
نازل فرمائی ہے جو تورات کی تصدیق کرتی ہے اوس یہودی نے کہا کہ تم درست کہتے ہو مگر جو حکم  
تمہاری پیغمبر لائے ہیں انکو تم نہ سکو گے ہم انکی اور انکی اہت کی پہچان تورات میں اسطرح  
پاؤ ہیں کہ کسی آدمی کو اپنے روزانہ کی چو کھٹ سے باہر پانچوں رکھنا حلال نہیں اوس حال میں  
کہ اوس کے دل میں کسی مسلمان پر کینہ ہو۔ اور حقوق زبانی میں سے یہ بھی ہے کہ جس راز کو اوس نے  
ودایت اپنی پاس رکھا ہو اوس کا افشاء نہ کیجیے اور اگر ضرورت ہو تو اوس کا انکار بھی درست  
کہ اوس نے مجھے کوئی راز نہیں کہا گو یہ جھوٹ ہو گا مگر ایسے موقع پر سچ واجب نہیں بلکہ یوں  
سمجھنا چاہیے کہ جیسے آدمی کو اپنی عیبوں اور اسرار کا چھپانا جائز ہے جو جھوٹ بولنا ہے  
اسی طرح یہ بات اپنی بھائی کے حق میں کرنی درست ہے کیونکہ وہ بھی قائم مقام اپنی نفس کا ہے  
گویا ایک جان دو قالب ہیں یہ حقیقت اخوت کی ہے اسی لیے جو عمل کہ اسے دوست کو سامنے  
آدمی کرے تو ریاکار ہو گا اور نہ عمل باطنی سے کل کر عمل ظاہری میں داخل ہو گا کیونکہ بھائی کے

عمل کو جانتا ایسا ہے جیسا خود اپنی آپ کو جانا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ من ستر عن  
 اخیه سترہ اللہ تعالیٰ فی الدنیا و الاخریٰ تو اور دوسری روایت میں یوں ہے من ستر عن  
 اخیه فکما اخیا مودۃ اور فرمایا اذ کذبت الرجل یحدیثکم ثم لفتت فھو اما ان  
 اور فرمایا کہ مجالس امانت کو ساتھ میں مگر تین مجلسیں ایک جو حسین نافع خون کیا جاوے دوسری  
 وہ جس میں زنا حلال سمجھا جاوے تیسری وہ جس میں مال بوجہ ناجائز حلال کیا جاوے اور فرمایا کہ  
 وواپس کو بیٹھنے والو امانت کو ساتھ بیٹھتے ہیں اون میں سے ایک کو حلال نہیں کہ ایک کی بات  
 ایسی ظاہر کرے جو اسکو بُری لگے۔ کسی ادیب سے سوال کیا گیا کہ تم راز کی حفاظت کیسے کرتے ہو  
 کہا کہ میں راز کو حق میں قبر بنجاتا ہوں اور یہ مثل بھی مشہور ہے بھلے مانسوں کو صدور از دون کو  
 مقبور ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ الحق کا دل منہ میں ہوتا ہے اور عاقل کی زبان دل میں ہوتی ہے یعنی  
 الحق اپنی دل کی بات چھپا نہیں سکتا اور ایسی طرح ظاہر کر دیتا ہے کہ اسکو خبر بھی نہیں ہوتی اور  
 ہمیں وجہ احمقوں سے ترک ملاقات اور اونکی صحبت بلکہ اونکی صورت دیکھنے سے احتراز واجب ہے  
 اور کسی دوسرے سے پوچھا گیا کہ تم راز کو کس طرح چھپاتے ہو کہا کہ کہنے والوں سے انکار کرتا ہوں اور پوچھنے  
 والوں سے قسم کھاتا ہوں۔ اور کسی اور کا قول ہے کہ میں راز کو چھپاتا ہوں اور اس امر کو بھی پوشیدہ  
 رکھتا ہوں کہ راز کو چھپاتا ہوں اور ابن المقفر نے راز کے چھپانے کو باب میں یوں کہا ہے شعر  
 راز کو مجھ سے کہا جس نے چھپانے کے لیے رکھے میں نے اسکو سینہ میں وہیں دفن کر دیا

اور ایک شخص نے اس سے بڑھ چڑھ کر قطعہ کہا ہے	اور ایک شخص نے اس سے بڑھ چڑھ کر قطعہ کہا ہے
قطعہ نہیں راز میری سینہ میں مردہ کی طرح	کیونکہ مردہ کو توقع ہے اوسے روئے جزا
بلکہ میں بھولتا ہوں راز کو اس صورت سے	گویا اوس سے کبھی اکدم کو بھی آگاہ نہ تھا
ہوتا سینہ سے اگر راز چھپانا ممکن	راز کار از مرے دل سے بھی مخفی رہتا

اور ایک شخص نے اپنا راز کسی اپنی دوست سے کہا پھر اوس سے کہا کہ تم یوں کر لیا اونی جواب دے یا کہ میں تم کو لگیا  
 اور ابوسعید ثوری فرمایا کہ تو سو کہ جب تک کسی شخص سے بھائی چارہ نہ ہو تو اول اسکو شک کر دو پھر  
 ایک دم میں معین کرو کہ اوس سے تمھارا حال اور تمھارے راز دریافت کرے اور اگر وہ تمھارے  
 حق میں بہتر ہو اور تمھاری راز افشا کرے تب اسکی صحبت اختیار کرے۔ اور ابوزید سے کسی نے  
 پوچھا کہ تم کس صفت کو آدمی سے صحبت رکھتے ہو فرمایا کہ جو میری دماغی حال جانتا ہے جو خدا تعالیٰ  
 کو معلوم ہیں اور پھر اونکو ایسا ہی چھپاتا ہے جیسا خدا تعالیٰ پر وہ پوشی کرتا ہے۔



بھائی ہو جاؤ۔ اور فرمایا المسلمون لا یطعمون ولا یسئلونہ ولا یخلفونہ ولا یجسسونہ  
المؤمن الشتران یخلفا خاہ المسلم۔ اور سب سے زیادہ حقیر سمجھنا بات کا ٹانا ہی کیونکہ جو شخص دوسرے  
کی گفتگو کو رد کرتا ہو تو وہ حال ہو خالی نہیں یا تو اس کو جہل و حماقت کی طرف نسبت کرتا ہو  
یا حقیقت اشیا کے فہم نہ ہونے کی غفلت اور سہو ثبات کرتا ہے اور یہ دونوں باتیں موجب حقا  
اور باعث کینہ اور وحشت ہیں۔ اور ایسا امامہ باہلی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم ہمارے پاس تشریف لائے تو اس وقت میں کہ ہم ایک دوسرے کی بات کاٹ رہے تھے تو آپ  
غصہ ہوئے اور فرمایا کہ بات کاٹنے کو چھوڑ دو کہ اس میں بہتری کلم ہے اور اس کو جانے دو کہ اس میں  
فائدہ تھوڑا ہے اور بھائیوں میں عداوت پیدا کرتا ہے اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ جو شخص بھائیوں سے  
دشمنت مشت کرے اور ان کی بات کاڑے اس کی مروت کم ہو جاتی ہے اور بزرگی جاتی رہتی ہے۔  
اور عبد اللہ بن حسن فرماتے ہیں کہ لوگوں کی بات کاٹنے سے دور بھاگو ورنہ تمہیں کسی عاقل کا دانہ  
چل جائیگا یا کوئی جاہل گھنچ ہو جائیگا۔ اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ لوگوں میں سب سے غابر  
وہ ہے جو یاروں کی طلب میں کوتاہی کرے اور اس سے بوجھ غابر نہ ہو جو یار چاہل کر کے تلف  
کر دے اور ظاہر ہے کہ کثرت مناقشہ باعث تکلف و جدائی اور عداوت کا ہوتی ہے۔ اور  
حضرت حسن فرماتے ہیں کہ ہر شخص کو اپنی دوستی کے عوض ایک آدمی کی عداوت سے بچ لے  
چاہل یہ کہ مناقشہ کا باعث صرف یہ ہے کہ اپنی تمیز اور عقل اور فضل کو زیادہ ظاہر کرنا اور  
دوسرے کو جاہل ٹھہرانا اور ہمیں تکبر اور حقیر سمجھنا اور زیادہ بڑا اور حق و جہالت کی گالی دینی۔  
سب کچھ پایا جاتا ہے اور دشمنی میں بجز ان باتوں کو اور کیا ہوتا ہے پس اخوت اور دوستی میں  
یہ باتیں کیسے شامل ہوں گی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے  
ہیں کہ آپ فرمایا کہ اپنے بھائی کی بات مت کاٹ اور اس سے مزاح مت کر اور نہ کوئی وعدہ  
ایسا کر جس کا تو خلاف کرے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ تم لوگوں کو اپنی مال دیتے ہو لیکن  
ان کو تم سے کشادگی پیشانی اور خوش خلقی ملنی چاہیے۔ اور بات کاٹنا خوش خلقی کو خلاف ہے  
اور سلف کو لوگ بات کاٹنے سے اتنا ڈرتے تھے کہ دوست کی بات پر تنکرار نہ کرتے ان کا کہنا  
یہ تھا کہ اگر کوئی اپنے بھائی سے یہ کہے کہ اس کا وعدہ اور وہ پوچھے کہ کہاں کو تو اس کا ساتھ چھوڑ دو  
بلکہ یوں چاہیے کہ اس کے کہنے کو ساتھ ہی لے کر اہو جاوے اور کچھ نہ پوچھے۔ اور ابوسلیمان الرافعی  
فرماتے ہیں کہ میرا ایک دوست عراق میں تھا حوادث کو وقت میں اس کے پاس جا کر کتنا

کہ اپنے ال میں ہی کچھ مجکو دودہ ایک تھیلی میری سانسے رکھ دیتا میں اوس میں ہی بقدر جھٹ  
لے لیتا ایک روز جو میں اوسکے پاس گیا اور کہا کہ مجکو کچھ ضرورت ہو تو اوسنے کہا کہ کس قدر  
چاہتے ہو اوسکے سنتے ہی اوسکی دوستی کی حلاوت میری دل میں ہو جاتی رہی۔ اور کسی دوسرے  
بزرگ کا قول ہے کہ جب تم اپنی بھائی سے کچھ مانگو اور وہ پوچھے کہ کیا کر دے گا تو اوسنے حق  
اخوت کو ترک کر دیا۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ اخوت کا قائم ہونا کلام کی موافقت اور فعل کی مناسبت  
اور شفقت سے ہوتا ہے ابو عثمان حیرتی کہتے ہیں کہ دوستوں کے ساتھ یک سخن ہونا اور ان پر  
شفقت کر ڈیٹی نسبت کر بہتر ہے اور وقع میں بھی ایسا ہی ہے جیسا انھوں نے کہا۔  
چوتھا حق اخوت کا زبان پر بولنے میں ہے کیونکہ اخوت جیسا اس بات کی مقتضی ہے کہ  
اوسکے سانسے بُری باتوں سے سکوت کیا جاوے ایسا ہی اس بات کو چاہتی ہے کہ جو باتیں  
یار کو پسند ہوں وہ اوسکے سامنے بیان کیجاوے بلکہ یہ امر اخوت ہی سے خاص ہو رہا ہے جو شخص  
سکوت ہی پر قانع ہے وہ گو یا مردوں کا ساتھ ہی ہو یا روں کی تلاش ایسے ہوتی ہے کہ اگر  
کچھ فائدہ ہو نہ یہ کہ اوسکی ایدہ میں بچے رہیں اور خاموشی کو معنی نہیں ہیں کہ دوسری کو زبان سے  
نہ بتایا جاوے پس آدمی کو چاہیے کہ اپنی یار سے بولے بات کرے اور جن باتوں کا پوچھنا واجب ہو  
اوسکو پوچھے مثلاً اگر کوئی مانع پیش آجاوے جس سے دل کو اضطراب ہو یا اوسکی تندرستی معلوم ہو  
مدت ہو گئی ہو یا کوئی اور حالت جو اوسکو بُری معلوم ہوتی ہو طاری ہو تو چاہیے کہ اوسکو  
زبان سے کہے کہ مجکو بھی اس سے بچنا ہے اور جن حالتوں سے کہ وہ خوش ہوتا ہوا و ان میں اپنا  
شریک ہونا زبان سے بیان کرے کیونکہ اخوت کو معنی یہی ہیں کہ درد و راحت میں شریک ہو  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اِذَا احْتَلَحْتُ كَمَا احْتَلَحْتُ فَلْيَحْبِسْ اِسْمَ حَبِيبِي  
جو خبر دینے کو لے کر ارشاد فرمایا تو اوسکی وجہ یہ ہے کہ اس سے محبت بڑھتی ہے مثلاً اگر تم کسی سے  
محبت کرو اور اوسکو معلوم نہ ہو کہ تم کو اوس سے محبت ہے تو محبت کی ترقی نہوگی لیکن اگر وہ  
جان جاوے گا کہ تم کو محبت ہے تو بالطبع تم سے محبت کریگا اور جب تم کو معلوم ہو گا کہ یہ بھی مجھ سے  
محبت کرتا ہے تو بالضرورت تم کو محبت اوسکے ساتھ زیادہ ہوگی اسی طرح دونوں طرفوں سے  
محبت دم بہ دم بڑھتی جائیگی اور شریعت میں ایمانداروں کا باہم محبت کرنا مطلوب ہے اور دین  
میں بھی پیام محبوب ہے اور اسی وجہ سے شارع علیہ السلام فرماؤ سکا طریق سکھایا اور ارشاد فرمایا  
تَعَادُوا اَحِبَّائَكُمْ یہ اور ایک حق زبان سے بولنے کا یہ ہے کہ جس نام سے دوست کو پکارا جائے

پیشہ ہر قسم کی نام لیکر پکارو اور سامنے آؤ پھر اس کا نام وہی لے جو اس کا محبوب ہو حضرت عمرؓ  
فرماتا ہیں کہ تین باتیں ایسی ہیں کہ اگر تم ان کو بھائی کے ساتھ پر تو تو ان کی دوستی تمہارے  
ساتھ خالص ہو جاوے گی اول یہ کہ جب اس کو ملو اول سلام کرو دوم یہ کہ اچھی طرح او  
بھٹاؤ سوم یہ کہ اس کو چوسنا نام نہا اچھا معلوم ہوتا ہو اس کو لیکر پکارو۔ اور ایک حق یہ ہے  
کہ جس شخص کے سامنے دوست کو اپنی تعریف پسند ہو اس کے سامنے جو خوبیاں نہ گنوا معلوم ہوا  
ان کو نہ کر کہ یہ کمزور محبت کا بڑا سبب ہو اور اس طرح اس کی اولاد اور اہلخانہ اور کردار کی تعریف  
کرنی بلکہ اس کی عقل اور صورت اور نوشت اور شعار اور تصنیف خواہ اور چیزوں کی خوبی بیا کر  
جیسے وہ خوش ہو کر اس تعریف میں جھوٹ اور مبالغہ نہ ہو بلکہ جو بات قابل تحسین ہو اس کو  
خوبی بیان کیجا ہو اور اس سے زیادہ ضروری یہ امر ہو کہ اگر غیر شخص اس کی تعریف کرتا ہو تو اظہار  
فرحت کو ساتھ دوست ہو اس کا قول نقل کرو کہ اس کا خبیہ کرنا محض حسد ہو۔ اور ایک حق یہ ہے  
کہ اگر دوست فریاد توئی سلو کہ تمہاری ساتھ کیا ہو تو اس کا شکر ادا کرو بلکہ اگر اس نے نیت سلوک کی  
کی ہو اور وہ پورا ہوا ہو تب بھی شکوہ نہ بنایا کر کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتا ہیں کہ جو شخص  
اپنی بھائی کی حسن نیت پر شکوہ نہ کرے وہ اس کے حسن سلوک پر بھی شکوہ نہ کرے۔ اور سب سے زیادہ  
تاثر محبت کو کھینچنے کی یہ ہے کہ جب کوئی شخص اس کو پیٹھے پیچھے بڑا کہے یعنی صراحتہ یا کنائیہ اس کی  
غبت کو دہری ہو تو خود دوست کی طرف داری اور حمایت کر لے مستعد ہو اور اس بد کو گھونچا  
کر دو اور لٹکار دے اس سے خاموشی کرنی موجب کینہ اور نفرت دل ہو اور حق اخوت کو ادا کر نہیں  
کوتاہی کا باعث ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دو دستور کو دو ہاتھوں سے  
تشیہ می کہ ایک دوسرے کو دھوتا ہو تو اس کی وجہ یہی ہو کہ ایک دست دوسرے کی مدد کرے اور اس کا  
قائم مقام ہو۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا **الْمُسْلِمُ أَخُ الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَكْفُرُهُ**  
اور اس کی بُرائی سُنی عین سوا کرنا اور اس کو اعدا کو حوالہ کرنا ہو اس لیے کہ اس کی حرمت کو ٹکڑے  
ہو نہ دینا ایسا ہی ہے جیسے اس کے گوشت کو پارہ پارہ ہو نہ دینا اس کو ایسا سمجھو کہ کتے کو چیر ڈالتو  
ہو نہ اور تمھاری بویاں اڑاتے ہوں اور کوئی تمھارا بھائی نہ گھونچا کھا دیکھے اور تم پر ترس نہ گھاو  
تو تم کو کیسا بڑا معلوم ہو گا حالانکہ حرمت کا متک ہو نہ دلون پر گوشت کو پارہ پارہ ہو نہ سے  
زیادہ ناگوار نہ ہو اور ہمیں وجہ غیبت کو خدا تعالیٰ نے فرما کر گوشت کھانے سے مشابہ فرمایا  
چنانچہ ارشاد ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا قَتَلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فَلَا خَلَاقَ لَهُمْ وَلَا يَكُونُوا حَسْرَةً فِي قُلُوبِ الْكَافِرِينَ** اور وحین جو خواب میں

روح محفوظ کو دیکھتے ہیں تو فرشتہ اونکے دیکھے ہوئے معاملات کو محسوسات کی شکل میں بنا کر دکھاتا ہے اور غیبت کو ہر گز گوشت کھانے کی صورت میں پیش کرتا ہے حتیٰ کہ اگر کوئی خواب میں دیکھے کہ دوست مردار کا کھانا ہو تو اسکی تعبیر یہی ہے کہ لوگوں کی غیبت کرتا ہے اسلیئے کہ وہ فرشتہ جو کسی بات کی صورت بناتا ہے تو صرف ظاہر کا لحاظ نہیں کرتا بلکہ اوس چیز اور صورت متالیہ میں مشارکت اور مناسبت معنوی کا لحاظ رکھتا ہے جو مثال میں بمنزلہ روح کے ہے۔ اس تقریر سے وقت و یہ ہے کہ حق اخوت کی رعایت کرنی اور دشمنوں کی بُرائی کو وقت اسکی حمایت کرنی اور بدگوئی کی گونئی سے اوسکو ہائی دینی آدمی پر واجب ہے۔ اور بجا ہر دم فرما تو ہیں کہ دوست کو اسکی غیبت میں ایسی طرح ذکر کرو جیسا تم چاہتے ہو کہ تمہاری غیبت میں کوئی تمہارا ذکر کرے تو اس صورت میں تمہاری جیسے دو باتیں سمجھنی کار آمد ہیں اول یہ کہ فرض کرو کہ جو بات دوست کو کسی نے کہی وہ تمکو کہتا اور دوست مذکور وہاں موجود ہوتا تو تمہارا اول اوس وقت کیا چاہتا کہ تمہارا دوست تمہاری بابت میں کیا کہو تو جو تقریر دوست کی اوس وقت میں تمکو پسند ہوتی وہی تمکو اوس پر طبع کرنا اگلے کو ساتھ کرنی چاہیے دوسری یہ کہ فرض کرو کہ تمہارا دوست دیوار کو پیچھے موجود ہے اور تمہاری تقریر سنا ہے اور اوسکے گمان میں یہ ہے کہ تم اسکا موجود ہونا نہیں جانتے تو اوس وقت میں اوسکی طرف داری جتنائی اور اوسکے سناؤ کو جو کچھ تمہاری دل میں جنبش ہو رہی اوس کی پیچھے پیچھے بھی ہونی چاہیے چنانچہ بعض اکابر فرماتے ہیں کہ جب میری کسی بھائی کا ذکر اوسکی غیبت میں ہوتا ہے تو میں خیال کر لیتا ہوں کہ وہ بیٹھا ہوا ہے اور پھر وہ باتیں کہتا ہوں کہ اگر بالفرض وہ ہوتا اور سنتا تو اوسکو اچھی معلوم ہوتیں۔ اور کسی دوسری بزرگ کا قول ہے کہ جب میری کسی بھائی کا ذکر ہوتا ہے تو اپنے آپکو اوسکی صورت میں سمجھ لیتا ہوں اور اوس کے باب میں وہ بات کہتا ہوں جسکو اپنی حق میں کہا جانا بہتر سمجھتا ہوں۔ اور یہ امر سچی سلمانی میں ہے کہ اپنی بھائی کو کہو وہی بات مناسب معلوم کرے جو اپنی حق میں بہتر سمجھتا ہے۔ اور حضرت ابو دردا ایک ہل میں دو میل جوڑے ہوئے دیکھے کہ قلعہ انی کر رہے ہیں اتنی میں ایک کھڑا ہوا اپنا بدن کھجلاؤ لگا دوسرا بھی کھڑا ہوا آپ دیکھ کر رو پڑے اور فرمایا کہ یہی حال فی اللہ و ستون کا ہے کہ دونوں اللہ تعالیٰ کو واسطے کام میں لگے ہو تو ہیں اور ایک کھڑا ہو جاتا ہے تو دوسرا بھی اوسکا موافق ہوتا ہے اور پورا اخلاص و موافقت ہی سے ہوتا ہے اور جو شخص محبت میں اخلاص نہ رکھتا ہو وہ منافق ہے اور اخلاص یہ ہے کہ اگر اور کچھ اور زبان اور دل اور ظاہر و باطن اور

تنہائی اور جماعت میں یکساں ہو ورنہ دو دو چیزوں میں سے اگر کسی میں اختلاف اور فرق ہوگا  
 وہی دوستی کا بگاڑ اور دین کا خمل اور اہل ایمان کو طریق کا رخ ہو اور جو شخص اپنے نفس پر  
 اس بات کا قائل ہو کہ ہر حال میں یکساں رکھ سکے تو اسکو چاہیے کہ صحبت اور دوستی کا نام نہ لے  
 تنہائی اختیار کرے کیونکہ دوستی کا حق بنا ہوا مشکل ہے اسکی تاب وہی کو ہوتی ہے جو حقیق ہو اور اسکی  
 ثواب جزیل کا شایان بھی وہی ہے جو موافق ہو اور اسلیئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو شخص  
 تیرے ہمسایہ میں ہو اس کی ہمسائی اچھی کر کہ تو سلمان ہو جائیگا اور جو شخص تیرے صحبت میں ہو  
 اسکی مصاحبت اچھی کر کہ تو ایمان دار ہو جائیگا۔ تو دیکھو اس حدیث میں ایمان کو تو صحبت کی  
 جزا فرمایا اور اسلام کو ہمسایہ کی جزا تو جتنا فرق ایمان اور اسلام کی فضیلت میں ہے وہی حدیث  
 اور حق ہمسائی کی بجا آوری کی مشقت میں ہے اسلیئے کہ صحبت کر لے بہت سے حقوق قریب ہو تو ایسے  
 بلکہ علی الدوام درکار ہیں اور ہمسائی کے لیے حقوق قریب ہوتے ہیں مگر کبھی کبھی ہوتے ہیں اونکو بھی  
 دوام کی قید نہیں۔ اور منجملہ حقوق زبانی کے ایک تعلیم اور نصیحت ہے کیونکہ علم کی حاجت اپنے  
 دوست کو مال کی ضرورت ہو کم نہیں جب مال میں اسکو اپنا شریک کرنا حق الفت ٹھہر تو علم  
 بھی بطریق اولی شریک کرنا چاہیے یعنی اگر تمکو سب علوم سے بہرہ دانی ہے تو چاہیے کہ جو امور دین  
 میں خواہ دنیا میں دوست کو کار آمد اور مفید ہوں اسکو تعلیم کر دو اور تمہاری تعلیم کے بعد اگر وہ  
 علم کو بموجب کار بند نہ تو تمکو لازم ہے کہ اسکو نصیحت کرو اسطرح کہ افعال بد کی برائیاں  
 اور اونکے ترک کو فوائد اس کے سامنے ذکر کرو اور جو بات کہ اسکو دنیا اور آخرت میں بری معلوم  
 ہوتی ہو اس پر ڈراؤنا کہ وہ اون حرکات سے باز آویز اور اس کے عیوب پر اسکو خبردار کرو اور  
 بری بات کی قباحت اور اچھی بات کی خوبی اس کے دل میں جا دو مگر چاہیے کہ یہ امور خفیہ تنہائی  
 میں اس سے کہو تاکہ کسیکے اسکی اطلاع نہ ہو اسلیئے کہ جمع میں کہنا تو بیخ اور فضیحت میں داخل ہے  
 اور تنہائی میں کہنا شفقت اور نصیحت شمار کیا جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں  
 اللّٰهُ مِنْ عَرَاةِ الْمَرْءِ اس سے مراد ہے کہ اس کے باعث ہو وہ بات معلوم کر لیتا ہے جو  
 اپنے آپ میں سوچتی یعنی ایک یا اندر اپنے دو دوسرے بھائی کی وجہ سے اپنے عیبوں پر مطلع ہو جاتا  
 اگر تنہا ہوتا تو یہ بات حاصل نہوتی جیسے آئینہ سے اپنی ظاہری صورت کو عیب پر واقف ہو جاتا  
 اور بدون آئینہ نہ نہیں معلوم کر سکتا۔ اور حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے  
 بھائی کو خفیہ سمجھا دے وہ اسکو نصیحت کرتا ہے اور زینت دیتا ہے اور جو اسکو مجمع میں فہمائش کرے

تو نصیحت کرتا ہوں اور غیب لگاتا ہوں۔ اور سحر سے بچتا گیا کہ جو شخص کہو تمہاری عیوب بتاؤ اور اس سے  
تم محبت کرو کہ وہ کہیں کہہ گا کہ اگر وہ مجھ کو خود تنہا ایک نصیحت کرے تو البتہ میں اس سے محبت کرتا ہوں  
اور مجمع میں مجھ کو نصیحت کرتا ہوں تو محبت نہیں کرتا ہوں اور واقعہ میں درست کہہ اس لیے کہ ہم میں  
نصیحت کرنا نصیحت ہی ہے جو دیکھو تمہارا کون خدا تعالیٰ ایڑہ دستوں پر جو عتاب فرماویگا  
تو او کو اپنی بنیاد کو اندر اور ستاروں کے سایہ میں ملے گا کہنا ہوں یہ نصیحت طبع کرے گا اور اس کا نام  
اعمال مہر لگا ہوا ہوں فرستو لگو دیکھا جو اس کے ساتھ جنت تک جائیگا جب دروازہ جنت کے قریب  
پہنچیں گے اس وقت وہ نوشتہ سر نہاؤں اسکے حوالہ کریں گے کہ اس کو پڑھو اور جو لوگ تپتو خشکی کے  
ہیں وہ بر سر مجمع پکارے جائیں گے اور ان کے گناہوں کو لیو ان کے اعضا بولیں گے جس سے زیادہ تر  
رسوائی اور نصیحت ہوگی خدا تعالیٰ اس روز کی رسوائی اور نصیحت سے ہکو پناہ میں رکھے  
غرض کہ نصیحت اور نصیحت میں فرق یہی ہے کہ نصیحت تنہائی میں ہوتی ہے اور نصیحت مجمع میں  
جیسے مدارات اور مدہانت کہ وہ نون چشم پوشی ہوتی ہیں لیکن اگر چشم پوشی اس لیے ہو کہ تمہارا  
دین سلامت رہے اور بھائی کی اصلاح ہو تب تو مدارات ہو اور اگر اس لیے ہو کہ اپنی نفس کا خط  
اور تہمتیں حاصل ہوں اور جاہ بنارہے تو اس کا نام مدہانت ہے۔ اور ذوالنون مصریٰ فرماتے ہیں  
کہ خدا تعالیٰ سے صحبت موفقت ہے کہ ساتھ اختیار کرو اور خالق سے نصیحت ہے کہ ساتھ اور سر  
مخالفت ہے کہ ساتھ اور شیطان سے عداوت ہے کہ ساتھ۔ اب گریہ کہو کہ جس صورت میں نصیحت  
کے اندر عیوب کا ذکر ہو گا تو اس سے قول کا نفرت لانا ہوا یا امر حق اخوت میں سے کیسے ہوا  
تو اس کا جواب ہے کہ تنفر کرنا دل کا اس عیب کو ذکر سے ہوتا ہے جس کو دوسرے شخص اپنی آپ میں  
خود جانتا ہے اور جس عیب کو وہ اپنی نفس میں نہیں جانتا اور سپر اس کا آگاہ کرنا عین شفقت  
اور اس کے دل کو اپنی طرف مائل کرنا ہے بستر طبع عاقل ہو اور ہو تو فون سے ہکو بحث نہیں  
کیونکہ اگر کوئی حرکت مذموم تم سے ہو گئی یا کوئی بری صفت تم میں ہے اور دوسرے شخص تم کو اس  
فعل یا صفت سے آگاہ کر دے تو اس کی مثال ایسی ہوگی جیسے تمہاری کپڑوں کو کوئی چھو یا سانپ  
اور وہ قصد تمہاری ہلاک کرے یا کھار کھتا ہو اور دوسرے شخص تم کو آگاہ کر دے تو اس شخص کی  
نصیحت کو بڑا جالو تو تم سے زیادہ ہو قوت اور کون ہو گا اور ظاہر ہے کہ بری صفتیں بھی بچو  
اور سانپ ہیں اور آخرت میں ہلاک کرنیوالی ہیں کیونکہ وہ دونوں اور روح کو کاٹتی ہیں  
اور اون کا درد بہت دنیا کو سانپ بچھوؤں کہ جو ظاہر بدن کو کاٹتے ہیں زیادہ حدیں

اور وہ اوس تک سر پہاڑا ہین جو دلوں کو جھانکتی ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما پر آگاہ ہو کر نیکو ہو یہ فرمایا کرتے اور فرماتے اللہ تعالیٰ رحم کرے اوس شخص پر جو اپنی بھائی کے پاس اوسکے عیبوں کا بد یہ لیجاوے اور بہین وجہ جب حضرت سلمان آپسکے پاس آئے تو آپ نے اونسے پوچھا کہ اپنی نزدیک میری بری بات جو تھنے سنی ہو بیان کرو اور انھوں نے کہا کہ اس کو جھگڑنا مفاد فرمایا آپ نے اصرار کیا اور انھوں نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ آپسکے پاس دو لباس ہین ایک دن کو پہنتے ہین اور ایک رات کو اور ہین نے سنا ہے کہ آپ نے ایک تیر خوں پر دو سالن جمع کیے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو فرمایا کہ انکا فکر مت کرو ان دو باتوں کے سوا کچھ اور سنا ہے اور انھوں نے کہا کہ نہیں۔ اور خدیفہ عرشى نے یوسف بن اسباط کو لکھا کہ میں نے سنا ہے کہ تھنے اپنا دین دو پیسے کو عوض بیچ ڈالا کہ دودھ والا جو تمہارا آشنا تھا اوس سے تھنے دودھ کو پوچھا کہ کتنے کا ہے اوسنے کہا چھ پیسے کا تھنے نے کہا کہ نہیں چار پیسے کا اوسنے کہا کہ لیجاؤ تم اپنی سر پہ غافلون کا پلہ اتارو اور خواب غفلت سے جاگو اور جان لو کہ جو شخص قرآن پڑھتا ہے اور اوسکے سبب سے غنی نہیں ہوتا اور دنیا کو اختیار کرتا ہے جھگڑ رہے کہ کہیں وہ خدا تعالیٰ کی آیتوں سے ٹھٹھول کر نپو لانا ہو اور اللہ تعالیٰ نے جھوٹوں کا وصف فرمایا ہے کہ اپنے ناصحوں سے بغض رکھتے ہین چنانچہ ارشاد ہوا لَکِنَ الْاَشِحُّونَ النَّاصِحِیْنَ اور یہ صورت اوسے عیب ہین جو جس سے آدمی غافل ہو لیکن اگر تمکو معلوم ہو کہ وہ اپنی خطا کو جانتا ہے مگر اپنی طبیعت سے مجبور ہو تو اگر وہ اوس گناہ کو چھپاتا ہو تو اوسکی پر وہ درمی نچا ہے اور اگر ظاہر کر کے مرتکب ہوتا ہو تب البتہ نصیحت میں نرمی کرنی چاہیے اور کبھی کنا یہ سے اور کبھی تصریح سے ایسی طرح سمجھانا چاہیے کہ اوسکو وحشت نہو اور اگر جانو کہ نصیحت اوس میں اثر نہ کرے گی اور وہ اپنی طبیعت سے مضطرب ہو اور بہین وجہ گناہ پر مصر تو اوس سے سکوت کرنا بہتر ہے اور یہ بات ہین اون امور میں ہین جو دوست کو مقاصد دینی اور دنیوی سے متعلق ہوں اور جو امور اس طرح کے ہوں کہ تمہاری حق میں کوتاہی کرنیسے علاقہ رکھتے ہوں تو اون میں تحمل کرنا اور درگزر اور معاف کرنا واجب ہے اونسے دانستہ چشم پوشی کرنی چاہیے اور نگویو اوس سے مزخمت کرنی نصیحت کی بات نہیں مان اگر وہ امور ایسے ہوں کہ اونسے نوبت ترک ملاقات کی پہونچ جائیگی تو تنہائی میں اوس پر عتاب کر لینا اس سے بہتر ہے کہ اوس سے یاری ترک کیجاوے اور عتاب ہی کنا یہ کنا یہ صراحتہ کسو سے بہتر ہے اور لکھو اوسکو دیدینا زبانی کہو

اچھا ہو اور تحمل کرنا سب سے اچھا ہے اس لیے کہ دوستی سے تمہاری یہ غرض ہونی چاہیے کہ تم اس کا  
 لحاظ کرو اور اس کا حق ادا کرو اور اس کے قصور پر تحمل کرو یہ نیت ہونی چاہیے کہ اس سے  
 اپنی کاموں میں مدد ملے اور وہ تمہاری ساتھ نرمی کرے غرض کہ نیت اپنی نفس کی اصلاح کی  
 ہونی چاہیے۔ ابو بکر کتانی کہتے ہیں کہ ایک شخص مہر جی صحبت میں رہا اور میری دل پر گراں  
 تھا میں نے ایک روز اس کو ایک خیر دیدی تاکہ وہ بات میری دل میں نہ رہے وہ جاتی رہی مگر وہ  
 بات گئی پھر میں نے اس کا ہاتھ پکڑا اور مجھ سے کہا کہ اپنا یا نون میرے گال پر  
 رکھ اس نے انکار کیا میں نے کہا کہ ضرور رکھنا یرگیا اس نے ویسا ہی کیا تب وہ بات میری دل سے  
 نکل گئی۔ اور ابو علی رباطی کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ رازی کے ساتھ ہونا چاہا وہ جگہ میں جایا کرتا  
 تھا، انھوں نے فرمایا کہ بیٹے یہ تمہارا کوہ حاکم تم ہو گیا میں نے کہا کہ حاکم آپ ہی ہو گا فرمایا  
 کہ پھر تم کو کنا ماننا ہو گا میں نے کہا کہ بہتر اپنے پھر ایک تحصیل لیکر اس میں سامان سفر رکھا  
 اور اس کو اپنی پیٹھی پر لا دیا جب میں آپ سے کہتا کہ یہ بوجھ مجھ کو دیدیجیے تو آپ فرماتے کہ  
 میں حاکم ہوں کہ نہیں تیکو میرا کنا ماننا چاہیو ایک ات ہم کو منینہ فرمایا آپ کو پاس ایک  
 چادر تھی مجھ کو بٹھلا دیا اور صبح تک مجھ پر اس چادر کو تار کھڑی رہی کہ مجھ پر یا نہ پڑی میں  
 ایسے جی میں کہتا تھا کہ کاش میں مر جاتا اور یہ نہ کہتا کہ حاکم تم ہو۔ پانچواں حق اخوت  
 کا یہ ہے کہ دوست کی نعر نشون اور خطاؤں کو معاف کرو۔ اور قصور جب کا دوست مرتکب ہو  
 دو حال ہو خالی نہیں یا تو کسی معصیت کا ارتکاب ہو اور دین میں کوتاہی کرتا ہو یا خاص ہمارا  
 حق میں کمی کرتا ہو تو جو قصور دین میں کسی گناہ کے مرتکب ہو یا اس پر اصرار کرے ہو تو اس کو  
 ممکنہ نصیحت میں ایسی نرمی برتنی چاہیے جس سے اس کی کجی مبدل ہو برائی اور ابری مبدل  
 ہو جمعیت ہو جائے اور اس کے حال میں از سر نو صلاح اور روع آجائے پس اگر یہ بات تم سے  
 نہ ہو سکے اور وہ اصرار برہا ہو تو ایسے شخص سے دوستی کے باقی رکھنے یا جدائی اختیار کرنے میں  
 صحابہ اور تابعین کا طریق مختلف ہے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے کہ اس سے جدائی کر لی  
 چاہیے اور فرماتے ہیں کہ جب آدمی کا دوست اپنی پہلے حال سے بد لجاؤ تو اس کو چاہیے  
 کہ جیسے اچھی حالت کی وجہ سے اس سے محبت کرتا تھا اب بُری حالت کی سبب سے اس سے  
 بغض کرے اور ان کو نزدیک محبت اور بغض فی اللہ کا مقتضا ہی ہے۔ اور حضرت ابوذر  
 اور کچھ دوسرے صحابی یہ فرماتے ہیں کہ جب تمہاری بھائی کا احوال بد لجاؤ اور بحالت سابقہ

تو اس کے سبب سے اوسکو ترک مست کر دیا کیونکہ آدمی کسی سیدھا ہوتا ہو کبھی کبھو جاتا ہو سدا ایک  
 حال پر نہیں ہوتا۔ اور حضرت ابراہیم نخعی رحمہ فرماتے ہیں کہ اگر تمہاری بھائی نے گناہ کیا ہو تو  
 اوس گناہ کو باعث اوس سے جدائی اور ترک ملاقات مت کرو ایسے کہ وہ آج گناہ کا مرتکب ہوگا  
 اور کل کو چھوڑے گا اور یہ بھی ادھین کا قول ہے کہ لوگوں سے عالم کی لغزش کا ذکر مت کرو ایسے  
 کہ عالم لغزش کرتا ہو اور پھر اوسکو چھوڑ دیتا ہو۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ عالم کی لغزش سے  
 دور رہو اور اوس سے ترک ملاقات مت کرو اور توقع کرو کہ وہ اپنی حرکت سے رجوع کرے گا۔ اور  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص سے اخوت کی تھی اور وہ شام کو چلا گیا تھا جب کوئی شخص شام سے  
 آیا تو آپ نے اوس سے پوچھا کہ میرے فلاں بھائی کا کیا حال ہے اوس نے عرض کیا کہ وہ آپکا  
 بھائی کیون ہوتا وہ تو شیطان کا بھائی ہے آپ نے فرمایا کہ کیا وجہ اوس نے کہا کہ اوس نے  
 بہت سے گناہ کبیرہ کیے ہیں تاکہ شراب میں مبتلا ہوا اپنے فرمایا کہ جب تم شام کو جاؤ مجھے  
 اطلاع کرنا اور جب وقت وہ جاؤ لگا تو اپنے ایک پرچہ اوسکو لکھا اس طرح **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**  
**تَنْبِيْهُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيْزِ الْعَلِيْمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيْدِ الْعِقَابِ**  
**ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيْرُ** پھر اس کے بعد اوسکو عتاب اور ملامت کیا  
 جب اوس شخص نے یہ مضمون پڑھا روایا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے درست فرمایا اور عمر رضی اللہ عنہ نے  
 مجاہد نصیحت کی پھر توبہ کی اور اپنی پہلی حالت پر رجوع کیا۔ اور کہتے ہیں کہ ایک شخص کسی پر  
 عاشق ہو گیا اوس نے اپنی ابدی دوست کو اس حال سے اطلاع دی اور کہا کہ بھائی میری توجہ سے  
 ہو گیا اب اگر تیرا دل میرے ساتھ لمحبت کرے تو مست کر اوس کو جواب دیا کہ میں ایسا نہیں  
 ہوں کہ تیری خطا کی جہت سے معاملہ دوستی فسخ کر دوں پھر اس شخص نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا  
 کہ جب تک میری بارگاہ میں خواہش نفسانی سے نہ بچاؤں گا میں نہ کھاؤں گا اور نہ پیوں گا اور بھوکا  
 پیاسا رہنا شروع کیا اور ہر روز دوست سے پوچھ لیتا کہ تمہارا کیا حال ہے وہ بھی کہتا کہ دل  
 اوس بات پر جا رہا ہے اور یہ ماز جو غم اور بھوک کے روز بروز گھٹتا جاتا تھا یہاں تک کہ چالیس روز  
 رہا کہ نہ گذر گیا اب جو اوس دوست سے پوچھا تو اوس نے کہا کہ میری دل سے وہ خواہش نفسانی  
 دور ہوئی غصہ کہ اتنے دنوں کے بعد کھایا اور پیا حالانکہ دوست کو غم میں قریب المرگ ہو گیا تھا  
 اسی طرح ایک درحکایت سلف کو دو بھائیوں کی ہے کہ ایک ساہرست سے محروم ہو گیا تھا  
 کسی نے دوسرے سے کہا کہ تم اوسکی ملاقات چھوڑ نہیں دیتے تو بگڑ گیا اور بھونکے جواب دیا

کہ اسی وقت میں تو اوسکو میری زیادہ ضرورت پڑی ہو ایسے وقت میں کیونکر ترک کروں میں تم  
اب اوسکا ہاتھ پکڑ کے بلائے غائب کردیگا اور پہلی حالت پر رجوع کرنے کو کہو نگاہ سچ ہو  
دوست آن باشد کہ کیر و دست و پریشان حالی و دربانگی اور بنی اسرائیل کی حکایت  
میں ہو کہ دو بھائی ایک پہاڑ پر عبادت کیا کرتے تھے اون میں سے ایک گوشت خرید کر کوئی چڑا  
قصائی کی دوکان پر ایک کبھی کو دیکھ کر فریفتہ ہوا اور تنہائی میں لیجا کر اوس سے ہم بستر ہوا او  
تین روز اوسکے پاس ٹھہرا ہوا اور مارو جیا کو اپنی بھائی کے پاس لگیا جب دیکھے بھائی نے  
تین روز تک اوسکو نہ دیکھا تو شہر میں اُترا اور پوچھتے پوچھتے اوسکا سرخ لگایا جا کر دیکھا تو او  
کسی کو پاس بیٹھا ہو دیکھتے ہی اوسکو گلے لگایا اور چونچھٹنے لگا اور وہ چونکہ اپنی خطا سے تہمت  
شرمندہ تھا اسلئے انکار کرنے لگا کہ میں تمکو پہچانتا ہی نہیں پھر دوسری کو کہا کہ بھائی اب  
مجھ کو تمہارا حال اور قصہ معلوم ہو گیا تم جیسے ہر وقت میں مجھ کو عزیز اور محبوب ہو ایسے کسی وقت میں  
نتیجے جب اس شخص نے دیکھا کہ باوجود اپنی خطا کہ میں اسکی نظروں سے نہیں گرا ساتھ ہو لیا اور  
بھڑکیے تھو ویسے ہو گئے تیس کچھ لوگوں کا طریقہ خطا وارد دستوں سے اسطرح ہوا کرتا ہے اور یہ  
طریق بہ نسبت حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے زیادہ لطیف اور زیادہ فقہ کے مطابق ہے اور  
اس میں بھی شک نہیں کہ آپ کا طریق بہتر اور اسلم ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ تم نے اس طریق کو زیادہ لطیف  
اور فقہ کو زیادہ موافق کیوں کہ اسے نصیحت کے ترک سے تو ابتداء ہی اخوت کرنی جائز نہیں تو  
آخر اوس سے علیحدگی واجب ہونی چاہیے اسلئے کہ حکم جب کسی علت سے ثابت ہوتا ہے تو قیاس  
یہی ہو کہ اوس علت کو دور ہوئیے جاتا ہے اور چونکہ معاملہ اخوت کی علت میں میں ایک دوسرے کا  
معاون ہونا ہے تو ظاہر ہے کہ از کتاب نصیحت سے یہ علت منقود ہوگی تو اب اخوت بھی نہ رہی  
تو اسکا جواب یہ ہے کہ اس طریق کو لطیف کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں نرمی اور دل کا مائل کرنا  
اور مہربانی پائی جاتی ہے جس سے نوبت گناہ سے رجوع اور توبہ کی پہونچتی ہے کیونکہ نصیحت کے  
باقی رہو سے جیا کو پائیداری ہوگی اور اگر علیحدگی اور ترک ملاقات ہوگی اور مجرم کو موقع  
صحبت کی نہ رہے گی تو گناہ پر اصرار ہمیشہ کریگا۔ اور فقہ سے زیادہ تر موافق ہونیکے یہ وجہ ہے کہ  
اخوت قائم مقام قرابت کے ہو جاتی ہے اور جب منقذ ہو جاتی ہے تو اوسکا حق مستحکم ہو جاتا ہے  
اور اوسکا نباہنا اور اوسکو بموجب کار بند ہونا واجب ہوتا ہے اور منجملہ اوسکے نباہنے کے  
یہ ہے کہ دوست کو ایام حاجت میں نہ چھوڑا جائے اور دین میں حاجت پڑنی بہ نسبت

مالی حاجت کو زیادہ سخت ہو اور اگر کتاب گناہوں کی فہرست میں مبتلا ہو گیا ہے سبب اس کے وہ ہیں  
میں حاجت پوری تو اب ضرور ہونے لگی کہ ایک ہی عبادت کیا کرے اور چھوٹا سا پیار بھی بلکہ پیشہ اوپر سے نہ نکلے اور اگر کسی  
تا کہ جس حادثہ میں دیکھیں گے اس کا واسطہ ہو جائے یا نہ ہو مگر دوستی مصائب و حوادث ہی کو  
لیجی ہوئی اور اس سے بڑی مصیبت کونسی ہوگی جس سے دین میں خلل ہو جب گنہگار کسی پرہیزگار کی محبت  
میں رہتا ہو اور اسکے خوف اور مخالفت کو دیکھتا ہو تو چند روز میں وہ بھی اپنی گناہوں سے منہ موڑ کر اپنے  
اصرار کرنے سے شرماتا ہو بلکہ سست آدمی جب کام کو حریص کو ساتھ رہتا ہو تو اس سے شرم کر خود بھی کام کو  
کی حرص کرتا ہو۔ جعفر بن سلیمان رح کہتے ہیں کہ جب بین عمل میں تھی کرتا ہوں تو محمد بن وسیع کو  
دیکھتا ہوں اور ان کے ہمہ تن طاعت پر متوجہ ہونا کو خیال کرتا ہوں تو مجھ کو سرور عبادت میں پھر  
جون کا تون ہو جاتا ہو اور سستی دور ہو جاتی ہو اور ایک ہفتہ خوب چسپت بنا رہتا ہوں۔ اور اس کی  
تحقیق یہ ہے کہ دوستی کا سلسلہ مثل نسب کو سلسلہ کو ہے اور معصیت کے سبب قریب کو چھوٹا پنچا ہے  
اور ہمیں جب اللہ تعالیٰ اپنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کو اقرار کیا کہ باب میں ارشاد فرماتا ہے۔  
فَإِنْ أَحْبَبْتُمْ إِلَى اللَّهِ فَقُلْ إِلَهُي إِلَهُكُمْ فَأَلْبِسُوا فِي الْأَفْئِدَةِ الْإِيمَانَ أَثَرِ الْحُبِّ وَأَوْرِثُوا الشَّاهِدِينَ أَمَّا مَنْ يَتَّقِي اللَّهَ وَيَأْمُرُ بِالنَّهْيِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنكَرِ يُغْفِرْ لَهُ مَا شَاءَ مِنْهُمَا وَكَانَ لِلَّهِ عَلَيْهِمْ إِمَارَةٌ فَذَلِكَ هُوَ الَّذِي يَدْعُونَ رَجُلًا فَاتَّبَعُونَاهُ فَهُمْ كَمَا يَدْعُونَ زِينَةً فَهُمْ كَالْمُمْتَازِ

کہ حق قرابت اور سلسلہ نسب کا ملحوظ رہو۔ اور اسی کی طرف حضرت ابووردہؓ نے اشارہ فرمایا یعنی جب  
اونے کہا گیا کہ تم اپنے فلاں بھائی سے بغض نہیں رکھتی وہ تو مرکب فلاں فلاں حرکات کا ہوا  
آپنے فرمایا کہ میں اس کی حرکات کو برا جانتا ہوں اور وہ خود تو میرا بھائی ہے۔ اور دین کی اخوت  
قرابت کی اخوت سے زیادہ مستحکم ہوتی ہے اور اسی محبت سے جب کسی حکیم سے یہ سوال ہوا کہ تمہاری نزدیک  
بھائی اور دوست میں سے کونسا محبوب تر ہے تو اس نے جواب دیا کہ بھائی اس کی وجہ سے صورت میں  
محبت کرتا ہوں کہ وہ میرا دوست ہو اور حضرت حسن بصری رح فرماتے ہیں کہ بہت بھائی تمہاری  
ایسے ہیں جو تمہاری ماں سے نہیں پیدا ہوئے اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ قرابت دوستی کی محتاج ہے  
اور دوستی کو قرابت کی حاجت نہیں۔ اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ایک رو  
کی دوستی صلہ ہے اور ایک حبیبہ کی دوستی قرابت ہے اور ایک سال کی دوستی قرابت قریبہ ہے جو کوئی  
اسکو قطع کرے گا اللہ تعالیٰ اسکو قطع کرے گا غرض کہ عقد اخوت معتقد ہونے کے بعد اسکا نباہنا  
واجب ہے اور اسی سے جواب اس بات کا بھی نکل آیا کہ فاسق کو ساتھ ابتداء مواخات کس لیے  
میں چاہیے نیز اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلے سے اسکا کوئی حق نہیں پس اگر پیشتر سے اسکا کوئی  
ساتھ قرابت ہو تو اسکا ساتھ بھی ترک ملاقات چاہیے بلکہ اچھی طرح سے پیش آنا چاہیے اور

اسکی دلیل یہ ہے کہ ابتدا وصحت اور اخوت کا ترک کرنا تو ناموم ہر نہ کردہ بلکہ یوں کہتے ہیں کہ تنہائی بہتر ہے لیکن اخوت کو ہمیشہ کو یہ منقطع کر لینے ہی آئی ہو اور فی نفسہ ہی خیر ہے اور القطار اخوت کی سبب ابتدا ترک کی طرف یہی چوبی ملاق کو ترک کھاج کی طرف کہ طلاق ترک کھاج جو بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کو نزدیک جڑی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قطع اخوت کو بابت میں فرمایا کہ ہر جس نے اس سے کلمہ اللہ المساکین بالنیحۃ المرقیٰ لکھ لیا اور بعض اکابر سلف فرماتے ہیں کہ شیطان کو یہی منظور تھا کہ تمہاری بجائی ہو کوئی اسی ہی حرکت کرادی تاکہ تم اسکو چھوڑ دو اور ترک ملاقات کرو تو جب تم سے ایسا ہی کیا تو شیطان کی دل چاہی بات ہو گیا چھوڑا اسکو دونوں مطلب پوری ہو گئے جیسا کہ آدمی کو مبتلا و عصیان کرنا شیطان کو محبوب ہو دیا ہے اور ستون میں بگاڑ ہو جانا اسکو پسند ہے تو جب کسی دوست کو خطا ہو جائے اور شیطان کا ایک مطلب پورا ہو تو کیا ضرور ہے کہ دوست کو ترک ملاقات کر کے انہو دشمن کی دوسری غرض پوری کریں۔ اور جب ایک شخص نے از ہکا معصیت کیا تھا اور دوسری فراموش ہو گئی دی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فراموش دیکھو حجر کا اور فرمایا کہ انہو بجائی پر شیطان کو بدگامیست بنو یعنی ایک غرض تو اسکی ہو چکی دوسری یوں مست کر دیں اس سبب تقریر جو صحبت کے باقی رکھنے اور ابتدا وصحت کے نہیں فرق معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ فاسقوں سے احتلاط کرنا بھی ممنوع ہے اور ستون سے مفارقت بھی ممنوع ہے تو یہ دونوں امر ایک دوسری کے متعارض ہیں اور جو صورت کہ معارض ہو خالی ہو وہ اسی نہیں ہے اور ترک خالی ہو اور ابتدا ترک اخوت میں کوئی معارض نہیں صرف ایک ہی جملہ کی تعبیل ہے کہ فاسقوں سے احتلاط ممنوع ہے تو اس صورت میں مناسب یہی ہے کہ انہو مناجرت اور دشمنی کو اولیٰ کہا جائے اور صحبت کی بقا میں دونوں ایک دوسری کے معارض ہیں مگر حق اخوت کا ناہنسا دوسری کی تاکید کرتا ہے اسلیئے وہی اولیٰ ہوگا۔ یہ حال دوست کی اون خطاؤں کا ہے جو اس کے دین میں ہوں اور جو خطائیں کہ خاص دوست کو حق میں ہوں اور موجب مشقت اور نفرت ہوں انہیں بالاتفاق حکم کرنا اور معاف کرنا بہتر ہے بلکہ جن باتوں کا محمل کوئی عمدہ نہ ہو سکے اور اون میں کوئی عذر قریب یا بعید تصور ہو تو انکو اسی پر عمل کرنا بہت مستحسن ہے اخوت و حب ہی جتنا کچھ کہتے ہیں کہ دوست کو چاکر لے کر دوست کی خطا کو یہ شتر عذر نکالو اور پھر بھی دل ناز تو اپنے ہی نفس کو ملامت کرے اور کہو کہ تو کتنا سخت دل ہے کہ تیرا یا شتر عذر کرتا ہے اور تو نہیں مانتا اس سے معلوم ہوا کہ معیوب تو ہی ہے اسکی خطا نہیں پس اگر اسکو اچھا کہنا قبول نہ کرے تو اتنا ہی ہو کہ اگر ہو سکے تو غصہ نہ ہو مگر یہ بات

ہو نہ سبکی کیونکہ حضرت امام شافعی رحمہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کو غصہ لایا جاوے اور غصہ نہ ہو تو وہ  
گدہا ہو اور جس شخص کو متایا جاوے اور وہ نہ ہو تو وہ شیطان ہو پس آدمی کو چاہیے کہ نہ گدہا نہ بنے  
نہ شیطان بنے بلکہ خود اپنی دوست کا نائب ہو کر اپنی دل کو مناد ہو اور اس بات سے احتراز کرے کہ وہ دوست  
نہ مانتی کہ شیطان بن جائے۔ احتساج فرماتے ہیں کہ دوست کا حق یہ ہے کہ اس کی تین باتوں پر تحمل کرو  
اول غصہ کو ظلم پر دوسری ناز کو ظلم پر تیسری نفرت کو ظلم پر۔ اور کسی دوسری فرمایا ہے کہ میں نے بھی  
کیسکو گالی نہیں دی اس لیے کہ اگر مجھ کو کسی کریم نے کہا کہ اتنا ایشی شخص کی خطا معاف کرے کیا میں زیادہ  
مستحق ہوں اور اگر کسی لئیم نے مجھ کو کہا کہ اتنا اس کی معافیات اس لیے نہ کی کہ اپنی آبرو کو اس کا نشانہ  
کیونکہ نہ بناؤں پھر یہ شعر پڑھا ہے

عفو کرتا ہوں کہ میں کی خطا نہ ہو مگر  
گالیان گردوں لئیموں کو تو مجھ کو عار ہے

اور کسی دوسری فرمایا ایک قطعہ کہ اس شخص کا مضمون یہ ہے کہ قطعہ

روٹھے ہے دوستوں سے کو دن کی زندگی پر  
یہ اختلاط باہم تو جان کے غنیمت ہے  
خدا صفا کو سن لے دغ ماکہ رکھ کر یاد  
گردوست سے خطا ہو دل میں نہ لاکہ ورت

اور جب آدمی کا دوست عذر کرے خواہ سچا ہو عذر یا جھوٹا تو اس کا عذر قبول کرنا چاہیے کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مَنِ اعْتَذَرَ إِلَيْكَ أَخِي لَا فَكْرَ يَقْبَلُ عَذْرَكَ فَاعْلَمْ  
مِثْلُ ذَلِكَ الْمَكْسُ اور دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا الْمُفْرَقُ مِنْ سَرِّ لَيْعِ الْغَضَبِ  
لَيْسَ لَيْعُ الرِّضَا تو میرے غضب ارشاد فرمایا یہ نہیں فرمایا کہ غصہ کرتا ہی نہیں اور یہ طرہ اللہ  
نے فرمایا الْكَافِرِينَ الْعَظِيمِينَ نہیں فرمایا کہ خدین غصہ بالکل نہ ہو۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عادت  
میں رو رہے یہ ممکن نہیں کہ انسان کو زخم لگایا جاوے اور اس کو درد نہ معلوم ہو یا نہ ہو سکتا ہے کہ آپ  
صبر اور تحمل کرے اور جب طبع کہ زخم سے ایذا ہو تو فی بدن کی طبیعت کا مقتضا ہے اسی طرح اسباب غضب سے  
دور ہونا دل کی طبیعت کا مقتضا ہے تو یہ ہو سکتا ہے کہ غصہ کو پی جاوے اور اس پر تحمل کیا جا  
اور اس کو مقتضا کو خلاف عمل کیا جاوے یعنی غصہ کا اقتضا یہ ہوتا ہے کہ دوسری سے بدلہ لے لیجے تو عوض کا  
ترک کرنا ہو سکتا ہے مگر ممکن نہیں کہ اس کو بالکل نکال ڈالا جاوے کیونکہ شریعت کا بدنامی ممکن نہیں  
اور کسی شاعر نے کہا ہے

ترک الفت و ستون سے جرم پر کرتے ہو تم  
پھر تباؤ وہ کہان سے جو خطا کرتا نہیں

اور ابوسلیمان دارانی رح نے احمد بن ابی الحواری سے فرمایا کہ اگر اس زمانہ میں تم کسی سے اخوت کرو

تو جیسا ہے کہ جوابات تمکو اس سے بری معلوم ہوا دوسرا سو کتابت کرو در نہ یہ خوف ہو کہ جواب  
 میں تم وہ بات کہو کہ یہاں سے بھی بدتر ہو آجہا کہتے ہیں کہ میں نے اس امر کا امتحان کیا تو ویسا ہی پایا  
 جیسا آیت اور کتاب کیا تھا۔ اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ دوست کی خطایہ صبر کرنا اور پھر عتاب کرنا اور آجہا  
 اور عتاب کرنا ترک ملاقات کی نسبت کر ستر ہو اور ترک ملاقات غیب کی نسبت کر بہتر ہو اور پھر  
 کہ غیبت کرنا وقت بغض میں مبالغہ نہ کر کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَجْعَلَ لَكُمْ  
 وَتِلْكَ لَدُنَّيْكُمْ عَادَتُهُمْ مَّقُورَةٌ اور احسنرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَحْبَبْتُ حَبِيبَكَ هُوَ لَكَ  
 عَسَىٰ أَنْ تَكُونَ تَحِيصُكَ يَنْ مَّامَا وَالْغَيْصُ تَحِيصُكَ هُوَ تَامَا عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ  
 حَبِيبَكَ تَوَكَّلَا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نہ دوستی ہی اتنی کرو کہ افراط کو پہنچو اور نہ بغض اس طرح  
 کو ہو کہ اپنی سانہی کا تلف ہو جائے یا ہو چھٹا حق احوت کا یہ ہو کہ اپنی دوستی اور اس کی زندگی میں  
 اور اس کو مرنا بعد دماغ کو اپنی ہی محبوب جانتا ہو یہ طرح اس کے گھروالوں اور حلقوں کو حق میں  
 دعا مانگو اور اس کو مرے اور اپنی ہی دعا مانگو میں فرق نہ کر جس طرح ایڑہ لو مانگے اسی طرح اس کو مرے مانگو  
 ٹھونکہ واقع میں اس کو مرے دعا مانگنی اپنی ہی دعا مانگنی ہے جیسا کہ احسنرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں  
 اِذَا دَعَا الرَّجُلُ لِأَخِيهِ لِيُظْهَرَ الْعَيْتَ لِكُلِّ الْمَلِكِ لَكَ مِثْلُ ذَلِكَ اور اباب روایت میں قال للملک  
 النہی کی جگہ یہ مومن ہو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں تجھ سے شروع کروں گا لیکن اس سے پہلے کہ میں  
 قول کروں گا اور ایک حدیث میں آتا ہے کہ آدمی کی دعا اس کو بھائی کو حق میں ہٹا کر قبول ہوتی ہے  
 نہ خود اس کو حق میں نہیں ہوتی اور ایک حدیث میں یہ ارشاد ہے دَعَا الرَّجُلِ لِحَبِيبِهِ فِي الْغَيْبِ كَأَنَّهُ  
 اور حضرت ابوذر فرمایا کہ اگر میں اپنی شتر بھائیوں کو لیجیجہ میں دعا مانگا کرتا ہوں سب کے نام  
 لاؤں اور محمد بن یوسف ہشامی فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے دست جیسا آدمی کہاں لڑا کہ تمہارے مرنے کے بعد  
 گھر والے تو تمہارا ترکہ باتیں اور جو کچھ تم سے چھوڑا ہوا اس سے جین اڑائیں اور صرف وہ تمہارا غم کرے  
 اور تمہاری اعمال گذشتہ اور احوال آئندہ کا اس کو ترو و ہورات کی تار کی بن تمہاری ہی دعا مانگو  
 اور رقم ملی کہ ڈھیر کر نیچے ہو گیا کہ وہ اس باب میں فرستون کا اقا اگر تا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ  
 حب آدمی مرے تو لوگ کہتے ہیں کہ پیچھے کیا چھوڑا اور فرشتے کہتے ہیں کہ اس کے کیا پیچھا اعمال گذشتہ  
 اچھے ہوتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور اس کا حال یو چھتے ہیں اور اس کی سنناش کرتے ہیں۔ اور  
 کہتے ہیں کہ جس شخص کو ان کے دوست کہ مرے کی خبر ہو تو جو اور وہ اس سے جیستے ہیں اور اس کے لیے دعا  
 مغفرت کرتے ہیں اس لیے کہ اس کا گویا اس کے خازنہ رخصت تھا اور اس کی نماز پڑھی یہ روایت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہے کہ مردہ کا حال اپنی قبر میں دو تہو کا سا حال ہے جو سب چیز کا سا  
چاہتا ہے مردہ بھی اپنی بیٹی یا باپ یا بھائی یا قریب کی دعا کا منتظر رہتا ہے اور مردوں کی قبروں پر  
زندوں کی دعا کو نو بہاروں کی برابر آجاتا ہے۔ اور بعض سلف کا قول ہے کہ مردوں کو حق میں  
دعا ایسی ہی جیسے زندوں کو حق میں ہدایا کہ ایک فرشتہ دعا کو ایک نور کے طباق میں رکھ کر اور اپر  
رو مال نور کا ڈھانپ کر مردہ کو پاس لیجاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ ہدیہ تیری فلان دوست فرمایا تیرے  
فلان رشتہ دار فر بھیجا ہے تو مردہ اس سے ایسا خوش ہوتا ہے جیسے زندہ ہدیہ سے خوش ہوتا ہے۔  
ساتھ ان حق انوث کا وفا اور اخلاص ہو وفا کو سمجھنے یہ ہیں کہ دوست کی زندگی تک اس کی  
دوستی پر ثابت اور قائم رہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کی اولاد اور دوستوں اور اقارب سے وہی سہ  
رکھو ایسے کہ دوستی ہو غرض یہ ہوتی ہے کہ آخرت میں کام آوے پس اگر مرنے کو پیشتر ہی جاتی رہے تو انہی محنت  
اور سعی بیکار ہو جائے اور اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے کہ میں جتنا خدا سے  
اپنے سایہ میں جاؤں گا فرمایا اور دشمنوں میں جتنوں کو باہم محبت فی اللہ کی اوسی پر اکٹھے ہو اور ان کو  
چھوڑ دو۔ اور بعض کا یہ فرمایا کہ میں نے وفات کو بعد تھوڑی سی وفادہ بھی زندگی کی حالت میں بہت سی  
وفادہ بتائی اور یہ ہیں وجہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ بڑھیا کی تعظیم کی جو آپ کو  
پاس آئی تھی آپ سے جو اس کا حال پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ بیمار ہے پاس خدیجہ رضی اللہ عنہا کو وقت میں یا کئی تھی  
اور پہلو وقت کو نہ پھولنا دین کی بات ہے۔ غرض کہ دوست کی دوستی نہاٹنے میں یہ بھی ہے کہ اس کے  
تمام دوستوں اور قریبوں اور متعلقوں کی رعایت کرے اور ان کی مراعات کا اثر دوسرے ولیمین نسبت  
اس کے خود کی مراعات کو زیادہ ہوتا ہے ایسے کہ وہ خود اپنے متعلقین کو تنقید سے زیادہ خوش ہوتا ہے علاوہ  
اس کے شفقت اور محبت کا زور اوسی وقت معلوم ہوتا ہے کہ محبوب سے تجاوز کر کے متعلقوں تک پہنچے ہنگام  
کہ اس کے دروازہ کو کتو کو بھی اور کتوں پرل میں ترجیح ہو۔ اور اگر دو ام محبت کا نباہنا منقطع ہو جائے  
تو شیطان کی بن پرگی کیونکہ اس کو جہنمی حسد و فساد و دشمنوں سے ہوا اتنی اول و دشمنوں سے  
نہیں جو کسی اچھے کام میں ایک دوسرے کی مدد کریں اور وہ ہمیشہ اسی تاک میں رہتا ہے کہ وہ دوستوں میں  
بگاڑ کر دے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا لِلّٰهِ حَسَنًا اِنْ الشَّيْطَانَ  
يَلْمِزْهُمْ عَٰسِئَاتٍ اور حضرت یوسف کو حال میں ارشاد فرماتا ہے قَدْ أَحْسَنَ بِي  
اِذَا اُخْرِجْتَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكَ مِنَ الْبَدْرِ مَرْجَلًا اِنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ اَخِي  
اور کہتے ہیں کہ جب دشمنوں نے اللہ محبت کرتے ہیں تو ان میں جدائی کی کوئی صوت نہیں

بحر اسکے کہاں میں ہو کوئی گناہ کا ترک ہو۔ اور بشر فرمایا کہ تو جب بندہ اللہ تعالیٰ کی  
 طاعت میں مشغول رہتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس سے اس کے انیس کو چھین لیتا ہے اس لیے کہ دوستوں کو  
 باعث دل کو تردد و دفع ہو تو زمین اور دین پر مدد ملتی ہے۔ اور اسی وجہ سے حضرت ابن ہارک فرمایا  
 کہ سب چیزوں میں قندیز تردد و ستون کو ساتھ بیٹھنا اور کفایت کی جانب رجوع کرنا ہے اور محبت ہے  
 اس کو کہتے ہیں بلقی اللہ ہوا جو کسی مطلب کی ہوتی ہے وہ اس مطلب کے نائل ہو کر بعد جاتی ہے  
 اور محبت فی اللہ کا ایک ترقی ہے کہ اس میں نہ دین کو باب میں نہ دنیا کو باب میں اور نہ  
 کی وجہ کیا ہے کیونکہ جو کچھ دوست کا ہوا اس کا فائدہ دوسرے دوست کو پہنچتا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 دوستوں کو اسی وصف سے یاد دلاؤ لَا خِيَدُ فِی رَحْمَتِیْ وَلَا فِی عَهْدِیْ فَرِحُوا بِحَاجَتِیْ فَمَا أَفْضَلُ  
 عَلَکَ النَّفْسِ اِنْ اَمَّ اور حاجت کا پایا جاوے جس سے اور فائدہ محبت سے ایک یہ بات ہے کہ دوست کی  
 خاطر واری میں اپنا حال نہ بدلے کو کسی بلند مرتبہ پر خود بیخود نہ جائے اور اگر جاوے تو نہ زیادہ ہو  
 سے دوستوں پر برتری کی بجائے تواضعی میں کسی شاعر نے کہا ہے

طالع کی باوری سو خوش وقت ہوں کریم  
 کرتے ہیں مجلسی کو جلیسون کو اپنے یاد  
 اور کسی بزرگ ذی اثر کے کو حیثیت کی کہ بیٹا کو کون میں سو کسی سو حجت مت اختیار کرنا کہ سیز  
 یہ صفات ہوں کہ جب تجھ کو اس کی طرف حاجت ہو تو وہ تجھ سے قریب ہو اور اگر تو اس کی پروردگار رکھتا ہو تو کچھ  
 طمع نہ کر ہو اور اگر اس کا مرتبہ بڑھا ہو تو تجھ پر تری نگہ ہو اور کسی حکیم کا قول ہو کہ جب تمہارا کوئی  
 دوست کہیں کا حاکم ہو یا وہی اور اپنی حکومت میں تمہاری ساتھ پہا کی نسبت کر آدمی ہی دوستی  
 سکھ تو بہت ہو اور بیع نسل کر تو بہن کہ حضرت امام شافعی رحمہ فرغداد میں کسی شخص سو دوستی کی تھی  
 چند روز کے بعد وہ شخص سپین کا حاکم ہو گیا اور اس کا حال سابق کی طرح پڑ رہا تو امام شافعی  
 نے اس کے پاس یہ خط لکھا کہ میں لکھ کر بھیج دیا تو قطع

جاستری افت کو دی دی سیر عول ذاک طلاق  
باز او اپنی خصلت سو تو ہو یہ ایک بس  
درمانو کر دون او سکو جفت او سن جیسی ملا  
اور اگر عین تین قطعی دیدین تو یہ جان لو

اور یاد رکھو کہ جو امر حق متعلق بدین ہوا اسکے خلاف پر دوست کی موافقت کرنی داخل وقایہ ہے بلکہ مقتضای وقایہ ہے کہ ایسی صورت میں، او کی مرضی کو خلاف کر دینا نیز امام شافعی رضی اللہ عنہ نے

محبوب بن عبدالحکم سے دوستی کی تھی اور اونکو اپنا مقرب بنایا تھا اور توجہ کیا کر ڈنچا اور فرمایا کہ ڈنچہ  
 کہ مہرین میری ٹھہر ڈکا باعث بجز اس شخص کو اور کوئی نہیں ایک بار دو سار پڑی اور امام شافعی  
 اونکی عیادت کو تشریف لے گئے تو اونھوں نے اس مضمون کا قطعہ پڑھا قطعہ

دوست بیمار ہو این جو عیادت کو گیا	اوسکی بیماری کے ڈرنے مجھے آزار ہوا
پھر جو وہ آیا عیادت کو میرے بالین پر	اوسکا دیدار مجھے ہو گیا سجون شفا

اور لوگوں کو اونکی صدق موت سے یہ گمان غالب تھا کہ امام صاحب بعد اپنی وفات کے حلقہ کا  
 اونکو سپرد کرینگے مگر جب امام صاحب کو مرض ہوتا تو لوگوں نے پوچھا کہ آپکے بعد ہم کس کے  
 پاس بیٹھیں گے محمد بن عبدالحکم آپ سربراہ موجود تھے اونکو یہ توقع ہوئی کہ مجھکو اشارہ فرمائیں گے  
 لیکن امام صاحب نے فرمایا کہ سبحان اللہ ابو یعقوب بولطی کو سوا اور کون بیٹھیں گے اس میں کیا تردد  
 اس بات سے محمد بن عبدالحکم کچھ کبیدہ خاطر ہوئے اور امام صاحب کے شاگرد سب بولطی کی طرف متائل ہوئے  
 پس باوجودیکہ محمد بن عبدالحکم نے تمام مذاہب امام صاحب کا اون سے یاد کیا تھا مگر چونکہ بولطی  
 محمد بن عبدالحکم سے افضل اور قریب تر تھے اسلئے امام صاحب نے مسلمانوں کی خیر خواہی خدا تعالیٰ  
 عیون اسطے کی اور بدانت کو بالاطلاق رکھا اور دوست کی رضا کو اللہ تعالیٰ کی رضا پر ترجیح دی  
 جب آپکا انتقال ہو گیا تو محمد بن عبدالحکم نے آپ کا مذہب ترک کر کے اپنی باپ کا مذہب اختیار کیا  
 اور امام مالک کی کتابیں پڑھیں اور اس مذہب میں بڑی تہ کا شخص ہوا اور بولطی نے زہد اور  
 گناہی کو پسند کیا اور یہ اچھا نہ سمجھا کہ بسکے ساتھ حلقہ میں بیٹھے اور عبادت میں مشغول ہوئے  
 اور کتاب اُم تصنیف کی جواب بیچ بن سلیمان کی طرف منسوب معروف ہوا وہ بین بنائی ہوئی  
 بولطی کی ہو مگر اونھوں نے او سمین اپنا نام نہیں لکھا بعد کو بیچ نے او سمین کچھ زیادہ کیا اور صرف  
 کر کے مشہور کیا۔ غرض کہ کمال محبت کی وفا کا ایک یہ ہو کہ خیر خواہی خدا واسطے کی ہو احف  
 فرماتی ہیں کہ محبت ایک جو ہر ہو کہ اگر اوسکی حفاظت نہ کرو تو آفت میں جاؤ اور اوسکی حفاظت  
 کو یہ غصہ کو اتنا پیو کہ اگر کوئی دوست تمپر شتم کرے تو اوسکے سامنے خود عذر کرو اور رضا اس وجہ  
 کی اختیار کرو کہ اپنی نفس میں فضیلت جانو نہ دوست کی طرف سے تقصیر اور صدق اور اخلاص  
 اور وفاء کامل کی علامت ایات ہو کہ اوسکی جدائی اور فراق نہایت شاق گذرے اور مرض خطر کو جو حسیا پر آگیا

بے جدا کسی سے کسی کا غرض حبیب نہو	یہ دل غم وہ ہے کہ دشمن کو بھی نصیب نہو
-----------------------------------	--

ابن عیینہ کو سنا ہو جب اس مضمون کا شعر پڑھا گیا تو اونھوں نے فرمایا کہ میں کچھ لوگوں کو ساتھ

رہا ہوں کہ تیس برس ہو اور سو جدا ہو گیا ہوں میری خیال میں کبھی نہیں آنا کہ اونکی حسرت میرے  
 دل سے جاتی رہی ہو۔ اور ایک فاکل بات یہ ہے کہ دوست کو حق میں لوگوں کی شکایت نہ ہو جو  
 ایسے لوگوں سے کہ پہلے تو طاہر کرین کہ ہم فلاں شخص کو دوست ہیں اور پھر اسکی طرف سے ایسی باتیں  
 کہیں جس سے دونوں میں کینہ پیدا ہو اور یہ بڑی باریک بینی سے دیکھنا ہے کہ اولاً ہمارے  
 دوستی کا کہن تاکہ سامع کو کان میں نہ ٹھنکے اور آخر کو یہ گل کھلا دیں اور جو شخص دوستی میں  
 ہے اس سے احتراز نہیں کرنا اور دوست کو حق میں جھلی سنتا ہے تو اسکی دوستی ہمیشہ نہیں رہتی۔  
 کسی شخص کو ایک حکیم سے کہنا کہ میں آپ سے دوستی کیا چاہتا ہوں اس کو جواب دینا کہ میں باتیں منظور  
 کرتا ہوں دوستی کرونگا اول تو یہ کہ میری شکایت نہ سننا دوسری یہ کہ میری کہنے کو مخالفت نہ کرنا  
 تیسری یہ کہ ناز و خجری مجھے پامال نہ کرنا۔ اور ایک فاکل بات یہ ہے کہ دوست کو دشمن سے دوستی  
 نہ کرے اور امام خمینی فرماتا ہیں کہ جب تمہارا دوست تمہاری دشمن کا بیٹے ہو گیا تو وہ دونوں ہماری  
 عداوت میں شریک ہو گئے۔ اس لئے ان حق اخوت کا یہ ہے کہ دوست کو تکلیف نہ دے اور اس سے  
 شکست نہ کرے اور پھر اپنا کوئی بوجھ نہ ڈالے اور ایسی فرمائش نہ کرے جس سے اس کو سخت ہو تو اس کو  
 جاہ و مال سے بددلی نہ ہو اور نہ نکرہ اور نہ یہ کہ ہماری توقع اور خیر گیری کیا کر دے اور ہماری حقوق  
 اور ملکات اسکی دوستی سے سوار نہ ایتعالیٰ کر دے اور کوئی مقصد نہ رکھے اور یہی سمجھئے کہ اسکی دعا سے بہت  
 ہوگی اور ملاقات سے جی خوش ہوگا اور دین پر مدد ملے گی اور اس کا کوئی کام اگر کم کر دینگے اور بوجھ  
 ہلکا کر دینگے تو اللہ تعالیٰ کی نزدیکی حاصل ہوگی جس کا ہر کام قبول ہوگا جو کوئی دوستوں سے ایسی  
 چیز کی خواہش کرے جسکی خواہش وہ اس سے نہ کرے تب تو اوپر ظلم کرتا ہے اور جو شخص ایسی چیز  
 کی خواہش کرے جو وہ کرتا ہے تب تو اوپر شہت کرتا ہے اور جو کوئی چہرہ فرخستہ اور نازک نہیں کرتا  
 تو وہ اس سے سبک کر دے۔ اور کسی حکیم کا قول ہے کہ جو کوئی اپنے آپ کو دوستوں میں اپنی قدر سے  
 زیادہ رکھے تو خود بھی گناہگار ہوگا اور وہ بھی گناہگار ہوگا اور جو کوئی اپنی ہستی کو مباح حق ہی سمجھے  
 نہ ہو تو خود شہت و گناہگار اور انکو شہت میں ڈالے گا اور جو کوئی اپنی قدر سے کم ہو کر اور دین میں ہلکا  
 تو اپنی آپ اور وہ سبک ام و دین پر اور زیادہ تر ہلکا پھلکا رہنے کی صورت یہ ہے کہ تکلف کو نہ کرے  
 حتیٰ کہ حلیت میں اپنے نفس سے نہ شراب و اس میں دوست بھی جیا کرے۔ اور حضرت جنید رحمہ فرماتا ہے  
 کہ فی اللہ و محبت کر بوالا اگر ایک دوسری دشت یا جاکر تو میں تو دونوں میں سے کسی میں رہ  
 ضرور ہوتا ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتا ہیں کہ دوستوں میں سے یہ نہ ہو کہ جو تیری بات تکلف کرے

اور اسکی مدد اسی کے لئے کی گئی ہے جو اس کے لئے ضرورت ہو اور فیصلہ فرمائی ہیں کہ آدمی میں  
 چھوٹے بھگت ہی سے ہوتی ہے ایک سرور کو پاس جاتا ہے اور وہ اس کے لئے بھگت کرتا ہے اور یہی بھگت  
 باعث ترک ملاقات ہو جاتا ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایماندار اہل ایمان کا بھائی  
 نہ ہو اسکو ٹوٹتا ہے اور اس سے بھگت کرتا ہے۔ اور حضرت جنید رحمہ اللہ فرماتی ہیں کہ صوفیہ کرام کے  
 چاہنے والوں کو ساتھ میں رہا ہوں ہر طبقہ میں تیس شخصوں سے صحبت رہی یعنی حارث محاسبی اور  
 انکا گروہ اور حسن مسوحی اور انکی جماعت اور سر سقنی اور انکا طبقہ اور ابن کربی اور انکے  
 ہمراہی ان لوگوں میں سے جن دو شخصوں نے باہم محبت کی اور ایک نے دوسرے سے وحشت اور بھگت کیا  
 تو اسکی وجہ یہی ہوئی ہے کہ دونوں میں سے کسی میں کچھ غلط تھی۔ اور کسی شخص سے سوال ہوا کہ محبت  
 کس سے کیجا تو جواب یہ کہ جو شخص تم سے بھگت کا بار دور کر دے اور حیا کی مشقت باہم ساقط کرے۔  
 اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتی ہیں کہ سب میں بھاری میرے دوستوں میں سے  
 مجھے یہ ہے جو میرے لئے بھگت کرتا ہے اور میں اس سے شرماتا ہوں اور سب سے ہلکا مجھے وہ ہے جسکے ساتھ  
 میں ایسی طرح رہتا ہوں جیسا تنہا رہتا ہوں اور کسی صوفی کا قول ہے کہ لوگوں میں سے ایسی ہی کو  
 ساتھ ہا کرو کہ اگر انکی کرو تو اسکی نظروں میں زیادہ نہ ہو اور گناہ کرو تو اسکے نزدیک کم نہ ہو  
 دونوں حال میں اسکے نزدیک برابر ہونگی کہ وہ تو اپنی لیے اور گناہ کرو تو اپنے لیے۔ اور یہ ایسے کہا  
 کہ اس بھگت اور حیا سے نجات ہو جاتی ہے ورنہ جب دلی کو یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ فلان بات کرنا  
 دوسرے کی نظروں میں اتر جاوے گا تو طبیعت میں حیا اور زکوٰۃ آجاتا ہے۔ اور بعضوں نے فرمایا ہے  
 کہ دنیا داروں کو ساتھ اور سب سے چاہیے اور آخرت والوں کو ساتھ علم سے اور عارفوں کو ساتھ  
 جیسے چاہو رہو۔ اور کسی اور شخص نے کہا ہے کہ صحبت ایسی ہی کی اختیار کرو کہ اگر گناہ تم کو تو دھمکا  
 طرف نہ کرے کہ تم کو اور اسکے ساتھ برائی کرو تو اولیٰ خدا سے کہو اور تمہاری مشقت کو خود اٹھاؤ  
 اور اپنی مشقت تم پر نہ ڈالو۔ اس قول کو کہنے والے نے دوستی کی راہ لوگوں پر تنگ کر دی واقعہ میں  
 یوں نہیں ہے بلکہ یوں چاہیے کہ ہر بندہ عاقل سے دوستی کرے اور خود نیت کرے کہ ان شرطوں کو  
 اسکے ساتھ ادا کرے اور اسکو تکلیف ان شرائط کی نہ دے تاکہ بہت سے دوست ہو جائیں کیونکہ  
 اس صہرت میں محبت فی اللہ ہوگی اور اگر دوسرے سے توقع ان امور کی کرے گا تو محبت صرف  
 اپنے نفس کو فائدہ دے گی اور ہمیں بہت حضرت جنید رحمہ اللہ سے کسی نے کہا کہ میں زیادہ نہیں دوست  
 کیا اب میں فی اللہ دوست کہان ہے آپنا اس سے اعراض کیا اسے تیرے ہاڑی کہا جب

جب بہت اصرار کیا تو آخر فرمایا کہ اگر ایسا دوست چاہو ہو کہ تمکو مشقت نہ پہنچاؤ اور تمہاری تکلیف  
 نہ بڑھائے تب تو البتہ کم ہو اور اگر ایسا دوست نہ ملے چاہتے ہو کہ تم او کی خدمت کرو اور اگر وہ تکلیف  
 تو صبر کرو تو میری پاس اس قسم کی بہت لوگ ہیں جس سے چاہو محبت کرو وہ شخص خاموش ہو رہا  
 اب جانا چاہیے کہ آدمی تین طرح کے ہیں ایک وہ ہے کہ جسکی صحبت سے تمکو فائدہ ہو دوسرا وہ کہ  
 اسکو تم کچھ فائدہ دے سکتے ہو اور اس سے تمکو کچھ ضرر نہ ہو تیسرا وہ کہ اسکو تم فائدہ بھی نہ پہنچا سکو اور  
 اسکی صحبت سے تمکو ضرر بھی ہو تو ایسا شخص احمق بخلی ہے اور اسکی صحبت سے خواہر نہ چاہیے اور دوسری قسم  
 کے آدمی سے اجتناب مت کرو کیونکہ دنیا میں اگر اس سے کوئی نفع نہیں تو آخرت میں تو فائدہ ہوگا  
 اور اسکی سفارش اور دعا اور اسکی خدمت کرنا ثواب تکو ملیگا اور تیسری قسم کا شخص بہر حال قابل  
 صحبت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اگر تو میرا کہنا مانے تو میرے  
 بہت سے دوست ہو جائیں یعنی اگر انکی غمخواری کرو اور انکی ایذا کو برداشت کرو اور انپر حسد نہ کرو  
 تو یار بن جائیگو۔ اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ میں نے لوگوں سے بچاس برس صحبت اختیار کی کبھی مجھ پر  
 اور ان میں سے بھگڑا نہ ہوا اسلئے کہ میں انکے ساتھ اپنے بھروسے پر نہ گیا کسی پر بار نہ والا اور کسی پر غنا  
 ہوگی اسکے بہت دوست ہو جائینگے۔ اور ترک تکلف کی ایک بات یہ ہے کہ نفل عباد تو نہیں  
 دوست کا مزاج اور مختصر نہ ہو کچھ صوفی اس شرط پر ایک دوسری کی اخوت کرتے تھے کہ چار باتوں پر  
 یکساں رہنا اول یہ کہ ہمیشہ اگر ایک وزہ رکھو تو دوسرا یہ کہ کوہ افطار کروم یہ کہ اگر ہمیشہ افطار کرو  
 تو یہ کہ کوہ روزہ رکھو سوم یہ کہ ساری رات سوئے تو یہ کہ کوہ اٹھ چارم یہ کہ تمام شب جاگو تو سونے کو  
 شکوہ اور یہ چاروں حالتیں برابر ہیں کسی میں اخوت کی کمی بیشی نہ ہو اسلئے کہ اگر ان میں تفاوت  
 ہوتا ہے تو طبیعت یا اور کاؤ کی طرف جنبش بالضرورت کرتی ہے۔ اور کہتے ہیں کہ جسکی تکلف  
 گئی اسکی الفت دائمی ہوئی اور جسکا کھڑاگ کم ہوا اسکی دوستی ہمیشہ رہی۔ اور کسی صحابی نے  
 کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تکلف کو نبوالون پر لعنت فرمائی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرماتے ہیں اَنَا وَ لَا يُقْبَلُ مِنْ اُمَّتِي مَنْ اَوْصَلَ التَّكَلُّفَ۔ اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ  
 جس شخص نے اپنے دوست کو گھر چار باتیں کہیں اسکا انس اس سے کامل ہو گیا اول اسکو کھانا  
 کھانا کھائے دوم بیت الخلاء میں جاؤ سوم نماز پڑھی چارم سوہو ان باتوں کا ذکر کرنا  
 کے سامنے ہوا انھوں نے فرمایا کہ پانچویں بات رہی وہ یہ ہے کہ اگر اپنی بی بی کے ساتھ  
 اسکے گھر جاؤ تو اسکی کوٹھری میں اس سے ہم بستر ہو اسلئے کہ گھر انھیں پانچ باتوں کو لیں

بنایا کرتے ہیں ورنہ عابدوں کی عبادت کو کیونکر سجدوں میں زیادہ آرام ہوتا ہے جب یہ باتیں دوست کو گھر میں ہوئیں تو اب نوحہ کامل اور تکلف زائل اور ہر تکلفی حاصل ہوئی اور عجب لوگ جو سلام کا جواب دیتے ہیں اور کہتے ہیں مرحبا اور اہلا اور سلا تو اس میں انھیں اس کی طرف اشارہ ہوا ہے کہ اول لفظ کو معنی ہیں کہ تمہاری سیواری اور مکان میں جگہ وسعت ہو اور دوسری لفظ کو معنی ہیں کہ یہ گھر تمہارا ہی ہے ان تمہارا دل لگیے گا کسی طرح جسے تم کو وحشت نہوگی اور تیسری لفظ سیو یہ مراد ہے کہ ان سب باتوں میں تپہ آسانی ہو جو تم چاہو گے ہم پر گران نہ گذریگا اور آسانی اور ترک تکلف اسی بات سے پورا ہوتا ہے کہ اپنی آپ کو اپنی دوستوں سے کہہ دیجئے اور اونپر اچھا گمان کریں اور اپنی نفس پر بد گمان رہیں تو جب ونگو اپنی آپ سے بہتر جانیں تو واقع میں سب سے اچھا آپ ہوگا ابو معاویہؓ فرمایا کہ میری یا سب سے بہتر ہیں لوگوں نے پوچھا کہ کیسی ہے فرمایا کہ ہر ایک مجھ کو اپنی آپ سے بہتر سمجھتا ہے اور جو شخص مجھ کو اپنی اور فضیلت دے وہ مجھ سے اچھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ آدمی اپنی دوست کو دین پر ہوتا ہے اور جو شخص کہ تیری بے پرواہی بات تجھ پر نہ کرے جو اپنے لیے کرتا ہے اس کی صحبت میں کچھ خیر نہیں۔ اور نظر سے سے دوست کو دیکھنا ادنیٰ درجہ ہے اور کامل درجہ یہی ہے کہ دوست کو افضل جانے اور ہم پر حضرت سفیانؓ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی تجھ کو کہے کہ اے بدترین خلق اور تو خاصہ بے پرواہ تو اس سے تو بدترین خلق ہے یعنی اپنی بدترین نیکیا اعتقاد ہمیشہ اپنی دل میں ہونا چاہیے اور باب کبر و عجب جلد سوم میں اسکی وجہ مذکور ہوگی اور کسی شخص نے اپنی انگسار اور دوستوں کو افضل جانے کو بلکہین قبیحہ قطعہ ایسے شخصوں سے کہ رسم تو وضع اختیار اور جو سب دوستوں سے آپ کو سمجھے بڑا

اور دوسری فریاضی باب میں یہ کہا ہے قطعہ

معرفت یاروں کے ہوا یار کچھ ایسے سے  
اور کچھ یاروں کو ہمنے راہ میں دیکھا فقط  
اور جلیلا پر آپ کو بہتر سمجھ گیا تو اپنی دوست کو چھیر جائیگا حالانکہ حقارت عام مسلمانوں کی بھی  
برمی ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **يَحْسَبُ الْمَرْءُ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقَرِ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ**  
اور ایک جہ انبساط اور ترک تکلف کی یہ ہے کہ اپنے سابقہ صدمین دوستوں سے مشورہ کیا کری  
اور ان کی صلاح مانا کری اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَشَاوِرْهُمْ فِي أَمْرٍ** اور اپنا راز اون سے

کوئی نہ چھپانا چاہیے چنانچہ مولانا یعقوب کرخی کہتے ہیں کہ سہو و بین سالم میری چچا حضرت مسٹر وکری  
 کو دوست تھا ایک بار اونے آکر یہ کہاکہ بہترین حارت آپسے غنہ محبت چاہتے ہیں اور یہ سہو و بین  
 کہتے ہوئے شرارتوں میں ایسے جھگڑ چھپا ہوا کہ آپ سہو و بین یا التجا ہو کہ آپ غنہ محبت اونے کر لیں اور  
 کہ آپ جانیں یا وہ اور محبت اس طرح کی ہو جسکو وہ باعث ثواب جانیں اور قابل اعتبار جانیں اور  
 اوہ میں وہ چند شرطیں کرتے ہیں ایک کہ معاملہ محبت شہو و بین دوسری یہ کہ اونکو اور آئیے درمیان  
 رسم زیارت اور طرق ملاقات جاری ہو کہ اونکو بہت ملاقات اچھی زمین معلوم ہوتی حضرت  
 معروف ح فرارشا فرمایا کہ ہرادر یہ توجہ حال ہو کہ جب کسی سہو محبت کرتا ہوں تو رات دن اونکی  
 جدائی نہیں چاہتا ہوں اور ہر وقت اونکی زیارت کیا کرتا ہوں اور ہر حال میں اونکو اسکا اپنے اوپر  
 ترجیح دیتا ہوں پھر اپنے اخوت کی فضیلت میں بہت سی چیزیں بیان فرمیں اور اتنا تقریر میں  
 فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے علی قرضی رضی اللہ عنہ اخوت کی نوا اونکو سلام میں شریک کیا  
 اور قربانی کے اونٹ اونکو بانٹ دیا اور جو لڑکی کہ سبب میں فضل اور محبوب تر تھی وہ اونکو یاہ دی  
 اور اسکی وجہ صرف اخوت ہی تھی اور چونکہ بتسرح کی درخواست تم لیکر آئی ہو اسلئے میں تمکو گواہ  
 کرتا ہوں کہ میں فرماؤں اور اونکے درمیان غنہ اخوت فی اللہ اس شرط پر کیا کہ اگر اونکو ملنا پانپنہ  
 تو وہ میری ملنے کو نہ آویں گور میرا جہل چاہیگا میں اونکو دیکھنے کو جاؤں گا اور میں اونکو کہو دیتا ہوں  
 کہ جن جگہوں میں ہم دونوں مجتمع ہوں اون میں مجھے ملا کرین اور یہ اجازت دیتا ہوں کہ کوئی  
 بھید یا بنا مجھ سے نہ چھپاؤں اور اپنی حسدات پر جھگڑو وقف کرین پھر میں سالم فرمایا یہ تقریر  
 بتسرح ہی جا کر گئی خوش ہو کر اور اونکو ارشادات کو منظر کر لیا غرض کہ حقوق صحبت یہی تھی جو  
 ہنر بھلا اور غنہ ملاؤ و نون طور میں بیان کر دی اور یہ یورے او سی وقت ہو تو میں کہ ایسی طرح ادا ہوں  
 کہ دوستوں کا فائدہ ہو اور تمہارا نقصان اور ایسی طرح نہوں کہ تمہارا فائدہ ہو اور اونکا نقصان  
 اور ایک بات اور کرنی چاہیے کہ اپنی آپ کو اونکے خادم کا قائم مقام سمجھو کہ اپنی نام غنہ کو اونکے  
 حقوق میں بقدر رکھو مثلاً آگاہیہ و اونکو بنظر مودت و کچھ کہ وہ بھی یہ امر چھان جانیں اور اونکی  
 خدمتوں کی طرف دیکھو اور چلیوں ہی اندھو بنجاؤ اور جب تمہاری طرف توجہ ہو کر کشاکش کریں تو  
 اپنی آگاہیہ دوسری طرف نہ پھیراؤ مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جو لوگ  
 آپ کے پاس بیٹھتے ہر ایک کو اپنی حیرہ مبارک سے حصہ عطا فرماتے ہر ایک کی طرف کو توجہ کرتے اور  
 جو کوئی آپ سے سننا وہ بھی گمان کرتا کہ سب سے زیادہ ابکار مجھ سے ہی بیان کرتے کہ ایک ایشیت

سننا اور بیان فرمانا اور لیاقت اور پرسوال فرمانا اور ترجمہ کرنا سب حاضرین جلسہ کو لپی ہوتا تھا اور آپ کی مجلس شریفیتا اور تواضع اور امانت کی مجلس ہوتی تھی اور آپ کا دستور تھا کہ اپنے یاروں کو سب لوگوں کو زیادہ ہم اور خجاک فرماؤ اور جس چیز کو صحابہ تعجب کرتے اور اس سے آپ زیادہ تعجب کرتے اور صحابہ نہ کی ہنسی بھی آپ کی خدمت میں مسکراتا تھا ایک آپ کو فعل کی اقتدا کی باعث اور دوسری آپ کی توقیر کی جہت سے۔ اور زبان کے حقوق اخوت کو ہم لکھتے ہی مجھے ہین اب مکر طوائف یا ضرور نہیں اور بجز حقوق زبانی یہ ہر کہ دوستوں پر چیخہ پیٹھے اور ان سے گفتگو ایسی ہی طرح کرتے کہ وہ سمجھ لیں اور کان پر یہ حق ہر کہ جب دست کچھ کہیں ان کی گفتگو لذت سے سنو اور اسکو سچ جائے اور اپنی خوشنودی ظاہر کری اور ان پر اعتراض اور جھگڑا نکال کر بات نہ کاٹو اور اگر کسی وجہ سے ان کی گفتگو نہ سن سکے تو ان سے معذرت کری اور کان کو ایسی باتوں کو سننے سے بچاؤ جو دوستوں کو بُری معلوم ہوں۔ اور ہاتھوں پر یہ حق ہر کہ جن امور میں کہ بات سے کی جاتی ہیں دوستوں کی اعانت سے ان کو نہ کھینچے۔ اور پانوں پر یہ حق ہر کہ ان سے دوستوں کو پیچھے خادموں کی طرح چلے نہ خادموں کی طرح اور ان سے اسی قدر آگے بڑھو جتنا وہ بڑھادین اور ان کے پاس اتنا ہی ہو جتنا وہ نزدیک کریں اور جب ہاؤس کے پاس آویں تو ان کے لیے کھڑا ہو جائو اور جب تک وہ نہ بیٹھ لیں آپ بیٹھیں اور چہان جگہ ملو وہاں بیٹھ جائو اور جبکہ اتحاد کامل ہو جائے تو ان حقوق میں سے بعض سہل بھی ہو جاتی ہیں جیسے کھڑا ہونا اور غز کرنا اور تعریف کرنی کہ ہر چند حقوق صحبت سے ہیں مگر ان میں ایک قسم کی جنیت اور تکلف ہے اس لیے جب بساط تکلف نہ ہو جائے تو پھر دوستوں کو ساتھ ہی معاذ برز جاتی ہیں جو اپنے نفس سے کہو جائیں اس لیے کہ یہ ظاہری آداب باطن کو آداب اور صفا قلب کو عنوان ہیں اور جب دل صاف ہو جائے تو ان ظاہری تکلفوں کی ضرورت نہیں رہتی۔ اور جس شخص کی نظر خلق کی صحبت کی طرف ہوتی ہو وہ کبھی تو کج ہوتا ہو اور کبھی سب اور جس کی نظر خالق کی طرف ہوتی وہ ظاہر میں راستی کا ساختی ہوتا ہے اور اپنے باطن کو حب اللہ اور محبت خلق سے نہایت دیتا ہے اور ظاہر کو خدا سے تعالیٰ کی عبادت اور اس کے بندوں کی خدمت سے نہایت دیتا ہے اس لیے کہ بندوں کی خدمت اللہ واسطے کی خدمتوں میں سے اعلیٰ قسم ہے کہ اسکو بدون حسن خلق کے آدمی جاہل نہیں کر سکتا اور اپنے حسن خلق سے درجہ صائم الشمار اور قائم اللیل کا بلکہ زیادہ پاتا ہے۔ خاتمہ فصل اس میں ہم چند آداب اصناف خلق کے ساتھ ہم نشینی اور زیست بسر کرنے کے

بہس حکما کو کلام مستحب کر کے کہتے ہیں۔ اگر نگاہی طرح میل جول منظور ہو تو ان امور منسلکہ ذیل پر عمل کرو۔ دوست اور دشمن سے یکساں پیشانی ملو نہ اونکو ذلیل کرو نہ آپ ہیبت میں پڑو۔ وقار اختیار کرو نہ اتنا کہ تکبر ہو جاؤ اور تواضع کرو نہ اتنی کہ ذلیل ہو۔ اپنی سب کاموں میں اوسط درجہ پر کہ افراط اور تقریط سب باتوں میں مذموم ہے۔ اپنی دونوں جانب کو مت دیکھو۔ کثرت سے ٹکر نہ لگاتے۔ کثرت کرو و جاعتون کو یاس کھڑی مت رہو اور جب بیٹھو تو اطمینان سے بیٹھو جس سے یہ معلوم ہو کہ اٹھا جاتے ہیں۔ انگلیاں مت چٹکاؤ و ڈاڑھی اور انگوٹھی وغیرہ سے مت کیساو۔ دانتوں میں خلل مت کرو۔ ناک میں انگلی مت دو۔ کثرت سے نہ تھکو۔ بہت مرتبہ ناک صاف مت کرو۔ سنہ پر سوکھیاں بہت مت اور اڑو۔ انگڑائی اور جسمانی لوگوں کو سامنے بہت مت لو اسید طرح ساز اور زمانہ میں بھی مجلس میں خل اور شور مت کرو۔ بان سلسل ترتیب اگر کو جو کوئی چھی بتا سکے اس پر کان لگاؤ بدون اس بات کہ کہتے ہیں یا لگے کہ ساتھ ظاہر کرو اور دوبارہ کہنے کی لہجہ درخوہ مت نہ کرو سخکات اور کمانیوں کو لیو خاموش رہو۔ اور اسکا ذکر مت کرو کہ مجھ کو اپنا لڑکایا شعر یا نصیحت یا فلان چیز بھی معلوم ہوتی ہے۔ عورتوں کی طرح بہت زینت مت کرو اور نہ غلاموں کی طرح میلے کچیلے ہو۔ سرمہ اور تیل کثرت سے مت لگاؤ۔ حاجتوں میں اصرار مت کرو ظالم کسی کو تہاج مت کرو۔ اپنی زن و فرزند سے بھی اپنی مال کی مقدار مت کہو غیر وں کا تو کیا ذکر ہے اسلئے کہ اگر اونکے عندیہ میں تھوڑا ہو گا تو تم اونکی نظروں میں خود ہو گا اور اگر بہت ہو گا تو کبھی تم سے خوش نہ ہو گا۔ اونکو نہ اتنا ڈراؤ کہ تمہاری پاس نہ بیٹھیں اور نہ اتنا پرچاؤ کہ سر پر چڑھ بیٹھیں اپنی لونڈی غلاموں سے ہنسی مت کرو ورنہ تمہارا وقار جاتا رہے گا۔ اوجیب کسی متدبیر کی جواب دہی کرو تو عزت کو ساتھ ہو اور نادانی سے احتراز کرو اور جلدی مت کرو اور اپنی حجت کو تامل کر لو اور باتھوں سے بہت اشارہ مت کرو اور جو لوگ پیچھے ہوں اونکو گردن موڑ کر بہت مت دیکھاؤ پالتی مار کر مت بیٹھو اور جب غصہ تھم جاؤ تب بولو۔ اور اگر بادشاہ نکو ایٹا مقرب کرے تو اوس کی ایسی طرح رہو کہ گویا بجال کی نوک پر ہو اور اگر تم سے ہنسی خوشی رہے تو یہ مت سمجھو کہ اس نہیں بگڑے گا بلکہ اوسکے انقلاب و ڈر ہو کہ دم بھر میں بگڑ جاتا ہو اور اوسکے ساتھ ملائیت ایسی کرو جیسی بیچون سے کہ زمین اور اوس سے وہ گفتگو کر جسکی اوسکو تنہا ہو اور وہ اگر تمہاری ساتھ ملے بیٹھتے ہیں تو اس وجہ سے اوسکے زن و فرزند اور نوکر وں کو معاملہ میں دخل نہ دو گواو اسکے عندیہ میں تم دخل دینے کے مستحق ہو اسلئے کہ بادشاہ اور اوسکے گھر والوں کو معاملہ میں دخل دینے والا

باب بیستم درستی اور صحت کا ادا فیصل دوم اخوت و محبت کو تقویہ ۳۹۱ مذاق معانی میں ترجمہ کیا معلوم ہو رہا ہے

ایسا کرتا ہے کہ پھر کبھی نہیں اوتھتا۔ اور جو دوست کہ تمہاری ساری باتوں کو کہہ دے وہ تمہارا  
سویا ہوا ہے۔ اپنی مال کو آپر کی نسبت کر عزیزیت سمجھو۔ اور اگر کسی مجلس میں جاؤ تو اس کا طر  
یقہ کہ اول سلام کرو اور جو لوگ پہلے آچکے ہوں ان کو اوپر سے جاؤ اور جو ابھی جاگئے ہوں ان کو  
بشرطیکہ تواضع اور انکسار کو کبھی مناسب ہو اور بیٹھنے میں جو شخص پاس ہو اس کو سلام کرو۔ اور  
ساتھ میں اول تو بیٹھنا چاہیے اور اگر بیٹھو تو اس کے آداب یہ ہیں کہ نگاہ نیچی رکھو اور منظر عام کی طرف  
کر دو اور فریادی داد خواہ کا ساتھ دو اور کمزور کا سہارا دو اور بھولے ہو کو راہ بتاؤ اور سلام کا  
دوسرا مل کو کچھ عطا کرو اچھی بات کا امر کرو بری بات سے روکو۔ تھوکنے کا موقع تلاش کرو قبلہ کی طرف  
مست تھو کو اور نہ دینی جانب بلکہ بائیں طرف یا بائیں پانوں کو نیچے تھو کو۔ اور بادشاہوں سے  
ہم نشین مت ہو اور اگر ہو تو اس کا ادب یہ ہے کہ غیبت اور جھوٹ سے احتراز کرو اور اگر کوئی رکھو  
حاجتیں کم بیان کرو اور گفتگو میں الفاظ شائستہ اور شہید بیان کرو اور بادشاہوں کا اخلاق کا  
ذکر کرو اور ہنسی کم کرو اور اونسو بہت خوف کرو اگرچہ تم سے دوستی ظاہر کریں اور ان کے سامنے ڈکا  
مت لو اور نہ کھانیکے بعد ان کو پاس خلل کرو۔ اور بادشاہ کو چاہیے کہ ہم نشینوں کی ہر ایک بات  
کا تحمل کریں لیکن فشار از اور ملک میں خلل ڈالنے اور عزت کو درپڑ ہو نیکیو تحمل نہ کرو۔ اور عوام کو پاس  
نہ بیٹھے اور اگر اتفاق ہو تو اس کا طریق یہ ہے کہ ان کی بات میں دخل نہ دی اور ان کی پہچان نہ کریں  
اور جو الفاظ اونسے برسر ہو ہوں اونسے تعافل کریں اور باوجودیکہ اونسے کچھ غرض متعلق ہو تب  
بھی اونسے ملاقات کم کریں۔ ہنسی ٹھکانے عاقل سے کرو نہ غیر عاقل سے اس لیے کہ عاقل تم سے کہنے کر بگاڑ  
بیوقوف کو تمہارے جرات ہوگی کیونکہ ٹھکانے کرنا ہیست و کرتا ہو اور آبرو کھوتا ہو اور آخر کو کہنے لگتا ہے  
اور دوستی کی حلاوت کھوتا ہو اور عالم کی سمجھ میں عیب لگتا ہو اور بیوقوف کو دیر کرتا ہو اور داناکر  
نزدیک مرتبہ کم کرتا ہو اور پرہیزگار ٹھٹھے والو کو برا سمجھتے ہیں اور ٹھٹھا دل کو بھجاتا ہو اور خدایتعالیٰ سے  
دور کرتا ہو اور غفلت پیدا کرتا ہو اور ذلت کا موجب ہو اس سے باطن اندھ ہو جاتا ہے اور دل مر جاتا ہے  
اسی سے عیبوں کی کثرت ہوتی ہے اور گناہ کلمبائی ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ٹھٹھا بخر حاققت اور ازانی  
کے نہیں ہوتا۔ اور اگر کوئی شخص کسی مجلس میں مبتلا از مزاج یا شور و غوغا کا ہو تو چاہیے کہ  
اوتھنے کو وقت خدایتعالیٰ کا ذکر کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مَنْ جَلَسَ فِي  
مَجْلِسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَاكَ لَيْسَ بِأَنْفَالٍ لِلَّهِ  
وَيَسْجُلُ لَهُ أَشْهُدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سَتَعْفُ عَنْ ذُنُوبِ الْيَاكُ الْأَعْفُ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ

تفسیری فصل مسلمانوں اور یگانوں اور ہمسایوں اور بوندی مسلمانوں کے حقوق اور اوس  
پیش آؤ کی کنیت کو بیان میں۔ جاننا چاہیے کہ انسان یا تنہا رہتا ہو یا غیر کے ساتھ رہے ہو یا نہ  
کا تنہا رہنا بدون اختلاط اپنی ہم جنس کو دشوار ہو اسلئے اسکو اختلاط کا طریق کیسنا بھی ضرور ہے  
اور غلو والو کو ساتھ ادب اور عقیدہ ہوتا ہو جتنا اوسکا حق ہو اور حق اوسقدر ہوتا ہو جیسا اوسکا علاوہ  
جس کو کہ اختلاط ہو اور علاقہ یا تو قربت کا ہو گا جو سب سے خاص ہو یا اسلام کی اخوت کا جو سب  
سآم ہو یا ہمسائیگی یا سفر خواہ مدیرہ کی صحبت یا دوستی کا اور ان علاقوں میں سے ہر ایک کو بہت  
درجہ میں تعلق قربت کا کوئی حق ہو مگر قرب اگر محرم ہو گا تو اوسکا حق زیادہ ہو اور جسد محرم کا شمس  
اوس سے زیادہ والدین کا حق ہو اسی طرح ہمسایہ کا حق مکان کو نزدیک در در زور کو موافقت  
ہوتا ہو اور فرق اوس صورت میں معلوم ہوتا ہو کہ کسی نسبت کو اوسکو لحاظ کر کے مثلاً بیگانہ شہرین  
ہمسایہ وطن کو رشتہ دار کا قائم مقام ہوتا ہو اسلئے کہ شہر میں ہمسائیگی کا حق اوس کو حاصل ہو جی حال  
مسلمان کو حق کا ہو کہ جتنی معرفت اور شناسائی زیادہ ہوگی اوسی قدر حق زیادہ ہو گا مثلاً جس سے  
شکر جان بچان ہو اوس کے حق کی نسبت کر اوس کا زیادہ حق ہو جس سے صورت شناسی ہے اور  
شناسائی ہو جبکہ بعد اختلاط سے اوس کا اتھکا م ہو جاتا ہو اسبیطرح صحبت کو درجات بھی مختلف ہیں  
مثلاً صحبت دس اور کتب کا حق بہت صحبت سفر کو مکہ ترکہ اور یہی حال دوستی کا ہو کہ متفاوت  
ہو اگر قریبی ہو یعنی جب قومی ہو جاتی ہو تو اخوت ہو جاتی ہو اور اوس سے بڑھتی ہو تو محبت ہوتی ہے  
اور اوس سے تجاوز کرتی ہے تو خلت ہو جاتی ہو اس سے معلوم ہو گا کہ خلیل نسبت حبیب کے زیادہ درجہ  
ہوتا ہو اسلئے کہ محبت اوسکو کہتے ہیں جو دل میں جگہ کرے اور خلت وہ ہو جو دل کی رگ رگ میں ہو  
ہو جاتی ہو جو خلیل ہو گا وہ حبیب بھی ہو گا اور یہ بین کہ جو حبیب ہو وہ خلیل بھی ہو اور تجربہ اور شاہد  
سے دوستی کے درجات کا متفاوت ہونا ظاہر ہو۔ اور خلت کو جو ہمنہ اخوت سے زیادہ کہا اوس کے  
مغنیہ ہیں کہ خلت ایسی حالت کا نام ہو جو اخوت کی نسبت کمال تر ہو اور اوسکو جو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے پہنچے ہیں کہ **لَوْ كُنْتُ صَيِّدًا لَّخَلَّيْتُ أُمَّكَ وَلِجَدِّكَ**  
**وَلَكِنْ صَاحِبُكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ**۔ اسلئے کہ خلیل اوسکو کہتے ہیں کہ محبت محبوب کی اوس کے دل کو تمام اجزاء  
ظاہری اور باطنی میں گھس جائے اور تمام دل کو کھیرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دل مبارک  
کو بالکل بھر محبت الہی کو اور کسی چیز نہیں گھیرا تھا اسلئے خلت میں شرکت ہو سکی باوجودیکہ آنحضرت  
حضرت علی رضی اللہ عنہما اور ارشاد فرمایا علی می غیری لہ عائد وہیں منی لا النبوت

تو حضرت مرتضیٰ کو کیونکر نبوت سے عدول فرمایا جیسے حضرت صدیق کو کیونکر خلافت سے پس حضرت صدیق رضی اللہ عنہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو شریک ہوا اور اس امر میں بڑھ چڑھی کہ آپ کو قربت اور بیعت خلافت کی حاصل تھی بشرطیکہ خلافت میں شرکت کی گنجائش ہوتی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماں یاقوت پر آگاہ کر نیو فرمایا لا تخذن ابائکم خلیلاً - اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے خلیل اور حبیب و نون ہیں چنانچہ مروی ہے کہ آپ ایک روز فرحان اور شادان منبر پر چڑھے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو خلیل کیا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلیل کیا پس میں اللہ تعالیٰ کا حبیب ہوں اور میں اس کا خلیل ہوں۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ شائستگی سے پہلو کوئی اور علاقہ نہیں اور خلافت کے بعد کوئی درجہ اور ان دونوں کے سوا جو اور درجہ مدارج ہیں وہ ان دونوں کے درمیان میں ہیں اور ہم حق صحت اور اخوت کو بیان کیجئے اور محبت اور خلافت وغیرہ جو اور چیزیں ہیں وہ سب انھیں میں لگین مگر حسب قدر محبت اور اخوت کو میرا تبا میں تفاوت ہوتا ہے اور اس قدر اور ان حقوق مراتب میں بھی تفاوت ہوتا ہے جیسا پہلے مذکور ہوا یہاں انصاف و حقوق یہ ہے کہ محبوب کو اپنی نفس اور مال سے ترجیح دی جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی نفس اور مال کو لٹایا اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے اپنی بدن کو آپ کو اتن مبارک کا سپر بنایا اور ہم اب چاہتے ہیں کہ اخوت اسلامی اور اقربا اور مہاسیہ اور نو نڈی غلاموں کے حقوق لکھیں اس لیے اس فصل کو چار یا نو ن میں منقسم کرتے ہیں

بیان اول مسلمانوں کے حقوق میں محل حقوق یہ ہیں کہ مسلمان سے جب ملاقات ہو او کو سلام کرنا اور جب پکار ہو او کا جواب دینا اور چھینکے تو یہ حکم اللہ کہنا اور بیمار ہو تو عیادت کرنی اور مر جاؤ تو جنازہ پر جانا اور اگر تمیر قسم کھاؤ تو او کی قسم کو سچا کرنا اور نصیحت چاہو تو او کو بہتر بات بتانی اور او کے پیٹھے پیچھے او کو بڑا نہ کہنا اور او کے لیے وہ بات پسند کرنی جو اپنی لیے پسند نہ ہو اور او کے حق میں وہ بات بُری جنہی جو اپنے حق میں بُری لگے اور یہ سب امور احادیث و آثار پر واپس اور حضرت انس رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ فرمایا کہ مسلمانوں کے حقوق سے چار یا تین تجھے لازم ہیں اول یہ کہ نیکی کر نیو اے کی مدد کری دوم گناہ کر نیو اے کو پرستے نہ ہو چاہے سوم او کو بد نصیب کو نیو دعا مانگے چہارم او میں کو تائب سے محبت رکھے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد و حدیث میں کہ معنی یہ ہیں کہ نیکی دینی بدکار کو کہ نیو دعا مانگو اور بدکار نیکی کیواسطے یعنی جب بدکار شخص بہت متوجہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی نیکی کو دیکھ تو بولاد دعا مانگو

الہی تو جو اسکو خیر نہایت کی اور اسکو اوسمین برکت کر اور اسکو اوی بر نہایت رکھ اور ہکلو اوس سو  
 فائدہ غنایم فرما اور جب تک جنت کسی بدکار کو دیکھے تو یہ عامانگے الہی اسکو ہدایت کر اور توفیق تو عنایت  
 اور اسکی خطا معاف کر۔ اب حقوق کو شرع لکھتے ہیں اول حق یہ ہے کہ مع اہل ایمان کو لہو وہی ہوتا  
 چاہے جو انہو لہو چاہتا ہو اور اونسکی لہو وہی بات ہری سمجھے جو انہو لیے ہری سمجھتا ہو نعمان بن بشیر  
 فرماتو ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي مَوَاطِنٍ  
 كَمَا مَثَلُ الْخَيْلِ إِذَا اشْتَدَّ حَرْبُهَا تَدَاعَى سَائِرُهَا لِمَنْ يَنْجُو مِنَ الشَّيْءِ اور حضرت ابو موسیٰ آپس  
 راوی ہیں کہ فرمایا اَلْمُؤْمِنُ كَالْبُنْيَانِ يَتَسَلَّمُ مِنْهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ اَوْ حَقٌّ یہ ہے کہ کسی مسلمان کو  
 اپنی فعل یا قول سے ایذا نہ دے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتو ہیں اَلْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ  
 لِسَانِهِ وَقِيْلَ اور ایک بڑی حدیث تریف میں جو فضیلت کی باتوں کو لیے حکم فرمایا ہے اوس میں  
 یہ ارشاد ہے کہ اگر تجھ سے یہ امور بن نہ پڑیں تو اتنا ہی کر کہ لوگوں کو بدیست پہنچا کہ یہ ایک حدیث  
 ہے کہ تو اپنی طرف سے خیرات کیا۔ اور فرمایا اَصْطَلَّ الْمُسْلِمُ لِيْنٍ مِّنْ سَلَمِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ لِسَانِهِ  
 اور فرمایا کہ تمکو معلوم ہے کہ مسلم کون ہے لوگوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اسکا رسول زیادہ جانتا ہے  
 فرمایا کہ مسلم وہ ہے جسکے ہاتھ اور زبان سے مسلمان نیچے پر میں اونہوں نے عرض کیا کہ پھر میں کون  
 آپ نے فرمایا کہ جس سے اہل ایمان اپنی جانوں اور مالوں کو باب میں مہون ہوں اونہوں نے  
 عرض کیا کہ پھر مہاجر کون ہے فرمایا کہ جو بڑائی کو چھوڑ دے اور اوس سے اجتناب کرے۔ اور ایک  
 شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ سلام کیا چیز ہے آپ نے ارشاد فرمایا  
 کہ اسلام یہ ہے کہ تیرا دل اللہ تعالیٰ کا فرمانبردار ہو اور مسلمان تیری ہاتھ اور زبان سے سلامت میں  
 اور مجاہد پر فرماتو ہیں کہ دو چیزوں پر غارش مسلط کیا دنگی پھر وہ اتنا کھلا دینگے کہ اونہیں سے  
 کسی کی ہڈی ظاہر ہو جائیگی اور چمڑا اور گوشت اور مہاجو گیا اور اسکو کوئی نام لیکر پکار گیا کہ کجاو  
 اسکی کچھ تکلیف ہو یا نہیں وہ کہیگا کہ مان بہت تکلیف ہے جواب لگا کہ یہ اسکی سزا ہے کہ تو اہل ایمان  
 کو ستایا کرتا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتو ہیں کہ میں نے ایک شخص کو جنت میں سزا  
 کر دین لیتے دیکھا اوسے راہ میں سے ایک درخت کا ہاتھ جو لوگوں کو ایذا دیتا تھا۔ اور حضرت  
 ابو ہریرہ نے فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھ کو کچھ  
 تعلیم فرمائیے جسکی تعمیل سے میں نفع اٹھاؤں آپ نے فرمایا اَلْكَافِرُ كَالْكَافِرِ عَنِ الْمُسْلِمِينَ  
 اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا جو کوئی مسلمانوں کی راہ میں سے ایسی چیز دے کہ وہ جو اون کو





کہ اوسکی تعظیم کرو۔ اسین زندگی کو دوام کی خوشخبری ہو اور معلوم ہوتا ہو کہ بوڑھوں کی تعظیم کی توفیق  
 اوسی کو ہوتی ہو جسکے لیے اللہ تعالیٰ نے عمر کی زیادتی لکھی ہو۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ نبی  
 قائم نہوگی یہاں تک کہ لڑکا موجب غصہ نہو جاوے اور مینہ باعث نہ بنو سنبرہ کا اور گرم ہو نو ہوا کا اور  
 پاجبی ہر طرف نہ چکلیں اور کریم غائب نہو جاوے اور اچھو بائبر ہو اور لیسیم آدمی کریم پر جرات نہ کرے لگے  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لائے اور لڑکا آپ کو ملے تو اونکے پاس آپ تو وقت فرماؤ  
 اور لوگوں کو کہتو کہ انکو میری پاس لاؤ جب وہ پاس آؤ تو کسی کو لگے اور کسی کو پیچھے بٹھالیتے اور کسی کو  
 صحابہؓ کو اجازت فرماتے کہ تم اوٹھاؤ تو اکثر آخر کو لڑکے فخر کیا کرتے اور ایک دوسرے کو کہتا کہ مجھ کو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ پراپڑا گئے بٹھالیا اور بچا تو پیچھے سوار کیا اور بعض یوں کہتے  
 کہ صحابہؓ کو کہتا کہ تمکو اپنی پیچھے سوار کر لین اور چھوڑ دو چون کہ جو آپ کی خدمت میں آتا اور برکت  
 اور نام کہنے کو لاؤ تو آپ کی گود میں اوٹھو لٹاؤ اور کبھی ایسا ہوتا کہ بچہ آپکے اوپر پیشاب کر دیتا  
 اور جو شخص دیکھتا ہوتا وہ بچہ کو لالکا کرتا تو آپ اس شخص کو ارشاد فرماتے کہ اسکا پیشاب بندست کرو  
 اور اوسکو ویسے ہی رہتو یہاں تک کہ بالکل پیشاب کر چکے پھر اوسکے لیے دھوا کر دو اور اوسکا نام کہتو  
 یہاں تک کہ اوسکے گھر والو خوش ہو جاؤ اور یہ گمان نہ کرے کہ آپ کو اسکی پیشاب سے ایذا ہوئی اور جب  
 چلے جاؤ تب اپنا کپڑا دھو ڈالتو۔ وسوانح حق یہ ہے کہ سب خلق کو ساتھ شیش شیش اور نرم  
 رہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ تمکو معلوم ہے کہ وہ رخ کس شخص پر حرام ہو اور نہوں  
 عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اوسکا رسول زیادہ جانتا ہے آپنے فرمایا کہ اوسپر حرام ہے جو نرم اور نہوں اور  
 اور آسان گیر اور نسا ہو۔ اور حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ اللہ تعالیٰ آسانی والا اور کشادہ پیشانی کو دوست رکھتا ہے اور کسی نے آپ کی خدمت میں آنا  
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو ایسا عمل بتاؤ جو مجھ کو جہنم میں داخل کرے میں نے فرمایا  
 کہ موجبات مغفرت کی یہ باتیں ہیں بدل سلام اور خوبی کلام۔ اور حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے  
 ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ پیشانی اور نرم گفتار رہا۔ اور ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے ارشاد فرمایا انھو الذنا  
 و لو کشفتم عنہم فان لو کشفوا فیکلمہ طیباً اور فرمایا کہ جنت میں چند درجے ہیں کہ  
 اونکے باہر کی چیز اندر سے اور اندر کی باہر سے معلوم ہوتی ہے ایک اعرابی نے عرض کیا کہ یا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کن لوگوں کے لیے ہیں آپ نے فرمایا کہ جو کلام اچھی طرح کہے اور  
 کھانا کھلاؤ اور رات کو اوسوقت نماز پڑھو کہ لوگ سوئے ہوں۔ اور حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں

کہ جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیا کہ میں تجھ کو وصیت کرتا ہوں خدا تعالیٰ سے ڈر اور  
 راست گفتاری اور وفا احمد اور امانت اور ترک خیانت اور ہمسایہ کی رعایت اور یتیم رحمت  
 اور نرم پوشش اور سلام کرنا اور تواضع کرنے کی۔ اور حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک عورت راہ  
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سامنے ہوئی اور عرض کیا کہ مجھ کو خدمت اقدس میں کچھ عرض  
 اور آپ کو ہر کباب اور سرت کچھ صحابہ نہ تھے اور دوسری فرمایا کہ کوچوں کی جو کسی طرف میں تیرا دل  
 جاتا ہے بیچہ جا میں تیری پاس بیٹھا کر سن لو گا اوسنے ویسا ہی کیا آپ اوسکے پاس بیٹھ گئے  
 یہاں تک کہ جو کچھ اوسکو کہنا تھا اوسنے کہہ دیا۔ اور وہ بے بن غیبہ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں سے  
 ایک شخص فرستہ سرس اس طرح روزی رکھو کہ ساتویں روز فطار کرتا اوسنے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی  
 کہ مجھ کو یہ کھلا دو کہ شیطان آدمیوں کو کس طرح بہکا تو میں جب بہت عرصہ گندا اور اوسکی دعا  
 قبول نہ ہوئی تو اوسنے کہا کہ جو خطا میری اور میری پروردگار کے معاملہ میں مجھ سے ہوئی ہے اگر  
 اوسپر اطمینان پاتا تو میری حق میں اس دعا کو مانگنے سے بہتر ہوتا تو میں اللہ تعالیٰ کو اوسکے پر  
 ایک فرشتہ بھیجا اوسنے اوس سے کہا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ فرمایا ہے کہ یہ کام  
 جو تو فرمایا میری نزدیک ہے گزشتہ عبادت کی نسبت کہ تیرا اور اللہ تعالیٰ فرمایا ہے کہ یہ کام  
 اب تو دیکھ گئے اوسنے جو دیکھا تو معلوم کیا کہ آدمیوں میں سے کوئی ایسا نہیں جسکے گروہ شیطان  
 مکیوں کی طرح نہ ہوں اوسنے عرض کیا کہ الہی ان سے کون تجھ ہے ارشاد ہوا کہ یہ بہتر گار او  
 نرم شخص تجھ ہے۔ گیارہواں حق یہ ہے کہ جس مسلمان سے کوئی وعدہ کرے اوسکو پورا کرنا  
 چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ وعدہ عطا ہے اور فرمایا کہ وعدہ قرض ہے اور فرمایا  
 لَكَ فِي الْمُسَاقِ إِذَا لَحَذْتَ كَذَبًا إِذَا وَعَدْتَ أَخْلَفْتَ وَإِذَا أَحْدَثْتَ حَانَ  
 اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا نَلْتُ مَنْ كُنْتُ فِيهِ فِعْوُ مَسَاكِينٍ وَإِنْ صَامَ إِذَا أَحْدَثَ  
 كَذَبًا۔ بارہواں حق یہ ہے کہ لوگوں کا عوض اپنی نفس سے اور ان کو ساتھ ہی  
 کام کرے جسکو چاہے کہ لوگ اوسکے ساتھ کریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بندہ  
 اپنی ایمان کو یورامین کرنا جب تک اوسمیں تین خصلتیں نہ ہوں اول شہسی کو ہو تو ہو تو بیچ کرنا  
 دوم اپنی نفس سے انتقام لینا سوم سلام کرنا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو یہ  
 بات پسند ہو کہ روزی سے دور رہے اور بخت میں داخل ہو تو چاہیے کہ اسے حال میں مرے کہ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ شہادت دے رہا ہو اور لوگوں کے ساتھ وہ کام کرے

جس کو خود اپنی ساتھ دوسروں سے چاہتا ہو۔ اور حضرت ابو دورد اور کو فرمایا کہ اپنی جلیس کی تمثیل  
 اچھی طرح کر کہ تو ایسا نہ ہو جائیگا اور لوگوں کو یہ وہ بات پسند کر جو اپنے لیے پسند کرتا ہو کہ مسلم  
 ہو جائیگا۔ اور حضرت حسن رحمہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ  
 چار باتیں کرو جو تمہاری لیے اور تمہاری اولاد کے لیے سب باتوں کی اصل ہیں ان میں سے ایک خاص  
 میری لیے ہو اور ایک خاص تیری لیے ہو اور ایک مشترک ہے مجھ میں اور تجھ میں اور ایک تجھ میں اور مخلوق میں مشترک ہے  
 جو بات کہ خاص میری لیے ہے وہ یہ ہے کہ تو میری عبادت کرو اور میرا شریک کسی کو نہ کرو اور جو تیرے  
 لیے خاص ہے وہ تیرا عمل ہے کہ اوسکی جزا تجھ کو ایسے وقت میں دوں گا کہ تجھ کو اپنے عمل کی اوس وقت  
 شدت سے حاجت ہو اور جو بات تجھ میں اور مجھ میں مشترک ہے وہ یہ ہے کہ تو دعا مانگے اور میں  
 قبول کروں اور جو تجھ میں اور مخلوق میں ہے وہ یہ ہے کہ تو اونی صحبت میں امر کرو جس سے تو  
 چاہے کہ وہ تیرے ساتھ رہیں۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام فرمادے ہیں کہ اسی تیری بندہ میں  
 سب سے عاقل زیادہ کون ہے فرمایا کہ جو لوگوں کا عوض اپنے نفس سے لیوے۔ تیرے ہوان حق ہے  
 کہ جس شخص کو لباس اور صورت سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ شخص بڑی مرتبہ کا ہے تو اوسکی تعظیم زیادہ کر  
 یعنی ہر ایک شخص کو ساتھ اوسکے مرتبہ کو موافق پیش آنا چاہیے۔ مروی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ  
 کسی سفر میں ایک منزل میں اتریں ان میں سے ایک کا خاصہ آیا اور ایک سائل مانگنے آیا آپ نے  
 فرمایا کہ اس سکین کو ایک ٹی دیدو پھر ایک شخص سوار آیا آپ نے فرمایا کہ اس کو بلاؤ اور کھانا کھلاؤ  
 لوگوں نے عرض کیا کہ انہی سکین کو تو دیکھنا ہی دیا اور اس کو بلاؤ تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے  
 آدمیوں کا ایک مرتبہ بنایا ہوا ہے اور اوس مرتبہ پر رکھنا چاہیے وہ سکین تو ایک سو روپی پر  
 رضی ہو گیا مگر یہ کہ نامناسب ہے کہ اس کو انکر کو اس صوت پر ایک وئی ویدین۔ اور مروی ہے کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی اپنی حجرہ میں تشریف لیگے اور آپ کے صحابہ اس قدر اچکی خدمت میں  
 حاضر ہوئے کہ حجرہ تشریف بھر گیا پھر جو برہن عبد اللہ بنی تشریف لاؤ اندر جگہ نہ کی تھی تو وہ بے ہوش ہو گئے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر مبارک پیٹ کر اونکو پاس بٹھینک دی اور فرمایا کہ اس  
 چادر پر بٹھ جاؤ جو برہنہ فرماؤ اس کو لگاؤ کہ اس کو لگایا اور اوس کو بوسہ دیکر رونے لگے اور پھر تہ کے  
 آپ کے پاس بٹھینک دی اور عرض کیا کہ میں اس قابل نہیں کہ آپ کے کپڑے پر بٹھوں اللہ تعالیٰ آپ کا  
 اکرام فرمادیجیے اپنی سیرالاکرام کیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دہنے بائیں دیکھ کر فرمایا کہ جب  
 تمہاری پاس کسی قوم کا کریم شخص آوے تو اوسکی تعظیم کرو۔ اس سبط کے جس شخص کا آدمی کو اوپر



یہی ہی کے ہیں یا صدیق یا شہید کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ وہ شخص کہ میں جو انکا دم  
 و ہوا و سنے عرض کیا کہ پروردگار انکا دام کسکے پاس ہوگا ارشاد ہوا کہ تیرے پاس اسوئے عرض کیا  
 کہ وہ کیا ہے فرمایا کہ اپنی بھائی کو معاف کر دینا اسوئے عرض کیا کہ الہی میں نے معاف کیا اللہ تعالیٰ  
 نے ارشاد فرمایا کہ تو اوٹھ اور اپنی بھائی کا ہاتھ پکڑ کے اسکو جنت میں داخل کر پھر اپنے ارشاد فرمایا  
 کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور آپس میں صلح کر دو کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت میں اہل ایمان کو درمیان  
 صلح کرے گا اور ایک ہیث میں ارشاد فرمایا کہیں بَکْدَ اَبِیْصَنْ اَصْلَحَ بَیْنَ اَنتَیْنِ فَقَالَ خَیْرًا  
 اَوْ کُحْیَ خَیْرًا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں میں صلح کرادینی واجب ہے کیونکہ جھوٹ کا ترک کرنا واجب  
 اور کوئی وجہ نہ ہو ساقط نہیں ہوتا الا اس صورت میں کہ دوسرا وجہ اس سے زیادہ ہو کہ نہ  
 پر ہو جاوے تو جب دو شخصوں میں صلح کرنیوالا جھوٹا نہ ٹھہرا تو معلوم ہوا کہ صلح باہم ترک کذب  
 کی نسبت کرنا زیادہ ہو کہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا ہیں کُلُّ الْکَذِبِ مُکْتُوبٌ  
 اِلَّا اَنْ یَّکْذِبَ الرَّجُلُ فِی الْحَرْبِ فَانَّ الْحَرْبَ خَدَاعٌ اَوْ یَّکْذِبَ بَیْنَ اَنتَیْنِ  
 بَیْنَهُمَا اَوْ یَّکْذِبَ کُلُّهُمَا لَمْ یَلْمِزْ ضِلْعًا مِنْهُمَا رِهْوَانٌ حَقٌّ یُّرْکَبُ سَبَّ سُلْمَانُونَ کَوْعِیْنُ  
 چھپاویں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا ہیں مَنْ سَتَرَ عَلٰی مُسْلِمٍ سِتْرًا لَّهِ تَعَالٰی فَاَلْفُ نِیْآ  
 وَ اَلَا حِیْرٌ اور فرمایا کہ جو بند دوسری کی عیب پوشی کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کو دن اسکی عیب پوشی  
 فرمائیگا۔ اور حضرت ابوسعید خدری رحمہ فرماتا ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو آدمی اپنے  
 بھائی کا کوئی عیب کہے اور پھر اسکو چھپاویں تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور جب غزوہ بدر کا  
 حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا تو اپنے ارشاد فرمایا کہ اگر تو اسکو اپنے کپڑے  
 کے ٹکڑے ہانپ لیتا تو تیرے حق میں اچھا ہوتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کو اپنے عیب پوشی نہ کرنا  
 بھی لازم ہے اسلئے کہ اسکے خود کو اسلام کا حق اسکے ذمہ ایسا ہی واجب ہے جیسے غیر کے اسلام کا حق  
 حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتا ہیں کہ اگر میں کسی شراب خوار کو پکڑ پاؤں تو جھکوں ہی اچھا معلوم ہوتا ہے  
 کہ خدا تعالیٰ اسکا عیب چھپاویں اور اگر کسی چور کو پکڑوں تب بھی یہی اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 اسکی عیب پوشی فرمادے۔ اور مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ منورہ میں ایک رات گشت فرماتے تھے اپنے  
 ایک مہر دار ایک عورت کو زنا کرتے دیکھا صبح کو لوگوں سے کہاکہ اگر بالفرض کوئی امام کسی مہر دار عورت  
 کو زنا کرتے دیکھو اور اداؤں و دونوں کو حد مار دو تب تو تمہاری کیا رومی ہو انھوں نے عرض کیا کہ آپ  
 امام ہیں آپکو اختیار ہے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا کہ آپکو حد مارنا جائز نہیں ورنہ تمہارا پورا

حاکم کی جیسا کہ اس لیے کہ خدا تعالیٰ فرماتا کہ لو چار شاہین ہو کم میں فرماؤ کہ آئیے چند روز تو وقت  
 کر دو یہی سوال کیا اور سب گونہ اپنا بیلا ہی جواب دیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی وہی فرمایا جو پیشتر  
 فرمایا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو اہل بیت میں ترو و نہا کہ حدود الہی میں امام کو بوجہ علم کی  
 بموجب حکم دینا جائز ہے یا نہیں اس لیے بطور مثال فرضی کو اونسے سوال کیا یہ فرمایا کہ میں نے ایسا  
 دیکھا ہے اس اور سو کہ کہیں ایسا ہو کہ یہ بکرو و سب ہو تو اس صورت میں او کا حال بیان کرنا گالی  
 ٹھہری اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے اس طرف مائل ہوئی کہ امام کو یہ مرحلت نہیں اور شریعت میں  
 عیب پیشی کو مطلوب ہو تو کہو کہ یہ حالہ سن بڑی دلیل ہے کہ یہ سب عیبوں میں فاحش تر زمانہ ہے  
 جس کا ثبوت چار گواہوں میں ہر حرم و کو عضو کو عورت کو عضو کو اندر اس طرح دیکھیں جس سے سزا الی ہر  
 سلامتی اور یہ کبھی نہیں ہوتا اور اگر قاضی اس کو تہمتیں معلوم بھی کر لے تو اس کو سزا جائز نہیں کہ اس کو  
 فتنہ کر دے تو اب ناکہ اسناد کی حکمت کو دیکھو کہ اس کے لیے سزا سنگسار کرنا جو سب سے بڑی سزا ہے  
 مگر اللہ تعالیٰ کی پرہیزی کو بھی تامل کرو کہ انہی مخلوق کو گناہ گاروں پر کیسا بھاری پردہ ڈالا ہے  
 کہ ان کا حال کھلے کار سے نہ نکال دیا ہو تو توقع ہے کہ قیامت کو دن اس کے اس کرم عظیم سے ہم  
 محروم ہوں کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ کا عیب دنیا میں چھپاتا  
 تو اس کا کرم اس بات کا متقاضی کہنے کا کہ قیامت میں اس کو فتنہ کر دے اور اگر دنیا میں فتنہ  
 کر گیا تو اس بات کو کرم تر ہے کہ دوبارہ اس کو فتنہ کر دے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ  
 کہ تو ہیں کہ ایک سات مدینہ منورہ میں ہمارا حضرت عمرؓ کے گشت کرنا تھا کہ اتنے میں ہم کو ایک  
 چراغ معلوم ہوا ہم اس کی طرف کو چلے جب اس کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ ایک دروازہ بند  
 اور مکان کے اندر لوگ شور و غل مچا رہے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمراہ لے کر پکارا اور فرمایا کہ  
 غلو معلوم ہے کہ کس کا گھر ہے میں نے کہا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ یہ گھر معین بن امیہ کا ہے  
 اور یہ لوگ اس وقت متوالے ہیں تمہاری کیا رائے ہے انکو گرفتار کر میں میں نے کہا  
 کہ ہم زورہ کام کیا جس کو اللہ تعالیٰ فرماتے فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہوا کہ تَسْتَسْئِلُونِی بِحَبِیْبِی  
 مت کر دے پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ ویسے ہی چھوڑ کر واپس چلے آئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسے کا  
 چھپانا اور اس کے در پر نہ ہونا واجب ہے۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ کو فرمایا  
 کہ اگر تم لوگوں کو عیسویوں کو در پر نہ دے گے تو انکو خراب کر دو گے یا قریب ہے کہ انکو بگاڑ دو گے اور  
 ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اے گروہ اور ان لوگوں کی زبان سے ایمان لاؤ اور دل میں



نہ فرمایا اگر میں نے ایک بات میں خدا تعالیٰ کی نافرمانی کی تو آیتیں تین باتوں میں نافرمانی کی  
اوسکا ارشاد ہے وَلَا تَحْسَبُونِيَا حَالًا كَمَا تَحْسَبُونَ كَيْسَ كَيْسًا وَلَا تَحْسَبُونِيَا كَمَا تَحْسَبُونَ  
مِنْ طَهْنٍ رَهْنًا اور آپ میری پس دیوار پچاند کر آؤ اور وہ مرا تاہر کائنات حُلُقُ الْمَعْنَى الْعَمَلِيَّةِ  
مَتَى تَسْأَلُونَ وَتَسْأَلُونَ عَلَى أَهْلِيهَا اور آپ میری گھر میں مدوں احارت اور سلام کو حیلے آؤ  
حضرت عمرؓ فرمایا کہ بھلا اگر میں تمکو چھوڑ دوں تو کچھ آگے کو درست ہو جائیگا اور سننے عرض کیا  
کہ یا امیر المؤمنین اگر آپ مجکو معاف کر دیں تو میں اسی حرکت کو کر دوں کہ جس نے مجکو آہنے اوسکو آوی  
حالت پر چھوڑ کر معاودت فرمائی۔ اور ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے کہا کہ آئیو آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم سے قیامت کروں کی سرگوشی کو باب میں کس طرح سناہی آئیو فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ  
کو فرماؤ سناہی کہ اللہ تعالیٰ ایماندار کو اپنی قریب بلا دیگا اور اوسکے اوپر ایسا سایہ رحمت کر کو لوگون کو  
جیسا ایگا اور فرمایا ایگا کہ تو فلاں گناہ پچانتا ہو فلاں گناہ یاد ہو وہ عرض کر گیا کہ یا رب ہاں  
پچانتا ہوں یہاں تک کہ جب اوس سو اوسکے گناہوں کا اقرار لے لیا اور وہ اپنی دل میں سمجھ گیا کہ  
میں تباہ ہوا اوس سو ارشاد فرمایا ایگا کہ اسی میری بندہ میں نے تیری عیب پوشی دنیا میں آئیو کی تھی  
کہ آج تیری خطاؤں کو معاف کروں پھر اوس نے کیوں کا مانہ یا جاویگا اور کافروں اور منافقوں  
کا یہ حال ہوگا کہ انیر گواہ کہیں گے کہ یہی لوگ میں جنہوں نے اپنی رب پر جھوٹ بولا آگاہ رہو اللہ  
کی لغت ہر ظالموں پر۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کُلُّ أُمَّتٍ مُعَاذِي إِلَّا الْجَاهِلِيَّةَ  
اور وہ شخص بھی مجاہد ہوگا جو بُرا عمل خفیہ کرے پھر اوسکی اطلاع کر دیو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
فرماتے ہیں مَنِ اسْتَمَعَ مِنْ قَوْلِهِ وَهُوَ لَهُ كَارِهٌ فَقَدْ كَسَبَتْ فِي أَذْيِهِ إِلَّا نَكَتُ بِنَصْرِ الْقِيَمَةِ  
سو لھوان حق بہر کہ تمہمت کی جگہوں سو احتراز کرے تاکہ اہل اسلام کو دل بدگمانی سے اور  
اونکی زبانیں ہیبت سے بھی رہیں کہونکہ اگر وہ اوسکو بُرا لکھ کر خدا تعالیٰ کی نافرمانی کرے گے اور اس  
معصیت کا باعث وہی شخص ہوگا تو وہ بھی آمین شریک ہوگا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
وَلَا تَسْتَوُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَدِ اسْتَوْا اللَّهَ عَدُوًّا لِلْعَالَمِينَ اور آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنی ماباپ کو گالی دیو وہ تمہاری نزدیکت کیساہی لوگون نے عرض کیا  
کہ بھلا کوئی اپنی ماباپ کو گالی دیتاہی آئیو فرمایا کہ ہاں دوسری کو ماباپ کو گالی دیتاہی تو دوسر  
اوسکے ماباپ کو گالی دیتاہی۔ حامل یہ ہے کہ معصیت کا باعث ہونا ایساہی گویا خود اوسکا کرب  
اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی کسی بی بی کو لنگھو فرمائی

کہ اسے تین کوئی شخص گنہگار اپنے او کو بلایا کہ میری بی بی سفیہ جو اس نے عرض کیا کہ  
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر میں کسی پر کو گمان کرتا تو یہ میں تھا کہ آپ پر گمان کروں آپ نے  
ارشاد فرمایا کہ شیطان آدمی میں اس کی خون کی جگہ چلتا ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ  
عشرہ آخر رمضان میں آپ عتکات میں تھوڑے اور وہ شخص گزریا اس نے فرمایا علیؑ رسلکم انھا  
صیقتہ ارنی خشیتکم یقذف فی قلوبکم کثراً۔ اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو شخص  
اپنی آپ کو ہمتوں کی جگہ میں کھڑا کرے تو پھر اگر اوپر کوئی بدگمانی کرے تو بخیر انہی نفس کو اور کسی کو  
ملا مت کرے کیونکہ نہ اسے کرتا نہ کوئی بدگمان ہوتا۔ اور حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ تہہ پر  
ایک عورت سے باتیں کرتا ہے آپ او کو دہرہ وار لگاؤ اس نے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین یہ میری  
بی بی ہے آپ نے فرمایا کہ پھر ایسی جگہ کیوں نہیں باتیں کرتا جہاں تجھ کو لوگ نہ دیکھیں۔ مگر جو ان  
حق یہ ہے کہ جس شخص کے عندیہ میں اپنی قدر و منزلت ہو اگر اس سے کسی دوسرے کو کام آپرے  
تو اس سے کسی کی سفارش کرے اور اس کی مطلب براری کو لیو جو کچھ اپنے آپ سے ہو سکے کہ گزرے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اِنِّیْ اَوْتِیْ وَاَسْأَلُ وَتَطْلُبُ اِلَیَّ الْحَاجَّۃُ وَاَنْتُمْ عِنْدَیْ  
فَاَسْفَعُوْا لِیُّنْجُوْا اَوْ یَقْضِیْ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ نِدْبَہٗ مَا احَبَّ۔ اور حضرت معاویہؓ  
راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری سانسے سفارش کیا کرونا کہ تم کو ثواب ملے اور  
میں کوئی معاملہ کرنا چاہتا ہوں لیکن اس میں دیر لگتا ہوں کہ تم میری سانسے سفارش کرو اور  
ثواب پاؤ۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ کوئی صدقہ زبان کو صدقہ سے افضل نہیں کسی نے  
پوچھا زبان کا صدقہ کس طرح ہوتا ہے فرمایا کہ سفارش کرنے سے کہ اس کے باعث خون محفوظ ہو جائے  
اور دوسرے کو فائدہ پہنچتا ہے اور غیر سے بلاگتی ہے۔ اور عکرمہؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے راوی ہیں کہ  
بریرہؓ کا شوہر ایک غلام غیث نام تھا اس کی صوت کو یا میری سانسے ہے کہ بریرہؓ کو پیچھے کھڑا کر دیا  
اور اس کے آنسو اڑھی پر جاری ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ  
عجیب بات ہے کہ غیث بریرہؓ کو اتنا چاہتا ہے اور بریرہؓ اس سے بدشگستہ ہے پھر آپ بریرہؓ کو فرمایا کہ  
خوب ہو جو تو اس کے پاس پھر جاؤ کہ وہ تیری بچہ کا باپ ہے اس نے عرض کیا کہ اگر آپ مجھ کو حکم  
فرماتے ہیں تو میں ایسا ہی کروں آپ نے فرمایا کہ میں حکم تو نہیں کرتا ہوں بلکہ سفارش کرتا ہوں۔  
اٹھا رواں حق یہ ہے کہ ہر ایک مسلمان سے کلام سے پیشتر سلام سے ابتدا کرے اور سلام کے وقت  
مصافحہ کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص سلام سے پیشتر کلام شروع کرے تو

اوسکو جوابت دو ملحق کیا کہ اول سلام نہ کرو۔ اور ایک صحابی کہتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام کیا اور نہ اذان مانگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہٹ جا اور یہ کہہ کہ اسلام علیکم مجھے اندر آنے کی اجازت ہے۔ اور حضرت جابرؓ راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جب تم اپنی گھروں میں جاؤ تو گھر والوں پر سلام کرو کیونکہ جب کوئی تم میں سے سلام کرتا ہے تو اس کے گھر میں شیطان نہیں آتا۔ اور حضرت انسؓ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت آٹھ برس کی آنچو مجاورت اور فرمایا کہ اے انسؓ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تیری عمر زیادہ ہوگی اور میری است میں جس سے ملو اوس سے سلام کیا کر تیری نیکیاں زیادہ ہوں گی اور جب تو اپنی گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کیا کر تیری گھر میں برکت بہت ہوگی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا أَحْبَبْتُ أَحَدًا مِنْ عِبَادِي فَأَخْتَلِفُ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ شِمَالِهِ أَوْ دُونِ ذَلِكَ مِنْ مَنَاقِبِهِ أَوْ دُونِ ذَلِكَ مِنْ مَنَاقِبِهِ** اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا **إِذَا دُعِيَ بَيْنَ كَلِمَتَيْنِ كَلِمَةُ الْحَقِّ وَالْحَقُّ حَتَّى تَقُولَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ** اور ایک حدیث میں **أَفْلَاذُكُمْ عَلَى عَمَلِكُمْ إِذَا عَمَلْتُمْ مَحَاسِنَهُ قَالُوا لَيْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ** اور فرمایا جب سلمان و سریؓ سلام کرتا ہے اور وہ جواب دیتا ہے تو فرشتے اوس پر شہ پار حیرت بھیجتے ہیں اور فرمایا کہ جب سلمان و سریؓ پر گدازتا ہے اور سلام نہیں کرتا تو فرشتے تعجب کرتے ہیں **لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ** اور فرمایا کہ اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا سلام علیکم اپنے فرمایا کہ اس کے واسطے دس نیکیاں ہیں پھر دوسرے شخص آیا اور کہا سلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ فرمایا بیش پھر اور آیا اور کہا سلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ وبراۃ اللہ علیہ فرمایا تیس۔ اور حضرت انسؓ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کون کو پاس کو جاؤ تو اونسے سلام کرو اور فرماتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کیا ہے۔ اور عبد الحمید بن بہرامؓ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت پر نشیمن تھے اور ایک جماعت حورون کی بیٹی تھی آپؐ اپنی دست مبارک سے سلام کا اشارہ فرمایا اور عبد الحمیدؓ راوی حدیث فرماتے ہیں کہ اس وقت ہاتھ سے اشارہ کیا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا **لَا يَبْدَأُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بِالسَّلَامِ وَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ**



اور دونوں چکر روئے گئے۔ اور حضرت برادر بن عارب فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کر کے کہ میں نے سلام کیا آپ جو اب سلام نہ دیا یا تاک کہ وضو سے فارغ ہوا اور سوقت جو اب سلام دیا اور بات بڑھا کر مصافحہ کیا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جانتا تھا کہ مصافحہ کرنا عجمیوں کی عادت ہے آپ فرمایا کہ وہ مسلمان جب متوہین اور مصافحہ کر دے میں تو اون دونوں کو گناہ جھڑجاترہیں۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جب آدمی کسی قوم پر گزرتا ہو اور ان پر سلام کرے اور وہ جواب سلام دین تو اس کو اسکو اونپر ایک درجہ کی زیادتی ہوگی کہ اُنکو سلام یاد دلایا اور اگر اس کے سلام کا جواب نہ دینگے تو جو جماعت اُس سے بہتر اور طیب خواہ فضل ہوگی وہ اس کے سلام کا جواب دیگی (یعنی فرستے جواب سلام دینگے) اور سلام کو وقت بچھلنا ممنوع ہے حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم میں سے کوئی دو مسکریں چھٹکے یا نہیں آپ فرمایا کہ نہیں عرض کیا کہ ایک دوسری کو بوسہ دیا نہیں آپ نے فرمایا میں عرض کیا کہ ہم مصافحہ کریں یا نہیں آپ نے فرمایا ہاں۔ اور معافقہ اور بوسہ کو باب میں سفر سے آنیکے وقت حدیث وارد ہے اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب ملا ہوں تبھی آپ نے مجھ کو مصافحہ کیا ہے اور ایک دن آپ نے مجھ کو تلاش کیا میں گھبریتا تھا جب مجھ کو معلوم ہوا تو حاضر ہوا آپ تحت یہ رونق افروز تھے مجھے معافقہ فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ معافقہ بہت اچھا ہے اور علماء کی تعظیم کو اور کاب کا تمنا اُٹار میں آیا ہے چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت زید بن ثابت کی رکاب تھامی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی آپ کی رکاب تھامی یہاں تک کہ آپ سوار ہو گئے اور فرمایا کہ زید بن ثابت اور اُنکو ساتھ بیٹھو ایسا ہی کیا کرو۔ اور کسی کی تعظیم کو کھڑا ہونا مکروہ نہیں بشرطیکہ وہ شخص اس کا طالب نہ ہو اور اگر وہ خود چاہے کہ لوگ میری عظمت کریں اور کھڑے ہوں تو اس صورت میں کھڑا ہونا مکروہ ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگوں کو نزدیک کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ محبوب تھا مگر ہمارا دستور تھا کہ جب آپ کو دیکھتے تھے تو کھڑے نہ ہوتے تھے اس لیے کہ جانتے تھے کہ یہ امر کوئی ناپسند ہے۔ اور مروی ہے کہ آپ ایک بار فرمایا کہ جب تم مجھ کو دیکھو تو کھڑے مت ہو جیسے عجمی کرتے ہیں اور فرمایا مَن سَرَّ أَنْ يَمِثَلَ لَهُ الرَّجُلُ قِيَامًا فَلْيَتَبَيَّنْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ اور فرمایا لَا يَفْعَلُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ عَنْ مَحَلِّسَةٍ ثُمَّ يَخْلُسُ قِيَامًا وَلَكِنْ يَنْتَبِهُ وَتَفْتَحُ ۱۔ اور اس امر کا یہ سلف احترام کرتے تھے ہی نہیں کہ سب سے۔ اور فرمایا کہ جب لوگ اپنی اپنی جگہ بیٹھ چکے ہیں اور کوئی شخص اپنی بھائی کو بلا دے اور اس کو جگہ دے تو اس کو

اوسکے پاس چلا جانا چاہیو کیونکہ اوسو اپنی بھائی کا اکرام کیا اور اگر اوسو جگہ نہ ملی تو شخص جہان  
زیادہ وسعت پاؤ و وہاں بیٹھ جاؤ۔ اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیشاب کرنے کی قوت  
میں کسی نے سلام کیا اپنی جواب دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص قضاء حاجت میں مشغول ہو اوسکو  
سلام کرنا مکروہ ہے اور یہ بھی مکر وہ ہے کہ سلام طرح ابتدا کرے کہ علیک السلام اس لفظ کو ایک شخص نے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ کر کہا تھا آپ نے فرمایا کہ علیک السلام مردہ کا تحفہ ہے اسکو تین بار فرمایا  
پھر ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بھائی کو ملے تو یوں کہنا چاہیے السلام علیکم ورحمۃ اللہ  
اور جو شخص کسی مجلس میں آوے اور سلام کرے اور جگہ بیٹھنے کی نپاؤ تو چاہیے کہ وہاں سے واپس نہ جاوے  
بلکہ صفت کو پیچھے بیٹھ جاوے۔ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی میں بیٹھے تھے کہ اتنے میں  
تین شخص آئے اول میں سے دو آپ کی طرف بڑھو ایک کو تو تھوڑی سی جگہ ملگئی وہ اوس میں بیٹھ گیا  
اور دوسرا گوون کو پیچھے بیٹھ گیا اور تیسرا پشت پھیر کر چلا گیا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے  
تو فرمایا کہ ان تینوں شخصوں کا حال میں تم سے کہنا ہوں کہ ایک تو اللہ تعالیٰ کی طرف لگتا ہوا ہے  
اللہ تعالیٰ نے جگہ ہی اور دوسرے نے جہاں اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے اوس سے جیسا کی اور تیسرے نے روگردانی  
کی تو اللہ تعالیٰ نے اوس سے روگردانی کی۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ مَن قَسَمَ لِي بِيْنِ  
يَدَيْيْكَ اَنْ يَتَصَدَّقَ اَنْ لَا يَتَصَدَّقَ لَهَا قَبْلَ اَنْ يَتَفَرَّقَ۔ اور حضرت ام ہانی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کو سلام کیا تو آپ نے پوچھا کہ یہ کون ہے کسی نے عرض کیا کہ ام ہانی ہیں آپ نے فرمایا کہ میرا ام ہانی  
انہی لوگوں میں سے ہے کہ اپنی بھائی مسلمان کی عزت اور جان اور مال کو ظالم سے بچاؤ بشرطیکہ بچاؤ  
قادر ہو اور ظالم کو اوس پر سے دفع کرے اور اوسکی طرف ہو کر ظالم سے لڑے اور ظالم کی ہر طرح مدد کرے  
کہ انوث اسلامی کی مقتضائے یہ امر آدمی پر واجب ہے حضرت ابوہریرہ روایت کرتے ہیں کہ ایک  
شخص نے دوسرے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بڑا کہا اور کسی نے دوسرے کی طرف ہو کر اوسکو  
روکا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَن قَسَمَ لِي بِيْنِ يَدَيْيْكَ اَنْ يَتَصَدَّقَ لَهَا قَبْلَ اَنْ يَتَفَرَّقَ  
اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جو مسلمان اپنی بھائی کی عزت بچائے گا اللہ تعالیٰ پر ضرور ہے  
کہ قیامت کو دن اوسکو آتش دوزخ سے بچاؤ۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو سامنے اوسکے کسی بھائی مسلمان کا ذکر ہو اور وہ اوسکی مدد کی طا  
رکھا ہو اور مدد نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اوس سے دنیا و آخرت میں دھر کر لے کر لے گا اور جسکے پاس کسی بھائی  
مسلمان کا ذکر ہو اور وہ اوسکی مدد کرے تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اوسکی مدد کرے گا۔ اور

ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جو کوئی انہو صحابی مسلمان کی عزت و دنیا میں بچا بیگا اللہ تعالیٰ قیمت کو دن اوسکے لیے ایک نرستہ بھیجے گا کہ اوسکو دینے سے بچاؤ اور حضرات جابر اور ابوطالبہ رضی فرماؤں کہ جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مناسبت ہو کہ آپ کو فرمایا کہ جو مرد مسلمان دوسرو مسلمان کی نصرت ایسی کرے کہ وہ ان اوسکی ہتھک غرت اور وال حرمت ہو تو اللہ تعالیٰ اوسکی نصرت ایسی جگہ میں کریگا جہاں اوسکا دل نصرت کو چاہتا ہوگا اور جو شخص کسی مسلمان کی طرفداری ایسی موقع میں کرے جیسا جہاں اوسکی حرمت جاتی ہو تو اللہ تعالیٰ اوسکو ایسی موقع میں باریار و مدد و کار چھوڑے گا جہاں اوسکو مدد کا نامنا محبوب ہوگا پس وہ ان حق یہ کہ اوسکی چھینک کا جواب ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی ہے کہ جھینکے والا کہ ائیکم اللہ علی کل حال۔ اور جو شخص اوسکا جواب دے کہ ائیکم اللہ علی کل حال اور چھینکے والا پھر اوسکو کہو یتقد بکھ اللہ ویضبط ناکھو اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ کہو نفعیم کیا کرتے اور فرماتے کہ جب کوئی تم میں سے چھینکے تو یوں کہو ائیکم اللہ رب العالمین جب کہ کوئی تو جو شخص اوسکے پاس ہو وہ کہو یتحدک اللہ اور جب پاس الیہ کہ چھینکے تو چھینکے الیہ کہ یتحدک اللہ فی کل کھ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ کو جواب دے اور دوسرو کو نہ دیا دوسرو کی اوسکی وجہ پوچھی آپ نے فرمایا کہ اوسنے خدا تعالیٰ کا ستر کیا اور تو چھپ ہو رہا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ مسلمان کو تین بار چھینکے کا جواب یا حائز اور یا د چھینکے تو نرکام ہو۔ اور روئی ہے کہ آپ کو ایک چھینکے والا کو تین بار جواب یا جب دینا اور چھینکے تو آپ نے فرمایا کہ بجا و نرکام ہو گیا ہے۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چھینکے تو آواز پست کر ڈالنا کہ پڑی یا ہاتھ سے چھپا لیتے اور ایک روایت میں ہے کہ منہ ڈھاپ لیتے تھے۔ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ یہودی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس توفع چھینکے کہ آپ نے فرمایا کہ ائیکم اللہ فرماؤں کہ آپ یتقد بکھ اللہ فرمایا کہ تو۔ اور عبد اللہ بن عامر انہو باب سور وایت کر تو ہیں کہ ایک شخص نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چھینکا اور کہا ائیکم اللہ حمداً کثیراً طیباً کمبارکاً ویتحدکما یرحی ربنا و نعتما یرحی اللہ علی کل حال۔ پھر جب آپ کو سلام بھیجا تو نفساں کہ یہ کلمات کہنے کو تھے اوس شخص نے عرض کیا کہ میں نے کئے تھے اور میری نیت انکو کہنے سے خیر ہی کی تھی آپ نے فرمایا کہ میں نے بارہ فرشتوں کو دیکھا کہ ہر ایک انکی طرف ہدایت کرتا تھا کہ کونسا انکو لکھے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو پاس چھینک ہو اور وہ پہلے احمد کہو تو اوسکو درود دے ہوگا۔ اور ایک حدیث میں فرمایا ائیکم اللہ و التناوب

فَوَيْلٌ لِلْشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَادَوْا بَعْضُهُمْ فَلَیَضْحُكُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَإِذَا قَالَ أَلَا أَفَارِشَتُمُ  
یَضْحَكُ مِنْ جَنَّتِ فَرَس - اور نہ تہا ہر پہنم نمی فرماتے ہیں کہ جب آدمی تنہا کرنیکی حالت میں جھینکا  
توانندہ تعالیٰ کا ذکر کر نہیں کہ نہ تہا تہین اور حضرت حسن بصری رحمہ فرماتے ہیں کہ اپنے جی میں  
الحمد لله کہے - اور کعبہ اجمار رضہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حال فرماتے ہیں کہ اپنے جناب احدیت  
میں عرض کیا کہ الہی تو قریب ہو کہ میں آہستہ کچھ مجھے کہوں یا بعید ہو کہ نہ تہا آدمی اور دون ارشاد ہوا  
کہ جو کوئی مجھ کو یاد کرتا ہے میں اس کا جلیس بن عرض کیا کہ ہم ایسے حال میں ہو تو ہیں کہ او میں  
راؤ کرنا نخل ہو چپ چنابت اور قضا حاجت ہر ارشاد ہوا کہ میرا ذکر ہر حال میں کرو -

ایک سوال حق یہ ہے کہ اگر کسی شریسی پالا پڑی تو چاہیے کہ اس سے خوش خلقی کر کے محفوظ رہے  
بعض اکابر فرماتے ہیں کہ ایماندار سے اخلاص دلی کرنی چاہیے اور بدکاری سے اس کے کردار کو مخالف  
کام کرنا چاہیے کیونکہ وہ ظاہر ہی خوش خلقی سے راضی ہو جاتا ہے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں  
کہ ہم بعض لوگوں کو سنا ہے کہ تو ہیں اور ہمارے دل اونکو لعنت کرتے ہیں اور ظاہر داری کو معنی ہی ہیں  
اور یہ ماریے ہی لوگوں کو ساتھ ہوتا ہے جسکی شر سے ڈرے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **ادْفَعْ بِاللَّيْظِ حَسَنًا**  
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے **يَا لِحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ** کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ سید سے مراد  
فحش اور لہذا ہے اور حسنہ سے مراد سلام اور مدارات۔ اور آیت **وَلَوْ كَادَ دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ**  
فرماتے ہیں کہ خوف درجہ اور جہا اور مدارات سے مراد ہے۔ اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے  
بجھڑت میں علیؑ کی خدمت میں آؤ کی اجازت چاہی آپ نے فرمایا کہ اسکو آؤ دو کہ یہ اپنی  
قوم میں نہایت بڑا شخص ہے جب وہ اندر آیا تو آپ نے اس سے ایسی نرمی باتوں میں فرمائی کہ جھکوت  
گمان ہوا کہ آپ کو نزدیک اسکی کچھ عزت ہے جب وہ چلا گیا تو میں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا  
کہ جسوقت وہ آئیگا تو تھا اسوقت تو آپ نے وہ کچھ فرمایا پھر اس کے ساتھ نرم گفتگو فرمائی آپ نے فرمایا  
کہ امی عائشہ خدا تعالیٰ کے نزدیک قیامت کو دن سب میں بڑا مرتبہ اس شخص کا ہوگا جسکو  
اسکے فحش کو خوف سے چھوڑ دیں۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ جس چیز کو دیکر آدمی اپنی عزت بچاؤ  
وہ اس کے حق میں صدقہ ہے اور آثار میں وارد ہے کہ لوگوں سے احتلاط اونکے اعمال کی بموجب کرو  
ور و لون سے اون سے علیحدہ رہو۔ اور محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص ایسے لوگوں سے جسکی  
حجت سے مفر نہیں یا خلاق پیش نہ آوی جب تک کہ خدا تعالیٰ کوئی راہ نکالے تو وہ نشہ نہیں  
یہ سوال حق یہ ہے کہ تو انکو دن کو پاس بیٹھنے سے احتراز کرے اور سائین سے احتلاط رکھے

اور یہ یوں کہ ساتھ سلوک کرو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عامانگہ کر کے فرمایا اَللّٰهُمَّ اَحْبِبْ مُحَمَّدًا وَاَهْلَ بَيْتِهِ سَلَامًا وَاَحْسِنْ رُحْمِيْ ذُرِّيَّتَهُ لَكَ سَاكِبِيْنَ اور حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے عہد سلطنت میں جب مسجد میں داخل ہو تو اور کسی سکین کو دیکھتے تو اس کے پاس بیٹھتے اور فرماتے کہ مسکین و دوسرے سکین کا ہمت بن ہو اور یہ تین کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کسی لفظ سے پکارا جانا اتنا محبوب تھا جتنا یا سکین کہ پکارا جانا اچھا معلوم ہوتا تھا۔ اور کعب اجارہ فرمادی ہو کہ قرآن میں جس جگہ یا ایہا الذین امنوا ہو وہ تو ریت میں یا ایہا المساکین ہو۔ اور عبادہ بن صامت رضی فرماتے ہیں کہ دروغ کو سات دروازے ہیں تین تو انکرون کے لیے ہیں اور تین عورتوں کی اور ایک فقر اور سکین کی واسطے ہو۔ اور حضرت فضیل رح فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ کسی نبی نے فرمایا کہ میں عرض کیا کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جانوں کہ تو مجھے رضی ہو ارشاد ہوا کہ اس بات کو دیکھ کہ مساکین تجھے رضی ہیں۔ اور ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ اپنا آب کو مردوں کے پاس بٹھنے سے بچاؤ لو گون فراموش کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مردوں کو کون ہیں آپ نے فرمایا کہ تو انکو۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے نبی میں تجھ کو کمان تلاش کروں ارشاد ہوا کہ شکستہ اون کو پاس۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ فاجر کی نعمت پر تیرے ساتھ نہ ہو کہ تمکو معلوم ہیں کہ مرد کو بعد اسکا کیا حال ہوگا اس کے نتیجے میں تو ایک طالب جلد باز لگا ہوا اور یتیم کی تیمارداری کو فضائل ان آیات سے معلوم ہو تو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ کسی ایسے یتیم کو اپنے پاس بلے ہو تو اس کے کچھ کے ان باپ سمان تھے تو اس کے لیے تو طما جنت واجب ہو اور فرمایا اَنَّا وَكَابِلٌ لِّسِتْدِيْهِ كَمَا تَدِيْ لِّسِتْدِيْهِ اَصْحَابِيْہِ اور فرمایا جو شخص یتیم کے سر پر رحم کا ہاتھ بھرے تو جتنے مالوں پر کو اسکا ہاتھ گذرے گا ہر ایک مال کی عوض میں ایک نیکی اسکو ملے گی۔ اور فرمایا کہ مسلمانوں کو گھروں میں سے اچھا دے جس میں یتیم ہو اور اس کے ساتھ سلوک کیا جائے اور مسلمانوں کو گھروں میں بڑا گھر دے جس میں یتیم ہو اور اس کے ساتھ بڑائی کیائی یتیموں حق یہ کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کہ ہو اور اس کے دل میں خوشی داخل کرنے کی تلاش کرو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلَيْسَ مِنْكُمْ اَحَدٌ كَرِهَ حَرِيْلًا لَا حِيْبَہٗ مَا يَحْتَسِبُ اور فرمایا اِنَّ اَحَدًا كَرِهَ اَخِيْبًا فَالْحَارِ اَيُّ شَيْءٍ اَقْلَمُ عَنْہُ اور فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی کی حاجت پوری کر دے تو گویا تمام عمر اللہ تعالیٰ کی خدمت کرے۔ اور فرمایا کہ جو شخص کسی باپ کو رست پہنچا دے اللہ تعالیٰ قیامت کروں اسکو آرام دیگا۔ اور فرمایا کہ جو شخص رات خواہ نہ





وَبَاغِدِيكَ مِنَ الْبَارِئِينَ كَمَا يَوْمَئِذٍ يَسْقُطُ السَّمَاءُ كَاسِطَةً وَظُفُرًا كَاسِطَةً  
 عَلَيْهِ سَلَّمَ زُفْرًا يَا كَرِيمِ کی عبادت اتنی ہر جتنی مدت اونٹنی کو دو بار دو بار نکالو میں ہے۔ اور زکریاؑ  
 فرماتا رہیں کہ فہل عبادت ہو جو سب میں ملے اور جلد ہو۔ اور حضرت ابن عباسؓ فرمایا  
 کہ بار پرسی ایک بار تو سنت ہو اور زیادہ ہو تو نفل ہے۔ اور بعض اکابر فرمایا کہ عبادت تین دن  
 کو بعد چاہیے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ عبادت نافعہ دیکر کرو اور اوّلین نرمی اختیار  
 اور مرضی کو لیو مجل آداب یہ ہیں کہ اچھی طرح صبر کرو اور شکایت اور اضطراب کم کرو اور نیکو بدعات  
 اور دوا کے ساتھ خالق دوا پر توکل رکھو۔ پچیس دن حق یہ کہ اونکے جنازہ کو ہمراہ جاؤ اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں شیعہ جنازہ فَلَہُ قَبْرٌ حَسَنٌ اَلَا جُزْءُ فَاَنْ وَقَفَ حَتّٰی تَدْفِنَ فَلَہُ  
 قَبْرٌ حَسَنٌ اور حدیث صحیحہ میں ہے کہ قیراط کوہ احد کی مثل ہو اور جب حضرت ابوہریرہؓ  
 نو اس حدیث کو بیان کیا اور حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اتنا بہت ہی قیراطوں کو  
 ذخیرہ آخرت کر لیا ہے۔ اور ہمراہی جنازہ سے مسلمان کا حق ادا کرنا اور غربت حاصل کرنی مقصود ہے  
 لیکن موتی جب کوئی جنازہ دیکھے تو فرماتے ہیں ہم بھی آتے ہیں نصیحت پوری ہو مگر غفلت چھائی  
 پہلے لوگ چلے جاتے ہیں اور پچھلے نہیں سمجھتے۔ اور مالک بن وینار رحمہ اللہ اپنے بھائی کے جنازہ کے ساتھ  
 پہلے دو توبہ کرتے اور کہتے تھے کہ بچہ اچکھو چین نہ پڑے گی جتنا کہ یہ جان لوں کہ تمہارا انجام کیا ہوا اور  
 زندگی بھر تو اللہ مجھ کو یہ حال کیوں کھلانا ہے۔ اور شمس رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم جنازوں پر حاضر ہوتے تو  
 مگر یہ پاتے تھے کہ تعزیت اور تسلی سلی کرین کیونکہ اندوہ و ملال سب کو لیان ہوتا تھا۔ اور ابوہریرہؓ  
 فرماتے ہیں کہ لوگوں کو دیکھا کہ ایک مردہ پر دعا رحمت کرو فرماتے کہ اگر تم اپنے لیے دعا رحمت کرو تو بہتر ہو  
 ایسا ہے کہ یہ مردہ تو تین ہولناکیوں پر نجات پا چکا یعنی ملک الموت کی صورت دیکھ چکا اور موت کی  
 تلخی بھی چکھ لی اور خاتمہ کو خوف ہوا اور تم کو یہ سب باتیں باقی ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرماتے ہیں یَتَّبِعُ الْبَيْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَيُصْرِعُ النَّاسَ وَيَقْنِي وَارِدًا يَتَّبِعُهُ اللَّهُ وَهُوَ الْعَاقِبُ  
 وَتَعْلَمُ فَيُصْرِعُ أَهْلَهُ وَهُوَ الْعَاقِبُ تَعْلَمُ فَيُصْرِعُ أَهْلَهُ وَتَعْلَمُ فَيُصْرِعُ أَهْلَهُ وَتَعْلَمُ فَيُصْرِعُ أَهْلَهُ وَتَعْلَمُ  
 اور اس سے مقصود دعا اور غربت اور دل کا نرم کرنا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے  
 جو دیکھنی کی جگہ دیکھی ہے اس سے قبر زیادہ ہولناک ہے۔ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ باہر نکلتے آپ قبرستان میں تشریف لائے اور ایک قبر کی پاس بیٹھ گئے  
 اور لوگوں کی نسبت آپ سے بہت قریب تھا آپ روتے تو ہم بھی روتے اپنے پوچھا کہ تم کیوں روتے

ہم نے عرض کیا کہ آپ کو رونے کی وجہ سے آپ کو فرمایا کہ یہ قرآن نہ نبٹے ہے یعنی والدہ ماجدہ کی سے  
میں نے اپنے رب سے اجازت زیاہت کی مانگی تو اجازت عنایت فرمائی پھر میں نے درخواست کی کہ اگر  
دعا معذرت کروں اس کو اللہ تعالیٰ نے نماہما سوچہ سے محکومہ وقت ہوئی جو اولاد کو ہوا کرتی ہے۔  
اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جب قبر پر کھڑی ہو کر تو اتنا رو کر کہ آپ کی دُعا ہی تر ہو جاتی اور فرماتا کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے اِنَّ الْقَبْرَ اَوَّلُ مَنَادِلِ الْاَخْصَةِ فَانْ جَاءَتْ  
حَلِجْبُهُ فَمَا لَعَنَتْ اَللّٰهُ اِنَّ لَکُمْ یَلْحٰقُ مِنْهُ فَمَا لَعَنَتْ اَسَدُ اور مجاہد رحمہ فرماتے ہیں  
کہ آدمی جو اس کی قبر اول یہ کلام کرتی ہے کہ میں کیڑوں کا گھر ہوں تسانی کا مکان ہوں خاؤں  
ہوں منزل خلعت ہوں یہ چیزیں میں نے تیری لہو رکھ چھوڑی ہیں تو نے میری لہو کیا سامان کیا  
اور حضرت ابو ذر رحمہ فرماتے ہیں کہ سناؤ میں تم کو ایسی سنسی کا دن بتاتا ہوں وہ روز ہے جس میں  
قبر میں کھاجاؤ گا۔ اور حضرت ابو ذر اور قبروں کو پاس بیٹھتے لوگوں نے وجہ پوچھی تو فرمایا کہ یہ  
ایسے لوگوں کو پاس بیٹھا ہوں کہ نجس و آخرت کی یاد دلاتی ہیں اور اگر ان کے پاس سے چلا جاتا ہوں  
تو میری شبیب میں کرتے۔ اور حاتم رحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص قبرستان میں گزرتا ہے اور اپنے بائیں  
فکر کرے اور نہ اونکو لہو دعا مانگو تو وہ انجو سنس کی اور ان کی خیانت کرتا ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے  
کہ ہر ایک رات کو ایک منادی پکارتا ہے کہ اے قبر والو تم کن لوگوں کا شک کرتے ہو وہ کہتے ہیں  
کہ ہم اہل مسجد کا شک کرتے ہیں کہ وہ روزی کہتے ہیں اور غنائی کہتے ہیں اور اللہ کا ذکر کرتے ہیں اور  
ہم کو یہ بانی نہیں ہیں۔ اور حضرت سفیان رحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص قبر کو زیادہ یاد رکھیے گا وہ اوس کا رشتہ  
کو باخون کا ایک باغ پائیگا اور جو اس کی یاد سے غافل ہو گیا وہ اوس کو دوزخ کے گڑھوں کا ایک  
گڑھا پائیگا۔ اور رحمہ بن شیم نے اپنے گھر میں ایک قبر کھود رکھی تھی جب اپنے دل میں سختی پاتے تو  
اوس کے اندر لیتے اور ساعت بھر ٹھہر کر کہتے تھے اِنَّ اَعْمَالَ اَهْلِ الْجَنَّةِ مِمَّا تَرٰ کَکَ  
پھر فرماتے کہ لے رہیج اتبونا دیا گیا اب اعل کر لیں تیرا اس سے کہ تو اپنا بھلاؤ۔ اور سیون بن مہران  
کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ کے ساتھ قبرستان میں گیا جب اپنے قبروں کو دیکھا  
تو روٹا اور فرمایا کہ اے سیون یہ قبریں بنی امیہ میری آبا کی ہیں گویا دنیا کے لوگوں کی لذتیں  
کبھی شریک تھی دیکھو اب پھڑپھڑی ہیں اور صرف قصہ کہانی رہ گئے کیڑے انکو بدنون کو کھاؤ  
پھر آپ روٹا اور فرمایا کہ بخدا میں ان لوگوں سے زیادہ کسی کو نہیں جانتا کہ عیش کیا ہوا اور  
اللہ تعالیٰ کو غذا ہو یا مومن رہا ہو اور تعزیت اور تسلی دینو واسے کہ آداب یہ ہیں کہ انکسار کرنا

اور غم کا انما اور فاقہ کلام اور ترک کلام اور چناؤ اور چناؤ کی ہر اہم کے آداب خشوع اور ترک سخن اور بیتہ کمال  
 تامل کرنا اور اپنی موت کو سوچنا اور اوسکے ساتھ ان کی تیاری کی فکر کرنا اور چناؤ کو قریب پر ہوا چلنا میں اور چنا  
 لیجانا سنت ہے۔ یہ باتیں ہیں جسے عام خلق کو ساتھ بسر کیجئے آداب معلوم ہو تو بہن اور چلا آداب جو ان کے جا  
 یہ ہیں کسی کو حقیرت جانو خواہ زندہ ہو یا مردہ ورنہ تباہ ہو جاؤ گی اسلئے کہ تم کو کیا خبر ہو شاید وہی جسے بہتر ہو کہو کہو  
 فاسق ہو کر شاید خاتمہ نہ کیجی پھر ہو اور تمہارا خاتمہ اوسکے حال کی موجب ہو۔ اور کسی کو دنیا کی حالت کو اعتبار  
 بچشم تعظیم نہ دیکھو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی نزدیکیاں حقیر ہیں اور اوسکی چیزیں ذلیل اور جس صورت میں تمہاری نفس  
 دنیا و الدنیا کی عظمت ہوگی تو دنیا کی پہلے ہوگی اسلئے خدا تعالیٰ کی نظروں سے گر جاؤ گی۔ اور اوسکو اپنا دین اس غر  
 مست و دوکان سے دنیا حاصل کرو ورنہ اوسکی نظروں میں حقیر ہو جاؤ گے پھر دنیا بھی نہ ملے گی اور اگر ملی ہی تو ادنیٰ چیز  
 عمرہ چیز عوض میں کہو بیچو گے اور اول تو دشمنی مت کرو اسطرح کہ عداوت ظاہر ہو جاؤ گی اور پھر اسی کو ہو رہو اور دوسرے  
 سب سے میں چلی جاؤ اور اونکار میں تمہاری باب میں جاتا ہوں ان اگر کوئی بات دین کی خرابی کی اونسے نظر پڑ  
 تو اوسکے بری فعلوں سے عداوت رکھو اور اوپر حقیر تر م نظر کرو کہ یہ عداوت خدا تعالیٰ کی نافرمانی کہ نفس مستحق اوسکے  
 اور عذاب کو ہو گئے اوسکو بھی درد کافی ہو کہ دوزخ میں جائینگے تم کو کیا ضرورت ہو کہ اونسے عداوت کرو۔ اور  
 دوستی اور نہ پر تعریف کرو اور ظاہر میں نہ کر دیکھو کہ خوش ہو تو پر اطمینان مت کرو اسلئے کہ اگر یہ باتیں تلاش کرو  
 واقع میں ظاہر کے مطابق سو میں سو ایک میں پاؤ گے بلکہ عجب نہیں کہ ایسا شخص نہ ملے کہ جسکا ظاہر و باطن یکساں ہو  
 اپنے حالات کی شکایت اونسے نہ کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تم کو اونچیں کے حوالہ کرے گا۔ اور یہ توقع نہ کرو کہ نصیحت و باطن  
 و تمہاری حق باتیں ایسے ہیں جیسے سامنے ظاہر میں ہیں کیونکہ یہ طبع جھوٹی ہے ایسے لوگ کہاں ملتے ہیں اور اوس  
 پاس کی چیزوں میں طمع مت کر کہ سر دست تم کو دولت ہوگی اور غرض بھی پوری نہ ہوگی۔ اور اگر تم کو انکی حاجت  
 ہو کہ کبر کی راہ سے اوسکو کات کھائیو نہ دوڑو اور اگر اپنا استننا ظاہر کر نیسے تم کو کمرے کے تو اللہ تعالیٰ اسکی سزا یہ دے گا کہ تم کو  
 لتھا کر فی پڑے گی اور جب کسی بھائی سے حاجت مانگو اور وہ پوری کر دے تو وہ بھائی کام کا ہو اور اگر پوری نہ کرے تو  
 ثابت کرو ورنہ دشمن ہو جائیگا اور نہ تمک اسکا رنج نہ ہو چنانچہ تم کو کھینچنا پڑے گا۔ اور جس شخص کو چاہو کہ یہ کہتا نہیں جائیگا  
 من ہو جائیگا اسکو نصیحت مت کرو بلکہ اوسکی نصیحت اسطرح ہے کہ کنا پتہ اور علی الاطلاق بیان کیا جاؤ گی خاص کی  
 سچ نہ ہو۔ اور جب تم دیکھو کہ لوگ تمہاری تعظیم کرتے ہیں اور سلوک سے عشق آتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کا شکر کرو جسکا  
 تمہاری سحر کر دیا اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگو اس بات سے کہ تم کو انکو حوالہ کر دو۔ اور جب تم کو خبر ہو کہ لوگ میری سب سے  
 تر ہیں یا انکی کوئی شرارت دیکھو یا کوئی بُرائی اونسے نہ کرو پھر تو انکا معاملہ خدا تعالیٰ کے سپرد کرو اور اوسکی شہ  
 مانگو اپنے نفس کو مکافات کی فکر میں مشغول مت کرو ورنہ ضرر زیادہ ہو گا اور اس شخص میں عمر مفت ہو جائے گی۔

راونے یہ کہو کہ تھے ہماری قدر و منزلت یہ جیانی اور یہ عقیدہ کہ کوہ کا گوتم قدر و منزلت کو مستحق ہوگی تو اقد تھالی  
 کو دل میں ال ہی دیکھا کہ وہ دلوں میں محبت اور شخص کا ڈانڈا لایا ہی ہے۔ اور وہاں میں اس طرح ہو کہ حق بات کو سننا  
 باطل سے بہتر ہو اور اس کے حق کو رہاں پر لاؤ اور باطل سے سکوت کرو۔ اور اکثر لوگوں کی صحبت سے احتراز کرو کہ وہ ہر  
 صفت کرس نہ خطا کو مستحسن یہ عیب کو جیسا نہیں حساب کوڑی کوڑی کا کرن تھوڑی بہت یہ حسد کہ من اپنا انتقام  
 سر و کا انصاف نہ کریں محول جو کہ یہ واحد ذکر فیض عفو کر فرمے پھینک بھائیوں کو بھائیوں اور چھلی اور بھائیوں  
 بھارت کر پھینک کر ان کی صحبت میں نقصان اور زیاں ہو اور ان سے علیحدہ رہنا ہی زیبا اور نایاب۔ اگر خوش مزاج  
 ظاہر ہو شاد ہو اور ناخوش ہو تو دل میں کیہ اور حسد ہو کہ کہنے کی حالت میں ان سے عین موجود ہر نہ خوشامد کی صورت  
 تو قیاس سے دیکھا ہر دی لاس میں اور ماطن میں ہر وہی خاص کماں کماں خیال و ہر ترقی میں تمہاری پیچھے  
 ملوں سے اشاری اڑا تو میں دو سنون کا یہ وقار ہو کہ حسد کو مار دے اور اس کی موت کا انتظار ہو جسوں میں تمہاری خطا  
 کر میں تاکہ غصہ اور جوش کی حالت میں ان سب کی تیر بھر مار کریں۔ اور جب کہ خوب نہ آئے مال و اسکی دوستی پر اعتماد نہ کرو  
 اور ایک طور پر یہ کہ مدت تک ایک مکان خواہ ایک گھر میں اس کے ساتھ رہو اور محالی اور موقوفی اور تو انگریز اور  
 اس کو دیکھو یا اس کے ساتھ کوئی سفر کرو یا روپیہ شرفی کا معاملہ اس سے کر دیا کہ کوئی سستی پیش آوے اور اس میں  
 کے محتاج ہو تو ان باتوں میں اگر اس کو اچھا پاؤ تو اگر وہ ہم میں سے بڑا ہو تو اس کو مسز لہ باب کہ جانو اور اگر چھوٹا ہو تو  
 بیاتھور کرو اور اگر برابر ہو تو بھائی بناؤ۔ غرض کہ خلق کے ساتھ بسر کرنے کے لیے یاد اب میں جو مذکور ہو رہا ہے۔  
 سرایان ہمسایہ کو حقوق کو ذکر میں۔ واضح ہو کہ بس قدر اخوت اسلامی کے حق میں ہمسایگی کو ان سے سوا ہیں  
 یہ معلوم ہوا کہ اگر ہمسایہ مسلمان ہو گا تو اس کا حق نسبت اور مسلمانوں کو زائد ہو گا اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ہیں کہ ہمسائین ہیں اول وہ جس کا ایک حق ہو دوم وہ جس کو دوقی ہوں سوم وہ جس کی حق ہوں جس کے حق ہیں  
 مسلمان ہمسایہ رشتہ واسع ہے کہ اس کو حق ہمسائی اور حق اسلام اور حق قراب حاصل ہو اور جس کے دوقی ہیں  
 مسلمان ہمسایہ ہو کہ اس کو حق ہمسائی اور حق اسلام ہو اور جس کا ایک حق ہو وہ شرک ہمسایہ ہو۔ تو دیکھنا چاہیے کہ نتائج  
 اسلام اور حق ہمسائی کو سبب ہو شرک کا حق تات کیا اور ایک صیث میں ارشاد فرمایا کہ جو شخص تیر ہمسایہ میں ہو  
 ہمسائی اچھی طرح کر کہ اس سے تو مسلمان ہو جائیگا اور فرمایا مائسرا ال جبریل یؤتی جہلیی بالکفار حتی طمئت  
 سبیل و تہ اور فرمایا مائسرا کان یؤی میں بالذہم والیقیم الکاحس علیکم مائسرا اور فرمایا  
 مائسرا حتی مائسرا لیس اللف اور فرمایا قیامت کو دن اول جو باہم دیکھیں خدمت کر نیگے وہ  
 ساؤ ہو گئے۔ اور فرمایا جب تو فرماؤ ہمسایہ کہ گتے کو کچھ عینک مارا تو تو فرماؤ اس کو ایذا دی ساؤ کہتے ہیں کہ ایک شخص  
 بن سوادہ بن سوادہ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ میرا ایک ہمسایہ ہو کہ وہ مجھ کو ستاتا ہے اور گالی دیتا ہے اور رنگ کرے

آپ نے فرمایا کہ جاؤ اگر اوسے تمہارے باب میں خدایتعالیٰ کی نافرمانی کی تو تم اوسکے باب میں خدایتعالیٰ کی نافرمانی کرنا اور امانت کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ فلاں عورت دیکھو وہ بکری ہے اور رات بھر عبادت کرتی ہے اور پھر دسویں کو بتائی کہ آج نے فرمایا کہ وہ دروغ بین جاگتی ہے۔ اور ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر ہمسایہ کی شکایت کی آپ نے فرمایا کہ صبر کر پھر میری یاچو تھی بار کی شکایت میں آج فرمایا کہ اپنا اسباب تیرے والد سے واپس لے لے کہ لوگ اسباب کو پاس آؤ تو پوچھتے کہ کچھ کیا ہوا ہے کوئی کہتا کہ اسکے ہمسایہ نے اسکو ستایا ہے تو وہ کہتے کہ خدایتعالیٰ اوپر لعنت کرے جو شک و دھمسیاہ اوسکے پاس آیا اور کہتا کہ اپنا اسباب اوسکا لے لے کہ اب وہ باجی ایسی حرکت نہ کرے گا۔ اور نہ ہی رزم سہروئی کو کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنی ہمسایہ کی شکایت کرنے آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ سجدہ شریف کو دروازہ پر پکار دیا جاوے کہ سناؤ چالیس گھر ہمسایہ میں زبردستی فرماتے ہیں کہ چالیس دیو اور چالیس آدمی ہر روز چالیس ایسے اور چالیس ایسے اور چاروں طرف کو اشارہ کیا۔ اور ایک بیت میں ارشاد فرمایا کہ بکت اور خوبست عورت اور مکان اور گھر جو زمین پر عورت کا مبارک ہونا ہے جو کہ ہر گھر میں ہونا اور نکاح سہولت سے ہونا اور اوسکا خوش خلق ہونا اور اوسکی نحوست یہ ہو کہ ہر کار زیادہ ہونا اور نکاح بدشواری ہونا اور اوسکا خلق برا ہونا اور مکان کا مبارک ہونا یہ ہو کہ فراخ ہوا اور ہمسایہ کو لوگ اچھے ہوں اور اوسکی نحوست یہ ہے کہ تنگ ہوا اور ہمسایہ پر ہوا اور گھر بڑا ہو اور مکان کا مبارک ہونا اور اوسکا فرمانبردار ہونا اور عادتوں کا اچھا ہونا اور اوسکی نحوست یہ ہے عیبی اور پردہ رکاب ہونا اور اب جاننا چاہیے کہ ہمسایہ کا حق یہی نہیں کہ اوسکو ایذا نہ دے کیونکہ یہ بات نیت پتھر وغیرہ میں ہی ہے کہ اوسے ایذا نہیں پہونچتی بلکہ یہ چاہیے کہ اگر ہمسایہ ایذا دے تو برداشت کرے اور صرف برداشت ہی پر کٹنا ہو کر یہ بلکہ اوسکے ساتھ نرمی کرے اور سلوک اور احسان سے پیش آوے کیونکہ کہتے ہیں کہ مفلس ہمسایہ قیامت کو دن اپنی ہمسایہ تو انکار سے لپٹے گا اور عرض کرے گا کہ یہ بے یار و مددگار ہے اس سے سوال کر کہ اپنے سلوک سے جو تکلیفیں محروم رکھا اور مجھے اپنا دروازہ کیونکہ بند کیا اور اب میں مفتوح کو خبر ہو چکی کہ اوسکا کوئی ہمسایہ نہ دیوں ہو گیا ہے اور اپنی قرضہ میں مکان چٹا ہے اور آپ اوسکی دیوار کو سایہ میں بیٹھا کرتے تھے فرمایا کہ اگر اس شخص نے مفلسی کو سبب بنا کر پتھر پھینکا تو ہمسے اوسکے دیوار کو سایہ میں بیٹھنے کا حق بھی ادا ہوا پھر اوسکو مکان کا دام دیکر کہنا کہ گھر کو فروخت مت کرو۔ اور کسی بزرگ نے فرمایا کہ ہمارے گھر میں جو ہر بہت ہو گئے ہیں اوسکو کسی نے کہا آپ بلی کیوں نہیں پال لیتے اونیٹھوں نے کہا کہ یہ بڑا ہے کہ کہیں بلی کی آواز نہ کرے جو ہر ہمسایوں کے مکانوں میں نہ چلے جائیں اور جوابات اپنی لپٹے پسند نہیں کرتا وہ اونیٹھوں کو پسند کر دے۔ اور ہمسائے کے حقوق محل میں ہیں کہ اوس سے پتھر سلام کرے اور گفتگو کو اوسکے ساتھ طوالت دی اور اوسکے حال کو بہت ہتھکڑی کرے اور حالت مرض میں اوسکی پیار پر سی کرے اور مصیبت میں اوسکو تسلی دے اور اوسکا ساتھ چھوڑے اور خوشی میں مبارکباد دے اور آپ بھی اوسکے ساتھ خوشی ظاہر کرے اور اوسکی خطاؤں سے درگزر کرے اور چھپتے پر اوسکو گھر میں نہ جانے

اور دنیا پر گریبان رکھنے پر نادمہ سے پانی کر لیا جس سے سخی ڈال دیا۔ اور اس کو دھو کر اور اس کے گھر میں جا کر کھاتے  
 ٹھکانے کر دی اور کچھ دیا اور گھر میں لے گیا اور پھر ناکہ لگا لے اور اگر اس کا کوئی سبب معلوم ہو تو اس کو چھوڑ دیا اور اگر کوئی  
 کوئی حادثہ واقع ہو تو تحقیق اس کی دشگیری کی وجہ سے ہو۔ جب گھر پر نہ تو اس کے مکان کو دیکھتے تو داخل نہ ہو اور اگر  
 مرانی نہ ہو تو اس کے اہل خانہ سے انکادہ ملی رکھے اور اس کی خادمہ پر کسی نہ لگائی اور اس کے سبب سے لنگھو میں نرمی نہ ہو اور کچھ  
 اس کو دینا یا دین کا مدد نہ ملے تو اس کو ٹھیک ٹھیک تادیب اور سزا دے کہ وہ حقوق جو مہم مسلمانوں کے لیے ہم ذکر کر چکے ہیں  
 و کما لحاظ ہمسایہ کو ساتھ بھی رکھے۔ اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تمکو معلوم ہو کہ ہمسایہ کا حق کیا ہے اس کے  
 حق یہ ہیں کہ اگر تم سے مر دیا جائے تو اس کی مدد کرو اور قرینہ لگو تو قرینہ دو اور اگر تم سے کوئی کام پڑے تو پورا کرو اور پیار  
 یا تکرار اور رعایت تو اس کو ساری کر دو اور اس کو کچھ بہتری حاصل ہو تو سبب رکھا دے اور اس کو صیبت پڑے تو نصرت کرو اور  
 دن اس کی اعانت اپنی عمارت اس کی مت کر دے اس کی ہوا کر اور اگر کوئی میوہ وغیرہ کرے تو اس کو دے اور اس کو دے اور نہ چھوڑ  
 و گھر میں لاؤ اور اپنے بچے کو دے دیو۔ لیکن اس پر جانور دے کہ اس کے بچے کو دے نہ دے اور اپنی ہانڈی کی خوشنواں رکھا دے اور اس کو  
 زامت دو مگر اس صورت میں کہ بابت حیحہ اس کے بیان بھی تمکو معلوم ہو کہ ہمسایہ کو حقوق کیا ہیں تم سے اس ذات  
 اس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ ہمسایہ کا حق اسی ہے اور اس کو چھوڑنا جیسے حد ابتغائی جم کر ہو اس پر اس حد بت کر دے اور بت گیا  
 رہن تبسب فرمایا ہے اور اس پر دے دے اور اس پر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حسرت تباہ رہن فرماتا ہے  
 میں حسرت ابن مرثدہ کو اس سے بھا اور اس کا ایک غلام کبری کا پوست آتا ہے اتھا آپ فرمایا کہ اس غلام جب باہر سے  
 چلے تو اول چارے ہمسایہ پر دے کہ کو دینا کئی بار آپ فرمایا ہے اور اس غلام نے عرض کیا کہ آپ کتنی باز فرمایا  
 فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث ہے کہ ہمسایہ کو باب میں وصیت کیا کہ تو تم سے بیان نکالے کہ کچھ خوش ہوا کہ  
 اس کو اس کو وارث تو نہیں کر دینگے۔ اور ہشام فرماتا ہے کہ حضرت حسن بصریؒ کے نزدیک قربانی کا گشت یہود اور  
 اری کو کھانے میں کچھ مصالحت تھا اور حضرت ابو ذرؓ فرماتا ہے کہ میری عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو وصیت کی  
 تم انہی پچاؤ تو وہ میں شور باز یاد دے کر پھر اسے ہمسایہ کو گھر والوں کو دیکھو اور اس میں سے اس کو لے کر لے کر بھیج دے  
 سرب ماشہ رحم فرمائی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری دو ہمسایہ ہیں ایک کا دروازہ ٹوٹا  
 ہے اور دوسری کا دروازہ مجھ سے دور ہے اور بعض اوقات میری پائیں اتنی چیزیں ہوتی ہیں کہ وہ دونوں کو دینے کی گنجائش  
 نہ ہوتی تو ان دونوں میں کس کا حق زیادہ ہے آپ فرمایا جس کا دروازہ ہمارے سامنے ہو اس کا حق زیادہ ہے۔ اور حضرت  
 رضدین رضی اللہ عنہ فرمادے کہ عبد الرحمن کو دیکھا کہ اپنے ہمسایہ سے تند خوئی اور دھت کاٹھی کرتا ہے تو فرمایا کہ ہمسایہ سے  
 لڑو کہ بات رہ جاتی ہے اور آدمی جلد تیر ہیں۔ اور حسن بن عیسیٰ نیشاپوری کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن مبارک رحمہ  
 اکرم میرا ہمسایہ میری ماس اگر شکایت کرے کہ تمہاری سلام و آسایا کیا اور غلام اس فضل سے اس کا کرنا ہے تو اب غلام کو

مار لڑ کو بھی دل نہیں چاہتا کہ شاید وہ مجرم نہ ہو اور اس کا چھوڑ دینا بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہمسایہ مجسمہ نما شخص ہو گا تو ر کیا کروں آخر فرمایا کہ تمہارا غلام اگر کوئی تمہارا تصور کرے تو اس کو اس وقت سزا دے دو جب ہمسایہ اس کی شکایت کرے تو تصور سابق پر اس کو ادب دو کہ اس صورت میں ہمسایہ بھی رضی رہے گا اور اس کی سزا بھی تصور ہی پر ہو جائیگی۔ اور حضرت عائشہ رضہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چاہتا ہوں اس کو غلامیت کرتا ہے مگر میں اس کو آؤ میں ہوں اور اس کے باپ میں ہوں اور غلام میں ہوں اور اس کے آقا میں ہوں اول رہت گفتاری وجودم کو گوناست راستی تیرنی سوم سائل کو دینا چارم سلوکون کو مکافات کہ فریجیم صلہ رحمہ ششم امانت کی حفاظت ہفتم ہمسایہ کی حق رعایت ہفتم صحبت کا پاس ہفتم معاف کی دعوت دہم جو سبکی اصل ہودہ جیسا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی مسلمان عورت کو کوئی پردہ میں اپنی بیوی کی بھیجے تو کوئی چیز کو چھینے جانے کو بکری کی کھری اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص فحش سے روکے اور اس کی عورت سے روکے اور حضرت ابن مسعود رضہ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو کیسے معلوم ہو کہ میں نے کوئی اچھا کیا یا برا اپنی فرمایا کہ اگر تو اپنی ہمسایوں کو کہتے ہو کہ اچھا کیا تو جان دے کہ اچھا کیا اور اگر یوں کہتے ہو کہ برا کیا تو سنا کہ برا کیا۔ اور حضرت جابر رضہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کی دیوار میں کوئی ہمسایہ شریک ہو تو اس کو فروخت کر جو جب تک کہ ہمسایہ یا شریک پریش نہ کرے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ہمسایہ اپنی ہمسایہ کی دیوار میں گریبان رکھے اور خود دھڑھکی ہو جائے۔ اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا یسئلن احدکم جارا ان یضرمہ خشبہ فی حائطہ اور حضرت ابو ہریرہ رضہ فرماتی ہیں کہ تم اس بات سے اعراض کیوں کرتے ہو میں تو اس کو تمہاری شانوں کے پیچ میں لا دوں گا اور ہمسایہ کو لکڑی دیوار پر رکھنے سے منع کرتا ہوں کہ اس کو گوارا نہ دے جانو میں تم سے اس سنت کی تعمیل نہ کروں گا اور بعض علماء اسکے وجوب کی طرف گویں ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتی ہیں من اراد اللہ فیہ خیرا فعسی ان یشاء فیہ فاعرض کیا کہ عسلہ کر گیا معنی میں آپ نے فرمایا کہ ہمسایوں کو نزدیک و سکھد محبوب کر دیتا ہے۔

تیسرا بیان اقارب کو حقوق کو ذکر میں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی ہیں بقول اللہ تعالیٰ ان الی حسن و هذا الخیر شققت لہا اسماء من اسمی منی صلکھا وصلکھن منی بابتہ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا من سئل ان یبذل فی الخیر ویؤثر لہ فی رزقہ فلیبذل رحمۃ اور ایک روایت میں یوں ہے جس شخص کو خوش معلوم ہو کہ اس کی عمر دراز ہو اور رزق میں عجز ہو تو چاہیے کہ خدایتعالیٰ سے ڈرے اور اپنی رشتہ قرابت کو ملارے۔ اور کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر کوئی آدمی افضل ہو اپنی فرمایا اللہ تعالیٰ سے زیادہ ڈرتا ہوا صلہ رحمہ بیشتر کرتا ہو اور امر معروف اور نہی عن المنکر بہت کرتا ہو۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضہ فرماتی ہیں کہ مجھ کو میرے خلیل

صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت و وصیت کی کہ صلہ رحمی کو اگرچہ محسوس و احسوس کیا جائے اور محسوس حکم فرمایا کہ حق کہوں اگرچہ محسوس ہو۔ اور  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرابت و عشق و محبت جو اسکو جوڑے اور ملا دے من جو مکافات کرے بلکہ جو دنیا والا دے  
کہ جب اسکی قرابت قطع ہو جائے تو وہ اسکو جوڑ دے۔ اور فرمایا کہ سب خاٹون میں جلد تر ثواب صلہ رحمی کا تھا جو یہاں تک  
کہ گھر والے دیکھ کر جوڑ دین لیکن انکے مال و ترستی میں اور تیار دے ہو جاتی ہیں جو وقت کہ ہم صلہ رحمی کر دے۔ اور یہیں سے  
فرماتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبیوں کے قریبیوں کو ایک شخص و آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ اگر ایک  
ارادہ و نصرت عورتوں اور سچ و انصاف کا ہو تو آپ منی مدینہ پر قیام کریں آپ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرمائی ہوئی ہے  
مع فرمایا جو ایسی کہ وہ صلہ رحمی کرے میں اور حضرت امانت انی کہ صدیق و مہم قرائت میں کہ میری یاں میری یاں تشریف دین  
میں فرما حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میری ماں نے میری ماں کو بھی تک شہر کر دین میں اس کی طرفوں  
آپ فرمایا ہاں اور ایک دیت میں یوں ہو کہ میں اسکو کچھ دوں آپ فرمایا ہاں صلہ رحمی کر۔ اور ایک حدیث میں  
ارشاد فرمایا کہ مساکین پر صدقہ کرنا ایک ہی صدقہ ہے اور وراثت والی کو کچھ دیا و صدقہ ہیں۔ اور جب حضرت ابو طلحہ  
نے چاہا کہ ایسا باغ جو اسکو محسوس تھا صدقہ کرے اس کو جب اس نے کہا کہ سَأَلُوا النَّبِيَّ حَتَّى شَفِيعُوا اَيْتَمًا تَتَبَعُوْنَ  
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یہ باغ فی سبیل اللہ اور فقرا و مساکین کے لیے ہے تو آپ فرمایا کہ  
مہماتو اسے تہاں ہو گا اب اسکو اپنا قارب میں تفسیر کر دو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ منسل و ہا اس  
قراۃ کا ہر مرد باطن میں ہا اوت رکھا ہو اور یہ ارشاد دیا یہاں سے عیساہ فرمایا کہ یہ نیکوین میں فصل یہ ہو کہ مرد و عورت  
جو سب سے طاغیہ رہے اور وہ اسکو جو محسوس و محسوس کرے اور درگزر کرے اور اس سے جو چیز ظلم کرے۔ اور مرد و عورت جو کہ حضرت عمرؓ نے  
اپنے غلطوں کو لکھا کہ قارب سے کہہ دو کہ باہم ملاقات کیا کہ بن اور ایک دوسرے کو ہمسایہ میں نہ رہیں۔ اور یاس رہے کہ  
ایسی مع فرمایا کہ ہمسایہ میں رہنے سے حقوق بہت سے ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات موجب حسرت اور قطع قرابت  
ہو کرتے ہیں۔ اب معلوم کرنا چاہیے کہ جس قدر قرابت مضبوط ہوتی ہے اسی قدر حقوق بھی سب کو کہہ دے میں اور سب سے  
زیادہ مخصوص اور قریب ما باپ کی قرابت اولاد کے ساتھ ہے۔ والدین اور اولاد کو حقوق اور اقارب سے زیادہ ہیں۔  
والدین کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لَنْ يَخْفَى وَلَدٌ وَالِدٌ كَاَحْسَى بَحِيحٌ فَهَلْ كَانَ  
يَسْتَرْفَعُ كَعَقَبَةٍ اور فرمایا والدین کے ساتھ سلوک کرنا نماز اور روزہ اور حج اور عمرہ اور جہاد فی سبیل اللہ سے  
اصل ہے۔ اور فرمایا کہ جو شخص مہر کی وقت اپنے ما باپ دونوں کو خوش رکھو اسکی یہ جنت کی طرف دو دروازے کھلاؤں  
در جو شخص شام کی وقت او کی مرضی کو مطابق ہو اسکو بھی ایسا ہی ہو اور اگر ما باپ میں سے ایک ہی ہو گا تو ایک ہی  
دروازہ کھلیگا اگرچہ وہ دونوں ظلم کریں اس جگہ کو تین بار فرمایا۔ اور جو کوئی صبح کو اپنے ما باپ کو ناراض کرے گا اسکو  
دو دروازے دوزخ کی جانب کھل جائیں گے اور جو شام کو ناراض کرے گا اسکو بھی یہی حال ہو اور اگر ایک ہو گا تو ایک ہی

اگرچہ وہ ظالم کریں اسکو تین بار کمر فرمایا۔ اور ایک حدیث میں فرمایا کہ جنت کی خوشبو پانچ سو برس کی راہ سے معلوم ہوتی ہے مگر فرزند نافرمان اور قرابت کا توڑ نہیں والا اسکو نہ سونگھیں گے۔ اور فرمایا کہ احسان کرنا چاہو اور باپ اور بہن اور بھائی کو ساتھ پھر اور شہتہ اردن کے ساتھ مجسٹ پ قرابت۔ اور مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا کہ اے موسیٰ جو شخص اپنی باپ کی اطاعت کرنا ہو اور میری نافرمانی کرنا ہو اسکو میں طعش لکھتا ہوں اور جو شخص باپ کی نافرمانی کرے اور میری اطاعت کرے اسکو میں نافرمان لکھتا ہوں اور کہتے ہیں کہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف علیہ السلام کو پاس تشریف لائے تو حضرت یوسف کھڑے ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے یوسف کی تعظیم کر اور کھڑے ہوئے کہ اگر ان جانتے ہو تو قسم ہے اپنی عزت اور جلال کی تیری پشت سے کوئی نبی نہیں پیدا ہو گا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص صدقہ دینا چاہے تو کچھ ضائع نہ عین کہ اپنی باپ کو نام سے دیدی جس صورت میں کہ وہ دونوں مسلمان ہوں پس اسکا ثواب ادن دونوں کو ملے گا اور اسکو بھی انھیں کو برابر ثواب ملے گا ہر دون اس بات کے کہ انکو ثواب میں کچھ کمی ہو۔ اور ایک بن ربیعہ کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تھو کہ اتوں میں ایک شخص بنی سلمہ میں سے آپ کو پاس حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے والدین مر گئے ہیں انکا حق مجھ پر کوئی ہے کہ ادا کروں فرمایا کہ ہاں ادا کر لیو نماز پڑھ اور دعا و مغفرت مانگا اور انکا عمدہ وصیت پچا لا اور انکے دوستوں کی تعظیم کر اور صلہ رحم کر جسکا پیوند انھیں دونوں کے سبب سے ہوا اور فرمایا انھیں اَبَلْ لِبَنَاتٍ يَّصِلُ الرَّجُلُ اَهْلَ بَيْتِهِ اور فرمایا کہ مائے کے ساتھ سلوک کرنا باپ کی نسبت کر دونا ہو۔ اور فرمایا کہ مائے دعا بہت جلد قبول ہوتی ہے گو کون نے عرض کیا کہ اہل کیا وجہ ہو آپ نے فرمایا کہ وہ باپ کی نسبت کرنا زیادہ مہربان ہوتی ہے اور رحم کی دعا ساقط نہیں ہوتی اور اولاد کو حقوق یہ ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میں کسکے ساتھ سلوک کروں آپ نے فرمایا کہ اپنی والدین کے ساتھ اور عرض کیا کہ میرے باپ نہیں فرمایا کہ اپنی بچہ پر احسان کر جیسا تیرے والدین کا حق تجھ پر ہے ویسا ہی تیری بچہ کا حق ہے۔ اور ایک حدیث میں فرمایا اللہ رحم کرے اس باپ پر جو اپنی فرزند کی دنیا تک ہو کر پر کرے یعنی اس سے ایسی بڑی کام کرے جس سے وہ نافرمان ہو جائے۔ اور فرمایا کہ دینو میں اپنی سب سے اولاد کو ہر پر کر دے اور کہتے ہیں کہ فرزند سات برس کی عمر تک آدمی کا کھلونا اور گدستہ ہے اور سات برس تک خادم پھر پانچویں برس تک پھر ایک۔ اور حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرزند کی پیدائش کر ساتویں روز اسکا حقیقہ ہو اور نام رکھا جاوے اور آلاش دور کیجاوے اور جب چھ برس کا ہو تو اسکو ادب سکھایا جاوے اور نو برس کا ہو تو اسکا بستر علحدہ کیا جائے اور تیرہ برس کا ہو تو نماز پڑھنے پر پٹیا جائے اور جب سولہ برس کا ہو جائے تو اسکا باپ اسکی شادی کر دے پھر اسکا ہاتھ پکڑ کر کہو کہ میں نے تجکو ادب سکھایا علم پڑھایا کھانچ کر دیا میں اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں دنیا میں تیرے فتنے سے اور آخرت میں تیرے عذاب سے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ فرزند کا حق والدین یہ ہے کہ اسکو اچھی طرح ادب سکھائے

اور اس کا نام اجماع کے اور مرقا اکل علیہ السلام کے عقیدہ کے ساتھ ساتھ اور  
 قادریہ مرقا میں کہ حسبِ تہتہ دوح کو تو اس کے بال لیکر شکر کو سامنے کر دیکر سید طرح حوں میں نہ کوڑے کی چیل  
 میر کھد و تاکہ حوں تار کی طرح نہ حاوی پھر اس کا سر منڈا لا جا دی اس کے بعد بال موڈی جابین۔ اور ایک مذہبی حضرت  
 عبد اللہ بن مبارک کی حسبِ میں آیا اور اس کی لڑکی کی شکایت کی آپ نے فرمایا کہ تم لوگو کو بھی دعاوی ہر اور سہ کرنا  
 ہاں آپ نے فرمایا کہ خود کردہ راجہ ملحق اس کو تو ذہبی نگار۔ اور پھر کی اور رحم اور رمی کرنا حسبِ ہر اترع بن ہاں  
 ذہبی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ایسے فرزند حسبِ امام حسن علیہ السلام کو ماریا کر رہے ہیں اس سے عرض کیا کہ میری روش  
 رکھیں میں راہ میں کسی کو سیکو یا زمین کیا آپ نے فرمایا تین لایہ خچہ لایہ خچہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو ایک روڑ فرمایا کہ اسامہ کا منہ دھو دو میں دھوؤ لگی گھر گھر کرتی تھی آپ نے فرمایا  
 جھٹکنا پھر اسامہ کو لیکر اس کا منہ دھو یا اور ماریا اور فرمایا کہ اس کی ہیر احسان کیا کہ لڑکی نہیں ہوا اور ایک بار آپ  
 منبر پر تھے اور حضرت امام حسن علیہ السلام پچھلے آپ نے اور ترکرا دیکھا اور یہ آیت یہ می یاتھا انا لکھڑا لکھڑا لکھڑا  
 و تھانہ و عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھڑا نازیر تھا تو چھو کہ اتو میں حضرت امام حسین  
 علیہ السلام تشریف لاؤ اور آپ کی گردن پر سوار ہو گئے جو وقت کہ آپ مسجد میں تھے آپ نے مسجد میں بہت سی دیر گزاری  
 جیسا تک کہ لوگوں کو گمان ہوا کہ کوئی نیا معاملہ ہوا جب آپ نماز شروع ہوئی تو لوگوں نے عرض کیا کہ ایسے مسجد لہا لیا  
 مانتا کہ جیسے گمان کا کہ کوئی اور بات ہو گئی آپ نے فرمایا کہ میرا فرزند محیر سوار ہو گیا تھا اسلئے مجھے ایسا نہ معلوم ہوا  
 کہ بدوں اس کے طلب یورامو نیکی جلدی آتا رہوں اور اس میں کئی فائدہ بھی ہوئے اول تو قرب الی اللہ کہ سب زیادہ  
 قرب حالت مسجد میں ہوتا ہی دوسری اولاد پر رحم کرنا تیسری موت کو ترجیح سکھانا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ  
 فرزند کی حوش ہو۔ اور حضرت امیر معاویہ نے حضرت بن عباس کو بلوایا جب وہ آئے تو دریا نٹ کیا کہ اولاد کے  
 آپ میں آسکا کہتے ہیں انھوں نے فرمایا ای امیر المؤمنین وہ ہمارے دونوں کے میوے اور ریتوں کے گیمہ میں ہم ان کے حق میں  
 زمین مریا سردار اور آسمان سب دہا زمین بڑی بڑی سمات میں ہم انھیں کی خاطر گھستے ہیں اگر وہ کچھ مانعین تو ان کو  
 در اگر دیکھ جائیں تو مناد کہ پھر نکو دل و جان سے جیائے گئے اور حتی الوسع سے محنت رکھیں گے اور تم اوپر ہمارے است  
 در حسبِ مت پکڑو در نہ تمہاری رہی کہ سزا فرما کر چار بن کہ کہ جلد مریا د اور تمہاری پاس رہنا او کو برا معلوم ہو گا۔  
 میر صاحب نے اس کو فرمایا کہ اسی خوف بخدا تمہاری آفریں میں زمین پر جلا بھنا بیٹھا تھا صاحبِ جنت ہوئے تو  
 میر صاحب نے یہ خوش ہوئے اور اس کے پاس دو لاکھ درم اور دو سو تھان سیدہ یزید نے اس سے اس کو دیا انھیں کہ  
 انٹ دیا میر لاکھ درم اور دو سو تھان او کو پاس روانہ کیے عسکریہ اوں انشا سے معلوم ہوتا کہ والدین کا حق نہایت بڑا کہ  
 دراد کو حقوق کی کھاوری اخوت کو بیان ہو گا معلوم ہو گئی جس کو ہم پہلے لکھ آئے ہیں کیونکہ یہ علاقہ احوت سے

موت کے بعد ہر ایک عین دو یا تین زمانہ میں اول یہ کہ اکثر علماء اس بات پر ہیں کہ طاعت و دین کی شبہات میں وجہ ہو کہ حرام محض میں وجہ نہیں یہاں تک کہ اگر تمہارے بدون کھانا کھاؤ زمین و دھار میں ہوں تو تم کو چاہیے کہ اس کے ساتھ کھاؤ اس لیے کہ شبہ کا ترک کرنا شروع ہو اور رضی رکشا والدین کا وجہ تو وجہ پرورع کو تقدیم نہیں ہو سکتی اس طرح کسی امر میں یا نفل میں تم کو جائز نہیں کہ بدون ان کی اجازت کہ سفر کرو اور فرض اسلام کو حج کو جسد جائی نفل ہو اس لیے کہ اس کا مایہ کر ساتہ بھی ہو سکتا ہے اور طلب علم کو یہ سفر کرنا بھی نفل ہو مگر اس صورت میں کہ نماز اور روزہ اور دوسری فرائض کا علم حاصل کرنا منظور ہو اور شرمین کوئی بتانیو الانو جیسے کوئی شخص مثلاً اول اول اسلام لایا اور شرمین شریعت اسلام لایا سکھا لیا لاکوئی نہیں تو اس صورت میں وہ والدین کو حقوق کا مستحق نہ ہو اور وطن چھوڑ دینا بدوین کو بھی مرضی کے سفر اختیار کرے۔ حضرت ابو سبید خدری رضی فرما تو ہیں کہ ایک شخص میں سے ہجرت کر کر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور جہاد کا ارادہ کیا تو آپ نے اس سے استفسار فرمایا کہ میں میں تیرے والدین ہیں یا نہیں اس سے عرض کیا کہ میں آپ سے بچا ہوں کہ انھوں نے مجھ کو اجازت دیدی اس سے عرض کیا کہ میں آپ سے فرمایا کہ تو اول جاکر اپنے والدین سے اجازت لے اگر وہ اجازت نہ تو جہاد کرنا اور نہ جنتا تجھ سے ہو سکے ان کی اطاعت کرنا کہ یہ امر توحید کے بعد اور اعمال سے بہتر ہے جن کو تو خدا تعالیٰ کے سامنے لیجا لینگا۔ اور ایک اور شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ جہاد کو باب میں آپ سے مشورہ کیا آپ نے اس سے دو باتیں فرمائی کہ تیری ماہر کے نہیں اس سے عرض کیا کہ ہر آپ سے فرمایا کہ اس کے ساتھ رہ کہ جنت اس کے پاس کوئی نہ ہو۔ اور ایک اور شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اس کی درخواست تھی کہ ہجرت پر بیعت کرے اور عرض کیا کہ میں آپ کی خدمت میں جب حاضر ہوا ہوں کہ اپنے والدین کو رو لایا ہے آپ نے فرمایا کہ تو اون دونوں کو پاس جا اور جیسا ان کو رو لایا ہے اسی طرح ان کو منہسا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ حتیٰ یکین الکو احوۃ علی صغیرہم حتیٰ الولد علی اللہ۔ اور فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی سواری شوخی کرے یا اس کی بی بی خواہ اور کوئی گھروالہ بخل ہو جاؤ تو چاہیے کہ اس کے کان میں اذان کہے یعنی اس سے سواری کی شوخی اور آدمی کی بخلی زائل ہو جاوگی

چوتھا بیان مملوک کو حق کو ذکر میں۔ واضح ہو کہ ملک کی دو بین ہیں ایک ملک مملک و دوسری ملک قبلہ اول کے حقوق و اب مملک میں گذر چکے اور ملک رقبہ بھی کہ حقوق کی مقتضی ہے جن کی رعایت نوٹ دی غلاموں کو ساتھ ضروری ہے اس لیے کہ سب سے پہلی وصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی کہ اپنے نوٹ دی غلاموں کو باب میں خدا تعالیٰ سے ڈرو کہ کچھ تم کھاؤ پیاؤ زمین سے اور کھلاؤ اور جو پہنتے ہو اس میں سے اور ان کو پیناؤ اور ان سے ایسے کام نہ روست لو جن کی ان کو ملتا ہو جو تم کو پسند ہوں ان کو رہو اور جن کو بڑا بنو ان کو ملو فرودخت کر ڈالو اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو عذاب مست و دو کہ خدا تعالیٰ نے ان کو تمہارے پس میں کر دیا ہے اور اگر وہ چاہتا تو تم کو ان کی ملک میں کر دیتا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ مملوک کو کھانا اور لباس اچھی طرح دینا چاہیے اور اس سے زبردستی وہ کام نہ لیا جائے جس کی اس کو







اور حضرت ابن سیرین فرمائی ہیں کہ عزت عبادت ہو اور حضرت فضیل رحمہ فرمائی ہیں کہ اللہ تعالیٰ محبوب ہو نیز لکھنؤ کا فی جہر  
اور بقرآن ہرنس موند کو اور موت و اعطاف ہو کر کو کفایت ہو اللہ تعالیٰ کو ساقی بنالو اور لوگوں کو ایک طرف کر اور لڑائی  
زہد فرود او دطائی سو کہما کہ جھکو نصیحت فرما چو ادنخون فرمایا کہ دنیا سو روزہ رکھہ اور آخرت کو اپنی فطارت کو لکھو مغر کر اور  
لوگوں سے ایسا بھاگ جیسا شیر سے بھاگتا ہے۔ اور حضرت حسن بصری رحمہ فرمائی ہیں کہ کچھ جملے بجا تو ریت کی یاد ہیں۔ آدمی  
فناخت کی اور بڑی پروا ہو۔ لوگوں سے علیحدہ ہو اور سالم رہا شو تو ن کو ترک کیا اور آزاد ہوا۔ حسد کو ترک کیا تو  
صاحبے و ت ہوا۔ تحوڑا صبر کیا تو بہت نفع اوٹھایا۔ اور وہیب بن الورد فرمائی کہ میں نے ساجو کہ حکمت کو دس جز ہیں  
تو تو سکوت میں ہیں اور ایک آدمیوں سے عزت اختیار کر فرمیں۔ اور یوسف بن سلم فرمائی کہ بن بکار سو کہما کہ آپ  
تمہائی پیر پڑھو صاحبہ میں اور علی بن بکار اون دنوں میں اپنی گھر بیٹھ رہے تھے باہر نہ نکلتے تھے اور خون فری جواب دیا کہ جوانی  
میں تو اس سے بھی زیادہ چیز پر صبر کرتا تھا یعنی لوگوں کو پاس بیٹھتا تھا اور اوسے کلام نہ کرتا تھا۔ اور سفیان ثوری  
فرمائی ہیں کہ اب زہد مانہ ہے کہ آدمی چپ ہو کر اپنی گھر بیٹھ رہے۔ اور بعض اکابر فرمائی ہیں کہ ہم ایک کشتی میں سوار تھے  
اور چاروی ساتھ ایک جوان شخص علوی بھی سوار تھا سات روز ہمارے ہمراہ رہا مگر پہنچے اوسکو بولتے نہ سنا آخر ہم نے اوسے  
کہا کہ نہ درایتی نے ہمکو اونکو سات دن سے یکجا کیا ہے یہ کیا بات ہے کہ تم سے نہ ملو نہ بولو اوسے اس مضمون کا قطعہ پڑھا

نہ ڈرے یہ کہ کوئی امر فوت ہووے گا  
نہایت اسکی ہے تنہائی اور چپ رہنیا

قطعہ کبھیڑا کہ ہے نہ غم ہے پسر کے مرنے کا  
یہ علم سیکھا ہے طفلی کی جیسا ڈیوری کر

اور ابراہیم رحمہ اللہ کو ایک شخص سے کہا کہ علم تحصیل کر پھر عزت اختیار کر اور ایسا ہی ریح بن خثیم فرمایا ہو۔ اور کہتے ہیں کہ حضرت مالک بن انس رحمہ اللہ جنہوں نے اپنے تئیں خود بیماروں کو پوچھتے اور بارہ وستون سو تترتھے مگر رفتہ رفتہ ایک ایک بات ترک کی یہاں تک کہ بسکھو چھو دیا اور فرمایا کہ تو کہ آسان بات نہیں کہ آدمی اپنی سب عذروں کو بیان ہی کر دیا کرے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سے کسی نے کہا کہ بہتر ہو اگر آپ کچھ فرصت ہمارے گون کو لیے نکال لیں آپ نے فرمایا حضرت رضی اللہ عنہ ہوں اب خدا تعالیٰ کے پاس ہی فرصت ملیں۔ اور فضیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں آدمی کا ممنون ہوں اگر وہ رہتہ میں مجھے ملو اور مجھ کو سلام نکرے اور جب میں بیمار ہوں تو عیادت نہ کرے۔ اور ابو سلیمان دارانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ریح بن خثیم اپنے مکان کو دروازہ پر بیٹھے ہوئے تھے کہ انہیں ایک پتھر آپ کی پیشانی پر لگا اور اوسکو زخمی کیا آپ پیشانی پر سے خون پونچھتے جاؤ تھے اور کہتے تھے کہ اے ریح اب تو جگہ نصیحت ہو گئی پھر اوٹھ کر مکان میں چلے گئے اور اپنے جنازہ کو نکالنے تک پتھر کبھی دروازہ پر نہ بیٹھے۔ اور حضرت سب بن ابی وقاص اور سعید بن زید رحمہ اللہ عقیق بن ابی ریحہ کو اندر بیٹھ رہے تیرہ منورہ بین جمعہ غیرہ کو نہ آئے تھے یہاں تک کہ عقیق ہی بین دونوں کا انتقال ہوا اور یوسف بن اسباط کہتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری رحمہ اللہ کو کہتے سنا ہے کہ قسم ہے اوست ذات کی جسکے سوا اور کوئی مستور







اور سب سے پہلے حضرت محمد جبرائیل اور یہ صورت بدون اکثر و کم کی بیعت کو منہین سکتی اس لیے اس امر میں مخالفت ہونا  
مصلحت دینی کو بہیم کرنا اور فتنہ کو پر پا کر ناسخین عزت کا کچھ ذکر نہین ہے چوتھی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
فرماتے ہیں کہ میں نے زیادہ ترک ملاقات سے منع فرمایا چنانچہ ارشاد فرمایا جو شخص اپنی بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑ دے اور مر جاوے  
تو دوزخ میں جاوے گا اور فرمایا کسی مرد مسلمان کو حلال نہیں کہ اپنی بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑ دے اور جو ملاقات پر  
سبقست کرے گا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور فرمایا جو شخص اپنی بھائی کو چھ دن سے زیادہ چھوڑ دے تو وہ مثل اس کے قاتل  
کو ہے پس اگر آدمی عزت کرے گا تو بالکل دوست آشناؤں کو چھوڑ دے جو ان احادیث کی رو سے ممنوع ہے اور یہ دلیل بھی  
ضعیف ہے کیونکہ اس چھوڑنے سے مراد یہ ہے کہ لوگوں سے ناراض ہو کر بات کرنی اور سلام اور معمولی احتلاط ترک کرے  
اس میں یہ صورت داخل نہیں کہ بدون ناراضی کو احتلاط ترک کر دے علاوہ اسکے دو جگہ میں تین دن سے زیادہ بھی ترک احتلاط  
درست ہے آیات کہ معلوم ہو کہ تین دن سے زیادہ چھوڑنے میں دوسرے شخص اور براہ ہو جائیگا دوم یہ کہ اپنی سلامتی اسی میں سمجھو  
اور منافعت حدیث کی ہر چند عام ہے مگر اوس سے یہ دونوں صورتیں مخصوص تھیں اس لیے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے گا کہ جو شخص اور محرم اور صفر کو کچھ دنوں تک چھوڑ دیا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے گا کہ جو شخص کو ایک مہینہ کو ترک کیا تھا اور اونسے قسم کھائی تھی اور اپنی اوس مقام  
میں چڑھ گئے تھے جہاں آپ کا غلہ وغیرہ رہتا تھا اوس میں اوتیس دن ٹھہرے جب آپ اتری تو عرض کیا گیا کہ آپ تین دن  
بہر آپ نے فرمایا کہ جہاں بھی اوتیس کا ہوتا ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ آپ نے فرمایا  
کہ کسی مرد مسلمان کو حلال نہیں کہ اپنی بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑ دے اور اس صورت میں کہ اوسکی شہر سے محفوظ و  
سامون ہو تو اس حدیث میں تخصیص کی صورت موجود ہے اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا قول اسی حدیث پر مبنی ہے  
کہ آپ فرمایا کہ اہل حق سے جدا رہنا دنیا کی قربت ہے یعنی زندگی بھر اوس سے جدا رہنا چاہیے کیونکہ حماقت کا علاج ملکوت  
اور محمد بن عمرو قادی کو سانسے کہنے سے کہ کیا ایک شخص فرود سے کسی ترک ملاقات کی اور مر فوٹاں ملا اوںھوں فرمایا  
یہ معاملہ پہلے بھی کچھ لوگوں نے کیا ہے چنانچہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما بن عباس رضی اللہ عنہما ملاقات ترک کی بیان کیا کہ  
دونوں کی وفات ہوئی۔ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
حضرت خضہ کو چھوڑ دیا تھا اور طائوس رضی اللہ عنہ بن ہبہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات زندگی بھر کو چھوڑ دی تھی اور جب جدائی  
اس بات پر محمول ہے کہ ان پر گونہ اپنی سلامتی اسی میں کبھی تھی۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ مروی ہے کہ کوئی شخص  
کوستان میں گیا کہ وہاں عبادت کرے اور اسکو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں لاؤ آپ نے فرمایا  
کہ ایسا کر اور تم میں سے کوئی ایسا نہ کرے اس لیے کہ بعض اسلام کی موقع میں تم میں سے کسی کا رہنا تنہائی کی چالیس برس  
کی عبادت سے بہتر ہے۔ اور غالباً یہ اس لیے فرمایا تھا کہ اوسوقت ابتداء اسلام میں جہاد بہت ضرور تھا اور عزت سے

جہاد چھوٹا جانا تھا یا بڑا حضرت ابو ہریرہؓ فرمادی کہ ہر کہ فرمایا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حد مبارک میں  
سارے کوٹ کے بارگاہہ ایک گھائی پر جو اہمیں ایک چھوٹا سا چشمہ تھوڑی فانی کا تھا ایک شخص نے ہم میں سے کہا کہ غور ہو  
کہ اس گھائی میں لوگوں سے علیحدہ ہو کر میں عزت کروں مگر جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو ذکر نہ کروں گا تب تک  
ایسا کر دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیا کہ ایسا کر کیونکہ خدا کی راہ میں تم میں سے کسی کو ٹھہرنا یا گھر میں  
ساتھ ہر س عبادت کروں مگر کیا تم یہ بین چاہتے کہ خدایتعالیٰ تمہاری نصرت کرو اور تم خست میں داخل ہو اور تعالیٰ  
کی راہ میں جہاد کرو اسلئے کہ جو کوئی صاکی راہ میں اتنی دیر لڑا لگتا جتنی وہ وہ کی دود و بارین کا لہو کچ میں عرسہ ہوتا ہے  
تو اللہ تعالیٰ اس کو موت میں داخل کر لگا جیسی دلیل یہ ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ فرمادی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما  
مَرَّ بِأَيِّ النَّاسِ كَرِهَ لِمَنْ يَأْخُذُ بِالنَّاحِيَةِ وَالشَّادَةَ وَأَيُّكُمْ وَالشُّعْبَانِ عَلَيْهِ  
بِالْعِلْمَةِ وَالْمَعَادَةِ وَالْمَسَاجِدِ اور اس حدیث میں یہ شخص مراد ہے جو علم کی گلیل سے پیتر عزت کرو اور مرکا یا ان سے  
آویجا اور یہ بھی کہ قبل تحصیل علم عزت مسموع ہے مگر صورت کو لیکر مسالۃ نہیں

دوسرا بیان اوں لوگوں کے دلائل کو ذکر میں جو غزلت کی تفصیل کی طرف مائل ہیں اور جہاد کے ضیعت پر کسی  
اں لوگوں کی دلیل اول یہ ہے کہ حدایتی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قول نقل فرمایا **وَاعْتَصِرُوا وَصَانَةَ عَنَّا**  
**يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ دُعِیْنَا اِلَیْہِ الْاِیْمَانِ اِنَّہٗ لَہٗ اَمْرٌ شَاقٌّ** اور **وَاعْتَصِرُوا وَصَانَةَ عَنَّا** **وَمِنْ ذٰلِکَ مَا لَمْ یُخَوِّفْ**  
**وَعِیْقُفْ کُوْکُلًا اَعْلَمٰ اَمَّیْنًا** اس سے معلوم ہوتا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو نیت غزلت کو باعث سی ملی اور یہ دلیل نہیں  
اسلئے کہ کافروں کا اختلاط سی نہیں نائدہ ہے کہ اوکو اسلام کی طرف ملائین اور جبل دس سی نا امید سی ہوا اور جان دیا  
کہ یہ لوگ نہ مائین گو تو بجز اوکو جھوڑ دینے کے اور کوئی صورت نہیں اور گنگو مسلمانوں کا اختلاط مین ہے کہ اوکو ملنے سے  
ہوئی ہے چنانچہ مروی ہے کہ کسی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مین عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو مٹی کے  
ڈھکے ہوئے ہوتوں سی وضو کرنا زیادہ پسند سی یا ان یا مئی کے حوضوں سی جسے لوگ کھمارت کر تو مین آپ فرمایا کہ ان پانی  
کو حوضوں سی وضو کرنا مسموم ہے سو جب کسی مسلمانوں کو ہاتھوں کی برکت حاصل ہو۔ اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم فرحب مار کعبہ کا طوان کیا تو چاہہ زہرم کی طرف توجہ فرمائی کہ اسکا یا مئی نوتس فرمائیں تا مین دیکھا کہ ٹھیر کر  
کھڑوں مین کھجورین بیگی ہوئی ہیں اور لوگوں کو اوکو ہاتھوں سی ملدیا ہے اور اسی کو لیکر پی رہی ہیں آپ فرمایا کہ  
مجھکو بھی اسیں سی ملاؤ حضرت عباسؓ فرمیں کیا کہ یہ قوفید ہے کہ ہاتھوں سی ملاؤ اور گچھ لاگیا ہے آپ فرمائیں تو آپ کہے  
ان نوکل ہوئے کھڑوں مین سی جو مکاں کو اندر ہیں ستھر اشرت لاؤں آپ فرمایا کہ مجھکو اسی مین سی ملاؤ حسین سے  
لوگ جتے مین مین مسلمانوں کو ہاتھوں کی برکت کا غواہان ہوں غرض کہ اوسین سے نوتس فرمایا۔ حاصل یہ کہ کفار اور  
انصاف سی برکت کر نو کسی سطح بھٹتا ہے کہ مسلمانوں سی غزلت چاہی حالانکہ اوکو اختیار ہیست سی برکت ہے۔ دوسری دلیل

یہ ہر کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے یہ کہا تھا اِنَّ لِّمَنْ مِّنْكُمْ عَلِيٌّ فَاَعْتَمِدْ لَوْ نَ يَعْنِي يَاسَ كَيْسُو تَمَرِي  
آپ نے عزت کی طرف التجا کی اور صحابہ کرام کو حال میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہو وَاِذَا اَعْتَمَدْتُمْ هُمْ وَمَا يُعْتَدُ  
اَللّٰهُ فَاَوْفِرْ اِلَى الْكَهْفِ يَنْشُبُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَّحْمَتِهِ اَمِيْن عزت کو لے کر آیا اور آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کو جب قریش نے ایدامی اور آپ پر جنگ کی تو آپ ان سے علیحدہ ہو کر پہاڑ کی گھاٹی میں چلے گئے اور اپنی بارگاہ  
کو عزت کا اور حبشہ کی طرف ہجرت کر لیا حکم فرمایا چنانچہ سب ہجرت کر گئے اور جب اللہ تعالیٰ نے اپنا بول بالا کیا  
سب مدینہ منورہ میں آپ سے جا ملے۔ اس دلیل میں بھی بات یہ کہ کافروں سے جھوٹ یاس ہوا اور عزت اختیار کی  
یہ نہیں ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے عزت کی ہو یا کفار میں سے جسکے سلمان ہو سکی توقع تھی اوس سے  
علی کی اختیار فرمائی ہو۔ اور صحابہ کرام نے باہر ہجرت نہیں کی حالانکہ سب یا مآذرتھے بلکہ کفار سے علیحدگی کی تھی  
اور گفتگو مسلمانوں سے عزت کرنے میں ہر پس صحابہ کرام کی عزت حجت نہیں ہو سکتی تیسری دلیل یہ ہر کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے عقبہ بن عامر جسنی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نجات کی کیا صورت ہو آپ نے فرمایا کہ  
اپنی مکان ہی کو چھوڑ کر اپنی زبان بند کر دو اور اپنی خطا پر روؤ۔ اور مروی ہر کہ کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں عرض کیا کہ کوئی آدمی افضل ہو آپ نے ارشاد فرمایا مَنْ مِنْكُمْ فَجَاهِدْ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ تَعَالٰی  
قِيلَ ثُمَّ مَنْ قَالَ رَجُلٌ مَّعْتَزِلٌ فِي شُعْبٍ مِنَ الشُّعْبِ يَعْبُدُ دَابَّةً وَيَدْعُ النَّاسَ مِثْلَهُ اور ایک حدیث میں فرماتا  
اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْخَفِيَّ اور ان احادیث میں حجت لازم ہو سکتی ہے کہ آپ کا ارشاد عقبہ بن عامر  
کو ہو سکتا تھا کہ آپ نے ان کا حال نور نبوت سے دریافت کر لیا تھا کہ ان کو حق میں گھر میں بیٹھنا احتلاط کی نسبت کر لائق  
اور سالم تر ہو کیونکہ سب صحابہ کو آپ نے حکم نہیں دیا اور ایسا اکثر ہوتا ہر کہ کسی شخص کو حق میں عزت ہی میں سلامتی ملتی  
احتلاط میں جیسے بعض کو حق میں گھر بیٹھنا اچھا ہوتا ہر کہ جہاد میں جان و مال کا قربانی کرنا چاہتا ہو  
افضل ہو اور لوگوں کو احتلاط میں مجاہدہ اور شہادت ہو اگر کسی نے اور اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر کہ جو شخص  
لوگوں سے احتلاط کرتا ہو اور ان کی انداز صبر کرتا ہو وہ اس کی نسبت کہ بہتر ہو جو لوگوں سے نہ ملے اور ان کی انداز صبر نہ کرے  
اور یہی امر یہی ارشاد آپ کا معمول ہر کہ جمل معتنزل یعبد دابۃ ویدع الناس من مثله یعنی اَمِيْن  
ارشاد اوس شخص کی طرف ہر کہ جو شہادت میں شہید ہو اور لوگ اوس کے احتلاط سے ایدامی اور یہ جو آپ کا ارشاد سے  
اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّقِيَّ الْخَفِيَّ اس میں اشارہ ہو گئی کہ اختیار کرنا اور شہادت سے محترز ہونے کے لیے اور یہ امر عزت  
سے متعلق نہیں اس لیے کہ بہت سے لوگ ہیں کہ ان کو تمام خلق جانتی ہو اور بہت سے احتلاط کر لیا ہو ایسے ہیں کہ ان کی  
شہادت کچھ بھی نہیں ہوتی تو پھر ایسی حدیث کو حجت ٹھہرنا جو عزت سے متعلق ہی نہیں کیا مفید ہو گا۔ چوتھی دلیل یہ ہر  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو ارشاد فرمایا کہ کیا میں تم کو سب لوگوں سے بہتر کو نہ بتا دوں اور انھوں نے

عرض کیا کہ کیونکہ ہمیں آپ ارشاد فرمادے ہیں کہ آپ جو دست مبارک سے معرب کی طرف اشارہ کیا پھر فرمایا کہ متروک شخص جو خدا تعالیٰ کو رتہ میں بیٹھ کر گویا کہ باگ کر کے منظر ہو کہ خود دعا و اگر یہ دوسری لوگ اور سپر دعا و اگر میں اور میں کو گویا بتاؤ دیتا ہوں جو بعد اسکے سب سے اچھا ہے اور یا غریبہ سب حجاز کی طرف کو اشارہ کر کے فرمایا کہ اوسکے بعد وہ آدمی ہے جو بکریوں کو گلہ میں نماز ادا کرتا ہے اور کوہ کو دیتا ہے اور یا غریبہ میں خدا تعالیٰ کا حق بھیجا ہوا ہے اور لوگوں کی تسویوں سے الگ ہے اب رقیقین کی جھٹین بیان کر نیکی بعد ہم کہتے ہیں کہ دونوں جانب کی دہلیوں سے حجاز کو تو سبکین میں ہوتی اسلئے ضرور ہوا کہ غزلت کو فوائد اور ضرور کو مستقل لکھا اور یا کہ دوسری کے مقابل کر کے دیکھیں تاکہ امر حق واضح ہو جائے دوسری فصل غزلت کو فوائد اور اوقات میں اور اوسکی منسلک کو باب میں امر حق کی توضیح میں۔

واضح ہو کہ غزلت اور اختلاط میں لوگوں کا اختلاف ایسا ہے جیسا کھجور اور تمر کی تفصیلت میں اختلاف ہوا اور ان کے احوال میں ہم ذکر کر چکے ہیں کہ مطلق نفسیات ایک کو دوسرے پر نہیں کہہ سکتے بلکہ احوال اور اشخاص کے لحاظ سے کیسے حق میں کھجور افضل ہے اور کسی کو حق میں ترک نکاح چنانچہ کھجور کی آفات فوائد کو مستقل بیان کر کے کہتے ہیں اس علم کو متروک کیا ہے اس طرح ہم اس مضمون متنازع فیہ کو بیان کر رہے ہیں اور اول غزلت کو فوائد کو کہتے ہیں۔ غزلت کو فوائد دو قسم میں ایک دنیاوی اور ایک دینی فوائد دسی جیسے تعالیٰ میں عبادت اور فکر اور تربیت علمی یہ موقوفیت کہ یہ موقوفیتوں کا حاصل کرنا یا جن منیات کا ترک ہونا اختلاط یہ منحصر ہے اوسے بجا رہنا مثلاً دیا اور حیثیت کرنا اور امر معروف اور نہی منکر و مالک اور جہلان بد کو برائی و اخلاق اور حیثیت اعمال کا ایسی طبیعت میں آجانا وغیرہ اور فوائد دنیاوی یہ ہیں کہ خلوت میں تحصیل ریتا و رہنا جسے مشیہ و رہنمائی میں اپنا کام خوب کر رہیں اور اون خواہوں سے بجا رہنا جو اختلاط کی صورت میں پیش ہوتی ہیں مثلاً دنیا کی سہار کو تکان اور لوگوں کا جہد سے اوسکی طرف متوجہ ہونا اور خود دوسروں کی خیر پر طمع کرنا اور اپنی خیر میں دوسروں کا طمع کرنا اور اختلاط کی جہت سے یہ دوسرے کا دور ہو جانا اور ہمت نشین کی تہری عبادت سے ایذا پہنانا یعنی بات کا نئی یاد گمان ہونی یا چھٹی کھانی یا باہم حسد کرنے سے یا اوسکی بد صورتی اور گرانی سے ایذا پہنانا کہ غزلت کو احش ان سب سے محفوظ رہتا ہے غرض کہ سب فوائد غزلت کی سہی ہیں انکو ہم چھ فائدوں میں منقسم کرتے ہیں۔

پہلا فائدہ عزت کا یہ ہے کہ مساوت اور فکر کو ایسے فارغ ہونا اور خلقت کی مناجات کی عوض میں اللہ تعالیٰ کی مناجات سوائس حاصل کرنا اور عالم دین و دنیا اور ملکوت زمین و آسمان میں اسرار الہی کے معاون کر میں لکھا رہنا نسبت سے تاہم کیونکہ یہ امور فراخ کو چاہتے ہیں اور اختلاط کی صورت میں فراغ میں نہیں پس غزلت ہی ان امور کا وسیلہ ہوتی ہے اور اگر کسی کی خیر نہ کہما ہے کہ کوئی شخص بدوں کتاب اللہ کو تسک کی خلوت نہیں کر سکتا اور جو لوگ کتاب اللہ پر تسک کر رہے ہیں وہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ذکر سے دنیا سے رست پائی اور اللہ تعالیٰ کی یاد اوس کی سبب سے کر رہے ہیں ذکر اللہ زندہ رہی اور ذکر اللہ ہی یہ فائدہ پائی اور ذکر اللہ ہی پر اللہ تعالیٰ سے ملے اور اس میں شک نہیں کہ ایسے لوگوں کو اختلاط

اور ذکر سماع ہوتا ہے اس لیے او کو حق بین غزلت ہی بہتر ہے اور سیو جہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء میں جلی حرا پر سب سے علیحدہ ہو کر غزلت فرماؤ تھی یہاں تک کہ آپ میں نور نبوت قومی ہو گیا پھر مخلوق آپ کو اللہ تعالیٰ سے حاجب نہ ہوتی تھی ظاہر کو بدن سے آپ مخلوق کو ساتھ تھے اور دل سے متوجہ الی اللہ تھے کہ لوگوں کو گمان تھا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ایک خلیفہ ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا ہے کہ ہمارے ہمیشہ الامت اللہ تعالیٰ کی ساتھ متفرق ہے اور ارشاد فرمایا کہ کُنْتُ مَخْلُوقًا خَلِيلًا لَا تَخَذَنَ اَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنَّ صَاحِبًا كَخَلِيلِ اللّٰهِ اور ظاہر میں لوگوں سے ملتا رہتا اور باطن میں ہمہ تن خدایتعالیٰ کی طرف متوجہ رہتا۔ تجر و نبوت کو اور کسی کی مجال نہیں ایسا نہ کہ ہر ضعیف شخص اپنے نفس سے بدھو کہ میرزا اگر اس مرتبہ کی طمع کرے تو لگو اور بعض اولیاء اللہ کا درجہ اس قدر ہو جانا کچھ بعید بھی نہیں چنانچہ حضرت جنید بغدادی راج منقول ہے کہ اور انھوں نے فرمایا کہ میں تیس برس سے اللہ تعالیٰ سے باتیں کرتا ہوں اور لوگوں کو گمان ہے کہ ہم سے باتیں کرتے ہیں اور یہ بات اس شخص کو میرا ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں اتنا ڈوب کر کہ اس میں غیر کی گنجائش نہ ہے اور ایسا ہونا محال ہے اس لیے کہ یہ تو مخلوق کو عاشقوں کا حال بھی ہو جانا ہے کہ ظاہر میں لوگوں سے ملتے ہیں مگر نہیں سمجھتے کہ خود کیا کتے ہیں اور دوسرے اونسے کیا گفتگو کرتے ہیں کیونکہ محبوب کی فریفتگی دل پر کمال درجہ کی ہوتی ہے بلکہ جس شخص پر دنیاوی امور کا باب میں کوئی سخت تردد یا پڑتا ہے تو بعض اوقات اس کی فکر میں ایسا ڈوبتا ہے کہ لوگوں سے ملتا ہے مگر کسی کو نہیں چانتا اور نہ ان کی آواز سنتا ہے اور عافلون کو نزدیک خرت کا معاملہ بہت بڑھتا ہے اگر اس کی فکر میں آدمی کا ایسا حال ہو جاوے تو کیا ایچہ مگر اکثر لوگ اور غزلت سے مدد لینا بہتر ہے اور ہمیں وجہ کسی حکیم سے جو چوچھا گیا کہ خلوت سے لوگوں کی غرض کیا ہے تو اس نے جواب دیا کہ اوس سے یہ مطلوب ہے کہ فکر دائم ہو جاوے اور علوم دلوں میں ثابت اور استحکم ہوں تاکہ عہد طور سے زندگی کریں اور پیر معرفت کی چلکین۔ اور کسی راہب سے کہا گیا کہ تم تنہائی پر بڑے صابر ہو اوسنے کہا کہ میں تو تنہا نہیں ہوتا اپنی پروردگار کے پیش میں جب میں چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کچھ فرماؤ تو اوسکی کتاب پڑھتا ہوں اور اگر چاہتا ہوں کہ میں اوس سے کچھ کہوں تو تار پڑھتا ہوں۔ اور کسی حکیم سے جو چوچھا گیا کہ زہد اور غزلت سے تم کو کیا چیز ملی اوسنے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا انس۔ اور سیفان بن عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم ادہم رحمہ کو شام کو شہرون میں دیکھا اور عرض کیا کہ خراسان کو آپ نے بالکل چھوڑ دیا یا کہ مجھ کو آرام ہی جگہ ملا ہے کہ میں اپنا دین ایک پہاڑ سے دوسری پہاڑی پر پھرتا ہوں اگر مجھ کو کوئی دیکھ پاتا ہے تو کہتا ہے کہ شیخ و سوا سے ہے یا کوئی شہر ان کے ملا ہے۔ اور غزو ان رفاشی سے کسی نے کہا کہ یہ منہ مانا کہ تم ہنستے نہیں مگر اپنے دوستوں کے پاس بیٹھنے سے کوئی چیز مانع ہے اور انھوں نے کہا کہ جس سے مجھے غرض تھی اوسکی ہنسنی سے میری دل کو رحمت ملگئی اب دوستوں کو پاس بیٹھنے سے کیا مطلب ہے۔ اور حضرت حسن بصری سے لوگوں نے کہا کہ یہاں ایک شخص ہے کہ ہم نے اس کو جب دیکھا ہے تو تنہا ایک ستون کی آئین میں بیٹھا دیکھا ہے وہ آپ کی مجلس میں شریک نہیں ہوتا ہے آپ نے فرمایا کہ اگر تم اوس کو دیکھو تو ہنگامہ اطلاع کرنا چاہئے ایک روز اوس کو دیکھا آپ سے کہہ دیا کہ وہ شخص ہے جس کا حال ہے آپ سے کہتا تھا آپ اوس کو پاس شریعت کو



اور اولی ہمتوں کا صرف اسی ہی باجمین ٹسکین دی کہ او کو نزدیک کوئی چیز اور کسی مناجات سے بڑھ کر مزہ دار نہیں پھر قدوس قدوس کہتا ہوا چلا گیا۔ غرض کہ تمنائی میں اللہ تعالیٰ کو ذکر سے انس اور اسکی معرفت کی کثرت ہوتی ہے

اور اسی باب میں کسی نو مضمون کا یہاں قطعہ

محبوبی نہیں پر جان کر بیوش ہوں ۴  
تا ملاقی ہووے شاید تیرا اور میرا خیال ۵  
ہمنشینوں سے الگ ہوتا ہوں میں اس تا کہ میں  
تا کہ وہ فرصت سے اپنے دل میں تیری قیل و قال

اور ہمیں وہ جیسی حکیم کو کہا ہے کہ جب آدمی اپنی آپ میں کوئی فضیلت نہیں پاتا تو خود اپنی نفس سے خوش کرتا ہے اور اسے یہ کہ لوگوں سے بہت فکر و جست کو اپنی نفس پر دفع کرتا ہے لیکن جس صورت میں کہ اسکی ذات میں فضیلت ہوتی ہے تو تمنائی کو تلاش کرتا ہے تاکہ خلوت کو باعث فکر پر دلو اور علم و حکمت کو ظاہر کرے۔ اور کہتی ہیں کہ آدمیوں سے انس حاصل کرنا افلاس کی نشانی ہے حاصل یہ کہ خلوت سے فراغ کا ممانعت بڑا فائدہ ہے مگر بعض خواص کو حق میں ہونہ کل کہیو اور جس شخص کو ذکر دائمی سے اللہ تعالیٰ کو ساتھ انس میرا دوام فکر سے خدا تعالیٰ کی معرفت میں استحکام ہوتا ہوا اسکو حق میں جتنی باتیں کہ اختلاط سے متعلق ہیں ان سبکی نسبت کرتا رہتا ہے افضل ہے اسلئے کہ علت غائی تمام عبادات کی اور شہ سب معاملہ کا یہ ہے کہ آدمی اس حال میں سرور کہ اللہ کا محب و عارف ہو اور محبت جیسی ہوتی ہے کہ دوام ذکر سے انس حاصل ہوا اور معرفت ہون دوام فکر کو نہیں ہوتی اور دل کا فارغ ہونا محبت اور معرفت دونوں کو یہ شرط ہے اور اختلاط کے ساتھ فرغ نہیں ہو سکتا دوسرا فائدہ غفلت کا یہ ہے کہ جو گناہ آدمی کو اکثر اختلاط سے پیش ہوا کہ زمین اور تمنائی میں ان سے محفوظ رہتا ہے اور ان سے بچتا ہے میرا ہوا اور وہ گناہ چار ہیں غیبت اور ریا اور چپ ہونا اور معروف اور نہی منکر اور چوری چوری طبیعت میں اخلاق قبیحہ اور اعمال خبیثہ کا داخل ہونا جسکا باعث حرص و دنیاوی ہوتی ہے۔ غیبت کا تو یہ حال ہے کہ اگر اب آفات کو اس کتاب کی جلد سوم میں مطالعہ کر غیبت کی وجہ میں معلوم کر دو تو جان لو کہ اختلاط کی صورت میں اس سے بچا رہنا ایک بڑا کام ہے بجز صدیقوں کو اور کوئی نہیں بچ سکتا اسلئے کہ لوگوں کی عادت پڑ گئی ہے کہ جہاں بیٹھتے ہیں اسی کا چرچا کرتے ہیں بلکہ امین چاشنی اور لذت اور نقل اور رکڑ کی اسی حلاوت سمجھتے ہیں اور تمنائی کی جست کو اسی سے ڈالتے ہیں پس اگر تم لوگوں سے اختلاط کر کہ انھیں کی اسی کہو کہ تب تو گنہگار اور سختی غصہ پروردگار ہو گا اور اگر خاموش رہو کہ تب بھی غیبت کرنا اولوں میں گنہگار ہو گا کہ سنو والا غیبت کا ایسا ہی ہے جیسا غیبت کرنا والا اور اگر تم لوگوں کو غیبت سے منع کر دو تو وہ تمہاری دشمن ہو جائینگے اور جسکی غیبت کرتے تھے اسکو چھوڑ کر تمہاری غیبت کریں گے اور پاشے شہد کا مضمون ہو گا بلکہ عجب نہیں کہ غیبت سے بڑھ کر مکر حقیر جانین اور گالیان سناہین۔ اور امر بالمعروف اور نہی منکر دین کو اصول میں ہے اور واجب ہے چنانچہ اسکا ذکر اس جلد کو آخر میں آویگا اور جو شخص لوگوں سے اختلاط کرے گا تو بھڑکے جڑی باتیں دیکھنے لگے پس اگر او نہر سکوت کرے گا تب تو اللہ تعالیٰ کا نافرمان ٹھہرے گا اور اگر منع کرے گا تو اپنی آپ کو انواع ضرر کا



کہ تم میں سے کوئی اپنے گھر سے نکلتا ہے اور راستہ میں کوئی شخص اس سے اپنی حاجت کہتا ہے کہ فلاں کام میرا کر دیجیے تو وہ  
 بظاہر اس کا شکر و بڑائی کرے کہ خوب کیا تمہارا اپنا مطلب مجھ سے کہا گیا شاید اس کی حاجت میں کچھ کام نہیں کر پائیں یا اس شخص  
 گھر کو جو پھر تہا تو اللہ تعالیٰ کو اپنی اور پر جدا خدا کے تہا اور اپنی دین کو جدا برباد کرتا ہے۔ اور دوسری سبقتی فرماتی ہیں کہ اگر کسی  
 پاس کوئی دوست آوی اور میں اس کے دکھانیکو اپنی وارثی مائے سب برابر کروں تو مجھے یہ دوسرے میرا نام کہیں منافقوں  
 و فترین نہ لکھا جائے۔ اور فیصل رحمہ اللہ مسجد حرام میں تنہا بیٹھے تھے کہ ایک اونکا دوست اونکی پاس گیا اونھوں نے پوچھا  
 کہ کیسے آؤ اسے کہا کہ دل بہلائی کر لیو اونھوں نے فرمایا کہ یہ تو وحشت کا کام ہے کیونکہ تم بھی چاہتے ہو کہ میری دکھانیکو  
 زینت کر دو اور میں تمہاری دکھانیکو بیٹھوں اور تم میری خاطر جھوٹ بولو اور میں تمہاری خاطر پس اس سے بہتر ہے  
 کہ یا تم میری پاس سے چلو جاؤ یا میں تمہاری پاس اٹھ جاؤں۔ اور کسی عالم کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ جس بندہ سے محبت کرتا ہے  
 تو یہ بھی چاہتا ہے کہ اس کی اطلاع اس کو نہ ہو اور اس پر خلیفہ شام کی پاس تشریف لیگئے اور اس کو فرمایا کہ اسی شام تم  
 کیسے ہو شام غصہ ہوا اور کہا کہ تمہو مجھ کو امیر المؤمنین کیوں نہ کہا آپ نے فرمایا کہ ایسے کہ سب سلمان تمہاری خلافت پر  
 متفق نہیں تو مجھ کو خوف ہوا کہ امیر المؤمنین کیسے کہیں میں دروغ گو نہ جاؤں تو جس شخص سے سطر کا احترام ہو سکا اس کو  
 لوگوں سے اختلاف نہ کیا مضائقہ نہیں ورنہ اپنا نام منافقوں کے دفتر میں لکھو اور پر رخصی ہو تو اختلاف کرے۔ اور سلف کو اکابر  
 جو آپس میں التوتھی تو مزاج پوچھنے اور اس کے جواب سے اس کو احتراز کر دے کہ کیونکہ اونکا دستور احوال دین کو دریافت کر لیا تھا  
 نہ حالات دنیا کو پوچھنے کا چنانچہ حاتم صم فرما دے بغاف سے پوچھا کہ تمہارا حال کیسا ہے اونھوں نے جواب دیا کہ سالم اور  
 عافیت سے ہوں حاتم کو یہ جواب بڑا معلوم ہوا کہ اسی حامد سلامتی تو بیل صراط کو پار اور عافیت جنت میں ہے۔ اور  
 حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جب کوئی پوچھتا کہ آپ آج کیسے ہیں تو فرماتا کہ ایسا ہوں کہ جس چیز کی توقع کرتا ہوں  
 اس کی تقدیرم پر قادر ہوں اور جس چیز سے ڈرتا ہوں اس کو مال نہیں سکتا اپنی غل کر بدلہ میں کرو ہوں اور بہتری بالکل  
 دوسرے کو ہاتھ سے پس کوئی محتاج مجھ سے زیادہ حاجت مند نہیں اور ربیع بن خثیم سے اگر کوئی پوچھتا کہ آج آپ کیسے ہیں تو  
 کہتے کہ ضیعت گناہگار ہیں اپنی قسمت کا دانہ پانی پورا کر رہے ہیں اور اس انتظار میں ہیں کہ کب مر جائیں۔ اور حضرت  
 ابوہریرہ سے اگر کوئی پوچھتا کہ آج آپ کیسے ہیں فرماتا کہ اچھا ہوں اگر دوزخ سے بچ جاؤں۔ اور سیان ثوری سے  
 اگر کوئی پوچھتا کہ آپ کیسے ہیں فرماتا کہ اسکا شکر اس کے سامنے کرتا ہوں اور ایک کی برائی دوسرے کو سامنے اور ایک سے  
 بھاگ کر دوسرے کی پاس جاتا ہوں۔ اور حضرت اوس قرنی رضی کسی نے پوچھا کہ آپ کیسے ہیں آپ نے فرمایا کہ اس شخص  
 کا حال کیا پوچھتے ہو کہ شام ہو تو یہ نہیں جانتا کہ صبح کیوں نہ لگا اور صبح ہو تو یہ نہ جانتا کہ شام کیوں نہ لگا۔ اور مالک بن دینار  
 سے کہیں نے پوچھا کہ آج آپ کیسے ہیں فرمایا کہ ایسا ہوں کہ غمگینی جاتی ہے اور گناہ بڑھتی جاتی ہیں۔ اور کسی حکیم نے پوچھا  
 کہ تم کیسے ہو کہا کہ موت کو خاطر اپنی زندگی کو پسند نہیں کرتا اور اپنی رب کو سامنے اپنی نفس سے رخصی نہیں۔ اور کسی دوسرے

حکیم سوال کیا گیا کہ تم کیسے ہو گا کہ سورت کا رقی کھا تا ہوں اور او سے دشمن نہیں کی اطاعت کرتا ہوں۔ اور سیر  
 محمد بن یحییٰ کہ ایک سیو ہیں آپ فرمایا کہ جو شخص ہر روز آخرت کی طرف کو ایک منزل جلتا ہو اس کا حال تم ہی  
 سیو لو کہ کیا ہو گا اور عادل و عابد سیو کی سیو ہو چکا کہ تم کیسے ہو گا کہ یہ تنہا کی ایک ن اور ذات عافیت میں گدہ و سائل  
 کیا گیا کہ آہ ہر روز مانتی ہو نہیں ہیں فرمایا کہ سائب اس روز ہوتی ہو جس صافیت عالی کی نافرمانی نہ کر دے۔ اور  
 ایک شخص ہرج کی حالت میں تھا اس کو سیر ہو چکا کہ تم سارا کیا حال ہو اسے کہ اس شخص کا حال کیا ہو گا جو سیر  
 دو روز دراز نہ نادر کر کر کا چاہتا ہو اور قبر حست نامک میں مدون ہوں کر جاتا ہو اور بادشاہ عادل کو سامنے مدون  
 محنت کر جاسو نہ تا ہر اور حسان بن ابی سان کی سیو ہو چکا کہ آپ کیسے ہیں فرمایا کہ اس شخص کا حال کیا ہو چھتے ہو  
 جو سیر گیا تھو اور تمھارا چھتے حساب لایا گیا۔ اور حضرت اس سیر میں جو ایک شخص عیالدار تھو کہ ست سیو ہو چکا کہ تم  
 کیا حال ہو اس کو کہ کیا حال ہو چھتے ہو اس کا جسکے ذمہ پانسو درم تھو ہوں اور جیالدار ہو حضرت اس سیر ہو چکا کہ  
 ہزار درم نکال لاؤ اور اس شخص کو دیکر فرمایا کہ یا سو تو اینا قرض لے کر آنا اور پالیسی سیال کو لیو رکھا اور آپ کی اس سیر  
 ان ہزار درم کو اور تھو محو فرما کہ بخدا اب کسی ہو اس کے حال کا استعنا کھی نہ کر دھکا اور یہ سدا بیٹے کیا کیا ہو خوف ہوا  
 کہ استفسار کرے بعد از اعانت نہ بن کیگی تو استفسار یا اور نفاق میں قصور ہو گا۔ حال ملک کا جہلست کا سوال دین کے  
 احوال اور خدا تعالیٰ کو معاملہ میں دل کو حالات سیو متا تھا اور اگر دنیا کی ہو کر ہو چھتے تھو تو جو کچھ دوسری کی حاجت معلوم  
 ہوتی تھی اس کے پورا کر دین اہتمام کر لے تھو اور حتی اللوح اخلاص مراد کو دیکھو اور بعض کا یہ فرماتی ہیں کہ میں اون کو کون کر  
 جلتا ہوں کہ ایک دوسری سو ملاقات کر لے تھو لیکن اگر ایک شخص دوسری کی تمام ضائع کر دے تو دوسرا اس کو کھی نہیں پکڑا  
 اور اب میں اس کو کھی جلتا ہوں کہ آپس میں ملتی ہیں اور ایک دوسری اتنا پناک کر تھی میں لکھ کر تھی ملک کا حال چھتے میں  
 لیکن اگر ایک شخص کو تکلفی کر کہ دوسری سو بالفرض ایک سیالینا چاہو تو وہ ہرگز نہیں دے تا۔ تو یہ بات خیر یا اور رفاق کر  
 اور کیا ہو اور اسکی سلامت یہی کہ تم دیکھتے ہو کہ جب دشمن ملتی ہیں تو ایک کتا ہو مراح شریف اور دوسرا کتا ہو پک کہ تھو  
 لطیف کہ نہ اول انتظار جواب کرتا ہو دوسرا اس کے سوال کا جواب دیتا ہو ملک اپنا سوال میں کرتا ہو اور اسکی وجہ یہی ہو کہ  
 انکو معلوم ہو کہ یہ دوسری کر کو کھانا اور تکلف کا ہو بلکہ بعض اوقات دل میں تو کینہ اور بغض ہو تا ہو اور زبان سے خیریت  
 ہو چھی جاتی ہو۔ اور حضرت حسن بصری فرماتی ہیں کہ بے لگ جو اسلام علیکم کہتے تھو تو اس وقت کہتے تھے کہ دل سلامت  
 ہو تھو اور اب جو کہتے ہیں کہ آپ کیسی ہیں اور خدا تعالیٰ آپکو تندرست کھو اور آپکا ہر امر اسکی سطح پر اللہ تعالیٰ آپکو بخیر کرے  
 تو اگر ان اتوال کو ہم تامل کریں تو یہ سب نف کی راہ سے ہیں نہ تنہا کر طو پر بجا ہیں لوگ ہم کو مارش ہوں چاہیں یا  
 ہیں۔ اور یہی پہلے فرمایا کہ اگر تم ملتی ہو دوسری کو کہ لگو کہ مراح شریف تو یہ بیعت ہو ایک شخص فرما کہ بن عیالیں سیو  
 ہو چکا کہ مراح شریف اس فرما کو جو اسکا ہو اسکا کہ ہو اسکا ہو عیت سے معاف کھو اور فرما کہ اب تھو اس استفسار کی اس طرح ہو

کہ حضرت عمرؓ کو عہد مبارک میں جب شہر عمواس میں جو شام کو ملک میں ہو و باطاعون پھیلی اور لوگ نہایت کثرت سے مری تو اس وقت اگر کوئی اپنی بھائی سے صبح کو ملتا تھا تو پوچھتا تھا کہ آپ کو صبح بخیر ہوئی یعنی رات کو طاعون محفوظ رہو کہ نہیں اور شام کو ملتا تھا تو دن کی خیریت پوچھتا تھا کہ شام بخیر گزری پھر رفتہ رفتہ ہر ملاقات میں یہ تحفہ جاری ہو گیا غرض کہ اختلاط عادتوں کو اعتبار سے غالباً اقسام تکلف اور یا اور نفاق سے خالی نہیں ہوتا اور یہ سب باتیں برہی میں ان میں سے کوئی ممنوع اور حرام ہو اور کوئی مکروہ اور عزت کی وجہ سے ان برائیوں سے نجات دہتی ہو کیونکہ جو شخص خلق سے ملے اور ان کی عادات میں افکار شریک نہ ہو تو لوگ اوس سے ناخوش ہونگے اور اوس کو گمان جائیگا اور اوسکی غیبت کریں گے اور ایذا کو درپڑ ہونگے تو ان کا دین اس شخص کو باب میں برہا و جاویدگا اور اگر یہ افسوس بد لالہ لگا تو اسکی دنیا اور دین دونوں ضائع ہونگے۔ اور لوگوں کو اعمال اور اخلاق کو دیکھ کر کھینچنے والی طبیعت کا اونکو چور لینا ایک خفیہ مرض ہو کہ اوسپر عافلون کو بھی آگاہی نہیں ہوتی غافلون کا تو کیا نوکر ہر مثلاً اگر کوئی شخص کسی فاسق کو پاس لے بیٹھے گو دل میں اوسکو برا جانتا ہو تب بھی اپنی دل کا حال پیشتر کی نسبت کرتفاوت پایگا یعنی اوسکے پاس بیٹھو سہو جتنی نفرت اور گرائی اپنی دل میں فساد سے معلوم کرتا ہوگا اوسقدر نفرت فساد و سوا برہی اسلیے کہ برائی کو دیکھتے ہیں تو طبیعت پر سہل ہو جاتی ہے اور اوسکا برا ہونا دل میں جاتا رہتا ہے اور خرابی سے روکنے کی وجہ یہی ہوتی ہے کہ دل میں اوسکی وقعت بہت ہوتی ہے جب کثرت سے دیکھو کہ باعث وہ حقیر ہو جاتی ہے تو کیا عجب ہے کہ روکنے والی قوت مضحل ہو کر آدمی خود اوس خرابی یا اوس سے کٹر کر نیک آئادہ ہو جائے۔ اور جس صورت میں کہ آدمی دوسرے کو کبیرہ گناہ کو دیکھتا ہے تو اپنی گناہ صغیرہ اوسکی نظروں میں حقیر معلوم ہوتی ہیں اور ہمیں وجہ جو شخص تو ان گروں کی طرف نظر کرتا ہے تو اللہ کی نعمت اپنی اوپر کم سمجھتا ہے تو ان گروں کی صحبت اسلیے اختیار کی جاتی ہے تاکہ جو کچھ اپنی پاس ہے اوسکو کم جانا جائے اور فقیروں کی صحبت اسلیے پسند ہوتی ہے کہ جو نعمتیں اللہ تعالیٰ نے عنایت فرمائی ہیں اونکو بڑا سمجھیں ہی حال مطیعوں اور عاصیوں کی طرف دیکھنے کا ہے کہ اسکی تاثیر بھی طبیعت میں ویسی ہی ہے یعنی جو شخص صرف صحابہ و تابعین ہی کے حال دیکھ کر انھوں نے عبادت کس طرح کی اور دنیا سے کیسے پر کنارے تو وہ اپنی نفس کو ہمیشہ ذلیل اور اپنی عبادت کو حقیر سمجھیں گے اور جائیگا کہ میں نہایت قاصر ہوں ہی وجہ سے کوشش اپنی تکمیل میں ضرور کرتا رہیں گے اور یہ چاہیں گے کہ ان اکابر کا اقتد اکمال طور پر نصیب اور جو شخص اون حالات کو دیکھیں گے جو دنیا داروں پر غالب ہیں یعنی خدایتعالیٰ سے اونکار و گردان رہنا اور دنیا کی طرف متوجہ رہنا اور خاصا کا عادی ہونا تو وہ شخص اپنی دل میں اگر اونی رغبت نیک بات کی پائیگا اوسکی سبب سے اپنی نفس کو بڑا سمجھیں گے اور یہی تباہ ہونکی صورت ہے۔ اور طبیعت کو بدلتی ہو کر جو خیر و شر کی باتوں کا سننا کافی ہو کر تباہ ہو گئے اور دیکھنا تو درکنار ہا اور یہی حقیقہ ہے اس حدیث کو معنی معلوم ہوتے ہیں عَنْدَ ذَکَرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِلُ النِّعَةُ سَلْبًا کہ رحمت تو جنت کو داخل ہونے اور دیدار الہی کو کہتے ہیں اور یہ باتیں کر کہ قوت

ازلی نہیں ہو مگر بلکہ ایک سبب نازل ہوتا ہے یعنی دل کو اندر سے ایک جوش اور حرص حاصل ہونے کو اقتدار اور اپنی تفسیر اور کی پر خجالت اور کرہت ابھرتی ہے نیز ممکنہ رحمت فعل خیر کو باعث ہوتی ہے اور فعل خیر نسبت کی جہت سے اور غصہ و احوال میں ان کے دل کو کہہ سکتے ہیں تو نزل رحمت کو یہی معنی ہوتا ہے کہ وہ چیز نزل کرتی ہے جو انجام کو ذریعہ رحمت ہوا و جیسا کہ حدیث کا اساطیر سے یہ معنی سمجھ میں آتا ہے یہنہ ایسا ہی ریک آدمی اس کلام کو فحوی ہو یہ سمجھ سکتا ہے کہ فاسقون کا احوال کیا کرنا کہ وقت رحمت ہوتی ہے اس لیے کہ کثرت سے اور کثرت سے ان کا ہونا کو طبیعت پر ہلکا کر دیتا ہے اور لعنت اللہ تعالیٰ سے دور ہونے کے لیے میں اور دور ہونے کا سبب معافی میں اور دنیاوی لذات اور سرگست کی شہوات پر بطور شروع متوجہ ہونا اور حقیقت سے منہ پھیرنا اور ان معافی کا سبب ہر کہ دل سے ان کی گرائی اور بے لای ساقی رہو اور گرائی کو جاکا باعث اونکے ساتھ باوس ہونا اور ان کثرت سے سننے کو سبب ہو جاتا ہے تو جس صورت میں صاحبون اور فاسقون کا احوال سن کر کیا حال تو ان کو دیکھتے تو سمجھ لو کہ بطریق اولیٰ ہوتا ہو گا بلکہ انھیں صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی تصریح فرمائی ہے جیسا کہ اساد فرمایا

مَنْ لَمْ يَحْشَ لِنَفْسِهِ لَمْ يَحْشَ لِمَا فِي بَيْتِهِ عَمَلُكَ بِمَا فِي بَيْتِهِ يَنْبَغِي أَنْ يَحْشَ لِمَا فِي بَيْتِهِ يَنْبَغِي أَنْ يَحْشَ لِمَا فِي بَيْتِهِ يَنْبَغِي أَنْ يَحْشَ لِمَا فِي بَيْتِهِ

کو حیرت میں ہوتی ہے طرح فساد و پیرسل ہوتا ہے اور اسکو جبر میں ہوتی ہے اور فرمایا کہ مَنْ لَمْ يَحْشَ لِنَفْسِهِ لَمْ يَحْشَ لِمَا فِي بَيْتِهِ

صاحب انفس لَمْ يَحْشَ لِمَا فِي بَيْتِهِ اور اس لیے ہم کہتے ہیں کہ جس شخص کو کسی عالم کی لغزش معلوم ہو تو وہ اس سے اسکا ذکر کرنا حرام ہے اول تو وہ کہ غیب عالم کی ہونگی و دوسری یہ کہ لوگ عالم کا حال نہ دیکھ سکتے ہیں اس حدیث سے ملے گا کہ کسی کو ذکر اور اسکی گرائی انکو دیکھو اسکی ساقط ہو جائیگی اور دوسرے حرمت کرنا بھی اتنا جائز ہے کہ نہ کہ جب کوئی اس خطا کی ترکیب ہوگا اور دوسرے کوئی احتراص کرے گا تو وہ یہ جواب دے گا کہ یہ ایسا ہو جانا کہ اسکی عیب ہو زمین تو عالم اور مابعد بھی مجھ میں اور جب تک اس کے عقائد میں یہ بات چلی کہ ایسی حرکت پر عالم اور گتت تنہا سبادت نہیں کیا کر تو نہ اسکا دیکھو اس حرکت کا اس کتاب میں معلوم ہو گا اور جہاں مقبرہ و تہذیبوں کو کون کی کوئی اس قسم کی مات سن یا فی تھی انکو اپنی حرکت کی سدا جاتی ہے مثلاً اکثر شخص جو دنیا پر لڑا تو جگر تڑپا اور اسکو جمع کرنے کے حریص ہیں اور ریاست کی محبت پر کٹر ترین اور انکو دلوں پر ان اور کی برائی اسید ہو آسان ہر کہ خیال کرتی ہیں کہ صحابہ غریب کی محبت سے محروم نہ تھے بلکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت معاویہ رحمہما کو اسقشہ کو اپنی منہ بیان کرنا لگتے ہیں اور اپنی زمین سے کہہ کر زمین کی یہ ناقصہ طلب حق کو اپنی تھا بلکہ طلب ریاست کو اپنی تھا پس اسی وجہ سے عقائد و امر ریاست و تہذیب و آسان ہو جاتا ہے اور اس قسم کی مصیبتوں کو ترکیب ہونا لگتا ہے اور سرشت بد عرشین کو اتباع اور حسات سے اعراض پر پائل ہوتی ہے بلکہ جس جگہ لغزش میں ہوتی ہے اپنی غر سے لے کر لغزش ہاں لیتے ہیں تاکہ یہاں عالمی اور بہ امتیاز شان کو دقیق کرد میں جو اور زمین جہت اللہ تعالیٰ نے تہذیبان کو ظلال کرنا لگوانا ان الفاظ سے عرفیت فرمائی اَلَّذِينَ كَسَبُوا فَقُتِلَ لِي كَيْفَ يَكُنْ لِي كَيْفَ يَكُنْ لِي اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی مثل میان نرانی کہ جو شخص ٹیپکر حکمت کی مات سے پھر زمین سے نرانی کر دے

اور کہ یاد نہ کر لو اس کی مثال ایسی ہے جیسو کوئی شخص کسی چیز کو لے کر پاس آوے اور اس سے کہو کہ اس پر کلمہ میں سے مجھ کو ایک  
 موٹی بکری بیچ کر دینا کہو اور وہ جواب دے کہ کلمہ میں جاؤ اور جو بکری اس میں سب سے بہتر ہو گا اور اس کو پکڑ لے  
 اور وہ جا کر گلوں کے گٹر کا کان پکڑ لے اور سپیس شخص جس کہ اللہ کی نعمتیں نقل کرتا ہے یہ مثال اس کی بھی ہو سکتی ہے اور علامہ نے  
 اکثر آدمیوں کا دستور ہے کہ جب کسی مسلمان کو دیکھیں کہ رمضان کو نو نوں میں بلا وجہ روزہ نہیں رکھتا تو اس امر کو اتنا بعید  
 جانیں کہ عجیب نہیں کہ اس کو کافر جانو لگیں لیکن ایسے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ نماز نہیں پڑھتی یا قضا کرتے ہیں تو ان کو سو فرت  
 ان کی طبیعت ان میں ہوتی جیسو روزہ نہ رکھتا اور نہ عزت ہوتی ہے یا وجہ دیکھ کر ایک نماز ترک کرنا یا قصہ کو نہ نزدیک موجب کفر ہو  
 بعض کو نزدیک گردن ماریکا باعث ہو اور رمضان کو سب سے زیادہ عزیز سمجھتی ہے یہ سراسر کسی کو نزدیک نہیں سمجھ سکتی وجہ اس کی یہ ہے کہ  
 نماز سے پہلے اکثر سوچا اور نوں میں پنج بار سلا سلاہہ ہوتا ہے تو دیکھتے دیکھتے دل میں ہوسنائی کی وقعت جاتی رہی ہے اور روزہ  
 چونکہ سال میں ایک بار ہوتا ہے اس کی وقعت بدستور ہے اور طرح اگر کوئی عالم ریشمی کپڑا سونکی انگوٹھی پہن کر یا چاندی کو برتن  
 سونپائی پی لے تو لوگ اس کو سخت بعید جانیں اور بہت انکار کریں حالانکہ اس کو بار بار بڑی دیر تک لوگوں کی غیبت ہی کرتے  
 دیکھتے ہیں اور یہ نہیں جانتے اگر غیبت زنا سے بڑھ کر ہے تو حریمینوں سے بڑھ کر کیسے ہوگی مگر چونکہ غیبت سنتی سنتی اور غیبت کرنا لوگوں  
 دیکھتے دیکھتے دل پر اس کی بڑائی نہیں رہی اس لیے اس میں سہل انکاری برتی جاتی ہے پس ان واقعات کو سمجھ کر لوگوں سے ایسا  
 بھاگو جیسا شیر بھاگتے ہو اس لیے کہ لوگوں میں تم وہی بات دیکھو کہ جس سے تم کو دنیا کی حرص اور آخرت سے غفلت زیادہ ہو  
 اور غیبت کو سہل سمجھو اور طاعت میں رغبت کم کرو پھر اگر کوئی ہمنشین بن جاوے ایسا ایسا جس کی صورت اور سیرت تم کو اللہ تعالیٰ  
 کی یاد دلاؤ تو اس کا ساتھ دو اور اس کو غیبت سمجھو اور اس سے علیحدہ نہ ہو کہ عاقل کو حق میں اس کا وجود کس اور سونکی چڑیا  
 اور یہ بھی خوب طرح جان لو کہ اچھا ہمنشین تنہائی کی نسبت کہ بہتر ہے اور بری جلس میں تنہا رہنا اچھا ہے اور جب تم ان باتوں کو  
 سمجھ لو کہ اور اپنی طبیعت کا حال ملاحظہ کرو کہ اور پھر جس سے احتلاط کیا چاہتے ہو اس کے حال پر التفات کرو کہ تو تو کو وضع  
 ہو جائیگا کہ اس سے عزت اختیار کرنی بہتر ہے یا احتلاط رہنا لیکن خبردار مطلق حکمت کو ٹھیکہ نہ عزت بہتر ہے یا احتلاط اس لیے  
 کہ جو چیز میں تفصیل کو ساتھ ہیں اور بن مطلق ہاں یا نہیں کہ دنیا محض خلاف ہے بلکہ تفصیل و ایدین تفصیل ہی شایان  
 فیہ اس قدر عزت ہے کہ فتنوں اور خصومتوں سے نجات ملتی ہے اور ان میں گرفتار نہ ہوئے دین اور نفس و دنون محفوظ  
 رہتے ہیں اور چونکہ فتنوں اور تعصبات سے شہر کٹر خالی ہیں تو جو کوئی لوگوں سے علیحدہ رہیگا وہ ان کو فتنوں وغیرہ سے بھی مستلک  
 رہیگا حضرت عبداللہ بن عمر و بن عاص فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فتنوں کا ذکر فرمایا اور ان کا حال اس طرح  
 ارشاد فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ لوگوں کو عہد و عہد ہو گئے اور امانتیں ہلکی پڑ گئیں اور وہ اس صورت سے ہو گئے اور آپ فرماتے ہیں کہ  
 ان گھلیان ایکٹ و سر میں ڈال لین تو میں نے عرض کیا کہ آپ ایسے وقت میں مجھ کو کیا حکم فرماتے ہیں آپ فرمایا کہ اپنی گھڑی  
 بیٹھو ہوا و زربان بند کرو اور جو بات جانتی ہو اس کو کرو اور جو نہیں جانتی ہو اس کو ترک کرو اور خاص لوگوں کا طریق

لاریم کڑو عوام کا ترک کر دو۔ اور حضرت ابو سعید خدری رحمہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا میں نے شاکہ  
اَنَّا يَكُونُ حَسْرَةً لِّلْمُسْلِمِ عَمَّا يَتَّبِعُهَا شَعْبُ الْيَحْيَالِ فَاصْبِرْ اَوْفَعِ الْكَلْبُطِيَّ يَحْيَىٰ بَدِيًّا مِّنَ الْعَشْرِ  
اور حضرت حماد بن سعد و زہر وہاب کہ تو میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ عنقریب لوگوں پر ایسا وقت آوے گا کہ  
وہیں رکاوٹیں مسلمانوں کے لیے ہوں گی اور وہیں لیکر ایک گانوں سے دوسری گانوں میں اور ایک پٹری سے دوسری پٹریں اور ایک  
ٹل سے دوسری ٹل میں لوٹری کی طرح اور ہر جگہ پھر گناہ لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ زمانہ کیا  
ہو گا آپ فرمایا کہ جو وقت عیشت کا ایتالی کی محبت کو سوا اور کسی چیز سے نیکی جب ایسا وقت ہو گا تو مجھ پر ہنسنا  
اور ہب ہو گا لوگوں نے عرض کیا کہ آپ فرمائیے کچھ حکم فرمایا ہے مجھ پر ہنسائیے وہ جب کہ آپ فرمایا کہ جب وہ وقت آوے گا  
تو آدمی کی تنہائی اور اسکے والدین کے ہاتھوں ہوگی اور اسکے مایہ مونگو تو اسکی بی بی اور اولاد کو ہاتھ سے اور یہ بھی نہونگو تو  
رشتہ دار کو ہاتھ سے ہوگی لوگوں نے عرض کیا کہ کیسی ہے آپ فرمایا کہ اسکو تنگ دستی کا سبب لگاؤ میں تو وہ بہ تکلف و کام کرنا  
جسکی طاقت اسکو نہیں ہوتی اور یہی امر اسکو تنہائی کی جگہ میں پہونچا دیتا ہے اور یہیت ہر چند محمد کو ماس میں ہرگز عورت  
بھی اس سے سمجھی جاتی ہے کیونکہ عبداللہ عیشت در احتلاطی خالی نہیں رہتا اور کس عیشت ہون سے عیشت نہیں کرتا اور میں  
بہ نہیں کہتا کہ جو زمانہ حدیث بالا میں فرمایا ہے اسکو وقت ہے ہر بلکہ اس حال کو وقت سے بہت پیتر سے ہو گیا ہے اور اسکو  
حضرت سفیان ثوری کا قول سنو ہے کہ یہی ماسر لٹ جیت گئی۔ اور حضرت ابن سعد و زہر وہاب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
فتنہ اور ایام حج کا ذکر فرمایا میں نے عرض کیا کہ ہرچ کیا ہے آپ فرمایا کہ جو وقت آدمی اپنی ہمیشہ سے مومن نہ ہو میں نے  
عرض کیا کہ اگر میں وہ زمانہ نہ پاؤں تو آپ مجھ کو حکم فرمائیے میں آپ فرمایا کہ اپنی نفس اور ہاتھ کو روک اور اپنی گھڑی میں داخل ہو  
میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر کوئی شخص میری پاس مکان میں بیٹھا آدمی آپ فرمایا کہ اسی کو ٹھہری  
میں گھس مامین نے عرض کیا کہ اگر کوئی کو ٹھہری میں گھس جاوے آپ فرمایا کہ اپنی مسجد میں داخل ہو اور اس طرح کر اور اپنے  
اینا چہونچا کیا لیا اور کہ کہ میرا رب خدا ہے یہاں تک کہ تو وفات پاوے اور حضرت سعد کہو جب لوگوں نے اسیر معاویہ رض کے  
عہد میں نکلنے کو لیا اور لڑو کو کہا اوںھوں نے جواب کیا کہ میں لڑو کو نہیں جاتا ماں ایک صلح چل سکتا ہوں کہ مجھ کو کسی  
تلوار و جھانکھون سے دو دیتی ہے اور زبان سے بولتی ہے کہ اگر کافر کو دیکھو تو تباہی اور میں اسکو مار ڈالوں اور لایا مار کو دیکھ کر  
اوسکا حال مجھ سے کہہ دیا کہ میں اسکو نہ ماروں اور فرمایا کہ ہماری اور تمہاری مثل ایسی ہے جیسے کچھ لوگ کھڑے رہتے پر چڑھ جاتے ہیں  
اور ایک بار لگی اندھی عمارا لود چلا اور راہ بھول جاتے ہیں تو کوئی کہہ کہ راہ وہی طرف کو ہے اور اسی طرف کو چلے ہیں اور حیران  
پریشان ہنسنے پھر ہیں اور کوئی کہہ کہ ہمیں کو ہے اور اس طرف جا کر خراب نشہ ہوں اور کچھ لوگ اسی جگہ ٹھہرے ہیں اور اتنا  
صبر کریں کہ اندھی سو قوت ہو جاوے اور راہ معلوم ہوئی لوگوں نے کہ حضرت سعد کو کچھ اور لوگوں نے فتنوں میں شرکت  
نکی اور جب تک فتنہ نہ نہو لیا لوگوں سے احتلاط نہ کیا۔ اور حضرت ابن عمر رض کا حال لگتے ہیں کہ جب ایک غصہ نہ ہوئی

کہ حضرت امام حسین علیہ السلام فرمایا آپ روانہ ہو کر اور تین منزل پر طرست جمل کی اور پوچھا کہ آپ کیا کار ارادہ کرتے ہیں فرمایا کہ عراق کا اور جو خطوط عراق سے آئے وہ دیکھ لیا کرتی اور فرمایا کہ یہ اونکو خطوط اور عہد نامہ ہیں ان پر فرمایا کہ ان خطوں پر آپ لحاظ نہ فرمائیں اور وہ ان تشریف لیجا بین حضرت امام علیہ السلام فرمایا آپ فرمایا کہ میں آپ سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں کہ حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدمت میں آئے اور آپ کو دنیا اور آخرت کو پسند کر فرمین اختیار دیا آپ نے آخرت کو پسند فرمایا اور دنیا کو ناپسند کیا اور آپ سخت جا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو بہین بخدا کہ آپ لوگوں میں سے کوئی دنیا کا دالی نہ ہوگا اور کسی دنیا کو اوسی چیز فر علیحدہ رکھا ہی جو تمہاری حق ہیں بہتر ہے آپ نے وہاں سے پھر نہ نکارا کیا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے معاف کہہ کر روئے گئے اور فرمایا کہ اے شہید آپ کو خود ایتعالیٰ کو سپرد کرتا ہوں۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم دس ہزار آدمی تھے مگر فتنہ کو دونوں میں چالیس سے زیادہ آدمیوں نے جرات نہ کی۔ طاؤس رح اپنی خبر میں بیٹھ رہے لوگوں نے فرانسو وجہ پوچھی فرمایا کہ زمانہ کی خرابی اور حاکمون کو ظلم کے باعث بیٹھ رہے ہوں اور جب حضرت عروہ نے حقیقت میں محل بنوایا اور اوسین بیٹھ رہے لوگوں نے کہا کہ آپ محل میں بیٹھ رہے اور مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ترک کیا فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ تمہاری مسجدوں میں لہو و لعب ہوتا ہے اور بازاروں میں لغو اور کوچہ فروش کا غل ہے اسلئے یہاں اختیار کیا کہ امین ان سب باتوں سے نجات ہے۔ سب تقریریں معلوم ہو کہ عزت کا ایک فائدہ یہ کہ آدمی خصومات اور فتنوں سے محفوظ رہتا ہے۔ چوتھا فائدہ عزت کا یہ ہے کہ لوگوں کی ایذا سوری رتبی ہے یعنی لوگ کبھی تو کمگوشتیت سے ستا رہے ہیں اور کبھی بدگمان ہو کر کشت لگا رہے ہیں اور کبھی قسم سے سوال کرتے ہیں جو تم سے پورا نہ ہو سکے اور کبھی جھل اور جھوٹ سے ایذا دیتے ہیں کیونکہ اختلاف کی صورت میں تمہاری اعمال اور اقوال اور انکے پیش نظر ہوتے ہیں جس عمل اور قول کی کہ نہ کو انکی عقل دریافت نہیں کرتی اوسکو یاد رکھو ہیں اور جب موقع شر کا پاتے ہیں اوسوقت اوسکو ظاہر کرتے ہیں پس جس صورت میں کہ تم اوسے عزت کر لو گوتوان سب امور سے احتراز رکھو کی حاجت نہوگی جو چاہو گو سکو گے ان امور سے احتیاط اختلاط میں درکار ہے اور اسلئے کسی حکیم نے فرمود سر شخص سے کہہ کہ میں تجھ کو ایک قطعہ سکھاتا ہوں جو ہر سزا درم سے اچھا ہے اوسے پوچھا کہ وہ کیا ہے اوسنے اس مضمون کا قطعہ پڑھا قطعہ

کنہ ہو کچھ اگر گواہستہ رات میں  
شہور ہے مثل کہ نہیں ٹوٹی کبھی

دن کو اگر کہو تو کرو پہلے التفات  
چھٹک کر گمان سے تیر نکل کر دہن سے بات

اور امین کچھ شک نہیں کہ جو شخص لوگوں سے تسلا طرک لیکھا اور انکو اعمال میں شریک ہوگا تو اسکا حاسد یا دشمن ضرور ہوگا جو اس پر بدگمانی کرے گا اور یہ ہم کرے گا کہ شخص میری دشمنی پر آمادہ ہو اور اس پر کوئی دافو لیکھا اور خفیہ دعا کرے گا اسلئے کہ آدمی جب کسی چیز کو زیادہ حرص ہو تو بہین تو ہر کھلے کو اپنی ہی حق میں مضرت ہوتی ہیں اور چونکہ دنیا پر شرت سے حرص میں تو خیر کو بھی ہی سمجھتے ہیں کہ شخص ہمارا قریب ہر دشمنی فرود شکر ہے بین جب کا ترجمہ یہ ہے قطعہ

جانتا ہے وہ ہم معمولی کو صادق بر ملاہ	جس کا انسان جب کرے اعمال
شک کی تاریکی میں وہ آخر کو رہتا ہے بھسا	وہ تمنوں کے قول پر کھتا ہے بغض احباب سے

اور کہتے ہیں کہ بدوں کی محبت میں ٹھینا ابرار کو ساتھ نہ لگانی کا موجب ہوتا ہے اور قسام دی کہ جو انسان کو آستانہ اور احتلاط والوں سے بچتی ہیں بہت ہیں ہم انکی تفصیل کو ترک کرتے ہیں کیونکہ جتنا ہم کلمہ بگوئیں اس میں بخل و سبب آگئی ہیں اور ملت میں ان سے بچتا ہوتا ہے اور جن لوگوں کو عزت اختیار کی ہو انکی اقوال سے بھی ایسا ہی ہوتا ہے یا جاتا ہے چنانچہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرمایا کہ میں نے آدمی کو آزمایا تاکہ اس کو دشمن جانے اور کسی شاعر نے اس سے مصرع کا قطعہ کہا

بدوں تجربہ خسوف کی کرے جوشا	قطعہ	تو قصہ تجربہ مسدوح کو کہے گا بڑا
ایمان تلک کہ قریب اور بے کو ترک		وہ دل لگے کہیں جس نہ کنجے غایب اور سکا

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کہ موت میں ہنسیں مسرور ہوتی ہیں اور کینی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تشریف نہیں لائے فرمایا کہ جو لوگ وہاں اب ماتی ہیں وہ ہنستے ہیں کہ تو زمین یا دوسری کی تکلیف یہ خوش ہو تو ہم اور اس سماں کہ کہتے ہیں کہ ہماری ایک دوست نے یہ کہہ کر خط میں یہ مصرع لکھا کہ آدمی دو اتھو کہ ہم اس سے طلع کیا کر تو اور اب اسے روگ ہو گئی ہیں جس کا کچھ علاج نہیں تو اسے ایسا کھانے کو بھجوا دیا کہ وہ اور کوئی عرب اہل کاشت کو پاس رہتا اور کہا کہ اگر تیرے تین حملتیں نہ کھتا تو میری مات مستاہم تو میری چھلی نہیں کھاتا اور اگر میں اسے تھوک بھی دیتا ہوں تو بدوشت کرتا ہے اور اگر بظلمتی کتا ہوں تو بچہ غصہ میں ہوتا ہے بات ہاروں رسید فرمائی فرمایا کہ اس شخص نے مصاحبوں کو اب میں بھگوانا بنا دیا اور کسی بزرگ کا ذکر ہو کہ دفتر میں یا قبرستان میں بیٹھے رہتے کینی سبب پوچھا تو فرمایا کہ تمہاری کسی خیر میں بھگوسلاتی نہ معلوم ہوئی اور نہ قبر سے زیادہ کوئی شے و اعظم ہے اور نہ دفتر سے زیادہ کوئی مجلس سود مند ہے اور حضرت حسن رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے قصہ جیسا ثابت پائی جو اولیاء اللہ میں سے تھو اور بخون نے خبر نہ کہہا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ حج کو جاتے ہیں چاہتا ہوں کہ آپ کو ساتھ رہوں حسن رحمہ اللہ فرمایا کہ میاں صاحب اسی میں خیر ہے کہ خدایتعالیٰ کی پردہ پوشی کے ساتھ رہیں مجھے بہ ڈر ہے کہ ساتھ اگر رہیں تو ایسے حال لیکھو گے کے دیکھو گے شے باہم بغض کی صورت ہو۔ اور اس قول سے ایک اور فائدہ عزت کا معلوم ہوا یعنی دین اور مرد اور اخلاق اور فقر وغیرہ کا بھرم نہ چارہتا ہے اور عجب دھوکہ دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ فریبہ پوشی کرے خداوند کی تعریف فرمائی ہے چنانچہ ارشاد ہے **يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّهُمْ اِلٰهًا اَعْلٰیٰ** اور کسی شاعر نے کہا ہے

مال کا جانا تر لیں گے لیے عیب نہیں	وضع ظاہر کے بگڑنے سے ہے پر او کو رنگ
------------------------------------	--------------------------------------

اور انسان اپنی دین اور دنیا اور اخلاق اور افعال میں ایسی عیوب ضرور لکھتا ہے جو کچھ چھپانا ہی داریں میں اس کے حق میں مناسب ہے اور اس کو ظاہر ہونے پر سلامتی پائی نہیں رہتی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرمایا کہ میں نے لوگ پتھر تھے

جنمیں کا منہ تھا اور گرج کا ٹوٹا چھینچھین نہیں اور جب حضرت ابودرداءؓ کو زمانہ کا حال یہ ہو جو آخر قرن اول تھا تو انہوں نے کہہ کر جزائے  
آپؐ کو زمانہ کو بعد ہوا وہ اوس سے بدتر ہی ہوا اور سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ سفیان ثوریؓ روزی زندگی کو ایام میں  
مجموعہ بیداری میں اور بعد مرگ خواب میں بشارت فرمایا کہ لوگوں سے آشنائی کم کرنا دوسری بشارت مشکل ہے اور میری گمان ہر  
جو بڑائی مجموعہ پوچھی وہ آشنائی سے پوچھی۔ اور ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں مالک بن دینار کی خدمت میں آیا آپ تنہا  
بیٹھے تھے اور ایک کتاب آپ کو زانو پر اپنی گردن رکھی ہوئی تھی میں نے پوچھا ہا کہ کتو کوٹھا دون آپؐ فرمایا کہ اسکو کچھ مت کہو  
یہ کچھ ضرر اور ایذا نہیں دیتا اور ہم نشین بہتر ہے۔ اور کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ کیا وجہ ہے کہ آپؐ لوگوں سے عزت نہیں  
اوتھوئے؟ جواب آیا کہ مجھ کو یہ خوف ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میرا دین چھین جاوے اور مجھ کو خبر بھی نہ ہو۔ اس میں بشارت ہو کہ ہم نشین  
ہمراہ اخلاق کو طبیعت چور لیتی ہے۔ اور حضرت ابودرداءؓ فرماتے ہیں کہ افسوس ڈرو اور لوگوں سے احتراز رکھو کیونکہ یہ لوگ اگر  
اونٹ پر چڑھتی ہیں تو اوسکی پیچھے زخمی کر دیتے ہیں اور گھوڑی پر سوار ہوں تو اوسکی کمر لگا دیتے ہیں اور اہل ایمان کو دلیہ  
جگہ کر دیتے ہیں تو اوسکو خراب کر دیتے ہیں اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ آشنائی کم کر دو کہ تمہارا دل و دین خوب محفوظ رہیگا اور  
حقوق سونے کے پھلکے ہو گویا سیلے کہ جب حقہ رشتہ زیادہ ہو گویا اوس قدر حقوق زیادہ ہو گویا اور سب کا ادا کرنا دشوار پڑیگا اور  
کسی بزرگ کا قول ہے کہ جسکو بھی پتہ ہو اوس سے بچو اور جسکو نہیں پتا ہو اوس سے آشنائی مت کرو۔ پانچواں  
فائدہ عزت کا یہ ہے کہ نہ لوگ تم سے کچھ کرینگے نہ تم اور نہ سے اور لوگوں کی طمع کا تم سے قطع ہونا ایک سرنہایت مفید  
اسی لیے کہ لوگوں کا رہنی کر دینا تو ممکن نہیں اس سے ہی بہتر ہے کہ آدمی اپنی ہی نفس کی اصلاح کرے اور اونی اور آسان  
حقوق میں سے جواز پر جانا اور پیار پرسی اور ولیموں اور عقد نکاح میں حاضر ہونا اور ان سب میں قبیح اوقات اور  
آفات کا متعرض ہونا جس سے بھی ایسا ہوتا ہے کہ آدمی ان میں سے بعض حقوق نہیں ادا کر سکتا ہے اور عذر رہ چہ مقبول  
ہوتا ہے کہ ہر ایک عذر قابل ظاہر کرینگے نہیں ہوتا تو لوگ یہی کہتے ہیں کہ آپؐ فلاں شخص کا حق ادا کیا اور ہمارا حق ادا کیا اور یہی  
غداوت کی ہوجاتی ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ جو شخص بیمار کو عیادت کو وقت میں نہیں پوچھتا وہ یہ چاہتا ہے کہ بیمار زندہ  
مر جاوے تاکہ اچھا ہوئی پر اوسکی نظر میں عیادت نہ کرے دوسری شرمندگی نہو اور جو شخص کسی شادی غمی میں شریک نہو اوس  
سب سے بڑی شرمندگی ہے اور جو ایک کا شریک ہو اور دوسری کا نہو اوس سے خوشتر کہ تو میں اور اگر آدمی دن اور رات تمام  
اوقات میں التزام ادا حقوق کا کہو تب بھی سب حقوق ادا نہو سینگے اور جس صورت میں کہ کسی کو دنیا یا دین کا شغل بھی  
ہو تو اوس سے کہیے ادا نہو سکتے ہیں حضرت عمرو بن العاصؓ فرمایا دوستوں کا زیادہ ہونا قرضخواہوں کا زیادہ ہونا  
یعنی جتنے دوست زیادہ ہوں گے اتنی ہی اذیت اور کفر ہوگا اور میں رومیؒ نے ایک قطعہ کہا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے

دوست ہی ہوتا ہے آخر کو عدو	پس نہ کو کثرت احباب کا نام
دیکھو جتنے ہیں اسے راض بدن	کھانے یا پینے سے ہوسہ ہیں تمام



اور تم بھی اوتھیں مین سے ہو۔ اور ابن سیرین رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک شخص مجھ سے کہتا تھا کہ میں نے ایک بار اگر  
 شخص کو دیکھا تو مجھ کو غش ہا گیا۔ اور جالینوس نے کہا ہے کہ ہر شے کا ایک بخار ہے اور روح کی تب  
 نشیل شخصوں کو دیکھنا ہے۔ اور امام شافعی رحمہ فرماتے ہیں کہ جب مین گرا ان شخصوں کے پاس بیٹھا ہوں  
 تو میری بدن کی جو طرف اونکی جانب ہوتی ہے وہ دوسری طرف کی نسبت کر چکو بخاری معلوم ہوتی ہے  
 اور پہلے دو فائدوں کے سوا چار فائدے مقاصد دنیوی سے متعلق ہیں مگر یہ فوائد دین سے بھی متعلق ہوتے ہیں  
 کیونکہ انسان جب نشیل آدمی کے دیکھنے سے ایذا پائیگا تو اسکی غیبت کرنے لگیگا اور خدا تعالیٰ کی حکمت  
 کو برا سمجھگا اور جب دوسرے شخصوں سے غیبت یا بدگمانی یا حسد یا بغلی وغیرہ کے باعث ایذا اٹھائیگا تو بد  
 اونکی مکافات کو چین نہ لیگا اور یہ سب باتیں انجام کو دین مین خرابی لاتی ہیں اور عزت مین ان سب سے  
 سلامتی رہتی ہے اسکو سمجھ لینا چاہیے۔ اب آفات عزت کی بیان کی طرف ہم متوجہ ہوتے ہیں۔  
 واضح ہو کہ جو مقاصد دینی اور دنیاوی کہ غیر کی درد سے حاصل ہوتے ہیں وہ بدون اخلاط کی سر زمین ہوتی  
 اور جو امور کہ اخلاط سے ہم ہوتے ہیں ظاہر ہے کہ عزت سے وہ جاتے رہینگے اور اونکا جانا رہنا ہی عزت کا  
 نقصان ہے تو اب اخلاط کے فوائد کو اگر لحاظ کرو تو معلوم ہو جائیگا کہ عزت کی باعث اتنے فوائد فوت ہو جائیں  
 یعنی اخلاط سے یہ فوائد مین تعلیم اور تعلم نفع پہونچانا اور حاصل کرنا ادب دینا اور ادب پہننا اس حاصل کرنا  
 اور دوسروں کا انیس ہونا اور حقوق کی بجا آوری سے ثواب پانا اور پہونچانا تو واضح کا عادی ہونا اور حالات  
 کے دیکھنے سے تجربوں کا حاصل کرنا اور عبرت پکرنی تو یہ فوائد اخلاط کے ساتھ ہوں اب انکی تفصیل  
 لکھی جاتی ہے۔ آفت اول عزت کی یہ ہے کہ تعلیم و تعلم فوت ہو جاتا ہے جسکی فضیلت ہم باب العلم میں  
 ذکر کر چکے ہیں اور یہ دونوں دنیا کے اندر بڑی عبادات مین سے ہیں اور بدون اخلاط کے پہونچ سکتے  
 ہوں اتنی بات یہ کہ علوم بہت ہیں اور بعض ضروری نہیں ہیں اور بعض ضروری ہیں تو جن علوم کا  
 سیکھنا آدمی پر فرض ہے اگر اونکو نہ سیکھگا اور عزت کریگا تو گناہگار ہوگا اور اگر مقدار فرص کو سیکھ چکا ہو  
 اور باقی علوم مین فوض اوس سے نہیں ہو سکتا ہے اور عبادت کریں گے چاہتا ہے تو عزت کرے  
 اور اگر علوم نقلی اور عقلی کی تکمیل پر قادر ہے تو قبل تسلیم عزت کرنا اوسکے حق مین نہایت خسارہ ہے  
 اور ایسی اہم شخص اور دوسرے اکابر نے فرمایا ہے کہ پہلے عالم ہو پھر عزت کرو۔ اور جو شخص علم سیکھنے سے  
 پہلے عزت کرتا ہے وہ اکثر اپنی اوقات سو فی مین یا کسی ہوس کی فکر مین ضائع کرتا ہے اور غایت یہ کہ  
 تمام اوقات وظیفہ مین ڈوبا رہے اور بدن سے اعمال کرتا رہے مگر دل طح طح کے فریبوں سے اوسکی  
 سعی کو بیکار اور عمل کو باطل کر دیگا کہ اوسکو خبر بھی نہوگی ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے

اعتقاد میں کچھ کے کچھ دہم باند بکراؤ نے اس حاصل کر لیا اور اکثر فاسد دوسو سے اوسکو پیش آئیے جتنے حالت  
اکثر حالات میں شیطان کا کھلو نا بنے گا اور دل میں اپنے آپ کو عاجز سمجھنا عجز کا علم دین کی اصل پر غور  
اور طالبوں کی غفلت میں کچھ خرمین سے چوتھیں تہذیبی میں مساوت کرنا اچھی طرح نہیں جانتا اور اسکو  
معلوم نہیں کہ خلوت میں کونسی باتیں ضروری ہیں اوسکو غفلت سے کچھ فائدہ نہ ہوگا اسلئے کہ آدمی کا  
ایسا ہے جیسا کہ طبیعت کے طبع کے متعلق کے علاج کا حتمہ ہوتا ہے تو اگر کوئی جاہل مریض طب نہ سیکھے اور  
طیب سے تہہ نہ پتا چاہے تو ظاہر ہے کہ مرض سے دوا ایذا پائیگا پس بجز عالم کے اور کسکو غزل  
ریا نہیں۔ اور تعلیم میں بھی بڑا قوت ہے بشرطیکہ معلم اور شاگرد دونوں کی نیت درست ہو اور جس نیت  
میں کہ معلم کا قصد ہو کہ میری قدر بہت ہو اور شاگرد اور میری زیادہ ہوں تو یہ امر دین کی خرابی ہے اور  
ہمتی اسکی وجہ باب العلم میں مذکور کی ہے۔ اور اس زمانہ میں عالم کا حکم یہ ہے کہ اگر اسے دین کی سلاطین  
چاہے تو نزل کرے کیونکہ اب کوئی طالب علم الباطن میں آتا تو دین کے فائدے کو لئے بھول کر ماہو  
ملکہ اسی جیکی باتوں کے طالب میں حصے و حظ میں عوام کو اپنی طرف بھیر لیں یا مضامین مناظر دیکھتے ہیں  
کہ اوسے مسرون کو سد کریں اور حکام کے بہانے تقریب حاصل کریں اور غرض مباحات کو معام میں ہتھال  
میں لاویں اور مرغوب علموں میں سے سب میں اقرب علم مذہب ہے یعنی روایات فقہ خیر متوی ہے  
مگر اوکو غالباً ایسے دیکھتے ہیں کہ ہر شے میں سے بڑھ کر ہیں اور محدثات مسلمانوں پر مامور ہو کر مال جمع کریں  
تو دین اور انصاف اسی امر کی مقتضی ہیں کہ عالم ایسے طالب علموں سے احتراز کرے اور اگر کوئی طالب علم اسکا  
جو اللہ تعالیٰ کی واسطے علم سکھے اور علم سے مد نظر خدا تعالیٰ کا فربہ ہو تو ایسے طالب علم سے احتراز کرنا  
اور اس سے علم کا جیسا نا محبت گناہ کہیڑ ہے اور اسکا طالب علم اگر میر بھی ہوتا ہے تو بڑے رے شہر میں  
میں ایک دو سے زائد نہیں ہوتا۔ اور سفیان توری کے اس قول سے دہو کا مست کھانا کہ ہمتی علم کو  
غیر اللہ کے لیے سیکھا مگر علم نے نہ مانا بجز اسکے کہ خدا ہی کے لئے ہو اور اس دہو کے میں اگر یہ منہ سمجھنا کہ عالم  
علم کو غیر اللہ کے لیے سیکھتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے ہیں کیونکہ اکثر لوگوں کا حال ہمارا  
میش نظر ہے اوسکو دیکھ کر عبرت کرو کہ اکثر دنیا کی طلب ہی میں مرتے ہیں اور اویسکے جریں رہتے ہیں  
کہ دیکھو گے کہ دنیا سے اعراض کریں یا اوسکے زہد نہیں اور مثل مشہور ہے کہ شہید ہو جو دماند ویدہ  
اور جان لو کہ جس علم کی طرف سفیان نے اشارہ فرمایا ہے وہ علم حدیث اور تفسیر اور سیرا بیا اور  
اصحاب یکار کا ہے کہ اوسمیں حوض کرنا موجب خوف الہی کا ہوتا ہے اگر وہ اسوقت اتر نہیں کرتا تو مال  
میں موثر ہوتا ہے اور علم کلام اور فقہ محض جو معاملات کو فادی اور خصوصاً مذہبی کے مصلحتوں پر مشتمل ہے

اوسکی تاثیر پر نہیں کہ جو کوئی اوس میں دنیا کی وجہ سے رغبت کرے تو اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر دے بلکہ اسکے پڑھنے سے تو آخر عمر تک دنیا کا حریص ہی رہے گا اور غالباً جو باتیں کہ تھیں اپنی اس کتاب میں لکھی ہیں اگر طالب علم انکو دنیا ہی کی رغبت کر لے سکے تو اسکو اجازت دی جاسکتی ہے اسوجہ سے کہ توقع پڑتی ہے کہ آخر عمر میں اپنی حرکت سے باز آوے کیونکہ یہ کتاب اللہ تعالیٰ کا خیرت دلائے اور آخرت پر راغب کرنے اور دنیا سے ڈرانے سے بھری ہوئی ہے اور یہ دو باتیں ہیں کہ احادیث اور تفسیر قرآن مجید میں تھی ہیں اور علم کلام اور اقوال راجح اور مرجوح تقسیم میں نہیں ہیں تو ایسا نہ کہ آدمی اپنے دل میں وہو کا کھا کر صرف اسکی تحصیل کا بور ہے اور جانے کہ میں بہتر کرتا ہوں کیونکہ تفسیر والا اگر اپنے تصور کو جانتا ہے تو وہ اوس سے اچھا ہوتا ہے جو نادان اور وہو کا کھایا ہو یا عداوت انان بنار گھٹی اوٹھاؤ۔ اور جو عالم کہ تعلیم پر شدت سے حریص ہو عجب میں کہ اوسکی غرض قبول اور جاہ ہوا اور اسکو سروسٹ بھی نفع ہو کہ جاہلون پر فخر اور ناز کر کے اپنا دل خوش کر لیا کیونکہ علم کی آفت تکبر ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے اور بشرح سے فرموی ہے کہ اونخون نے سترہ صدوق کتب احادیث کے جنکو اونخون نے سنا تھا وفن کر دیئے تھو اور روایت حدیث نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ مجھ کو تمنا ہے کہ روایت حدیث کروں اسی وجہ سے نہیں کرتا اگر اسی صورت ہو کہ دل میں ہوس حدیث کی بیان کرنے کی نہ تو البتہ روایت کروں اور اسی وجہ سے اونخون نے فرمایا کہ لفظ حدیث دنیا کے دروازوں میں کا ایک پھانک ہے اور جب کوئی حدیثا کہتا ہے تو وہ بھی کہتا ہے کہ میرے لیے وسعت کرو۔ اور البتہ عدو بہ حضرت مسیحیان ثوری سے فرمایا کہ تم اچھے آدمی ہو بشرطیکہ دنیا کی رغبت نہ ہوئی اپنے پوچھا کہ میں نے کونسی چیز میں رغبت کی ہے رابعہ و کہا کہ حدیث میں۔ اور بہین وجہ ابوسلیمان دارانی نے فرمایا کہ جسے نکاح کیا یا حدیث کو لکھا یا سیاحی میں مشغول ہوا تو اوسنے دنیا کی طرف میل کیا۔ اور ان آفات پر ہم باب العلم میں آگاہ کر چکے ہیں اور احتیاط اسی میں ہے کہ جب قدر ہو سکے شاگرد کم کرے اور غزلت اختیار کرے اس امر سے احتراز کرے بلکہ جو شخص تدبیریں اور تعلیم سے دنیا کا طالب ہو تو اس زمانہ میں اوسکے حق میں بہتر یہی ہے کہ اگر عاقل ہو تو اپنا کام چھوڑ دے کیونکہ ابوسلیمان خطابی نے اس زمانہ کا حال یوں بیان کیا ہے اور واقع میں درست کہا ہے جو لوگ تمہارے پاس بیٹھنے اور تم سے پڑھنے کے راغب ہوں انکو ترک کر دو کہ انکو اونسے نہ مال ملے نہ جمال وہ لوگ ظاہر کے دوست اور باطن کو دشمن ہیں جب تمکو دیکھتے ہیں تو خوشامد کرتے ہیں اور پیٹھ پیچھے برا کہتے ہیں اگر کوئی پاس آتا ہے تو تمہارے افعال کا انکراں رہتا ہے اور باہر جا کر تمہاری برائیاں کہتا ہے

یہ لوگ نفاق اور بغیل اور کینہ اور فریب کو بند ہی ہیں اور انکے جمع ہونے سے دیو کا مت کھانا اور انکی غرض علم کی تحصیل نہیں بلکہ جاہ و مال کے خواہان ہیں انکو اپنے مطالب کا زینہ خواہ اپنی حاجات کا گدہ ہانا یا بیاہنے ہیں اگر انکی کسی غرض میں تم سے کوتاہی ہو جائے تو سخت دشمن ہو جاتے ہیں پھر تمہارے پاس اپنی آمد و رفت کا ناز کرتے ہیں اور اس امر کو تمیر حق و جب سمجھتے ہیں اور تم سے اس بات کے خواہان ہیں کہ ایسی حرت اور دنیا و دین سب انکے لیے خرچ کر دیئے اور انکے دشمن سے عداوت کرو اور انکے قویہ قریب کی بددعا اور خام اور دوست کی اعانت کرو اور انکی یہ مرضی ہے کہ تم عالم ہو کر انکے لیے بیوقوف بنو اور موع اور رئیس ہو کر انکے تابع خدیس ٹھہرو اور میں وجہ مشہور ہے کہ عوام سے کنارہ کرنا مردت کا ل ہے یہ خلاصہ تقریر انوسلمان کا ہے اور بہت درست و بجا ہے کہ مدرس چارے ہمیشہ کی غلامی میں رہے ہیں یعنی جو کوئی انکے پاس آتا ہے وہ اپنا حق جتنا ہے اور بڑا احسان جتنا ہے گویا مدرس کو کوئی جاگیر بخش دی ہے اور بعض اوقات اساموٹا ہے کہ اگر مدرس اپنے روزینہ سے طالب علم کے کھانپنی خرچہ لے نواو سکے باس کوئی نہیں جاتا اور اسکا روزینہ اسقدر نہیں ہوتا کہ طلبہ کی خوراک کی بھی صورت ہو جائے تو وہ بیچارہ مسلمان کا سلامی ہوتا ہے اور تمام کی ذلت اور رسوائی کھیتا ہے ہر شاک کے سلطان کسی حرام آمدنی پر اس کے لیے کچھ لکھ دیتا ہے اب اسکو عامل کی خدمت اور غلامی کرنی پڑتی ہے اور بہت دنوں اسکی دربار داری میں ذلیل ہوتا ہے حتیٰ کہ مال اس سے اس طرح وصول ہوتا ہے کہ گویا اسنے ایسی گرہ سے وہاں سے قوتوں کے بعد طلبہ میں تقسیم کر نکالنا اور دینا ہوتا ہے یعنی اگر بسکریاں دیتا ہے تو ہتھی تختہ ناراض ہونے میں اور مدرس کو احمق کہنے میں کہ ان کو تمیز نہ ہو کہ مصارف اہل فصل کے کہنے ہوتے ہیں اور طریق عدل کا قائم رکھنا میں جانتے اور اگر باجم تفاوت کے ساتھ دیتا ہے تو بیوقوف زمانہ سے اسپر کھل ترستے ہیں اور تیر وازدہا کی طرح اسپر ہنسکتے اور ہلکتے ہیں غرض کہ دنیا میں تو یوں ٹٹی خراب رہتی ہے اور آخرت میں جو مال لیکھا تقسیم کرنا ہے اس کے مظالم میں خراب ہو گا اور طرفہ یہ ہے کہ مدرس صاحب کائنات باوجود ان مصائب کو انکو جھوٹی آرزو میں دلاتا اور فریب کو دلو کھیلنا سے اور کرتا ہے کہ تو اب کام میں تسی نکر جو کچھ تو کرنا ہے اس سے رضا ہو اسی کا طالب ہو اور شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور علم دین کے پھیلانے میں ساعی ہے اور بندہ گان خدا میں سے جو علم کے طالب ہیں انکی خدمت کرتا ہے اور مسلمانین کے مال خاص اور انکی ملک نہیں بلکہ وہ مساکینوں کے لیے ہیں اور علم کے زیادہ کرنے سے کوئی مصلحت زیادہ نہیں کیونکہ علم کے سبب ہی دین کا اظہار اور اہل دین کی تقویت ہو۔ اور اگر یہ مدرس شیطان کا کھلونا ہوتا

تو اولیٰ تامل سے جان لیتا کہ زمانہ کی خرابی کی وجہ یہی ہے کہ ایسے نفعیہ بہت ہو گئے ہیں کہ جو پاؤں میں  
 کھا جائے ہیں اور حلال و حرام میں کچھ فرق نہیں کرتے اور جاہل اور نکو و بیکر گناہوں پر جرات کرتے ہیں  
 اور اونکے قدم بقدم چلتے ہیں اور ایسے جو سے کہتے ہیں کہ رعیت نہیں خراب ہوتی مگر بادشاہوں کی  
 خراب ہونے سے اور بادشاہ نہیں خراب ہوتے مگر علماء کے خراب ہونے سے ہم خدا تعالیٰ سے بڑا  
 مانگتے ہیں مغالطہ کھانے اور بصیرت کو جانے سے کیر نکمہ یا بسیار لوگ ہر جگہ کوئی علاج نہیں۔  
 وہ دوسری آفت غزلت کی یہ ہے کہ نفع اور انتفاع فوت ہو جاتا ہے یعنی لوگوں سے خود نفع اٹھانا  
 کمانے اور معاملہ کرنے سے ہوتا ہے اور یہ بد دن اختلاف کے میں نہیں تو جو شخص معاملات و کسب کا  
 حامل ہے وہ خواہی نخواہی غزلت کا ناک ہو گا پھر معاملات میں اگر شریعت کی بموجب کار بند ہو گا  
 تو اختلاف میں بڑی وقت اور بھائی پڑی چنانچہ باب کسب میں ہم اسکو لکھ چکے ہیں۔ پس اگر آدمی کو  
 پائس ہفتہ ربا یہ ہو کہ کفایت سے چلے تو کافی ہو جاؤ تو ایسے کے حق میں غزلت افضل ہے ایسی کہ اب کسب  
 معیشت کا باب بجز معاصی کو اور زمین ہے یا ان اگر یہ منظور ہو کہ کسب معیشت میں خیرات کا حلیف  
 جاری رکھے اور حلال وجہ سے کیا کر صدقہ دیا کرے تو اس میں غزلت سے بہتر ہے جو صرف نفل کے لیے  
 اختیار کرے مگر اس غزلت سے افضل نہیں جو خدا تعالیٰ کی معرفت اور علوم شریعت کی تحقیق کے لیے ہو  
 اور ابن افراسیہ کہ آدمی اپنی ہمہ تن محنت سے خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جائے اور صرف  
 ذکر الہی کے لیے ہو رہے یعنی اسکو مناجات الہی سے انس ہو کشف اور بصیرت کے ساتھ نہ وہی باتوں اور خیالات  
 فاسدہ کے طور پر یاد و سر و نگو نفع پہنچانا اس طرح ہو کہ یا مال سے اونکے ساتھ سلوک کرے یا بدن سے  
 کوئی اونکی خدمت بجا لاوی اور ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی حاجات کو پورا کرنا اجر جہیل رکھتا ہے مگر بدین  
 اختلاف کے بن نہیں پڑتا تو جو شخص کہ لوگوں کی کار براری پر قادر ہو اور اسکے ساتھ شریعت کی حدود کو  
 بھی بات سے غلبے تو ایسے شخص کے لیے اختلاف غزلت کی نسبت کو افضل ہے بشرطیکہ غزلت میں نواقض ہوں  
 اور اعمال بدنی کے سوا اور کچھ نہ کرنا ہو اور جس شخص کو دل سے عمل کر نیکا رہتہ عمل کیا ہو اور عبادت ذکر و فکر  
 میں رہتا ہو تو اسکی برابر البتہ دوسری بات نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ غزلت کی یہ کہ تاویز اور  
 تاویز سے باز رہنا پڑتا ہے اور ہماری عرض تاویز سے یہ کہ نفس کا متراض ہو جانا اور لوگوں سے  
 ایذا کا تحمل کرنا تا کہ نفس ہلکا ہو جائے اور شہوت مغلوب ہو دوسری اور نفس کا متراض ہونا بھی بدو اختلاف  
 کے نہیں ہو سکتا اور یہ اختلاف غزلت سے اس شخص کے حق میں بہتر ہے جسکے اخلاقی مہذب اور  
 شہوات حدود شرعیہ کی متفاد ہوں اور زمین وجہ خالق ہوں کے خادم جو خوفیوں کی خدمت کرتے ہیں

اس کام کو بہتر سمجھتے ہیں اسوجہ سے کہ لوگوں سے سوال کریمین نفس کی رعوت نوتی ہے اور صومیون کی  
 دعالے سرکت ہوتی ہے جو ہمہ تن متوجہ الی اللہ ہیں گذشتہ زمانوں کی ابتدا میں اس کام کی وجہ یہی تھی  
 اس ہمین اور اغراض فاسدہ و ملکی ہین اور میلانوں باقی نہیں رہا جسے اور دین کے شعائر اپنی پہلی  
 ہیئت سے مائل ہو گئے اب حدست کر لیے نواضع اسلئے کہے ہیں کہ بہت سی لوگ تالغ ہو جائیں اور  
 بہت سامال بھائے تو اگر خاست اور بانست سے ہی نیت ہو تو اس سے تو غلت ہی بہتر ہے گو کسی ہی  
 کے یاس ہو اور اگر واقع میں نیت اس کی روح و درون کی ہو تو خوشخص ریاضت کا متلح ہو اسکے  
 حق میں غلت کی نسبت کہ بہتر ہے اور ریاضت کی اختیلاج ابتدا اسلوک میں ہوتی ہے بعد حصول  
 کے یہ سمجنا ضرور ہے کہ گھوڑے کو جو پھیرنے ہیں اس سے فقط پھیرنا مقصود نہیں ہے بلکہ غرض یہ ہوتی کہ  
 بعد شائستگی کے اسکو قطع منازل کے لیے مرکب کیا جائے اور جس سہل کو جانا چاہیں اس کے ذریعہ سے  
 یہ سوج سکین اسطرح آدمی کا بدن دل کی سواری ہو کہ اس پر سوار ہو کر طریق آخرت کی منازل کو قطع کرے  
 اور چونکہ اس میں بہت سی شہوات ہیں کہ اگر انکو دور کیا جائے تو راستہ میں سرکشی کر پڑے گا اسلئے حاجت  
 ریاضت کی ہوتی مگر مقصود ہی سواری ہے پس اگر کوئی عمر بہر ریاضت میں ہے تو اسکی مثال ایسی  
 ہوگی کہ کوئی شخص تمام عمر گھوڑی کو پھیرا دی اور سوار نہ ہو تو اس صورت میں اسکی شائستگی کا یہی فائدہ  
 ہوگا کہ سروسٹ کاٹنے اور لاب اور ٹاپ مار نیسے محفوظ رہے گا اور ہر حذیر فائدہ بھی مقصود ہے مگر اس فائدہ  
 تو مردار جانور سے بھی حاصل ہے گھوڑا تو اسلئے ہوتا ہے کہ اس سے زندگی میں کچھ کام لیا جائے اسلئے  
 بدن کی شہوات سے رہائی تو سونو اور مرنے سے بھی حاصل ہے مگر صرف ترک شہوات ہی مقصود نہیں بلکہ  
 اس کے بعد راہ آخرت کو طر کرنا بھی مقصود ہے پس آدمی کو چاہیے کہ ترک شہوات اور صرف ریاضت پر  
 قانع نہ ہو جیسے کسی ذوالکسب کو کہتا تھا اسے رہا اسنے جواب دیا کہ میں تو رہا نہیں ہوں بلکہ ایک  
 باولاکتا ہوں میں ذرا پیسے لیس کو روک لیا ہے کہ آدمیوں کو نہ کاٹوں اور ایسا شخص نسبت ایذا دینے  
 کے بہتر ہے مگر صرف اسقدر رقتاعت نیچا ہے کیونکہ جو شخص اپنے آپکو قتل کر ڈالے عدم ایذا مردوم  
 تو آدمین بھی ہو جائیگا مگر طریق آخرت کچھ طے نہ ہوگا اسلئے یہ چاہیے کہ اپنی انشاء مقصود کو مد نظر کر لے  
 کہ ریاضت کر بعد کیا کرنا ہوگا اور جب کوئی اس دقیقہ کو سمجھ لیگا اور راہ بہت سہل اسکو کہ پر قار  
 ہوگا اسکو صاف معلوم ہو جائیگا کہ غلت اس کے لیے اس طریق میں زیادہ معین ہے نسبت اختلاط  
 یعنی ایسے شخص کو کہ ابتدا میں اختلاط افضل ہو اور انجام کو غلت۔ اور تاویب ہے ہماری جن  
 دوسری کو ریاضت کش کر رہا ہے جیسے صوفیوں کے مرشد صوفیوں کے ساتھ کرتے ہیں اور یہ بھی

بدون اختلاط کے نہیں ہو سکتا یعنی مرشد جب تک مریدوں کے ساتھ اختلاط نہ کرے گا اور انکی تہذیب پر قائم ہوگا اور مرشد کا حال معلوم کی طرح ہے اور جو حکم معلوم کا ہے وہی مرشد کا ہے اور ارشاد میں بھی آئینہ دقیق اور یا ایسے ہی آتے ہیں جیسے علم کے سکھانے میں آتے ہیں ان اتنا فرق ہے کہ جو مرید طالبِ ریاضت ہیں اور میں آثارِ طلبِ نیا کو بعید ہوتے ہیں اور طالبانِ علم میں طلبِ دنیا کی علامات قریب ہیں اور اسی جہت سے طالبانِ ریاضت کم نظر آتے ہیں اور طلبہ علم بہت تو اس صورت میں یہ چاہیے کہ جو بات خلوت سے حاصل ہوا سکواوس سے مقابل کرے جو اختلاط سے میسر ہوا درود و نون میں سے افضل کو اختیار کرے اور افضل کا معلوم کرنا دقیق اجتہاد سے متعلق ہے اور احوال اور اشخاص کو سبب سے مختلف ہوا کرتا ہے اس جہت سے اوپر حکم نفی یا اثبات کا مطلقاً نہیں کر سکتے بدون تفصیل کے۔

چوتھی آفت عزت کی یہ ہے کہ دوسروں سے انس کا حاصل ہونا اور انکو انس دینا فوت ہو جاتا ہے اور یہ امر اس شخص کو منظور ہوتا ہے جو دلیہوں اور دعوتوں اور دل لگی کی جگہوں میں نہیں جاتا اور اسکا مالِ سرِ دست لذتِ نفسانی ہوتی ہے اور کبھی دیانت بھی ہوا کرتی ہے جیسے کوئی مشائخ سے انس حاصل کرے اسوجہ سے کہ وہ ہمیشہ تقویٰ اور ورع میں رہتے ہیں تو انکے اقوال اور حالات کو دیکھ کر انس حاصل کرنا دین کے باب میں مستحب ہے اور حظِ نفسانی کبھی تو حرام ہوتا ہے جیسے اس شخص سے موانست کرنی جسکی موانست درست نہ ہو اور کبھی مباح ہوتا ہے اور بعض اوقات مستحب ہے بشرطیکہ حظِ نفسانی سے مقصود یہ ہو کہ عبادت میں کچھ نشاط و کیفیت ابھری اور دل کو راحت ملے اسلیئے کہ دل سے اگر بزرگوار متواتر کام لیا جاتا ہے تو اندھا ہو جاتا ہے تو جس صورت میں تنہائی میں وحشت ہو اور دوسروں کے پاس بیٹھنے سے دل کو انس اور رحمت پہنچتی ہو تو اختلاطِ اولیٰ ہے کیونکہ عبادت میں نرمی برتنی احتیاط کا کام ہے اور اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَجْلُ حَتَّى تَمُوتُوا** اور یہ امر بھی ضروری ہے یا نبیوہ کہ دل علی الدوام بدون رحمت کو امر حق سے الفت نہیں کرتا اور اگر بزرگوار سے کام لیا جاتا ہے تو گھبرا جاتا ہے اور دین میں جو کوئی طاقت سے زیادہ اپنے ذمہ پر کوئی بات لیتا ہے تو آخر کو وہی مغلوب ہو جاتا ہے اور دین غالب ہوتا ہے احتیاط اسی میں ہے کہ دین میں نرمی سے داخل ہوا اور ہمیں وجہ حضرت ابن عباس رضی فرمایا کہ اگر مجھ کو خوف و سوساں نہ ہوتا تو میں دیہیوں سے ہنشین نہ کرتا اور ایک بار یوں فرمایا کہ ایسے شہر میں چلا جاتا جہاں کوئی انیس نہوتا۔ اور آدمیوں کی خرابی آدمیوں ہی سے لگا کرتی ہے تو اس صورت میں عزت کرنا والے کے لیے رفیق ضروری ہے جس سورات دن کے عرصہ میں دیکھنے اور بات کرنے سے گھٹنے بھرلے ہلاک

مگر ایسا شخص تلاش کرنا چاہیے جو فقط اسی ایک گنہگار میں اوسکے تمام گنہگاروں کی محنت و کوشش اور  
 جیسا نچا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَلْمَرْءُ لِنَفْسِهِ اَنْفٌ وَ لِنَفْسِهِ اَنْفٌ وَ لِنَفْسِهِ اَنْفٌ  
 کہ رفق سے ملنے کی وقت زبانی و قلمی اس بات کی کہ جو کہ امور دینی میں گنہگار ہو اور دل کا احوال اور  
 اوسکی شکایت بیان کی جائے کہ امر حق پر ثابت اور مستقل کہ رہتا ہے اسکی تدبیر کیا ہے تو اس طرح کے  
 اختلاف میں اللہ نفس کو رحمت ملتی ہے اور جو شخص اسکی درستی کے لیے ہر اور سکوا میں تگ و کار میں  
 کیونکہ گوشتی ہی عمر مادہ ہوتی ہے کجی متعلق ہوئی اور جو شخص اسے نفس کے حال سے راضی ہو جائے  
 وہ یقیناً معاملہ میں برتر ہے تو غفلت والے کو چاہیے کہ اپنے دل کا حال دریافت کرے پھر عیال کے حالات  
 معلوم کرے نب اوس سے ہمیشہ کی کافضائتہ میں۔ پانچویں آفت غفلت کی یہ ہے کہ نواب کے  
 پوپ کے اور پوپ بنانے سے محروم رہتا ہے نواب اپنے آپ کو ہونا تو اس طرح سے کہ جنازوں پر جانا اور  
 بیارون کا یو جھنا اور بیہدین میں شریک ہونا وغیرہ اور جمعہ میں حاضر ہونا غفلت والیکو ضرور چاہیے  
 اس طرح سب نمازوں کی جماعت میں بھی شرکت ضروری ہے جماعت کی ترک کی اجازت کسی صورت  
 میں نہیں ہاں اگر خوف کسی ایسے ظاہری نقصان کا ہو جو جماعت کو نواب بننے کا ہمہ ملے ہو تب ترک  
 جماعت ہو سکتا ہے مگر ایسا اتفاق بہت کم ہوتا ہے اور ولہوون اور دعوتون اور نکاحون میں شریک  
 ہوئے بھی نواب ملتا ہے کہ ایک مسلمان کے دل کو خوش کرنا ہوتا ہے۔ اور دوسرے کو نواب بنو چکانا  
 اس طرح ہے کہ انار و راز و کھلا رکھے تاکہ لوگ اوسکی عیاد میں کریں اور مسیبت میں تسکین اور عیسی میں  
 تہنیت کریں کہ ان ماقون سے لوگوں کو نواب ملتا ہے اس طرح اگر آدمی عالم ہو اور وہ اجازت دے  
 کہ لوگ زیارت کریں تو اوں کو زیارت کا نواب ملے گا اور ایسا سبب بھی شخص ہو گا تو ساکب کو چاہیے  
 کہ ان اختلافوں کے نواب کو ان آفتوں سے مقابل کرے جو ہمیں مذکور کی ہیں اس صورت میں  
 کبھی تو غفلت و توجہ ہوگی اور کبھی اختلاف کو اور سبب کو بعض لوگ مثل مالک وغیرہ اپنے گھروں میں  
 بیٹھتے ہیں تو دعوتوں کا قبول کرنا اور بیارون کا بوجھنا اور جنازوں پر جانا مالک ترک کر دیتا تھا  
 بھر جمعہ اور زیارت قبور کے سطلان باہر نکلتے تھے اور بعضوں نے سیکونت شہروں کی ترک کر کے ہزاروں  
 کی چڑیوں پر پناہ لی تھی کہ عبادت میں فراغت ملے اور کوئی مانع پیش نہ آئے۔ چھٹی آفت غفلت  
 کی یہ ہے کہ تواضع فوت ہوتی ہے جو افضل مقامات پر اور نہائی میں نہیں بن سکتی بلکہ نہائی کا ہر  
 کبھی تکبر ہی ہو اگر تاہم چنانچہ ہی وہ اس کی جبرون میں مذکور ہے کہ کسی حکیم نے حکمت کو باب میں

ترجمہ کتاب میں بنائی تھیں یہاں تک کہ اوسکو گمان ہوا کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک مجھ کو بڑا مرتبہ ہوا ہو گا اللہ تعالیٰ نے اوسوقت کے نبی پر وحی بھیجی کہ فلاں شخص سے کہہ دو کہ تو نے اپنی بیکساک سے تمام زمینیں بھری ہیں یہی اس بیک میں سے کچھ قبول نہیں کرتا اوس حکیم نے خلوت اختیار کی اور زمین کے پیچھے کسی تہ خانہ میں جا رہا اور دل میں کہا کہ اب میں اپنے پروردگار کی محبت کو پہونچ گیا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پر وحی بھیجی کہ اوسکو کہہ دو کہ تو میری رضا کو نہ پہونچا جتنا کہ لوگوں سے اختلاط کر کے اونکی ایدانہ سے اس کے بعد اوسنے عوام سے اختلاط کیا اور اونکے پاس بیٹھا اور ساتھ کھانا کھایا اور بازاروں میں اونکے ہمراہ پھرتا تھا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم فرمایا کہ اوس سے کہہ دو کہ اب تو ہماری رضا کو پہونچا پس بعض عزت پرور ایسے بھی ہوتے ہیں کہ اونکی عزت کا باعث تکبر ہی ہوتا ہے اور محفلوں میں اسوجہ سے نہیں جاتے کہ کوئی توقیر نہ کرے یا مقدم نہ بٹھایا گیا یہ سمجھتے ہیں کہ ہم لوگوں سے نہ ملینگے تو ہمارا رتبہ بڑھے گا اور نام زیادہ مشہور ہوگا اور کچھ لوگ اسوجہ سے عزت اختیار کرتے ہیں کہ مبادا اختلاط کے باعث ہماری قلعی کھل جائے اور زہد عبادت کا اعتقاد جو ہم پر کرتے ہیں وہ نابود ہو جائے اسلیئے وہ اپنے گھر کو اپنی مبراہیوں کی آڑ بنا لیتے ہیں تاکہ لوگ اونکو عابد و زاہد جانے جائیں حالانکہ خود بدولت گھر میں کوئی وقت بھی ذکر و فکر میں صرف نہیں کرتے اور ان لوگوں کی پہچان یہ ہے کہ خود کیسے یہاں جانا پسند نہیں کرتے اور دوسروں کا اپنے یہاں آنا چاہتے ہیں بلکہ اس بات سے خوش ہوتے ہیں کہ عوام اور سلاطین اونکے دروازہ اور راستہ پر جمع ہوں اور اونکو ہاتھ کو تبرک جانکر بوسہ دیں تو ایسے لوگوں کو اگر اختلاط کی نفرت شغل عبادت کی ہمت سے ہوتی تو جیسا اپنا جانا اچھا نہیں معلوم ہوتا تھا دوسرے کا آنا بھی اپنے پاس بڑا جانتے جیسے فضیل رحم کا حال ہے بھئی بیان کیا ہے کہ دوست کو دیکھ کر یہ فرمایا کہ تم صرف اسلیئے آئے ہو کہ میں تمہارے سامنے بن سنو کر بیٹھوں اور تم میرے سامنے یا جیسے قائم احم نے اوس حاکم سے کہا تھا جو اوسے بلانے گیا تھا کہ میری حاجت یہ ہے کہ نہ میں تھکوں کیوں اور نہ تم مجھ کو جو شخص تنہائی میں مشغول بد کر خدا نہیں اوسکی عزت کی بیکاسبب ہی ہے کہ شدت سے لوگوں میں مشغول ہے یعنی اوسکا دل ہی چاہتا ہے کہ لوگ مجھ کو تار اور رحمت کرانے سے دیکھیں پس ایسی عزت کئی وجہ سے جرات ہر اول یہ کہ شخص علم اور دین میں بڑا ہوتا ہے تو اختلاط او تو اضع سے اوسکا منصب کم نہیں ہوتا چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ خرد اور نمک اپنے کپڑے اور ہاتھ میں اٹھالائے اور فرماتے تھے

کامل کو کچھ نہیں اوسکے کمال میں

اور حضرت ابوہریرہ اور حذیفہ بن یمان اور ابی بن کعب اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم لکھتے تھے اؤ

اور آئے گی گھوڑیاں اپنے شانوں رے آتے تھے اور حضرت ابوہریرہؓ اپنے عہد حکومت میں لکڑیاں  
 سرریہ جاتے اور کہتے کہ اپنے امیر کو راستہ دو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خیر خیر فرماتے اور خود  
 مکان کو لپیٹتے اگر کوئی صحابی عرص کرنا کہ مجھ کو عنایت فرمائیے میں بیچوں تو فرماتے کہ خیر کا مالک ہو کر  
 لیجئے گا زیادہ تھی ہے۔ اور حضرت امام حسن علیہ السلام سائلوں پر گزرتے کہ وہ لکڑیے کھاتے ہوتے  
 اور کہتے کہ صاحبزادے! کو کچھ تناول فرماؤ تو آپ سواری سے اترتے اور راستہ پر ٹھیکراؤ کے ساتھ  
 کھاتے پھر سوار ہو کر فرماتے کہ اللہ تعالیٰ تم کو والوں کو ناسد کرتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ چوتھیں اس  
 کام میں لگا ہے کہ لوگ مجسرا رضی برہین اور میرے مابین اپنا اعتقاد درست کہیں وہ مغالطہ میں پڑا  
 ایسے کہ اگر خدا تعالیٰ کو کما حقہ پہچانے تو جان لے کہ خالق سے کوئی کام ہمیں نکلتا نفع اور نقصان سب  
 اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے کوئی اس کے سوا نہ فائدہ پہنچا سکے نہ ضرر اور جو شخص لوگوں کی رضامندی  
 اور محبت اللہ تعالیٰ کی ناراضی سے چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوتا ہے اور خلق کو بھی  
 اس سے ناغوش کرتا ہے علاوہ اسکے لوگوں کی رضامندی ایک ایسی بات ہو کہ حاصل نہیں ہو سکتی  
 تو اس سے یہی بہتر ہے کہ خدا تعالیٰ کی رضامندی طلب کی جائے اور اسی جہت سے حضرت امام شافعی  
 نے یونس بن عبدالا علی کو فرمایا کہ بخدا میں تیرے بھلے کی کتابوں کے آدموں سے سلامت رہو کی  
 کوئی تدبیر میں اس صورت میں داخل کر کے جو آپ صحن بھٹاک جانو اسکو کرو اور ایسے کہیں لگا

غم سے مرتا ہے کہ جو کوئی لوگوں کا لحاظ

اور یہ سب تشریح کرنے اپنے کسی مرید کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ غلام تل کر دو اسے عرض کیا کہ یہ تو  
 لوگوں کی جہت سے میں نہیں کر سکتا آپ اپنے مریدوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمائیے تاکہ کہ آدمی کو  
 حقیقت معرفت نہیں ملتی جب تک کہ وہ باتوں میں سے ایک کو ساتھ متصف نہ ہو کہ لوگ اسکی نظر  
 سے گرجاویں کہ دنیا میں سوائے اپنے پروردگار کے اور کیسے نہ دیکھے اور سمجھ لے کہ کوئی مجھ کو نفع اور  
 نہیں پہنچا سکتا یا یہ کہ اسکا نفس اس کے دل کے سامنے بیچ ہو جاوے کہ اسکی پروا نہ رہے کہ لوگ  
 کس حال پر مجھ کو دیکھیں گے اور حضرت امام تہاوی رح فرماتے ہیں کہ کوئی شخص ایسا نہیں جسکا دوست  
 اور دشمن نہ ہو تو جب یہ بات ہے تو انھیں کے ساتھ رہنا چاہیے جو اللہ تعالیٰ کی طاعت واسے ہیں  
 اور حضرت حسن بصریؒ سے کسی نے کہا کہ آپ کی مجلس میں کچھ لوگ صرف اسی غرض سے آتے ہیں کہ  
 دیکھیں آپ کہاں کہاں وعظ میں غلطی کرنے میں یا سوال کر کے آپکو وق کرین آئیے تبسم فرما کر  
 اس شخص سے کہا کہ اس بات سے براست مانو کیونکہ میں نے اپنے نفس کو جنت میں رہنے اور

خدا تعالیٰ کی ہمسایگی کے لیے جو کہ رکھا ہے تو اوسیکامین طامع ہوں اور یہ میں نے کبھی نہیں کہا کہ لوگوں سے سلامت رہو گناہ اس لیے کہ مجھ کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ جو لوگوں کا خالق اور رازق اور زندہ کرنا والا اور ماریو والا ہے وہ تو ان سے سلامت ہی نہیں رہا میں کیسے سلامت رہ جاتا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض کیا کہ یا رب لوگوں کی زبان مجھے روک دے حکم جو کہ اے موسیٰ یہ وہ بات ہے کہ اوسکو میں تو انہی ذات پاک کو نہیں پسند کیا تو تیرے لیے کیسے کروں۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضرت غریب علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ اگر گناہ بات اچھی نہیں معلوم ہوتی کہ میں تم کو لوگوں کے منہ میں سواک کی طرح کر دوں کہ تم کو تو میں یہ بات تم کو اپنے بیان تو واضح کرنا ہوں میں نہ لکھو گناہ حاصل یہ کہ جو شخص اپنے آپ کو گنہگار نہیں روک سکے کہ اوسکے باب میں لوگوں کا اعتقاد اچھا ہو جائے اور سب نیک کہیں تو اوسکو دنیا میں بخشیت ہوئی اور آخرت کا عذاب تو بہت بڑا ہے اگر سمجھے اس سے نہ بچتا ہے کہ غزلت ایسے ہی شخص کو مستحب ہے جو ہر وقت اپنے پروردگار کے ذکر اور فکر اور عبادت اور معرفت میں دوباہ ہے اور اگر لوگوں سے اختلاط کرے تو اوسکی اوقات راگ ان ہوا اور عبادت پریشان تو غزلت کو اختیار کرنے میں یہ آفتیں پوشیدہ ہیں اسے ضرور پہنچنا چاہیے کہ ظاہر میں تو نجات دینے والی معلوم ہوتی ہیں مگر واقع میں ہلاک کرنا والی ہیں۔

سہا لوں آفت غزلت کی یہ ہے کہ تجربے فوت ہوتے ہیں جبکا مدار لوگوں سے ملنے اور ان کے روزمرہ کے حالات دیکھنے پر ہے اور عقل طبعی دین اور دنیا کی مصلحتوں کے سمجھنے کیلئے کافی نہیں بلکہ مصلحتیں تجربہ اور مہارت سے معلوم ہوتی ہیں اور جو شخص تجربوں سے خوب ماہر نہ ہو اوسکی غزلت میں کچھ بہتری نہیں مثلاً اگر کوئی لڑکا غزلت کرے تو نا تجربہ کار اور جاہل رہیگا بلکہ چاہیے کہ اول علم پڑھے اور اس عرصہ میں جتنے تجربے کہ ضروری ہیں اوسکو حاصل ہو جائینگے اور ہیتقد رکافی ہونگے اور باقی تجربے حالات کی سننے سے بھی معلوم ہو سکتے ہیں اختلاط ہی کے محتاج نہیں اور زیادہ ضروری تجربوں میں سے یہ ہے کہ آدمی اپنے نفس اور اخلاق اور صفات باطنی کو آزما دے اور یہ مرتہ نامی میں نہیں ہو سکتا اس لیے کہ تنہائی میں تو ہر تجربہ کرنا لا رحمت پاتا ہے اور جتنے عرصہ دے یا کینہ اور حسد دے میں جب علمدہ ہوتے ہیں تو اونسے کوئی خباثت سرزد نہیں ہوتی اور یہ یقین سب مملکت میں اٹکا دور کرنا واجب ہے اور مغلوب کرنا پر ضرور نہیں یہ کافی نہیں لہ جن امور سے انکو جنبش ہوتی ہو اونسے دور ہرگز انکو ساکن کر دیا جائے کیونکہ دل کی مثال جسمیں ایسی صفات بھری ہوں ایسی ہے جیسے ذیل جسمیں پیپ اور کچھ لہو بھرا ہوا اور چٹناک اوسکو جنبش نہو یا کوئی ہاتھ نہ لگا نہ تاک و نبل دالے کو اوسکا درد معلوم نہو اب اگر فرض کر دو کہ اوس شخص کے ہاتھ نہیں جو اوسکو چھوے در نہ لکھ ہے کہ دیکھتے اور نہ کوئی اوسکے پاس ہے جو اوسکو جنبش دے تو غالباً وہ اپنے دل میں یہی سمجھتا

کہ میں تدبیرت ہوں اور میری بدن من کوئی ذنب نہیں لیکن اگر کوئی اوسکو حرکت دیگا یا تشدد دیگا  
 نواؤں میں سے یہ اور مادہ ایسا بنے لگے گا جسے بنیادی نوازہ میں سے اوسکو ہر ایک طرح سے  
 کینہ اور کھل اور حسد اور غصہ اور دوسرے رُے اخلافی بھرے ہوتے ہیں وہ بھی جی جوتس کرتے ہیں  
 حساب کو حرکت دیتی ہے اور ہمیں ہر سال کان طریق آخرت جو اپنے دلوں کو صاف کیا چاہئے  
 وہ اپنے نفسوں کا امتحان کر لیا کرتے تھے تو جس شخص کو اپنے نفس میں تکر معلوم ہوتا تھا تو یا نیک  
 کر یا لکھ لکھوں کا بوجھ سر پر لیکر بازاروں میں پھرتا تھا کہ اوس سے نفس کا تکر دور ہو غرض کہ نفس کی  
 آفات اور شیطان کے مکر پوشیدہ ہوتے ہیں ایسے لوگ کم ہیں جو انکو جانتے ہوں اور ہمیں وجہ ایک  
 بزرگ سے نقل ہے کہ فرمایا کہ میں نے تیس برس کی نماز و مارہ پڑھی باوجودیکہ میں اوسکو صفت اولیٰ  
 پڑھا کرتا تھا مگر دوسرا نے کی وجہ یہ ہوئی کہ ایک وکسی عذر سے میں پیچھے رہ گیا اور اول صفت میں جگہ  
 نیائی لہذا دوسری صفت میں کھڑا ہو گیا تو میں نے اس نفس کو دیکھا کہ میرے پیچھے رہ جانے کے باعث  
 سے جو لوگ جگہ دیکھتے تھے تو خجالت کرتا تھا اوسوقت میں نے جانا کہ میری تمام ناز و با سے ملی ہوئی تھی  
 اور یہ اچھا معلوم ہوتا تھا کہ لوگ جگہ خیرات کی طرف بہت کریموالادہ ہیں۔ حال یہ کہ احتلاط کا ایک  
 بڑا فائدہ کھلا ہوا یہ ہے کہ اوس سے صفات مذمومہ معلوم ہو جاتی ہیں اور ہمیں وجہ کہتے ہیں کہ سفر  
 اخلاق کو ظاہر کر دیتا ہے ایسے کہ وہ بھی ایک قسم کا احتلاط ہے جو دیر یار رہتا ہے اور ان صفات کے  
 معافی اور باریکیان جلد ثالث میں مذکور ہو گئے کیونکہ انکو بنجانے کو سبب سے سبب مسائل ظراب  
 ہو جاتا ہے اور اوس کے جاننے کے باعث مہوڑا مسئلہ عمدہ ہو جاتا ہے اور اگر یہ بات نہیں ہوتی تو عالم  
 مصیبت عمل پر ہوتی کیونکہ محال ہے کہ نماز کا علم جو صرف نماز کے لیے مقصود ہے نماز سے افضل ہو  
 ایسے کہ ہم جانتے ہیں کہ جو چیز غیر کے لیے مقصود ہوتی ہے تو وہ غیر اوس سے اشراف ہوا کرتا ہے  
 مگر شریعت نے عابد سے عالم کے افضل ہونیکا حکم کیا یہاں تک کہ انھیں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
 فَصْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَعَضِي عَلَى أَدْنَى رُحْلِ مِنْ أَصْحَابِي تَوْ مَعْلُومٌ هُوَ أَعْلَمُ كَوْنِ مَصْلَحَةٍ هِيَ  
 سے ہے اول تو وہی جو ہم نے ذکر کی یعنی اوس کے باعث سے مہوڑا عمل بھی صاف و ستستہ ہوتا ہے دوم  
 یہ کہ علم کا فائدہ دوسرے کو ہو سکتا ہے اور عمل کا فائدہ متعدی نہیں تیسرے یہ کہ علم سے مراد اللہ تعالیٰ کی  
 ذات اور صفات اور افعال کا علم ہو جو سب اعمال سے افضل ہے بلکہ اعمال سے غرض بھی ہے کہ  
 مخلوق کی طرف سے خالق کی طرف رابع ہوا اور بعد رجوع الی اللہ کے خدا تعالیٰ کی معرفت اور محبت اور  
 اور بھرے تو علم اور عمل دونوں اس علم کے لیے ہونے ہیں اور مردوں کی انتہائی علم ہے اور عمل

اسکے لیے شہر کا نام مقام ہے اور اس کی طرف اشارہ ہے اس آیت میں **رَأَيْتُمْ لَيْعُنَ الْكَلْبِ الْكَلْبِ الْكَلْبِ**  
**وَأَعْمَلُ الْكَلْبِ الْكَلْبِ** تو کو کلمہ حبیب بھی علم ہے اور عمل ایسا ہے جیسا بوجہ اوٹھا نوا الا کہ او سکوا وٹھا کر منزل  
مستورد کو پوچھا دیتا ہے تو ظاہر ہے کہ سواری کی نسبت کرسوا بہتر ہو گا یہ تقریر بطور جملہ مقرر ہے کہ اگر کسی  
کہ اس بحث میں مناسب نہیں اس لیے اسکو چھوڑ کر غرض اصلی کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ جب تم نے  
عزالت کو فوائد اور آفات معلوم کر لیے تو جان لیا ہو گا کہ عزالت پر مطلق حکم کرنا کہ افضل ہے یا نہیں خطا ہے  
بلکہ چاہیے کہ اس شخص کو اور اسکے حال کو اور جلیس اور اسکے احوال کو دیکھا جائے اور یہ بھی کہ قحط  
کا باعث کیا ہے اور احتلاط کے باعث سے کون کون سے فوائد جاتے رہینگے اور کیا نفع ہو گا پھر نفع او  
نقصان کا مقابلہ کیا جائے تب البتہ امر حق وضع ہو گا اور فضیلت معلوم ہوگی اور امام شافعی رح کی تقریر  
اس باب میں قول فیصل ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اسے یونس سے متنبض رہنا موجب عداوت کا  
اور اسے کھل کیلنا بڑے ہنشین پیدا کرتا ہے تو ایسی طرح رہنا چاہیے کہ نہ متنبض ہو نہ غلبہ چاہیے نہ  
فرماتے ہیں نہ چند ان درشتی کن کہ از تو سیر گردند و نہ چند ان نرمی کہ بر تو دلیر غرض کہ اختلاف اور غلبہ  
اعتدال ضروری ہے اور یہ امر حالات کو تفاوت سے مختلف ہوا کرتا ہے اور فوائد و آفات کو دیکھنے سے  
افضل طریق وضع ہو جاتا ہے اس باب میں امر حق ٹھیک ٹھیک بھی ہے اور اسکے سوا جو کچھ کہیں  
ذکر کیا ہے وہ نامتام ہے بلکہ ہر ایک فرمایا ایسی حالت خاص کا ذکر کیا ہے جہاں وہ خود موجود ہے  
تو اگر غیر شخص جو اس حال میں نہیں اور سپر بھی وہی حکم کیا جائیگا تو درست نہ ہو گا اور علم ظاہر میں صوفی  
اور عالم کے درمیان بھی یہی فرق ہے کہ صوفی وہی تقریر کرتا ہے جس حال میں خود ہوتا ہے اسی وجہ  
سے مسائل میں سب صوفیوں کے جواب جدا جدا ہوتے ہیں اور عالم وہ ہے کہ امر حق کو نفس الامر  
میں دریافت کرتا ہے اور اپنے حال کا لحاظ نہیں کرتا اسی وجہ سے جو کہتا ہے وہی حق ہوتا ہے اگرچہ  
جمال اختلاف نہیں ہو سکتی کیونکہ امر حق تو ہمیشہ ایک ہی ہو گا اور حق سے قاصر ہوتا ہوا کرتے ہیں  
اور ہمیں وجہ صوفیہ کرام سے جو درویشی کا حال پوچھا گیا ہے تو ہر ایک فرمایا وہ جواب دیا جو دوسرے  
کے جواب کا غیر تھا اور وہ جواب ہر چند باعتبار محیب کو حال کے حق ہیں مگر نفس الامر میں حق  
نہیں ہیں اس لیے کہ حق تو ایک ہی ہوا کرتا ہے مثلاً کہ عبد اللہ جلا سے جو پوچھا گیا کہ فقیری کیا ہے فرمایا  
کہ اپنی دونوں آستینیں دیوار سے مار کر کہو کہ ہمارا رب اللہ تعالیٰ ہے یہی فقیری ہے اور حضرت جلیل  
نے اسکا جواب یہ فرمایا ہے کہ فقیر وہ ہے جو نہ سوال کرے نہ کسی سے مزاحمت کرے اور اگر اس سے کوئی  
مناقشہ کرے تو خاموش ہو جائے اور ہل بن عبد اللہ نے فرمایا کہ فقیر وہ ہے جو سوال نہ کرے اور



لوگوں کو رکھ دے کہ میرے پاس بہت آمد و رفت نہ کرو ورنہ اکثر اوقات میں مجموعی نہوگی اور لوگوں کے احوال اور شیر کی زبلیں نہ پوچھے اور نہ سنے اور نہ اس بات پر کان لگا دے کہ لوگ کیا کرتے ہیں کیونکہ یہ سب باتیں دل میں کھلب جاتی ہیں حتیٰ کہ نماز کے اندر اور فکر کے اثناء میں ایسی طرح الجھ کر پڑی ہوتی ہیں کہ آدمی کو خبر بھی نہیں ہوتی کہ میں خبروں کا پڑنا ایسا ہے جیسے زمین میں تخم کا گرنا کہ وہ جڑ ضرور نکلتا ہے اور رگ و ریشہ اور برگ و شاخ پیدا کرتا ہے ایسی طرح خبروں سے اور خبریں تنفر ہوتی ہیں اور وسوسے پیدا ہوتے ہیں اور غلت میں ایک امراضوری ہے کہ وسوسہ منقطع ہون جو ذکر الہی سے روکتے ہیں اور خبریں اور نافع مہرین تو ان سے احتراز ضروری ہوا۔ اور چاہیے کہ تھوڑی سی معیشت پر قناعت کر دے ورنہ اگر سخت چاہیگا تو ناچار لوگوں سے اختلاط کرنا پڑیگا۔ اور چاہیے کہ ہمایون کی ایذا پر صابر ہو اور اگر وہ غلت کرے اور اسکے ثنا خوان ہوں یا ترک اختلاط پر طعن کریں تو کچھ نہ سنے اور اپنے دھیان میں لگا رہے اس لیے کہ یہ باتیں اگر تھوڑی دیر بھی سنی جاتی ہیں تو بہت ضرر کرتی ہیں اور اپنے مشغل دلی کے وقت یہ بھی ضرور ہے کہ طریق آخرت کی سیر سے وقف ہو یعنی یہ سیر یا تو اس طرح ہوتی ہے کہ کسی وظیفہ یا ذکر پر حضور دل کے ساتھ مودت کرے یا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کے جلال اور صفات اور افعال اور زمین و آسمان کے اسرار میں فکر کرے یا یونہی ہے کہ اعمال کی باریکیوں اور دل کے مفسدات میں نامل کرے اور ان امور سے بچنے کی جستجو میں ہے اور یہ سب طرحیں فرغت کو چاہتی ہیں اور جس صورت میں کہ آدمی اخبار وغیرہ پر کان لگا دے تو فرغت کا ہونا معلوم ہو کہ دل کو پریشانی ہوگی اور بعض اوقات ان حالات کا یاد آجانا دوام ذکر کا بھی نخل ہوتا ہے۔ چاہیے کہ کوئی گھر کا آدمی یا مجلس نیک نہایت بھی ہوتا کہ عزت نشین بن بھریں ایک گھنٹہ کو باہر اور محنت متواتر سے رحمت پائے کہ کس طرح سے باقی اوقات پر سہارا ہو جاتا ہے اور عزت پر سوقت کامل ہوتا ہے کہ آدمی دینا سے اور جس بات میں دینا والے صرف ہوں اوس سے قطع کر دے اور طبع کے منقطع ہونے کی صورت بجز اہل کے مختصر کرے اور کوئی نہیں یعنی اپنی زندگی بہت دیکھے بلکہ یوں جانے کہ صبح ہوئی تو شام نہ پکڑو لگا اور شام ہو تو صبح نہ پکڑو لگا اس صورت میں اوسپر چار پر کا صبر کرنا آسان ہوگا اور اگر بالفرض یہ سوچ چکا کہ میری موت بیس برس کے بعد آوے گی تو اتنے عرصہ تک صبر کرنا دشوار ہوگا۔ اور چاہیے کہ عزت میں موت کو بہت یاد کرے اور جب تنہائی میں دولتنگ تو یہ سمجھے کہ آخر قبر میں کون ساتھ ہوگا وہاں بھی تو تنہا پڑا رہنا ہوگا اور یقین کرے کہ جس کسی کا دل اللہ تعالیٰ کے ذکر اور معرفت سے انس حاصل نہ کرے گا اوسکو مرنے کے بعد تنہائی کی وحشت کی تاب نہوگی اور جو شخص خدا تعالیٰ کے ذکر اور معرفت سے مانوس ہوگا تو مرنے سے اوسکا انس جاتا نہ رہیگا کیونکہ موت

انس اور معرفت کو محل کو نہیں مانی بلکہ وہ حدایتی کے فصل سے اسکی معرفت اور اس سوزندہ اور خوش  
 رہتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے شہداء کے باب میں فرمایا ہے وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا  
 مَّنْ أَحْيَاكُمْ عِندَ رَبِّهِمْ يُرَوِّقُونَ مَرْجًا بِمَا أَنَا مُعَذِّبُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْتُمْ خَصَمٌ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ  
 انس پر یقین کرتا ہے وہ مرنیکے بعد شہید ہوتا ہے کیونکہ جہاد کرنا وہی ہے جو اپنے نفس اور خوش  
 یر جہاد کو ہے حنا پیر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی تشریح فرمائی ہے اور جہاد اکبر نفس ہی کا جہاد ہے  
 صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ جہاد صغیر سے جہاد اکبر کی طرف رجوع کیا اس سے مراد وہی ہے جسکی  
 نفس کا جہاد شروع کیا باب علت تمام ہوا وَلِلَّهِ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّالِمُونَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ

### ساتواں باب سفر کا آداب میں

رباطی ہے تعب و تفت میں سفر متل مقدر ہوتی ہے وے اس سے بھی آخر کو ظفر  
 ہے قول خدا دیکھیے سیر وانی الارض ہ تا بحیثیہ سکھے را از معاصی سفر

واقع ہو کہ سفر نفرت کی چیز سے خلاصی کا ذریعہ اور مطلوب چیز کے ملنے کا وسیلہ ہے اور سفر دو قسم ہے ایک  
 ظاہر بدن سے کاسینے وطن اور قرار گاہ سے جدا ہو کر صحرا و دشت نور دی کرے دوسرے سفر باطن دل کا کہ  
 اسل اسانلین سے ملکوت سموات کی سیر کرے اور ان دونوں قسموں میں سے سفر باطن اشراف ہوا سبیلہ کہ  
 جو شخص اسی حالت بر بٹھرا رہتا ہے جسپر کہ مبداء ہوا ہے اور جو کچھ باپ وادون کی تقلید سے سیکر لیا ہے  
 اسی پر چار رہتا ہے تو وہ درجہ تصور پر لازم اور مرتبہ نقصان پر قانع ہے اور وسعت فضا و جنت کے عرض  
 تاریکی مجس وارت و تفت اختیار کرتا ہے اور کسی فی سح کہا ہے

اس سے بڑھ کر نہیں انسان میں کوئی بڑی ہو کے قادر پشی وہ تکمیل پر ناقص ہے

مگر چونکہ اس سفر میں گمشا و شواہ ہے ایسیلے اسکے واسطے کوئی راہبر اور رفیق درکار ہے اور انا بجا کہ راہ نامعلوم  
 اور راہبر اور رفیق معدوم اور راہ کے چلنے والے تھوڑے سے بہرہ پر نائل ہوتے ہیں اور اس دولت کثیر سے  
 غافل لہذا ان راہروں میں کوئی پھر نبی الارہانہ انفس و افاق اور ملکوت کی سیر گاہوں میں کوئی سیر کر نیوا  
 حالانکہ اللہ تعالیٰ اسی رشتہ کی طرف بلاتا ہے چنانچہ ارشاد فرماتا ہے سُبْحٰنَہٗ اَیُّهَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی  
 وَ اَللّٰہِ اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی  
 سفر سے پیچھے رہنے پر اللہ تعالیٰ انکار فرماتا ہے اِنِّیْ اَسْرٰہُہُمْ وَاَنْتُمْ عَلَیْہِمْ مُّصِیْبُوْنَ  
 وَ اَللّٰہِ اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی اَیُّہَا الَّذِیْ اَمَّا الْقٰی  
 وھو عنہا مفرصون تو جس شخص کو یہ سفر نصیب ہوتا ہے وہ بدن سے تو اپنے وطن اور قرار گاہ میں رہتا ہے

اور باطن سے نماشائیر گاہ جنت کا جسکا پھیلنا و افلاک وزمین کے برابر ہے کیا کرتا ہے یہ وہی سفر ہے جسکے چشمون اور گھٹائون پر تگی کا خطر نہیں اور کثرت ازدحام سے اوسکو کچھ ضرر نہیں بلکہ مسافروں کی کثرت سے اوسکے ثمرات و فوائد زیادہ ہوتے ہیں نہ اسکے ثمرات دائمی سے کیونکہ جنت اور نہ فوائد متناہی سے کیونکہ ممانعت مان جو مسافر خود اس سستی سے بھرے یا اپنی حرکت میں وقفہ کرے تو وہ اپنا کیا یا تاجر کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ** و اما بالفسق فلو كان غنياً أَسْرَعَ الْفَقْرُ يَجْعَلُهم اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر ظلم نہیں کرتا مگر بند ہے ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں اور جو شخص ہر اس میدان کا اور تباستانی اس بوستان کا نہیں وہ عجب نہیں کہ بہت سی مدت میں ظاہر بدن سے چند فرسخ گنتی کے چپے اور تجارت دنیاوی خواہ ذخیرہ اخروی کے لیے اوسکو غنیمت سمجھے پس اگر اوسکا مطلب سفر سے علم کا سیکھنا اور دین ہو گا یا دین پر مدد لینے کو یہ کفایت چاہتا ہو گا تو اس صورت میں تو وہ راہ آخرت کا سا لک ہو گا اور اس سفر کے لیے اوسکو کچھ شرطیں اور آداب چاہئیں کہ اگر انکا لحاظ نہ کرے تو دنیا دار اور زمرہ شیاطین میں متصور ہو اور اگر انکا لحاظ مدام رکھے تو اس سفر میں اوسکو و فوائد طین جسے آخرت کے طالب گارون میں لاحق ہو جائے ایسیلئے ہم سفر کے آداب شرط کو دو فصلوں میں لکھتے ہیں

پہلی فصل شروع سفر سے واپس آئے تک کو آداب میں اور سفر کی نیت اور فائدہ کے ذکر میں مشتمل دو بیاناتوں پر

پہلا بیان سفر کے فوائد و فضیلت اور نیت کو ذکر میں مخفی نہ کرے کہ سفر ایک قسم کی حرکت اور قحط کا نام اور اس میں بہت فائدہ اور آفتیں ہیں چنانچہ باب صحبت اور غفلت میں ہم نے ذکر کیا ہے اور جو فوائد کہ آدمی کو سفر پر آمادہ کرتے ہیں وہ یا تو کسی چیز سے گریز کرنا کسی چیز کا طلب کرنا ہو لینے مسافر جو سفر کرنا ہو تو وہ یا اسلئے کرتا ہے کہ کوئی چیز اوسکو ترورانی مقام سے نکال دیتی ہو اور اگر بالفرض وہ نہ ہو تو یہ سفر بھی کرنا یا اسلئے کرتا ہے کسی مقصد یا مطلوب کو حاصل کرے اور گریز کرنا کسی چیز یا ایسی چیز کی تاثیر امور دنیاوی پر ہو مثلاً طاعون اور وبا کا شہر میں ہو یا کسی فتنہ اور خصومت کا بریا ہو جانا یا غلہ کا گران ہو جانا یا شیا تو سبب عام میں اور کبھی سبب خاص بھی ہوتا ہے کہ شہر والوں کو خاص اسی شخص کی بیزاری منظر ہو ایسی شہر سے چلا جائے اور ایک صورت ہو کہ اوسکی تاثیر دین میں ہو مثلاً شہر میں بڑی سی جاہ و مال میں مبتلا ہو جانا اور ایسے اسباب کی کثرت ہونی جسے خدا تعالیٰ کے ذکر کو یہ ناغہ بانی میسر ہو سوجہ سے سفر اور گناہی اختیار کرے اور جاہ و غنا سے احتراز چاہے یا کسی شخص کو شہر واسے جبراً عت کرانے کے لیے کہیں خواہ ایسے عمل کی لابی سے کہ سردہرین جسکا کرنا شرعاً مباح اور حلال نہ ہو تو اس نظر سے

شکر کو چھوڑنا چاہیے۔ اور مطلوب چیز بھی یا دنیاوی امور جیسے مال و عمارت کی طلب یا کوئی امر دینی ہو کہ  
دینی مطلب یا علم ہو گا یا عمل اور علم میں طرح سے ایک فقرہ وحدیث تفسیر اور ان کے تعلقات کا علم دوسرے  
ایسے اخلاق اور کمالات کا علم تجربہ کے طور پر تیسرے زمین کی نشانیاں اور اس کے عجائب کا علم چوتھے  
نوع واقفین نے بہن کے اطراف میں سفر کیا تھا اور عمل و طرح پر ہے یا عبادت یا زیارت عبارت تو جیسے  
حج اور عمرہ اور جہاد کا سفر ہے اور زیارت کا سفر یا مکانات کی طرف ہو گا جیسے مکہ اور مدینہ زاد و سائر المقدسات  
اور بیت المقدس کا سفر یا دارالاسلام کی حدود ویرکار کو روکے کے لیے جانا اور کبھی سفر زیارت سے  
مقصودا ولما اور علما ہوتے ہیں اور وہ باتو زندہ ہونگے جنگو دیکھا موجب برکت ہو اور ان کے حال کا  
مشاہدہ کرے سے اونکی پیروی کی رغبت کو درہوتا ہے یا وہ مروے ہیں کہ اونکی قبروں کی زیارت  
ہو کرتی ہے غرض کہ سفر کی اسی ہی قسمیں ہیں اور ان تقسیم سے اقسام مفصلہ ذیل نکلتی ہیں قسم اول طلب  
علم کے لیے سفر کرنا اور چونکہ علم یا واجب ہی یا فعل ہے تو سفر بھی واجب کہلے واجب ہو گا اور عمل کی لیس  
اور ابھی ہے لکھا ہے کہ علم یا امور دینی کا علم ہے یا اسے اخلاق کا یا زمین کے عجائب قدرت الہی کا تو  
انہیں سے جس علم کے لیے سفر کیا تو اب یا یوگیا چنانچہ علم دین کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
فرماتے ہیں **مَنْ حَرَّمَ سَبِيلَهُ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ مَاتَ مَاتَ بَنِي إِدْرِيسَ** اللہ تعالیٰ کی توجیہ اور دوسری حالت میں  
ارتداد فرما کر **طَرِيقًا يَنْتَقِصُ فِيهِ عِلْمُكَ سَأَلَ اللَّهُ طَرِيقًا إِلَى الْحُتِّ** اور حضرت سعید  
بن المسیب ایک حدیث کی طلب میں بہت سے دنوں کا سفر کیا کر لے تھے اور شععی رحم فرماتے ہیں کہ اگر  
کوئی شخص ایسے کلمہ کی تلاش میں جو اسکو نیک مات بتائے یا بالاک سے بچائے تمام سے لیا میں کے  
اوس کسار و مک ملا جائے تو اسکا سفر خالص ہو گا۔ اور حابر بن جبہ المدنی دس صحابہ کے مدینہ منورہ  
سے مصر کو تشریف لے گئے کیونکہ او بعد ان نے سا کہ جب اب بن افس السامی رحم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں چنانچہ ایک مینا برابر چلے اور اوس حلیہ کو سنا۔ اور صحابہ رحمہ کو  
زمانہ سے ہمارے اس زمانہ تک عالم ایسے کم ہونگے جنہوں نے علم دین کی تحصیل میں سفر نہ کیا ہو۔ اور اپنی  
نفس اور اخلاق کا علم بھی ضروری ہے اسلئے کہ طریق آخرت کا چلنا بدون ماورات کی درستی اور احاطہ  
کی تہذیب کو مکس میں اور بعض شخص ایسے باطن کے اسرار و حسنات کی برائیوں سے وقت نہوگا اور اپنے  
دل کو اونسے صاف کیسے کہہ گا اور سفر تو اویکو کہتے ہیں جس سے اخلاق ظاہر ہوں اور اوسکی ہی اللہ تعالیٰ  
آسمانوں اور زمین کے اور مٹنی کو نکالتا ہے اور سفر کا نام بھی سفر ہیہو کہتے کہ سستی سفر سے ہو جسکے  
میں نہو کہ ہیں تو اخلاق کا ظاہر کرنا الاموں سے سفر کہلایا گیا اور اسلیئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ

جب کسی کواد کا پہچانا ایک شخص نے بیان کیا تو آپ کو اس سے فرمایا کہ تو اس کواد کے ساتھ کبھی  
سفر میں جی رہا ہے جس سے حکام اخلاق معلوم ہوا کرتے ہیں اور نے عرض کیا کہ یہ بات تو نہیں ہونی پائی  
فرمایا کہ میری دہشت میں تو اس سے وقف ہو سادہ بشرم فرمایا کرتے کہ اسے گروہ قاریان سفر کرو تا کہ  
طیب ہو جاوے کیونکہ پانی جب دان ہوتا ہے تو طیب ہوتا ہے اور اگر مدت ایک جاگہ میں ٹھہرتا ہے تو  
متغیر ہو جاتا ہے۔ حاصل یہ کہ آدمی جب تک وطن میں رہتا ہے تو جن امور کی عادت او کی طبیعت کو ہوتی  
اور عین سے مانوس رہتا ہے اور بڑے اخلاق ظاہر نہیں ہوتے کیونکہ طبیعت کو خلاف کرنیکی نسبت ہی  
نہیں آتی اور جب سفر کی سختی اوٹھاتا ہے اور امداد معمولی اور معاومین تغیر پاتا ہے تو اخلاق کی خیمہ آفتاب  
منکشف ہو جاتی ہیں اور ان کے عجیب پر مطلع ہوتا ہے تو اب اونکا علل ج بھی کر سکتا ہو جیسا سعدی فرماتا ہے  
تاہد و کان خانہ در گروی + ہرگز اسے خام آدمی نشومی + اور عورت کی آفات کو ضمن میں  
ہم اختلاط کے فوائد ذکر کر چکے ہیں سفر میں اختلاط کے سوا اتنی بات اور ہے کہ کچھ باقی شغل کی اور مشغول  
کا اوٹھنا بھی تاہر باقی رہا زمین میں خدا تعالیٰ کی نشانیوں کا دیکھنا سو انکے دیکھنے میں بھی بہت فائدہ پہنچ  
اہل بصیرت کیلئے مثلاً اکسہ مختلفہ ایک دوسرے سے متصل اور کوہ و دشت اور بجز و پراور قسام حیوانات دہاتا  
سب کچھ دیکھنے میں آتی ہیں اور انہیں سے کوئی ایسی چیز نہیں جو خدا تعالیٰ کی وحدانیت پر شاہد نہ ہو اور  
زبان گو یا سے اسکی تسبیح نہ کرتی ہو مگر انکی شہادت اور تسبیح کو وہی سمجھتا ہے جو کان لگاوے اور  
حضور ول سے سنے ورنہ منکر اور غافل جو دنیا کی ظاہری بہار پر فریفتہ ہیں وہ نہ دیکھتے ہیں نہ سنتے ہیں  
ایسی کہ اونکو وہ کان ہی نہیں اور نہ وہ آنکھیں وہ تو اس آیت کی مصداق ہیں یَعْلَمُونَ ظَاہِرَ اَمِّنِ  
الْحَیْوَٰۃِ الدُّنْیَا وَهُمْ لَمْ یَحْضُرُوْا اِلَّا خُسْرًا وَهُمْ غَافِلُوْنَ اور اَوْسَلُّوْا لِقٰہِ عَزَّ وَجَلَّ اَللّٰہُ عَزَّ وَجَلَّ اَسْمٰی  
ظاہر کے کان مراد نہیں کیونکہ گوش ظاہر سے تو وہ لوگ غفلت تھے بلکہ گوش باطن مراد ہیں اور گوش ظاہر  
سے سچ آواز کی چیزوں کے اور کچھ نہیں معلوم ہوتا اور اس باب میں خصوصیت انسان ہی کو نہیں سب  
حیوانات بھی اصوات سنتے اور گوش باطن سے زبان حال سے سنی جاتی ہے جو زبان قال ہو علیحدہ  
چیز ہے جیسے کوئی میخ اور دیوار کا قصہ بیان کرے کہ دیوار نے میخ سے کہا کہ تو مجھ کو کیون چیرتی ہے  
میخ نے جواب دیا کہ یہ امر اس سے دریافت کر جو میرے سر پر چوٹ کرتا ہے یعنی پتھر سے پوچھ کہ مجھ کو  
میری تھوڑی پیر کیون نہیں چھوڑتا مجھ کو کیون ٹھوکتا ہے غرض کہ آسانوں اور زمین میں کوئی ذرہ نہیں  
جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر انواع شہادات نہ رکھتا ہو اور یہی شہادتیں اسکی توحید ہیں اور  
اللہ تعالیٰ کے پاک ہونے پر شہادتیں ہر ذرہ زمین میں ہیں وہ اسکی تسبیح ہیں مگر لوگ ذرہ کی تسبیح کو

ہیں سمجھو اسوجہ سے کہ انکو جو حقیقت گوشِ ظاہر سے میدان وسیع باطن کا سفر نہیں ہوا اور ان  
 قال کی رکعت سوزبان حال کی فصاحت پر گندہ نصیب نہیں ہوا اور اگر بالعرض ہر عاجز شخص اس طرح کا  
 سفر کر لیا کرتا تو حضرت سلیمان علیہ السلام ہی پر مدون کی گفتگو سمجھنے سے مخصوص نہ ہوتا اور نہ حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام کو کلامِ الہی کے سننے کی خصوصیت ہوتی جس کلام کا پاک چاشما حروف اور اصوات  
 کی متابعت سے وجہ ہوا اور جو شخص سفر کرتا ہے اس غرض سے کہ ان تہاد تو ان کو جو صفات جادات  
 پر خطوطِ الہی سے لگی ہوئی ہیں تلاوت کرے اور سفرِ بدنی بہت سامین کرنا پڑیگا بلکہ ایک جگہ ٹھہر کر  
 اسے دل کی فارغ کر لیا تاکہ ہر درد و مصداق تسبیح سنکر رحمت پائے ایسے شخص کو جنگوں بن بھرنے سے کہا کا  
 اور اسکا مطلب تو آسمانوں کے اسرار سے نکل سکنا ہے کہ سوچ اور چاند اور ستارے سب اس کے حکم کے مطیع  
 اور اربابِ نصیرت کی نگاہوں میں سال اور مہینہ میں کئی بار دور و کر قریب میں بلکہ ہر لحظہ حرکت کی مشقت  
 اٹھاتے ہیں تو جس شخص کے گرد خود کعبہ طواف کر دے اگر کسی سب کے طواف کر لے محنت کرے تو خالی  
 از تعجب نہیں اسی طرح جس شخص کے گرد اطرافِ آسمان کے گردش کرتے ہوں وہ زمین کی سمتوں میں  
 دور درگیا تو خالی تعجب سے نہیں۔ بھروسہ فرحتک چشمِ ظاہر کے دیکھنے کا محتاج نہیگا اور سیرِ عالم ظاہری کو  
 منحصر آنگہ کے دیکھے جائیگا تب تک وہ خدا تعالیٰ کی طرف جیلزِ دانوں کی اول منزل میں رہیگا کہ یا کہ طرز  
 کے دروازہ برمیٹھا ہے اور میدان وسیع تک یہ پہنچنے کی نوبت نہیں آئی اور ہر منزل میں پہلے پہلے کا  
 سبب ہوا یا نامردی اور کمزوری کے اور کچھ نہیں اور یہیں وجہ کسی اہل دل نے فرمایا ہے کہ آدمی یوں ہی  
 کہ اپنی آنکھیں کھولتا کہ دیکھو اور میں بہکتا ہوں کہ آنکھیں بند کرو تاکہ دیکھو اور یہ دونوں قول حق ہیں  
 لیکن اتنا فرق ہے کہ قول اول حکایتِ منزل اول کی ہے جو وطن سے قریب ہے اور دوسرا قول اول  
 منازل کا حال ہے جو وطن سے دور ہیں اور انکو وہی طے کرتا ہے جو پنشنس کو خطرہ میں ڈالتا ہے اور  
 انکی طرف گزرنے والا بعض اوقات برسوں جہاں پھرتا ہے اور کبھی تو میں اسکا ہاتھ پکڑ کر سیدھا رہنہ  
 بتا دیتی ہے لیکن اس جنگل میں ہلاک ہونیو الہی تیرے در نور طہ کشتی فروست ہزار کہ پیدا شدت تیرے ہر کما  
 مگر حق کو کو کو تو میں باور ہوئی اور نورِ رحمت ہستیا اور سلطنت پائدار ملی اور وہی لوگ ہیں کہ کاتبِ ازل  
 نے انکی قسمت میں خوبی لکھی ہے اس سلطنت کا حال دیا کی سلطنت کا سا جانو کہ اول تو باوجود انکو  
 کی کثرت کے اس کے طالب کم ہونے میں پھر طالبوں میں سے ہلاک ہو جو اسے زیادہ ہوتے ہیں اور مراد کو  
 پہنچنے والے کم اور بد دستور ہے کہ جب مطلب بڑا ہوتا ہے تو او میں مددگار کم ہوتے ہیں اور نامرد اور عاجز  
 طلبِ سلطنت کو درپے رہیں ہوتا اسلئے کہ ہمیں خطرہ اور تنگست بہت ہوا اسکا سونا اور سیوت ہوتا ہے کہ نفس

حاصلہ در موجیا کسینر کہا ہے

نفس جب حوصلہ در مہوتے ہیں اوس وقت حیا میں  
اور اللہ تعالیٰ نے دین اور دنیا کی عزت اور سلطنت کو بوجہ محل خطر کا اور ہی جگہ نہیں رکھا مگر نامزد اپنے  
جہن اور قصور کا نام نہ بیاری اور پرہیز رکھ لیتا ہے چنانچہ کیا کھتر

نامزد دلی کو سمجھتے ہیں احتیاطا

یہ حق یہ ہے کہ دھوکا ہے طبع لیم کا

غرض کہ سفر ظاہر سے خدا تعالیٰ کی کشایان زمین میں دیکھ کر اگر سفر باطن منظور ہو تو اسکا حکم یہ تھا جو مذکور  
اب ہم اوس مطلب کو سمجھتے ہیں جسکے بیان کو پہلے میں دوسری قسم یہ ہے کہ سفر عبادت کو کہہ دو مثلاً حج یا  
یا جہاد کے واسطے ہو اور اس سفر کی فضیلت اور آداب و ظاہری اور باطنی اعمال باب سراسر چرچ میں ہم  
لکھ چکے ہیں اور اسی میں داخل ہے انبیاء علیہ السلام اور صحابہ تابعین رضی اللہ عنہم اور اولیاء کی قبروں کی  
زیارت یعنی جن لوگوں کا دیکھنا زندگی میں موجب بکثرت ہو تو انکے مرثیے بعد انکی قبروں کی زیارت  
باعث برکت ہو اور اس غرض کے لیے سفر کرنا درست ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ تَشَدُّ  
الرِّجَالِ اِلٰی ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ الْمَسْجِدِ الْاَشَدِّ اِلٰی قُبْرِ اَبِي طَالِبٍ وَ الْمَسْجِدِ الْاَشَدِّ اِلٰی قُبْرِ اَبِي طَالِبٍ  
مسجدوں کے باب میں ہے کہ ان تینوں کے سوا کسی میں ورنہ یہ تو معلوم ہی ہے کہ انبیاء اور اولیاء کی  
قبروں کی زیارت میں اصل فضیلت یکساں ہے گو اللہ تعالیٰ کے نزدیک جتنا اونکے مدارج میں فرق ہو  
اوس قدر فضیلت بھی متفاوت ہوتی ہے اور حاصل یہ کہ زندوں کی زیارت نسبت مردوں کو افضل تر ہے  
اور زندوں کی زیارت سے یہ فائدہ ہے کہ انکی دعا کی برکت اور انکو پکھنے کی برکت حاصل ہوتی ہے  
اسیہ کہ علما اور صلحا کے چہرہ کو دیکھنا عبادت ہو اور نیز انکی زیارت میں انکی پیروی اور انکے اخلاق  
سے موصوف ہونے کی رغبت اور تھتی ہے علاوہ ازیں انکی ذات اور فعال سے فوائد علیہ کے حاصل ہونے کی  
توقع رہتی ہے اور خود فی اللہ بجا یوں کی زیارت ہی کو دیکھ لو کہ قطع نظر اور فوائد کے اوس میں کتنی  
فضیلت ہے چنانچہ باب آداب صحبت میں ہم لکھ آئے ہیں اور تورات میں ہے کہ چار میل سفر کر کے فی اللہ اور  
کی زیارت کر باقی راہ مکانوں کا زیارت کرنا تو انکی زیارت کو کچھ معنی نہیں بخیر مساجد سے گناہ اور حد و سلام  
کی محافظت کو توحیدیت بالا کا مضمون ظاہر ہو کہ جگہوں کی برکت حاصل کرنے کے لیے بجز بیہوشی و جہل  
اور جگہ کو سفر نہ کیا جائے اور زمین شریفین زاد ہما اللہ شرفا کے فضائل باب الحج میں ہم لکھ آئے ہیں اور  
میت المقدس کے فضائل بھی بہت ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے چکر بیت المقدس میں چلے  
اور پانچ نمازین اوسمیں ادا کر کے دوسرے روز وہاں سے مدینہ طیبہ کو رجو فرمایا اور حضرت بیان علی نبینا

علیہ الصلوٰۃ والسلام از بروزہ و گار سے یہ دعا مانگی تھی کہ الہی جو کوئی اس سجدہ کا قصد کرے اور سجدہ اس میں نماز پڑھنے کو اور کچھ اور کسی غرض نہ تو وہ جتنا کہ اس سجدہ میں یہ نو اپنی نظر عنایت اوس سو مت دیکھو یہاں تک کہ وہ ہمیں ہو باہر ہو جائے اور ماؤں کو گناہوں سے ایسا کالید بنا جیسا وہ اوس روز تھا کہ اپنی ما کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا اللہ تعالیٰ نے یہ دعا حضرت سلیمان علیہ السلام کی قبول فرمائی پس ظاہر ہے کہ سجدہ موصوفہ کی زیارت کا بہت تو اب ہر عیسوی قسم سفر کی یہ ہر کہ جس سبب ہو دین کے اندر تسویش ہو اوسکی وجہ سے سفر کر جائے یہ سفر بھی اچھا ہے اسلئے کہ جس چیز کی برداشت نہوا اوس سے گریز کرنا انبیا اور مرسلین کی سنت ہے اور جن چیزوں سے بھاگنا واجب ہے ان میں سے حکومت اور جاد اور علائق کا بہت ہونا اور اسباب کی کثرت ہے اسلئے کہ یہ سب ل کی فرشتہ کو ابتر کر تو میں اور بن اور قیوت کامل ہو تا ہے کہ دل غیر اللہ سے فارغ ہو تو اگر فرشتہ کامل نہ ہوگی تو بقدر فرشتہ ہوگی اور بقدر وہ بن ہر مشغول ہو سیکے گا اور دنیا میں ل کا فاعل ہونا کار و بار دنیاوی اور حاجات ضروری سے ممکن نہیں ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ حاجتیں خفیت ہوں یا تشیل اور ہلکی حاجت والے ناہمی ہوں اور بھاری والے ہا لکھا اور خدا تعالیٰ کا ہر اشکر ہے کہ اوسنے نجات کو اس امر پر واستہ نہیں کیا کہ سب گناہوں اور بوجہوں سے بالکل فارغ ہو بلکہ اپنے فصل کامل اور رحمت وسیع سے ہلکے بوجہ والوں کو قبول کر لیا اور خوبت ہو چڑھلا و مہمے کہ جسکی ت زیادہ زمینا کی طری متوجہ ہوا در یہ بات وطن میں بسبب وسعت حاد اور کثرت علائق کے میں نہیں اسلئے بدون سفر اور گناہی اور اون ملائق کے مشیط کر نیکے جسے سفر نہ سکتا ہے اور مدت مدید نفس کو متراض کر نیکے مقصد پورا نہو گا اور اسکے بعد کیا محجب ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مدد سے او سپر انعام کرے اور نفس کی تقویت اور ل کا اطمینان عنایت فرماو اور دیکھو کہ نزدیک حضرت و سفر کیسا ہوا جائے اور اسباب کا عدم اور وجو د برابر ہو تو اس صلوٰۃ میں ذکر الہی سے اوسکو کوئی چیز رو کو گرا لیا ہونا نہایت کتر ہے اب تو دلوں پر ضعف ہی غالب ہے اور گونا گوایش مخلوق اور خالق کی ایک ساتھ اون میں ہونی نہایت قلیل ہاں اس قوت میں انبیا اور اولیا سفر فراز ہوا کرتے ہیں اور کسب سے اوس تک پہنچنا مشکل ہے گو محنت و کسب کو بقدر راو میں دخل ہے۔ اس باب میں قوت باطنی کا مختلف ہونا ایسا ہے جیسا اعضا میں قوت ظاہری مختلف ہوتی ہے مثلاً بعض پہلوان ہٹے کٹے تنہا دھائی من بوجہ اوٹھا سکتے ہیں پس اگر کوئی ناتوان اور چار چاہے کہ بوجہ اوٹھانیکی مشق کر نیسے بتدریج پہلوان کا ترہ چال کر لے تو ہرگز نہو گا ہاں مہارت اور کوشش سے اوسکی قوت کسب بقدر زیادہ ہو جائیگی گو اوسکے درجہ کو نہ پہنچے لیس اگر آدمی مرتبہ عالی پر پہنچنے سے ہا لوس ہو تو محنت کو ترک کرنا چاہیے کہ یہ

نہایت جہالت اور کمال درجہ کی گمراہی ہے چنانچہ سلف کو اکابر کی عادت تھی کہ قنوں کو دوسروں  
 چھوڑ دیتے تھے اور سیفیان ثوری رح فرماتے ہیں کہ یہ وقت ایسا میرا ہے کہ اس میں گناہوں کو بھی اس  
 کی صورت میں مشہور و نامور کا تو کیا ذکر ہے یہ وہ زمانہ ہے کہ آدمی ایک شہر سے دوسرے شہر میں جا  
 اور جگہ مشہور ہو جائے وہاں سے دوسری جگہ چلے۔ اور ابو نعیم کہتے ہیں کہ میں نے سیفیان ثوری رح کو دیکھا کہ  
 توشہ دان کر رہے تھے اور مائتہ میں ٹھیلیاں لٹکائے جاتے ہیں میں نے پوچھا کہ کہاں کو فرمایا کہ میں نے  
 سنا ہے کہ ایک گائون میں ارزانی ہے اس لیے چاہتا ہوں کہ اس میں ٹھہروں میں نے کہا کہ آپ ایسا  
 کرتے ہیں فرمایا کہ ہاں جب تم سنو کہ فلان گائون میں ارزانی ہے تو اس میں جا رہو کہ اس سے تمہارا دین  
 بھی سلامت رہیگا اور تیرا دینی کتر ہو گا غرض کہ یہ سفر بخ کی گرائی کی وجہ سے تھا اور رسمی منقطع ہو  
 سے فرمایا کرتے کہ جب جائز اکل گیا تو چیت کی آمد ہوئی اور درخت برگ دار ہوئے اور بھگنے کی بہار  
 ہوئی تو اب نکلنا اور چلو پھرو۔ اور اب ہم خواص کسی شہر میں ایک چاہ سے زیادہ نہ ٹھہرتے اور تھوکانے  
 سے تھو اسباب پر اعتماد کر کے کسی جگہ ٹھہرنے کو ٹھک کا نخل جانتے تھے اور اس باب پر عتقاد کرنا کہ اسرار بابا تو  
 میں انشاء اللہ مذکور ہو گئے جو بھی قسم سفر کی یہ ہو کہ ایسی چیز سے گریز کرو جو بدن میں ضرر کرے جو جیسے  
 طاعون یا مال میں نخل ڈال دیا جیسے بخ کی گرائی یا اور کوئی ایسی ہی مضر چیز ہو اور اس قسم کے سفر میں بھی  
 کچھ حرج نہیں بلکہ جو فائدہ ہو اس سفر پر مرتب ہو تو بہن اگر وہ واجب ہوں تو بعض صورتوں میں یہ سفر بھی  
 واجب ہو گا اور اگر وہ مستحب ہوں تو سفر بھی مستحب ہو گا مگر اس سفر سے طاعون کی صورت شنی ہو  
 کہ اس سے بھاگنا چاہیے کیونکہ حدیث شریف میں طاعون سے بھاگنے پر نبی وارد ہے چنانچہ اساتذہ  
 بن زید رحمہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ وسلم نے فرمایا اِنَّ هَذَا الْوَجْعَ اَوِ السَّقَمَ رُجُوعُ عَدَابِہِ  
 بَعْضُ لَامٍ قَبْلَکُمْ تَعْبُدُنِي الْاَرْضَ فَيَذْهَبُ السَّرَّاءُ وَيَاكُلِي الْاُخْرٰی فَمَنْ سَمِعَ بِہِ فِی الْاَرْضِ  
 فَلَا يَقْدِرُ مِنْ عَلَیْہِ وَمَنْ قَعِدَ بِاَرْضٍ وَہُوَ بِہَا فَلَا یُخْرِجُہُ اِلَّا اَرْضُہُ اَرْضُہُ اور حضرت عائشہ رحمہ  
 فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی تباہی طعن اور طاعون سے  
 ہو گی میں نے عرض کیا کہ طعن کو معنی تو ہمنے جانے مگر طاعون کیا ہے آپ نے فرمایا کہ وہ ایک گومڑا ہے  
 مثل اونٹ کو طاعون کے جو لوگوں کو پیٹ کر اسفل اور نرم حصہ میں پیدا ہوتا ہے جو مسلمان اس سے  
 مرتا ہے وہ شہید ہو اور شیخ طلب ثواب میں طاعون کی جگہ مقیم رہتا ہے وہ ایسا ہے کہ گویا جہاد  
 کی تاک میں تیار بیٹھا ہے اور جو اس سے بھاگتا ہے وہ ایسا ہے کہ گویا جہاد کی صف میں سے  
 بھاگتا ہے۔ اور کھول رحم امین رحمہ سے راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کسی صحابی کو

وصیت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کا شریک کسی چیز کو مت کر تجا و تکلیف دیجائے یا وہم کیا جائے اٹھائے یا باہ  
کی اطاعت کرادراگر تجھ کو یہ کہیں کہ جو چیز تیری ہے سب سے دوست بردار ہو تو سب سے دوست بردار ہو جانا  
کو عہد امت جیو کہ جو کوئی نماز عدا چھوٹا ہے اللہ تعالیٰ کا ذمہ اس سے بری ہو جاتا ہے اور شریک  
سے اجتناب کر کہ وہ ہر رائی کی کنجی ہے اور گناہ سے احتراز کر کہ وہ اللہ تعالیٰ کو نافرمان کرتا ہے اور  
صف جہاد سے مت بھاگ اور اگر لوگوں میں مری پڑے اور تو انہیں موجود ہو تو انہیں ٹھہرا دینا  
نعمت اپنے گھر والوں پر خرچ کر اور تا دیب اوٹلو کیا کر اور خدا تعالیٰ سے اوٹلو ورا یا کر عرصہ ان کا  
سے معلوم ہوتا ہے کہ طاعون سے بھاگنا منع ہے اور اس طرح طاعون میں جانا بھی ممنوع ہے اور  
اسکا مجید باب التوکل حلدیہ ہارم میں مذکور ہوگا۔ فیسمیں سمرقانیہ میں انکے بیان سے یہ حال ہوا کہ سفر  
یا ترا ہوتا ہے یا اچھا یا مباح اور بڑا سفر یا تو حرام ہوگا جیسے غلام کا بھاگنا یا باپ کی نافرمانی کر کے  
حالیہ ہو کہ وہ ہوگا جیسے طاعون والے شہر سے بھاگنا اور اچھا سفر بھی یا واجب ہوگا جیسے حج کو جانا خواہ  
اوس علم کی طلب میں جو ہر مسلمان پر فرض ہے یا بھاگنا ہوگا جیسے علما اور انکے شاگرد کی زیارت اور  
انہیں سبیلوں سے پیٹ ظاہر ہوتی ہے کیونکہ میت کو معنی ہی میں کہ او بھڑا اوس سبب کر لیے جو فعل  
آتا وہ کرے اور قائم ہو جانا خواہ اس کے کھانا منے کی واسطے تو چاہیے کہ آدمی کی میت تمام مسروں میں  
آخرت ہی ہو اور یہ بات واجب اور منجبت میں تو ہو سکتی ہے مگر مکر وہ اور ممنوع میں محال ہے باقی  
سفر مباح تو اسکا مال میں پیر ہی یعنی اگر سفر سے غرض مال کی طلب ہو ایسے کہ شائسا ال نکرنا پڑے  
اور مال و عیال پر مروت کا لحاظ بنا رہے اور جو حاجت سے ناگزیر رہے اور سکو صدقہ کر دیا کرے تو بربط  
اس نیت کی باعث اعمال آخرت میں سے ہو جاویگا اور اگر بالعرض حج کو جاتا ہے اور نیت بریا اور  
چ شہرت ہو تو اس نیت سے یہ سفر اعمال آخرت سے بھلا جائیگا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں  
اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اور یہ حکم واجبات اور مستحبات اور مباحات میں عام ہے ممنوعات میں  
نہیں ایسے کہ نیت کی تاثیر نہیں کہ ممنوع کو ممنوع رکھے۔ بعض اکابر سلف فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
مسافروں پر کچھ فرستے عین کر دیے ہیں کہ وہ اوٹنے متصددون کو دیکھتے ہیں جو ہر شخص کو اوسکی نیت  
موافق دیا جاتا ہے یعنی جسکا مقصد دنیا ہوتی ہے اوسکو دنیا ہی ملتی ہے اور اوسکی آخرت میں سے  
کئی گنا گھٹا دیا جاتا ہے اور جہت اوسکی پریشان کر دیتی ہے اور حرص اور غیب کا شغل زیادہ ہو جاتا  
اور جسکا مقصد آخرت ہوتی ہے تو اوسکو بصیرت اور تیزی طبع عنایت ہوتی ہے اور تندر  
نیت تذکرہ اور عبرت کا باب کھول دیا جاتا ہے اور اوسکی ہمت مجتمع کر دیتی ہے اور فرستے اوسکے حق تر

و عا اور متغفار کرتے ہیں۔ اب یہ بحث کہ سفر بہتر ہے یا اقامت تو یہ ایسی ہے جیسے یوں کہنا کہ عزت  
 افضل ہے یا احتلاط اور اس کا طریق باب عزت میں ہم لکھ آئے ہیں اس بحث کو وہاں بھی سمجھ لینا چاہیے  
 کہ سفر بھی ایک قسم کا احتلاط ہے اتنی ہی زیادتی ہے کہ آئین مشقت راہ اور تفرق ہمت اور پریشانی  
 اکثر ان کے حق میں ہوتی ہے اور افضل اس باب میں وہی ہے جس سے دین پر مدد و زیادہ ہو اور دین کا  
 ثمرہ کامل دنیا میں اللہ تعالیٰ کی معرفت کا حاصل ہونا اور اسکے ذکر سے انس کا پایا جانا ہے اور اس  
 ذکر دائمی سے اور معرفت ہمیشہ کی فکر سے حاصل ہوتی ہے اور جو شخص کہ ذکر اور فکر کا طریق یہ سیکھ چکا ہو  
 اس سے بے دونوں نہ ہو سیکھنے اور سیکھنے کے لیے ابتدا میں سہولت کرتا ہے اور انجام کو علم کی بموجب  
 عمل کر نیکی بموجب اقامت ہر کرتی۔ اور ملکوں میں ہمیشہ سیاحتی کرنی دل کو پریشان کرتی ہے اس پر  
 بجز قوی شخصوں کے اور قادر نہیں ہو سکتا کیونکہ سفر میں جان اور مال دونوں کا خطرہ ہے خدا ہی  
 بچاؤ تو بچے پس مسافر کو کبھی تو اپنی جان و مال کا فکر ہوتا ہے اور کبھی اپنی مالوت اور معاش و چیر  
 کے جدا ہو جانیکا خیال ہوتا ہے کہ اقامت میں یہ بات نصیب تھی اسوقت نہیں اور اگر اسکے پاس  
 مال نہیں ہوتا جس کا خوف ہو تو لوگوں کی طرف طمع کرنے سے خالی نہیں رہتا کبھی مفلسی کی باعث  
 دل ضعیف ہو جاتا ہے اور کبھی اسباب طمع کے قوی ہونے سے دل قوی رہتا ہے پھر روزمرہ کو  
 کوچ مقام کا تردد ایسا ہے کہ یہ سب حالات کو اتر کر دیتا ہے تو سالک آخرت کو بجز طلب علم یا زیارت  
 کسی بزرگ مقتدا کے جسکے دیکھنے سے رغبت اور سیرت اور خیر کی حاصل ہو سفر کرنا چاہیے پھر اگر  
 قوی نفس اور دولت کا رہا اور فکر کا طریق یا عمل کا راستہ اوستے لیے کھلا ہو تو اسکے لیے ٹھہرنا ہی  
 بہتر ہے مگر اس زمانہ کے اکثر صوفیوں کے باطن چونکہ لطائف افکار اور دقائق اعمال سے خالی ہیں  
 اور خلوت میں انکو اللہ تعالیٰ سے انس اور واسکے ذکر سے الفت نہیں حاصل ہوتی اور ذرا کشائش  
 ہونے کی جگہ باطل و کمال ہو ہے ہیں ایسے افکار کو کاپلی کی عادت ہو گئی ہے عمل کو دشوار اور طر  
 کسب کو مشکل سمجھ لیا ہے سوال اور کدگری سنل جان لی ہے بل چھانچھنے ہیں کہ شہرون بہن جو  
 رابطین صوفیوں کے لیے بنی ہیں اور نہیں جا رہیں اور وہاں کے خادم جہاں دل کی خدمت پر معتمد  
 ان سے اپنی خدمت لین ان لوگوں نے اپنی عقل اور دین دونوں کو خیر کر دیا سوچہ سے کہ انکا  
 مقصد و خدمت ہو بجز ریاء و شہرت اور آواز و پھیلنے اور بھیک سوا مال جمع کرنے کے اور کچھ نہیں اور  
 سوال کا بہانہ یہ کرتے ہیں کہ راہ خدا کیسے والے بہت جمع ہیں پس ایسے شخصوں سے خائف ہوں ہیں  
 کیا تاثیر ہوگی اور مریدوں کی تاویب کیا نافع ہوگی کہ کوئی انکا مانع نہ ہو دست نہیں گدڑیاں نہ

ما تھا ہم کو سیر کا، مٹا یا ہے اور کس قدر انسان طبعی بڑی طرح کے سیکھ لیے ہیں اس لیے آپ کو لباس اور مسرور ہول چال اور آداب ظاہری میں اصلی صوفیوں کے مشابہ دیکھ کر ہر ایک کا دل کو جا میں سمجھتے ہیں اور اپنے نفس کو ہتر گمان کرتے ہیں اور یہ تم کرتے ہیں کہ ظاہر کے امور میں شریک ہونے سے ضرورتاً کہ حقائق میں بھی شرکت ہو اور یہ بات کہ ان ہو سکتی ہے

ہوئے قیامت سے ہیں مردوں دلاور نثار | ورنہ صورت میں تو کچھ کم نہیں شہباز شہر

تو جس فریبی اور درم میں قیام کرے اوس سے زیادہ پوچھو اور کون ہو گا تو اس طرح کو صوفی اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ عوان شخص بیکار کو ناسند رکھتا ہے اور اس حضرات کو جو سفر پر آنا وہ کہا ہے تو جو دنی اور بیکاری ہی نے کیا ہے ہاں جو کوئی حج یا عمرہ کے لیے بدون ریا اور شہرت کے یا کسی بزرگ مفتد کی زیارت کی واسطے سفر کرے تو وہ البتہ آفرین کے قابل ہے مگر اس زمانہ میں شہر ایسے لوگوں سے حالی ہو گئے اور امور دینی کے سب غنیمت اور خراب ہو گئے ہیں مگر تصوف تو بالکل کھلی ٹیمٹ بنا ہو گیا ہے اس لیے کہ اور علوم بھی تک موجود ہیں گو عالم بگڑ گئے ہیں مگر عالم کا بگڑنا اوسکی سیرت کا سادہ و نہ علم کی خرابی تو ہو سکتا ہے کہ عالم بے عمل کا علم بنا ہے کہ عمل اور چیز ہے اور علم دوسری چیز لیکن تصوف اسکا نام ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے دل کا مجرد ہونا اور اوسکے سوا دوسری چیزوں کو حقیقتاً اور یہ مسائل اور اعضا کے عمل سے متعلق ہے تو جس صورت میں عمل خراب ہو گا اسل ہی مفقود ہو جائیگی۔ فقہا کو ان صوفیوں کے سفر کرنے میں تامل ہے اس وجہ سے کہ میثاقہ نفس کو مشقت میں ڈالنا ہے اور کہتے ہیں کہ نفس کو ملا وجہ ششت میں ڈالنا ممنوع ہے تو اس بنا پر انکا سفر بھی ممنوع ہوا لیکن ہمارے یہاں صواب یہ ہے کہ اس سفر کو ان کے حق میں سباح کہا جائے کیونکہ نایت اوسکے اس سفر سے یہی ہے کہ مختلف شہروں کی سیر کر کے محنت بطالت سے آسائیں یا دین اور یہ علت غائی اگرچہ خفیس اور حقیر ہے لیکن اوسکے نفوس بھی اسی قسم کے ہیں تو گویا اونکی مثال اس سفر میں ایسی ہوتی ہے

گر آب چاہ نہ لسانی نہ پاک ست | بیووی مروہ میثوید چہ پاک ست

اور نتوی اس بات کا مقتضی ہے کہ حوام کو جن مباحات میں نہ نفع ہو نہ نقصان مطلق العنان کر دیا جائے اور جو لوگ بدون کسی غرض دینی کے دنیا میں صرف سیر کی نیت سے سیاحت کرتے ہیں وہ ایسے ہی ہیں جیسے جگل میں بہاؤ پھرتے ہیں تو اونکی سیاحتی کا کچھ مضائقہ نہیں جتنا کہ لوگوں کو ایذا نہ دیں اور لینے حال سے مخلوق کو مغالہ نہ دیں اس صورت میں ان صوفیوں کی خطا یہی ہے کہ مغالہ دیتے ہیں اور تصوف کو نام سے مانگتے ہیں اور جو اوقات کہ صوفیوں کے لیے ہیں ان میں سے کوئی چیز

حالانکہ سفر فی اوسکو کہتے ہیں جو مریض و کج خلق و دروین میں داخل ہو اور سوا کچھ بختی کے اور صفات کجی و کتاہر  
تو یہ ظاہر کے صوفی اصل صوفی نہیں ہو سکتے اس لیے کہ ان لوگوں کی ادنیٰ صفت یہ ہے کہ بادشاہوں کا  
مال کھاتے ہیں اور مال حرام کا کھانا گناہ کبیرہ ہے تو کبیرہ کا کتاب کہ ساتھ عدالت اور بختی دونوں نہیں ہیں اور اگر کوئی  
صوفی فاضل بھی ہو سکتا ہو تو چاہیے کہ کافر بھی ہو سکتا ہو اور کوئی فقیہ یہودی بھی ہو تو جیسے فقیہ ایک مسلمان  
خاص کا نام ہے ویسے ہی صوفی بھی ایک عادل خاص کا نام ہے جو دین میں اوسے قدر پر کتنا نکرے  
جس سے عدالت حاصل ہو۔ اور اسی طرح جو شخص ان لوگوں کے ظاہر کو دیکھے اور باطن کو نہ سمجھے  
اور انکو اپنے مال میں سے بطور تقرب الی اللہ کچھ دیوے تو انکو اوس مال کا لینا حرام ہے اور اوسکا  
کھانا ناجائز نہیں یعنی جس صورت میں دینے والا ایسا ہو کہ اگر انکے باطن کا حال معلوم کر جائے تو انکو  
کچھ نہ دے تو ایسے شخص سے تصوف کا اظہار کر کے لینا اور واقع میں حقیقت تصوف سے بے بہرہ ہونا ایسا  
جیسے کوئی اپنے آپ کو سید لکھ لے تو جو شخص اپنے سید ہونیکا مدعی ہو اور واقع میں جھوٹا ہو تو اوسکو اگر کوئی  
مسلمان باقتضا و محبت اہمیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ دیوے اور اگر جان لیوے کے مدعی جھوٹا  
تو کچھ نہ دے تو اوس مال کا اوسکو لینا حرام ہے اور یہی حال صوفی کا ہے اور ہمیں وجہ احتیاط کرنیوالوں  
نے دین کے ہرے میں مال کھانی سے احتراز کیا ہے یعنی جو شخص اپنے دین کے باب میں بہت احتیاط  
کرتا ہے اوسکے باطن میں بھی کیسے عیوب ایسے ہوا کرتے ہیں کہ اگر وہ ظاہر ہو جائیں تو جو لوگ اوسکے  
ساتھ رعایت کی رغبت رکھتے ہیں وہ رعایت میں کوتاہی کرنے لگیں تو ایسی صورت میں اوسکا لینا  
ویسا ہی ٹھہرگا جیسا جھوٹو صوفی اور سید کا تھا تو اسی خیال سے احتیاط والے کوئی چیز اپنے لیے اپنے آپ  
خرید کر لے لے اس خوف سے کہ کہیں ظاہر کی نیکی بختی کو دیکھ کر بائع کچھ رعایت نہ کرے اور دین کے عوض  
کھانا نصیب ہو پس اس نظر سے دوسرے شخص کو خریدنے کا وکیل کر دیتے تھے اور وکیل کی شرط کہ لکھو  
کہ بائع سے نہ کیونکہ مشتری کون ہے مان وینداری کے لیے جو مال ملتا ہے اوسکا لینا اوسوقت  
حلال ہے کہ اگر دینے والے کو لینے والے کے باطن کا حال کا حقہ معلوم ہو تب بھی اپنے سلوک میں  
سرمو فرق نہ کرے اور عاقل منصف جانتا ہو کہ یہ امر محال خواہ کیا ہو اور جو شخص جاہل اور اپنے نفس  
کے مغالطہ میں پڑا ہوا ہے اوسکو معاملہ دین سے ناواقف رہنا زیادہ ہے کیونکہ اوسکے بدن سوز پاؤں  
نزدیک اوسکا دل ہے جب ل ہی کا حال اوسپر مشتبہ ہے تو غیر کا خال کیسے ظاہر ہو جائیگا اور جو شخص  
اس حقیقت کو پہچانتا ہے اوسکو بالضرور لازم ہے کہ اپنی کمائی سے اپنی قوت کرے تاکہ اس آفت سے  
مومن ہو جائے یا ایسے شخص کا مال کھائے جسکو قطعاً جانتا ہو کہ اگر میرے عیوب پہنانی اوسپر تشکا ہو

تب بھی یہ سلوک سے باز نہ رہیگا اور بدستور مواصلات جاری رکھیں گے اور اگر طالبِ حلال اور طریقِ آخرت کے سالک کو بخوری غیر سے مال لینا ہی پڑے تو چارے کے دینے والے سے صاف صاف کہہ دے کہ اگر تم مجھ کو اس اعتقاد سے دیتے ہو کہ میں دیندار ہوں تو میں اس مال کا مستحق نہیں اگر اللہ تعالیٰ میرے لئے فائز کر دے تو تم مجھ کو قیر کی نگاہ سے نہ دیکھو گے بلکہ اعتقاد کرو گے کہ سب میں برابر ہیں ہوں پھر اگر باقی اس تسبیح کے بھی وہ دو سوے تولے لیوے اس لیے کہ بعض اوقات دینے والے کو اسکی یہی نصیحت اچھی معلوم ہوگی کہ اپنے دیس کی سستی کا اقرار کر دیا اور کہہ دیا کہ میں اس مال کا مستحق نہیں مگر یہاں نفس کا ایک فریب بھی ہے اس سے بھی ہوشیار رہنا چاہیے وہ یہ ہے کہ کبھی اس طرح اقرار کرنا اس لیے ہوتا ہے کہ دوسرے لوگ اپنے آپ کو نیک بختوں کے مشابہ سمجھیں یعنی صالحی کا دستور ہے کہ اپنے آپ کو بڑا کہہ کر لے اور اپنے نفسوں کو حقیر جانتے ہیں اور انکو بحشرِ حقارت دیکھتے ہیں تو اس صورت میں ظاہر کلام تو حقیقت پر مشتمل ہوگی اور باطن اور روح کلامِ مدح و ثنا ٹھہرے گی کیونکہ اکثر لوگ اپنے نفس کو زکیمتے ہیں مگر واقع میں اویسی مذمت ہو گیا تعریف کرتے ہوتے ہیں اس لفظ سے نفس کو خلوت ہی میں برا کہنا اچھا ہے اور مجمع میں تو عینِ ریاء ہے ہاں اگر طرزِ بیان اس طرح ہو کہ سننے والا قطعاً جان لے کہ شخص اپنے گم ہونے کا مسترا و خطاؤں کا معترف ہو تو البتہ اس کو سزا سے محفوظ ہو سکتا ہے اور جو شخص اپنے اور خدا تعالیٰ کے درمیان معاملہ میں سچا ہے وہ جانتا ہے کہ خدا تعالیٰ کو یا اپنے نفس کو فریب دینا محال ہے تو اس کو ایسی باتوں پر اعتراز کرنا کچھ دشوار نہیں سفر کے تمام اوصاف کی نیت اور فضیلت سفر کی بحث یہاں تک ہو چکی ہے

### دوسرا بیان شروع کرتے ہیں

دوسرا بیان ساف کے آداب میں شروع اراہ سفر سے گھر کو واپس آؤنگے اور وہ کل گیا رہ ادب ہیں پہلا ادب یہ ہے کہ سفر کے ارادہ کرنے کے وقت پیشتر جنکے حقوق و ہالیے ہوں اور انکے حوالہ کرے اور قرض کا قرض ساق کرے اور جن لوگوں کو خرچ دینا اپنے ذمہ ہوا و سکی فکر کرے اور اگر کسی کی امانت اپنی ہاں وہ مالک کو پاس پہونچائے اور ارادہ بجز مالِ حلال اور طیب کو اور مال نہ لے اور اتنا زاد راہ لے کہ وہ اس میں رفیقوں کے دینے کی بھی گنجائش ہو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ہے کہ آدمی کا کرم ایک یہ ہے کہ زاد سفر طیب ہو اور سفر میں اچھی طرح بولنا اور کھانا کھلانا اور مکارمِ اخلاق کو ظاہر کرنا ضرور ہو اس لیے کہ سفر باطن کی پوشیدہ باتیں ظاہر کرتا ہے اور جو شخص سفر میں ساتھ رہنے کی لیاقت رکھتا ہے وہ حضورؐ میں ساتھ رہنے کی لیاقت رکھتا ہے مگر بعض شخص حضرات کی صحبت کو تو قابل ہوتے ہیں اور سفر کی صحبت کو قابل نہیں ہوتے اور اس لیے کہتے ہیں کہ جب کسی شخص کی تعریف اوسکے ساتھ حضورؐ میں معاملہ کرنا

اور سفر میں کے رفیق و رفیقہ کرین تو اس کی نیک نیتی میں کچھ شک نہ کرو اور سفر تکلیف کے اسباب میں سے ہے تو جو شخص تکلیف میں خوش خلق ہے تو واقع میں خوش خلق وہی ہے ورنہ نہ ہر ایک کام غرض کے موافق خاطر خواہ ہوتا جائے تو ایسی صورت میں کج خلقی بہت کم ہوتی ہے اور مشہور ہے کہ تین شخصوں کو بیقراری پر ملاست نہیں ہوتی ایک روزہ دارد دوم بیمار سوم مسافر اور مسافر کا حسن خلق اور سوقت کامل ہوتا ہے کہ اگر وہ دالے سے خلوک کرے اور رفیقوں کے امور ممکنہ سے اعانت کرے اور اگر کوئی علیحدہ رہ گیا ہو تو اس کی وجہی کرے یعنی بدون اس کی اعانت کیے گا نہ بڑھے سواری یا ناؤ جس کی اس کو حاجت ہو اگر بن سکے تو دریغ نہ کرے اور اونی پہ ہے کہ اس کی خاطر کھچا اور رفیقوں کے ساتھ حسن خلق کا کمال یہ بھی ہے کہ بعض اوقات ہنسی اور دل لگی جس میں فحش اور گناہ نہ ہو کرتا ہے تاکہ تکلیف سفر اور شدائد راہ کا غم غلط ہو۔ دوسرا ادب یہ ہے کہ رفیق سفر کے لیے جو بزرگے تنہا سفر نہ کرے کہ اول رفیق پھر طریق مشہور ہے اور رفیق ایسا ہونا چاہیے جو دین پر مددگار ہو یعنی اگر یہ بھولے تو وہ یاد دلائے اور یہ یاد کرے تو اس کا موافق اور معین ہو کہ آدمی اپنے خلیل کے دین پر ہوتا ہے اور مرد بدون اپنے رفیق کے پہچان نہیں جاتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا سفر کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ تین شخص جماعت میں اور فرمایا کہ سفر میں جب تم تین ہو جاؤ تو ایک کو اپنا حاکم کر لو اور اگر اکابر ایسا ہی کیا کرتے اور کہا کرتے کہ یہ امیر ہے جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر کیا ہے اور چاہو کہ ایسے شخص کو امیر کریں جو اخلاق میں سب سے اچھا اور ساتھیوں کے ساتھ زیادہ نرم اور اپنے اوپر غیر کو ترجیح دینے اور طلب موافقت میں جلد باز ہو اور امیر کی ضرورت ایسی ہے کہ منزلوں اور ہون اور سفر کی مصاحبتوں کے تعین میں رہیں مختلف ہوتی ہیں تو اگر ایک کی رائے پر مدار رہیگا تو انتظام درست رہیگا ورنہ شرکت کی ہند یہ چوراہہ میں مشہور ہے دنیا کا انتظام بھی ایسی ہے بنا ہوا ہے کہ سب کا مددگار ایک ہی ہے اگر بہت سے معبود ہوتے تو خرابی پڑتی جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَوْ كَانَ فِی السَّمَاءِ اِلٰهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا اور یہ قاعدہ سفر اور حضر میں ہے کہ ایک کی رائے پر کام ہو تو درست رہیگا اور بہتوں کی رائے پر خراب ہوتا ہے مگر حضر کے مقامات میں تو کوئی امیر عام ہوتا ہے جیسے شہر کا حاکم یا امیر خاص ہوتا ہے جیسے مکان کا مالک لیکن سفر میں بدون مقرر کرینے کوئی معین نہیں ہوتا اس لیے امیر کرنا ضرور ہوتا کہ مختلف رہیں جمع ہو جائیں۔ پھر امیر پر لازم ہے کہ وہ تدبیر سوچے جس میں قوم کی بہتری ہو اور اپنے آپ کو اس کی سپر کرے جیسے عبدالعزیز مروزی سے منقول ہے کہ ابو علی رباطی نے سفر میں ان کی ہر اسی چاہی انھوں نے کہا کہ اس شرط پر منظور ہے کہ یا تم حاکم ہو یا میں ابو علی نے کہا

کہ حاکم آپ ہی ہیں پس سارے سفر میں اپنا اور ابو علی کا روادا ہی کر رہتے اور ایک رات جو مینہ برسنا تو تمام رات رفق کے سر پر چادر لیے کھڑے رہے کہ مینہ میں نہ بھیگے اور جب ابو علی اودھسے کتے کہ خدا کو مان لے یہاں تک کہ تو جواب دیجو کہ اپنے قول سے سب پھر تم کہہ چکے ہو کہ حاکم میں ہوں جو میرا دل چاہیگا کرونگا تمکو میری اطاعت چاہیے ابو علی دل میں کہتے تھے کہ میں نے کیا غصہ کیا کہ او کو حاکم کتہ اس سے تو میں مر جاتا تو خوب ہوتا کہ میرے واسطے اتنی تکلیف اور محنت تھیں حاصل نہ کہ سفر کا ایسا ہونا چاہیے اور ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بہتر سناہی چارہ میں ہست میں جو سبب عدو میں سے جار کو خاص کیا تو او میں کوئی فائدہ ضرور ہوگا ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ سار کے لیے دو کام ضروری ہیں ایک تو حفاظت اسباب کی دوم حاجات کو بے آنا جانا اور اگر نہیں رفق ہیں اور انہیں سے دو حفاظت کریں اور ایک حاجات کو بجا جو تو وہ اکیلا گمراہیگا کہ رفق کی دل لگی نہ ہو اور اگر دو جائینگے تو حفاظت میرا تک ہجائیگا اور تنگدل ہوگا اور دونوں صورتیں خطرہ سے بھی خالی نہیں ہوں اس سے معلوم ہوا کہ چار سے کترین کام نہیں نکالتا جارہوں تو وہ سو و سولت لائیں اور دو حفاظت سباب کریں اور چار سے نائد اگر ہو گئے تو انہیں ربط رفاقت خوب ہوگا اسلئے کہ پانچواں شخص انا ارجا ہی لحاظ ہو سکواو سکی حاجت ہوگی وہ کیسے اوسکی طرف توجہ ہوگا اور سطر رفاقت بجا لائیگا ہاں رفقوں کی کثرت سے یہ فائدہ ہے کہ خوف کی جگہوں سے مامون رہتے ہیں اور حدیث میں جو مذکور ہے وہ عدد رفاقت خاصہ کے لیے ہونہ رفاقت عامہ کیواسطے اور کثرت رفقوں کی صورت میں اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ تمام راستہ میں ایک کو دوسرے سے بولنے کی نوبت نہیں بھی آتی کیونکہ کچھ کام ہو تو کلام ہی میسر آدیت ہو کہ حضر کے رفقوں اور گھر والوں کو رخصت کرے اور چلتے وقت وہ دعا مانگے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماقور ہے یعنی اَسْتَشِيْعُ دِيْعَ اللّٰهِ حَيْثُ يَكُوْنُ وَاَمَّا لَكَ وَحَيَّ بِكُمْ عَمَلِكُ بَعْضُ تَابِی فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمرؓ کے ہمراہ مکہ معظمہ سے مدینہ طیبہ تک ہا جب میں آپ ہی جہا ہونا یا تھا تو آپ چند قدم میرے ہمراہ ہوئے اور فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ کفران کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اگر کوئی چیز سپر کیجاتی ہو تو وہ اوسکی حفاظت فرماتا ہے اور میں اللہ تعالیٰ کو تیرا دین اور گھر بار اور اخرا اعمال سپرد کرتا ہوں۔ اور زید بن القیم سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے سفر کیا چاہے تو اپنے بھائیوں سے رخصت ہوئے کہ اللہ تعالیٰ انکی دعا سے اوسکے حق میں برکت کرتا ہے۔ اور عمرو بن شعیب نے فرمایا ہے کہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شخص کو رخصت کیا کرتے تھے تو یوں فرماتے تھے

تَرَوْدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَعَفَرَ ذَنْبَكَ وَجَعَلَ لَكَ حَيَاتٍ تَوَجَّهَتْ بِهٖ دَعَا قِيَمٍ كِي هٖ مَسَافِرُ كِي يَهٗ  
 اور موسیٰ بن وروان کہتے ہیں کہ میں نے ایک سفر کا ارادہ کیا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے رخصت ہو کر گیا  
 اپنے فرمایا کہ نتیجے میں تجھ کو دو چیزیں سکھانا ہوں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو رخصت ہونے کے وقت  
 کے لیے سکھائی ہے میں نے کہا بہتر اپنے فرمایا کہ اس طرح کہ اَسْتَوْدِعُكَ اللَّهُ الَّذِي لَا ضَمِيمَ وَذَوَّاعِبَ  
 اور حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا  
 اور عرض کیا کہ میں سفر کیا چاہتا ہوں مجھ کو کچھ وصیت فرمائیے آپ نے یہ ارشاد فرمایا اِنَّا نَحْفَظُكَ اللَّهُ تَعَالَى  
 تَرَوْدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَعَفَرَ ذَنْبَكَ وَجَعَلَ لَكَ حَيَاتٍ تَوَجَّهَتْ بِهٖ دَعَا قِيَمٍ كِي هٖ مَسَافِرُ كِي يَهٗ  
 اپنے پس ماندوں کو سپرد بخدا کرے تو بسکو سپرد کرے کسی کی تخصیص نہ کرے چنانچہ مروی ہے کہ حضرت  
 عمر رضی اللہ عنہ کو مال مرحمت فرماتے تھے کہ اتنے میں ایک شخص اپنے بیٹے کو لیکر آیا اپنے اوس سے فرمایا  
 کہ جتنا یہ لڑکا تیرے مشابہ ہے میں نے کسی کو اتنا دوسرے کا ہشتم کل نہیں دیکھا اوس نے عرض کیا کہ میں اس کا  
 حال آپ کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ جس وقت یہ حمل میں تھا میں نے سفر کرنا چاہا اس کی مان نے کہ  
 کہ تم باہر جاتے ہو اور مجھ کو اس حال پر چھوڑتے ہو میں نے کہا کہ جو کچھ تیرے پیٹ میں ہے اوسکو میں  
 خدا تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں یہ لکھ کر میں چلا گیا پھر جو میں سفر آیا تو اس کی مان مر چکی تھی ہم بیٹھے ہوئے اپنے  
 کر رہے تھے کہ اوس کی قبر پر آگ کی سی روشنی معلوم ہوئی میں نے لوگوں سے پوچھا کہ یہ آگ کہاں جلتی ہے  
 اونھوں نے کہا کہ فلاں عورت کی قبر میں سے نمودار ہے اور ہم ہر شب ایسا ہی دیکھتے ہیں میں نے کہا  
 کہ بخدا وہ تو دن کو روزہ رکھتی تھی اور رات کو عبادت کیا کرتی تھی یہ کیا بات ہو اوسکو دیکھنا چاہیے میں نے  
 ایک پنجاڑا لیکر قبر کی راہ لی لوگ بھی ہمراہ گئے اور اوس کی قبر کو کھودا دیکھا تو ایک چراغ جالتا ہے اور یہ  
 لڑکا ہاتھ پاؤں چل رہا ہے اوس وقت آواز آئی کہ یہ تیری وصیت ہو اور اگر تو اوس کی ماکو بھی سپرد کر دیتا تو  
 وہ بھی تجھ کو ملتی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جتنا کواد دوسرے کو دے کر ہشتم ہو تا ہے یہ اوس سے بھی  
 زیادہ بخشے ملتا ہے چوتھا ادب یہ ہے کہ سفر سے پہلے نماز استخارہ پڑھے جس طرح کہ باب اصول و تدبیر میں  
 ترکیب ہے لکھی ہے اور چلنے کے وقت سفر کی چار کتھیں پڑھے چنانچہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے  
 کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ میں نے ایک سفر کی منت  
 مانی ہے اور وصیت لکھ رکھی ہے تو تین شخصوں میں سے کس کو وہ وصیت سپرد کروں اپنے باپ کو  
 دون یا بیٹے کو یا بھائی کو اپنے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی نائب جو آدمی اپنے بیٹے  
 گھر پر چھوڑے اس سے بہتر نہیں کہ جب سفر کے کپڑے اپنی کمر سے لگائے تو چار کتھیں اپنے گھر میں



کے لیے مسافر کے ہر روز چنانچہ مستحب بلکہ سنت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ نہ اکی راہ پر  
 جہاد کریو اے کے ساتھ بجکر چلنا اور صبح یا شام کو او سکی سواری کے گرد ہونا دنیا و مافیہا سے سیر  
 نزدیک ہے۔ ساتھ ساتھ ان اوب یہ ہے کہ جب تک آفتاب خوب گرم ہوئے تب تک منزل نہ کرے  
 کہ یہ امر سنت ہو اور اکثر ہمدات کو قطع کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اندھیرے میں  
 چلا کر و کیونکہ مسافت رات کو او سندر طے ہوتی ہے کہ دن کو اتنی نہیں ہوتی۔ اور جب منزل معلوم  
 ہونے لگے تو کہے اللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلْنِي وَرَبِّكَ لَرْضَايْنِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلْنِي وَرَبِّكَ لَرْضَايْنِ  
 وَمَا أَظْلَلْنِي وَرَبِّكَ لَرْضَايْنِ وَمَا أَظْلَلْنِي وَرَبِّكَ لَرْضَايْنِ وَمَا أَظْلَلْنِي وَرَبِّكَ لَرْضَايْنِ  
 وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذَا الْمَنْزِلِ وَشَرِّ مَا فِيهِ مِنْ أَصْحَابٍ وَعَنْتِي اللَّهُ  
 اشْحَا مَرَحًا۔ اور جب منزل پر او ترے تو دو گمانہ پر حکم یوں کہے اللّٰهُمَّ اَعُوذُ بِكَ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ  
 التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُ عَنْ بَرٍّ وَلَا فَاحٍ مِنْ شَيْءٍ مَا خَلَقَ اور جب رات ہو جائے تو  
 دعا پڑھے يَا اَرْضُ رَبِّي وَرَبِّكَ اللَّهُ اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا فِيكَ وَشَرِّ مَا دَبَّ عَلَيْكَ  
 اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ كُلِّ اسَدٍ وَاسْوَدٍ وَحَيَّةٍ وَعَقْرَبٍ وَمِنْ شَرِّ سَائِرِ كُنَى الْبَلَدِ وَالْوَالِدِ وَمَا وَلَدَ  
 مَا سَكُنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّامِعُ الْعَلِيمُ اور جب راہ میں کسی بلند زمین پر چڑھے تو یوں کہنا  
 اللَّهُمَّ لَكَ الشَّرَفُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَلَكَ الْفَيْزُ عَلَى كُلِّ حَالٍ اور جب اونچائی پر سے او تر  
 تَوَسَّعَ اللَّهُ کہے اور جب وقت سفین و حشت سے ڈرے تو یہ کہے سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ  
 رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ جَلَلَتْ السَّمَاوَاتُ بِالْعِزَّةِ وَانْجَلَتْ قُوَّتُهَا۔ اور جب  
 کہ دن کو اس بات کی احتیاط رکھے کہ قافلہ سے علحدہ نہ چلے ایسے کہ عجب نہیں کہ ناگمانی نادر جائے  
 یا جہاد رہ جائے اور رات کو سونے کے وقت چوکتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا  
 کہ جب ابتدا شب میں سفر میں سوتے تو دوست مبارک کو بچھا لینے اور اگر آخر شب میں سوے  
 تو ہاتھ کی سیغہ رکھ کر لیتے اور سر مبارک تھیلی پر رکھتے اور اس سے غرض یہ تھی کہ گہری نیند نہ آوے  
 اور ایسا نہ ہو کہ ہوتے رہیں اور آفتاب بخیر میمنہ نکل آئے اور جو بات کہ سفر سے مطلوب  
 اور اس سے بہتر چیز یعنی نماز قضا ہو جائے۔ اور رات کو یہ مستحب ہے کہ سب رفیق ملکر چوکی  
 کی باریقی قسم کر لیں اور ایک سو جائے تو دوسرا جاگتا ہے کہ چشم برق مستور ہے  
 اور جب رات یا دن کو کوئی دشمن خواہ درندہ چسندہ آئے تو آیتہ الکرسی اور شہدائے اللہ  
 کَلَامُ اللَّهِ اَعُوذُ بِكَ اور سورہ اہلص اور معوذتین پڑھے اور پھر بھی دعا پڑھنی چاہیے

بِسْمِ اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ حَسْبِيَ اللَّهُ قَاتِلْ عَلَى اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَأْتِي بِالْخَيْرِ إِلَّا  
بِإِذْنِ اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَفْزُقُ الشَّيْءُ إِلَّا بِاللَّهِ حَسْبِيَ اللَّهُ وَكُنْ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا لِيَوْمَ رَأَى اللَّهُ لَكَ فَن  
وَلَا دُونَ اللَّهِ كَتَبَ اللَّهُ لَا عَلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَرِيبٌ مِمَّنْ يَدْعُوهُ الْعَظِيمُ اسْتَسْتَعِ  
بِالْحَيِّ الَّذِي لَا يَبُذُّ اللَّهُ أَحَدًا خَرَسًا بَعِيدًا الْيَقِي لَا تَمَامٌ وَكُنْ لَكَ الْيَقِي لَا تَمَامٌ الْيَقِي لَا تَمَامٌ الْيَقِي لَا تَمَامٌ  
أَمْ حَسْبَا نَسْتَدْرِكُكَ عَلَيْنَا فَلَا تَهْلِكُ وَأَنْتَ تَهْلِكُ وَرَحْمَةً نَا اللَّهُمَّ اعْلُفْ عَلَيْنَا  
فَلَنْتَ عِمَادَكَ وَرَمَانِكَ بِرَأْفَةٍ وَرَحْمَةً قَاتِلْكَ أَنْتَ أَسْرَحُ السَّاحِبِينَ

نوان ادب یہ ہو کہ اگر سوار ہو تو سواری کے جانور پر نرمی کرے یعنی اسکی طاقت سے زیادہ بوجھ  
نہ لاوے اور نہ سیرا کرے کہ یہ امر ممنوع ہے اور سواری پر نہ سوو کر کہ سواری آدمی بیماری پڑ جائے  
اور جانور کو اس سے ایذا ہوتی ہے اہل وس سواری کے جانور پر ہرگز نہ سوو تھے سوار کے کہ اوکھا  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ای سواری کی نشت کو نہ کیاں مت باؤ۔ اور سب  
کہ سواری سے صبح و شام اور گر کر او سکھ آرام دے مگر کہ سنون ہے اور او سب سے سب سے آراہی ہیں  
بعض اکابر کا دستور تھا کہ گراہ میں یہ شرط کہ لے کہ ہم سواری سے ساوترینگے اور گراہ پورا دیتے مگر پھر  
اوتر لیا کرتے تھے اس سے اوکی عرص یہ تھی کہ ہم صرف جانور پر احسان نہ کرتے تھے ہمارے حسات کو یہ میں  
ہے مالک کو یہ میں بخائے اور جو شخص جو یا یہ کو مارے خواہ طاقت سے زیادہ لاوے سے ایذا دینا  
قیامت کو اس سے مطالبہ کیا جائے گا جسے اوکی خدمت میں نواب پاتا ہے چنانچہ مدیت میں دار و شا  
فی کل کید حسا ہی آجھینے ہر گروا لے یا سے کہ پانی یلا نے میں نواب ہو حضرت ابو در و اور  
جو ایک اونٹ مر گیا تو اس سے فرمایا کہ اسے شتر اپنے پروردگار کے سامنے مجھے خصوصت کرنا کہ میں  
تجھ طاقت سے زیادہ بوجھ نہ لاؤ تھا۔ اور ایک ساعت کہ لے اوترنے میں دو صد تے میں ایک  
سواری کو آرام دینا دوسرے کو راہ دینے کے دل کو خوش کرنا اور اپنا فائدہ بھی ہے کہ سواری پر چڑھے  
بہنے سے خوف چھون کے ست ہو جائیگا اسلئے اوتر کر کچھ دور قدم رنج کرنا اور بیٹنے کی مادی اپنی  
بتر ہے۔ اور چاہیے کہ جو کچھ سواری پر لاوے کہ راہ دالے سے جدا جدا نام چیزوں کا کدے اور اوکو  
و کلا لے تاکہ حقد کراہی صمیم ہو اور جگاڑے کی بات باقی نہ رہے کہ نوبت طول کلام کی پہونچے اور طول  
کلام و حجت و مست و احترا ر چاہیے کہ ہر ایک لفظ پر بوجب قول خداوند جل شانہ محافظ موح و ہے  
فَا يَلِيْطُ صُ قَاتِلْكَ لَنْ يَكُنْ قَاتِلْكَ عَيْنًا پس کراہ دالے سے بحت و تکرار کرنی چاہیے اور جو شیا رتہ  
ہو چکے ہوں او سے زیادہ کوئی چیز جانور پر نہ لے کو ہلکی ہی ہو کیونکہ تھوڑا ہی تھوڑا بہت ہو جاتا ہے

اور جو کہ جل کی کوٹھری میں داخل ہو گا وہ سب سے خالی نہ بچے گا۔ ایک شخص نے حضرت ابن مبارک سے کہا کہ میرا یہ سٹافان شخص کو دیدیجیے گا آپ کرایہ کو جانور پر سوار تھے فرمایا کہ میں نے سب چیزیں کرایہ والے سے شرط کر لی ہیں اور اس رقم کی شرط نہیں کی جب تک اس سے اجازت نہ ملو تو میں اسکو نہیں دے سکتا تو دیکھو کہ فقہ کا قول اس باب میں یہی ہے کہ ایسی چیز کا مضائقہ نہیں کہ ہر کوئی ادنیٰ امور و تسلیح کیا کرتا ہے مگر آپ وقتِ مری پر لیا تھا نہ کیا تنہا کی راہ اختیار کی۔ و سوال ادب یہ ہے کہ چھ چیزیں اپنے ساتھ لے لینی چاہیں حضرت عائشہ رضہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کیا کرتے تو اپنے ساتھ پانچ چیزیں لیا کرتے تھیں اور سرمہ دانی اور سواک اور لنگی اور نذر می پٹنے والا اور ایک روایت میں چھ چیزیں فرماتی ہیں یعنی آئینہ اور ٹیشی اور مقراض اور سواک اور سرمہ دانی اور گھڑی اور ام سعدہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سفر میں دو چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتی تھیں آئینہ اور سرمہ دانی۔ اور صہیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوئے کو وقت اٹھ لگایا کرو کہ وہ پہنائی کو زیادہ کرتا ہے اور بال کو اوگاتا ہے اور مروی ہے کہ آپ ہر آنکھ میں تین تین سلامیان ڈالا کرتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ وہ اپنی تین تین اور بائیں میں دو لگاتے تھے۔ اور صوفیہ کرام نے سفر کی چیزوں میں ڈوچی اور رسی زیادہ کی ہے اور کسی صوفی کا قول ہے کہ اگر قیر کے ساتھ ڈوچی اور رسی نہ ہو تو معلوم ہو گا کہ اسکا دین ناقص ہے اور ان دونوں کو اسلئے زیادہ کیا کہ پانی کی طہارت اور پڑھنا کا دھونا احتیاط کی چیز ہے تو ڈوچی اس غرض کے لیے ہے کہ پاک پانی اوس میں موجود ہے اور رسی کپڑے شکانے اور پانی کینچنے کے مطالب کی ہے اور پہلے لوگ تیمم پر کفایت کرتے تھے اور پانی کے لیے بھرنے کی ضرورت نہ سمجھتے تھے اور چشموں وغیرہ کے پانی سے وضو کرنے میں مضائقہ نہ جاتے تھے جب تک کہ نجاست پر یقین نہ ہو جائے یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک نصرانی عورت کی ٹھیلیا کو پانی سے وضو کیا تھا اور کپڑے زمین اور پہاڑ پر پھیلا دیے تھے اسلئے رسی کی حاجت نہ تھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ڈوچی اور رسی بدعت ہی مگر بدعت حسنہ ہے بری بدعت ہی ہوتی ہے جو صحیحہ اور ثابت سنتوں کی مزاحمت اور جو چیز کہ دینی احتیاط پر مردہ و مستحسن ہے جیسے ڈوچی اور رسی ہے اور ہنہ طہارت میں مبالغہ نہ کرنا احکام باب الطہارت میں لکھے ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ جو شخص خاص امر دینی ہی کا ہو رہے اوسکو بچا ہے کہ طریق جواز پر کار بند ہو بلکہ طہارت ہی احتیاط کریمان اگر احتیاط کرنے میں کوئی عمل اس سے بھی افضل فوت ہوتا ہو تو البتہ جواز پر کار بند ہونے کا مضائقہ نہیں۔ اور کہتے ہیں کہ خواص روح جہاں توکل تھے سفر اور حضر میں چار چیزیں اونسے علیحدہ نہ ہوتی تھیں ڈوچی اور رسی اور سوئی تاکہ

اور مقرر اس اور طریقہ کیا کہ یہ چیزیں دنیا کی سنسن کیسا رہوان ادب سفر سے واپس کسے کر  
باب میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب کسی لڑائی یا حج یا عمرہ یا کسی اور سفر میں  
تشریف لاتے تو ہر زمین و ہر زمین بار اللہ اکبر کہتے پھر یوں ارشاد فرماتے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ  
لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَمَّا مَنْ تَابَعَ عَابِدًا حُرًّا  
مُسَاجِدًا وَلَمْ يَلْمِ أَحَدًا مِنْ صُلَحَاءِ اللَّهِ وَعَدَدًا وَوَلَمْ يَرْعِبْهُ وَهُوَ مِمَّنْ أَحَبَّ أَنْ يَخْشَى  
اور جب ایسی بستی نظر آنے لگے تو لون کے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِمَا بَيْنَا وَبَيْنَكَ حَسَنًا عَمْرًا حَسَنًا حَسَنًا حَسَنًا  
اپنے گھر روانہ کر دے کہ اس کے آلے کی اطلاع کرے تاکہ ناگمان گھر نہ پہنچے اور ایسی باب نہ دیکھے جو  
اسے آپ کو بُری معلوم ہو۔ اور چاہے کہ گھر رات کو نہ پہنچے کہ اس سے مانعیت وارو سے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لانے سے نوازل میں داخل ہو کر دو گانہ ادا فرماتے پھر گھر میں  
تشریف لیجاتے۔ اور جب گھر میں داخل ہوتے تو کہتے اَللّٰهُمَّ اَوْفَا بِالْأَمْرِ اَوْفَا بِالْأَمْرِ اَوْفَا بِالْأَمْرِ اَوْفَا بِالْأَمْرِ  
اور چاہے کہ اپنے گھر والوں اور قریبوں کے لیے کچھ تحفہ کھانے کی چیز یا اور چیز جسد برتن سکے سانچے  
کو سنوں ہے چنانچہ مروی ہے کہ اگر کچھ نیا ملے تو اسے برتن میں ڈھیلے ہی ڈال لے اور غالباً تحفہ کر  
لیجانی میں ترجیح کر لے ایسا باندھ کیا گیا ہے کیونکہ سفر سے آنیوں کی طرف بلی تاک ہوتی ہے  
اور تحفہ سے دلون کو سرور ہوتا ہے اور اس خیال سے کہ انہوں نے ہمارے سفر میں بھی یاد رکھا اور زیادہ تر  
ہوتے ہیں بس ہمیں وجہ تحفہ کا لیجا استحب ہوا۔ یہ سب آداب ظاہری تھے اب سز کے آداب باطنی  
تو لکھتے ہیں کہ ادا کا مجموعہ تو بیان اول میں گذر گیا مگر مجاہدان بھی اتنے درگھا جاتا ہے کہ سفر اسی  
صورت میں اختیار کرے کہ سفر میں دیں کی زیادتی ہو اور جو فاپے دل کو متغیر پائے اسی جگہ  
ٹھہر جائے اور واپس چلا آئے اور منزل اسی جگہ کرنی چاہیے جہاں دل مقبض ہو اسکے غارت نگار  
اور ہر شہر میں داخل ہوئے نیت کرے کہ وہاں کے کاموں کی زیارت کر دنگا اور اس باب پر گوش کرے  
کہ جس کمال کی زیارت کرے اس کوئی ادب کوئی جملہ کام کا یکہ لے اس غرض سے ملاقات کرے کہ  
لوگوں سے کہا کریں کہ اتنے مشائخ کی جتنی زیارت کی ہے۔ اور کسی شہر میں ایک ہفتہ باعتر سے  
زیادہ نہ ٹھہرے ہاں اگر کوئی مرت جبکہ پاس گات زیادہ رہنے کو کہے تو مضائقہ نہیں۔ اور جتنے دنوں  
ٹھہرے پھر تھے تھیں دنوں کے پاس نہ ٹھہرے۔ اور اگر کسی عجائی سے ملے گیا ہے تو تین دن سے زیادہ  
نہ رہے کہ ہماری کی جا ہی ہے لیکن اگر عجائی کو اداس کی۔ ائی ساق ہو تو زیادہ رہنے کا بھی مضائقہ نہیں  
اور اگر کسی شیخ کی زیارت کو جائے تو اس کے پاس ایک دن رات سے زیادہ نہ ٹھہرے اور اپنے اہل

عشرت میں مشغول نہ کرے کہ اس سے سفر کی برکت جانی رہی اور جب شہر میں گئے تو کسی چیز سے مشغول نہ ہو بلکہ سب حاجت کے مکان کو چلا جائے اور اگر وہ مکان میں تشریف لے گئے ہوں تو کوئی اور نہ لکھنا دے اور نہ اندر جائیکے لیے اجازت چاہے یہاں تک کہ خود ہی باہر نکلیں اور باہر تشریف لائیکے وقت دستہ اور کے سامنے جا کر سلام کرے اور کوئی بات نہ کہے لیکن اگر وہ سوال کریں تو جہت قدر پوچھیں اسی کا جواب دے اور اسے کوئی مسئلہ نہ پوچھے جب تک کہ پیشتر اجازت حاصل نہ کرے اور جب سفر میں ہو تو شہر کے کھانوں اور سخیوں کا بہت ذکر نہ کرے اور نہ اپنے دوستوں کا کثرت سے نام لے بلکہ وہاں کے مشائخ اور فقرا کا ذکر کیا کرے۔ اور سفر میں صاحبین کی قبروں کی زیارت ترک نہ کرے بلکہ ہر گاہ کہ وہ شہر میں آئے گا جو بار ہے اور اپنی حاجت بقدر ضرورت ہی اظہار کرے اور وہ بھی ایسے کے سامنے جو اسکو پورا کرے اور انشاء راہ میں ذکر الہی اور قرآن کی قرات اسی طرح کرتا ہے کہ دوسرا نہ سنے اور جب کوئی شخص اس کا کلام کرے تو ذکر کو چھوڑ کر اسکو جواب دے اور جب تک کہ گفتگو کرے ذکر موقوف رکھے پھر دستور ذکر کرے اور اگر آدمی کا دل سفر یا اقامت کو گھبرا جائے تو اسکی مخالفت کرنی چاہیے کہ نفس کی مخالفت میں برکت ہے اور اگر نیک سخت لوگوں کی خدمت قسمت سے میسر ہو جائے تو اونکی خدمت سے ملول ہو کر سفر کرنا چاہیے کہ نعمت کی ناشکری ہے۔ اور جب اپنے نفس میں حضر کی نسبت کر سفر میں نقصان پاوے تو جان لے کہ سفر اچھا نہیں اور مکان کو رجوع کرے اسلئے کہ اگر اچھا ہوتا تو اسکا اثر ظاہر ہی ہوتا۔ ایک شخص نے ابو عثمان مغربی سے کہا کہ فلاں شخص سفر کو نکلا ہے فرمایا کہ سفر اچھی بننا ہے اور جہت ذلت ہے اور مومن کو جائز نہیں کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے اس جواب میں یہ اشارہ کیا کہ جس شخص کو سفر میں دین کی زیادتی نہ ہو اسنے اپنے نفس کو ذلیل کیا اور ظاہر دین کی عزت بجز سفر کی ذلت کو حاصل نہیں ہوتی تو چاہیے کہ سالک آخرت اپنی خواہش اور مراد و طبیعت کو وطن سے سفر کرے تاکہ اس غربت میں عزت ملے اور ذلیل نہ ہو ورنہ جو شخص کہ سفر میں اپنی خواہش کا مطیع ہوگا وہ ذلت خور اور اٹھائیگا خواہ فی الحال ہو یا آئندہ کو

دوسری فصل سفر کی رخصتوں اور قبلہ اور وقتوں کی دلیلوں کے ذکر میں جیسا کہ مسافر کو ضرور چاہیے واضح ہو کہ مسافر ابتدا سفر میں اس بات کا محتاج ہوتا ہے کہ دنیا و آخرت کے لیے کچھ زاد ساتھ لے دینا کا گوشہ تو کھانا اور پینا اور دوسری ضرورت کی چیزیں ہیں پس اگر سفر قافلہ کے ساتھ ہو یا اشارہ میں کا نو بار برپڑتے ہوں تو اس صورت میں اگر خدا تعالیٰ پر توکل کر کے بدون زاد بھی نکلیں تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر تنہا سفر کرتا ہے یا ایسے لوگوں کے ساتھ ہے جنکے پاس کھانا پینا نہیں اور وہ

آبادی بھی ہمیں تو اسی صورت میں اگر وہ شخص ایسا ہو کہ بھوک کی برداشت ہفتہ عشرہ کر سکتا ہے یا  
 جنگل کی گھاس یا کھسکا کر سکتا ہے تو اسکو مدد و نازد سسر کرنا جائز ہے اور اگر نہ تو بھوک پر صبر کر سکتا ہو  
 اور نہ گھاس برا کھا کر سکتا ہے تو اسی صورت میں مدد و نازد کے کھانا گناہ ہے اسلئے کہ ایسے شخص کو  
 اپنے ہاتھ سے ہلاکی میں ڈالنا ہے اور اسکا ایک راز ہے جو باب التوکل میں مذکور ہوگا اور توکل کے یہ  
 معنی نہیں کہ اسباب بالکل دور ہو جائے اگر کسی ہو تو چاہیے کہ ڈوچی اور رسی کی تلاش سے بھی توکل  
 جاتا ہے اور کنوئین میں سے پانی نکالنے سے بھی باطل ہو جائے اور متوکل براتنا ضرور جب ہو جائے  
 کہ خدا تعالیٰ اسکے لیے کسی فرستے یا اسان کو سحر کر دے کہ وہ اسکے منہ میں بانی ڈال دے حالانکہ  
 ایسا نہیں ہے یہ چیزیں توکل میں خلل انداز نہیں ہیں جب ڈوچی اور رسی کی حاصلت توکل کی محل نہیں  
 جو پانی ٹپے کے آلات ہیں تو خود کھانے یا پینے کی چیز کا ایسی جگہ ساتھ رکھنا جہاں نفع اسکے  
 موجود ہو نیکی نہ ہو بطریق اولیٰ توکل کا محل نہ ہوگا اور توکل کی حقیقت انشاء اللہ جلد چہارم میں مذکور ہوگی  
 جو علماء دین کے محققین کے سوا اور وں پر شبہ و غنہ ہے۔ اور ذرا آخرت سفر میں علم ہے جسکی ضرورت  
 طہارت اور وزہ اور نماز اور عبادتوں میں ہونی ہے تو اس میں سے بھی مسافر کو ضرور زاد لےنا چاہیے  
 اسلئے کہ سفر بعض بانوں کو مسافر پر تخفیف کرتا ہے جیسے نماز کا قصر کرنا اور دو نمازوں کا اکٹھا کر لینا  
 اور روزہ کا افطار کرنا تو ان میں یہ بات معلوم کرنے کی حاجت ہوتی ہے کہ تخفیف کس قدر اور کس صورت  
 میں ہے اور بعض باتیں سفر میں سخت بھی ہو جانی ہیں کہ نیکی سفر میں کچھ حاجت تھی جیسے قلعہ کا حال  
 معلوم کرنا اور اوقات نماز کا دریافت کرنا کہ سفر میں مسجدوں کے رخ دیکھنے سے تو قبلہ معلوم ہو جاتا ہو  
 اور موزنون کی اذان سے وقت دریافت ہو جاتا ہے اور سفر میں ان امور کو بھی خود معلوم کرنا کی  
 حاجت ہوا کرتی ہے لہذا اسکا کیا بھی ضرور ہوا اس تقریر سے معلوم ہوا کہ جن اشیاء کے سیکھنے کی  
 ضرورت سفر میں ہے وہ دو قسم کی ہیں اسلئے انکا بیان بھی دو قسموں میں کیا جاتا ہے -  
 قسم اول سفر کی رخصتوں کے معلوم کر نیکی بیان میں - سفر سے سات حصہ میں حاصل ہوتی ہیں  
 دو تو طہارت میں یعنی سوزن پر مسح کرنے اور دو فرض نماز کے اندر پہننے قصر کرنا اور دو مہضو  
 کا جمع کر لینا اور نماز میں دو یعنی سواری پر اور یا دو چلنے میں ادا کرنا اور ایک وزہ میں ہے یعنی  
 افطار کرنا اب ان میں سے ہر ایک کو مفصل سننا چاہیے - پہلی رخصت مہرون پر مسح کرنے کی ہے  
 صفوان بن مسال رضی اللہ عنہ کہ ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب ہم مسافر ہوں  
 تو تین دن اور اوقات تک موزون نہ نکالیں - اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص نے مہرون کو ایسی طہارت

کے بعد پہنا ہو جس سے نماز مباح ہو پھر وضو ہو گیا ہو تو اسکو جائز ہے کہ وضو ہو نیلے وقت سے  
 لیکر تین دن رات تک اپنی موزہ پر مسح کرے اگر مسافر ہو اور ایک دن رات کرے اگر مقیم ہو مگر پانچ  
 شرطوں کے ساتھ موزوں پر مسح چاہیے۔ اول یہ کہ موزوں کو پوری طہارت پر پہنا ہو تو اگر دھنا پانو  
 دھو کر موزہ کے اندر کر لیا پھر باہر پانو دھو کر دوسرا موزہ پہنے گا تو امام شافعی کے نزدیک مسح درست  
 نہوگا جب تک کہ دھنے موزہ کو نکال کر پھر سے نہ پھنے دوم یہ کہ موزے ایسے مضبوط ہوں کہ اونکو ہینکر چل  
 اور موزوں پر مسح جائز ہے گو اون میں جدا تے نہ لگے ہوں اسلیے کہ عادت ہو گئی ہے کہ موزے ہینکر  
 منزلیں چلے جاتے ہیں کیونکہ اون میں فی الجملہ قوت ہوتی ہے بخلاف صوفیوں کے چرابوں کے او  
 اون پاتیا بون کے جو موزوں کے اوپر پہنتے ہیں کہ اون پر مسح درست نہیں ضعیف ہو نیکی وجہ سے  
 سوم یہ کہ جہاں تک پانو کا دھونا فرض ہے اتنی جگہ میں موزہ پھٹا نہو پس اگر اس قدر ہٹ گیا ہو کہ  
 محل فرض کھل گیا تو اوپر مسح درست نہوگا اور امام شافعی کا پہلا قول یہ ہے کہ جب تک موزہ پانو پر چٹا  
 تب تک مسح درست ہو گو پھٹ گیا ہو اور یہی مذہب امام مالک کا ہے اور پھٹنے کا مضائقہ نہیں کیونکہ  
 سفین ہر وقت سینا دشوار ہے اور حاجت بہت ہے اور بٹنے ہوئے پاتیا بے پر مسح جائز ہے بشرطیکہ  
 اتنے گھٹے ہوں کہ قدم کی جلد نظر نہ آتی ہو اور یہی حال اوس پھٹے موزہ کا ہے جسکی درز بڑے بڑے  
 ٹانگوں سے سی گئی ہو اسلیے کہ ان سب کی طرف ضرورت پڑتی ہے تو اور باتوں کا اعتبار نہیں صرف  
 اتنا دیکھ لینا چاہیے کہ ٹخنوں سے اوپر تک چھپا رہتا ہے کہ نہیں اور اگر پشت قدم کا کچھ حصہ موزہ پر  
 چھپا ہو اور کچھ لفافہ سے تو اوپر مسح درست نہوگا۔ چہارم یہ کہ موزہ کے پھنے کے بعد نہ نکالے اور اگر نکال  
 تو نئے سرے سے وضو چاہیے اور اگر صرف دونوں پانو دھو لیا تب بھی کافی ہوگا۔ پنجم یہ کہ مسح ایسی جگہ  
 کرے جو دھونے کے مقام کے اوپر واقع ہو تو اگر پینڈلی پر مسح کر لیا تو درست نہوگا اور ادنیٰ مرتبہ  
 مسح کا یہ ہے کہ پشت قدم پر بھیجا ہاتھ ایسی طرح لگا دے جسکو مسح کہہ سکیں اور اگر تین اونگلیوں سے  
 مسح کر لیا تو کسی کا خلاف نہ ہوگا اور کامل تر مسح کی صورت یہ ہے کہ موزہ کے اوپر اور نیچے ایک با مسح  
 کرے دو دفعہ نکرے ایسا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے اور مسح کی کیفیت یوں ہے  
 کہ دونوں ہاتھ ترکر کے دھنے ہاتھ کی اونگلیوں کے سر دھنے پانوں کی اونگلیوں پر رکھ کر اونکو اپنی طرف  
 کھینچنا چلا آئے اور بائیں ہاتھ کی اونگلیوں کے سر بائیں موزے کی ایڑی کے نیچے رکھ کر پانوں کی  
 اونگلیوں تک پہنچا دے۔ اور جس صورت میں کہ حالت اقامت میں مسح کیا پھر مسافر ہو گیا یا است  
 سفر میں مسح شروع کیا پھر مقیم ہو گیا تو دونوں حالتوں میں اقامت کا حکم غالب رہیگا یعنی ایک وقت

سح کرے اور نون کی نعمتی کا حساب مورے سینے کے حسابے وضع ہونے کے وقت سے لیا جاتا ہے  
 مثلاً اگر حضرمین صبح کے وقت مورے سینے اور سح کی نوبت پہنچ آئی کہ سفر کو نکلا اور زوال کی وقت  
 بے وضو ہوا تو تین دن رات کا تہار وال کے وقت سے کرے یعنی جو تھے روزے جٹ وال کا وقت  
 ہو جاوے گا تو اب جائز ہو گا کہ بدون مالون دھونے کے نماز پڑھے بلکہ یا نہ دھو کر پھر سے موزی پہن  
 اور حیا لکھے کہ اس وقت سڑ جائیگا جسے بیوضو ہوا اسی وقت سونہی مدت تین دن ان کی حساب لے  
 اور اگر حضرمین موزہ پہننے کے بعد بیوضو ہو گیا پھر ستر کو نکلا تب بھی تین دن رات کا سح کرے  
 کہ عادت یوں بھی ہے کہ کبھی موزہ سفر سے پیشتر پہن لیتے ہیں اور بیوضو ہو نیسے احتراز ہو نہیں سکتا  
 لیکن اگر حضرمین موزوں پر سح بھی کر لیا ہو پھر سفر کا اتفاق ہو تو صرف تیسیم کی مدت پر اتفا کر لیا جائے  
 اور جو شخص حصر یا سفر میں موزہ پہننا چاہے اسکو مستحب ہے کہ موزہ کو اوٹا کر کے جھاڑ دے سانپ  
 اور بچھو اور کاٹے وغیرہ کے خوف سے چاہے الی امامین سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اپنے موزوں کی حوڑی مگائی اور ایک کو پہن لیا اتنے میں ایک کو آیا اور دوسرے موزی کو اوٹا کر  
 پھر پھینک دیا تھا وہیں سے سانپ نکلا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ  
 اور قیامت کو دن پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے موزے بدون جھاڑے ہوئے یہیے دوسری شخصیت  
 تیسیم ہے اور مٹی ہانی کا بدلہ ہے جب پانی کا ملنا دشوار ہو اور اوسکی دشواری کی بہ صورت ہو کہ ترل سر  
 اتنی دور ہو کہ اگر وہاں جائیگا تو جھنے اور جلا سے سرفاقت تک آواز نہ کیگی اور کوئی مدد نہ پہنچے گی اور یہ  
 حاصل ہے کہ ترل والے انہی دور قضا واجب کو نہیں جایا کرتے اور ایک صورت یانی کی دستداری  
 کی ہے کہ پانی پر کوئی دشمن یا درندہ ہو تو اس صورت میں بھی تیسیم درست ہو گو پانی نزدیک ہو اور ایک  
 صورت یہ ہے کہ اوس روز خواہ دوسرے دن موجود پانی کے پینے کی ضرورت ہو اور اوسکے سوا کوئی  
 پانی نہ ہو تب بھی تیسیم کرنا چاہیے اور ایک صورت یہ ہے کہ کوئی اپنے رفیقوں میں اوسکے پینے کا حاجت مند ہو تو  
 اس صورت میں بھی وضو کرنا درست ہیں بلکہ پانی رفیق کو قیمت یا بدون قیمت کو دینا لازم ہے اور  
 اگر پانی کی ضرورت ہو تو بائیکاٹ یا گوشت کی پکانے یا روٹی کے ٹکڑے بھگونیکے لیے ہو تو اسحال میں  
 تیسیم درست نہ ہو گا بلکہ چاہیے کہ سوکھے ٹکڑوں پر گد کرے اور شور بانہ پکائے۔ اور اگر کوئی دوسرے شخص  
 اوسکو یانی ہے کہ اسے تو اسکا قبول کرنا واجب ہو اور اگر پانی کا دام ہے کہ اسے تو اسکا قبول کرنا  
 واجب نہیں ایسیہ کہ میلی حدت میں ناست نہیں اور دوسری صورت میں شہر۔ اور اگر پانی معمولی  
 قیمت سے فروخت ہو یا ہو تو خریدنا لازم ہے اور اگر منگاکتا ہو تو لازم نہیں۔ تو جس صورت میں کہ



کہ وہ مسافر ہے اسلئے کہ مسافر کی وجہ یہی نہیں رہی تو چاہئے کہ نیت کو وقت مستقل ہو اور اگر یہ تو معلوم کر لیا کہ امام مسافر ہے مگر یہ نہیں جانا کہ اس نے نیت قصر کی کی ہر اتمام کی تو اس بات کے شک سے کچھ ضرر نہیں کیونکہ نیتوں پر اطلاع نہیں ہوا کرتی اور یہ سب اس وقت ہر کہ سفر دراز اور مبالغہ ہو اور سفر کی تعریف باعتبار آغاز و انجام کے شکل ہے اسکا جان لینا ضروری ہے نوسفر اسکو کہتے ہیں کہ اقامت کی جگہ سے دوسری جگہ میں پر بالقصد جاوے اس صورت میں جو شخص حرام پھرتا ہو بالوت مار کر نیکو جاتا ہو اور کسی خاص جگہ کا قصد نہ ہو اس کے حق میں قصر کی نیت ہوگی۔ اور جب تک شہر کی آبادی سے باہر نہ ہو لیکن اگر مسافر ہو گا اور یہ شرط نہیں کہ ویران سکانات اور باغوں سے بھی نکلی جائے جہاں تک سہرا و لوہا کھانے گاہ گاہ چلے آتے ہیں لیکن اگر گاہوں سے سفر کرے تو یہ شرط ہے کہ جن باغوں کا احاطہ بنا ہو اسے نکلی جائے اور جب کا احاطہ نہیں اسے نکلی جائے کہ یہ نہیں۔ اور اگر مسافر شہر سے نکلیں پھر کسی بھولی چیز کے لینے کو واپس آؤ تو اگر یہ شہر اسکا وطن تو حرام پھر آبادی سے باہر نہ نکلی جائے قصر کرے اور اگر وطن نہیں ہے تو قصر جائز ہے اسلئے کہ اولی مرتبہ کی حرکت اور باہر جانے سے مسافر ہو گیا بہ حال آغاز کا ہوا اور سفر کا انجام تین باتوں میں سے ایک ہے جائے جاوے ہوتا ہے اول یہ کہ جس شہر میں اقامت کی نیت کی ہے اسکی آبادی میں پہنچ جاتی دوسرے یہ کہ تین روزہ باز یا وہ ٹھہرنے کی نیت کر لیا ہو جنگل میں یا شہر میں تیسرے یہ کہ فائز اقامت کی ہو جائے گو اسے عرف کیا ہو مثلاً اگر ایک جگہ میں جاسکے دن کے سوا تین دن اقامت کی تو اسکے بعد اسکو نیت قصر جائز نہیں ہاں اگر نیت اقامت نہیں اور کوئی کام درپیش ہے کہ ہر روز اسکی پیرا ہو نیکی توقع ہے مگر التا تا نوبت اور تاخیر ہو جاتی ہے تو اس صورت میں دو قولوں میں سے قیاس کے مطابق یہی ہے کہ گو کتنی ہی مدت ہو جائے قصر کر جائے اسلئے کہ وہ دل سے نہ نکلیں اور بظاہر وطن سے مسافر اور ایسی حالت میں کہ دل برقرار نہ ہو اور ظاہر میں ایک جائز ہے اس رہنے کا اخبار نہیں اور وہ کام جو اسکو درپیش ہے خواہ قتال ہو یا کوئی اور دنوں میں حکم ایک ہی اسی طرح مدت کی درازی اور کمی میں بھی حکم کا فرق نہیں اور نہ اس میں فرق ہے کہ سفر میں دیرینہ کے باعث ہوئی یا کسی اور جہت سے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نیت پر بعض نزوات میں نماز اور ایک ہی جگہ پر اٹھارہ روز تک نماز قصر کی اور ظاہر ہے کہ اگر جنگل میں اور تاخیر ہوئی تو زیادہ دنوں تک قصر فرماتے کیونکہ اٹھارہ روز کے قہم کی تو کوئی وجہ نہیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قصر کی وجہ یہی تھی کہ آپ مسافر تھے نہ یہ کہ غازی اور مقابل سے اب سفر طویل کی تعریف معلوم کرنی چاہیے

کہ سفر طویل اور سکو گتے میں جو دو منزل ہو بہر منزل چوبیس میل اور ہر میل چار ہزار قدم اور ہر قدم میں پانچ  
کا (یعنی حساب وجہ حال سے قریب بارہ گروہ کے) اور سفر مباح سے یہ غرض ہے کہ باب کا نافرمان  
ہو کر نہ جاتا ہو نہ اونے بھاگ کر اور نہ غلام اپنا اتارے اور نہ عورت اپنے شوہر سے اور نہ نوکر قریب و دور  
سے بھاگ کر جاتا ہو اور نہ رہزنی اور قتل ناحق کے لیے متوجہ ہو اور نہ بادشاہ ظالم سے حرام روینہ مانگنے  
جاتا ہو اور نہ دو مسلمانوں میں فساد ڈالنے کے لیے سفر کرتا ہو حاصل یہ کہ آدمی کسی غرض کے لیے سفر کرتا ہے  
تو اگر اس غرض کا حاصل کرنا حرام ہو اور وہ غرض اگر بالفرض اسکو فوتی تو سفر نکرتا تو ایسی غرض کی کہ  
سفر کرنا گناہ ہے اور اس سفر میں تھکر کرنا نماز کا درست نہیں اور جس سفر میں کہ شراب پینے وغیرہ سے فسق کا موجب  
ہو تو وہ مانع رخصت نہیں بلکہ شریعت و جس سفر سے منع فرما دیا ہے اوپر البتہ رخصت قصر سے مدد نہیں ملتی  
اور اگر سفر کے باعث دو ہون ایک مباح اور دوسرا منوع لیکن اگر باعث منوع ہو تا تب بھی باعث مباح  
سنا اور سکو اتار دے سفر کرتا اور بلاشبہ اس کے لیے سفر کرتا تو اس صورت میں قصر درست ہو اور ظاہر کے  
صوفی جو شہروں میں پھرتے ہیں اور بجزیر کے اور کوئی غرض نہیں رکھتے اور انکو اس رخصت پر عمل کرنا  
اختلاف ہو اور مختار بھی ہے کہ درست ہو۔ چوتھی رخصت ظہر اور عصر کو اون دونوں کے وقتوں میں  
اور مغرب اور عشا کو اون دونوں کی اوقات میں ایک ساتھ پڑھنے کی ہے اور یہ رخصت بھی اسی سفر میں  
جائز ہے جو طویل اور مباح ہو سفر قصر میں اس کے جواز میں گفتگو ہے پھر اگر عصر کو ظہر کی وقت میں جمع کرے تو  
چاہیے کہ ظہر سے فارغ ہونے سے پیشتر ظہر اور عصر کے اٹھا کرنے کی نیت کرے اور ظہر کے لیے اذان اور  
تکبیر دونوں کے اور فراغ ظہر کے بعد عصر کی تکبیر کرے اور اگر تیمم سے پڑھتا ہو تو تکبیر سے پیشتر تیمم کر لے اور  
ظہر اور عصر میں اتنی ہی تاخیر کرے کہ تیمم اور تکبیر ہر کے زیادہ دیر نہ کرے اور اگر پیشتر عصر کو پڑھ لے گا تو جائز  
نہوگی۔ اور اگر ظہر کے فارغ سے پیشتر جمع کی نیت نہ کی بلکہ نماز عصر کی نیت کی وقت جمع کی نیت کی تو  
مزن کی کے نزدیک درست ہے اور قیاس کی رو سے بھی اسکی ایک وجہ ہو کیونکہ تقدیم نیت کو وجہ کی  
کوئی دلیل نہیں شریعت نے جمع کو درست فرمایا ہے اور یہ صورت بھی جمع ہی کی ہے اور چونکہ ظہر کو جب  
دستور کے پڑھ لیا اور عصر کو اس کے وقت میں جمع کرنے کی رخصت ہو تو نیت صرف عصر میں کافی  
ہونی چاہیے۔ پھر جب فرضوں سے فارغ ہوئے تو دونوں نمازوں کی سنتوں کو بھی جمع کرنا چاہیے  
عصر کے بعد تو کوئی سنت ہی نہیں مگر ظہر کے بعد کی سنتیں عصر کی نماز سے فارغ ہو کر خواہ سوار پڑھ لے  
یا ٹھکر کر کیونکہ اگر ظہر کا دو گنا نہ سنت عصر سے پیشتر پڑھ لے گا تو ظہر اور عصر کے فرضوں میں پے پیے  
ہو نماز بیگا جو ایک صورت سے واجب ہو اور اگر دونوں نمازوں کے پیشتر کی رذاتب اور اگر نماز بیگا

تو اس طرح سے کہ پہلے چار سنتیں قبل نظر کے پھر چار قبل عصر کے پھر دو گانہ فرض نظر پھر دو گانہ فرض صبح  
 پھر نظر کے بعد کی سنتوں کا دو گانہ۔ اور یہاں ہے کہ سفر میں غنیمین نہ جھوٹے ایسے کہ جس قدر راؤ کا تو اب  
 جاتا رہیگا اور مستعد بننے نہ ملے گا۔ علاوہ ان میں ستر سنت فریاض میں تعینست بہت کر دی ہے کہ سواری پر  
 اور اگر تادہ بہت فرما ہے تاکہ اسے رفیقوں سے نوافل کے باعث ملے نہ رہ جائے۔ اور اگر نظر کو دیکر  
 عصر کی وقت میں جمع کرے تب بھی یہی صہرت و ترتیب ملحوظ رکھے اور اس کی پروا کرے کہ نظر کے بعد کی  
 سنتیں عصر کے بعد کر دے وقت میں پڑ جائیگی ایسے کہ جن نوافل کے لیے کوئی سبب ہو وہ اس وقت میں  
 کر دے نہیں۔ اور مغرب اور عشاء اور ترمین بھی ایسا ہی کرے خواہ مثلاً کو مقدم کر کے مغرب کو وقت پھر  
 پڑھے یا مغرب کو تاخیر کر کے عشاء کی وقت میں پڑھے اور دونوں کے فرائض ہونیکے بعد سب  
 نوافل کو جمع کرے اور سب سے آخر و تریڑھے۔ اور اگر نظر کا وقت کھننے سے پیشتر دل میں اس کی نماز کا خیال  
 ہوا تو چاہیے کہ غور کرے کہ عصر کے ساتھ اس کو جمع کر لو گا کہ کسی نیت جمع کی ہے ایسے کہ نیت نہ ہوگی تو  
 باترک نظر کی نیت ہوگی یا عصر سے نظر کو موخر کرنے کی نیت ہوگی اور یہ دونوں باتین حرام ہیں اور ان پر  
 ست کرنی بھی حرام ہے اور اگر نظر کو باؤ کیا پھان تاکہ اس کے وقت نکل گیا خواہ سوئی جہت سے یا کسی  
 اور تغفل کے باعث ہو تو اس کو جائز ہے کہ پھر کو عصر کے ساتھ ادا کرے اور اس صورت میں گناہ گار نہ ہوگا  
 اس وجہ سے کہ سفر حیا نفل نماز سے متغزل کر دیتا ہے ویسا ہی نماز کی باد سے بھی بعض اوقات نافل کر دیتا  
 اور یہ بھی گناہاں سکتا ہے کہ ظہر ادا وہی صورت میں واقع ہو گا کہ ایسے وقت کے کھننے سے پیشتر نیت  
 اس کے پڑھ لینے کی کر لی ہو مگر ظاہر نیت ہے کہ ظہر اور عصر دونوں کے وقت کا مجموعہ سفر میں ان دونوں کو  
 کے لیے مشترک ہو گا ہے تو اگر بلا نیت سابق بھی عصر کے وقت میں پڑھ لیا تو ادا ہی واقع ہوگی اور وہ  
 اگر جائزہ حورث سفر میں مغرب سے پیشتر ظاہر ہوگی تو اس کو نظر کی نماز بھی نضا کرنی پڑیگی جیسے عصر کی  
 نماز کو قضا پڑھ لیا اور اسی بنا پر یہ اعتراض پڑتا ہے کہ ظہر اور عصر کی نمازوں میں ترتیب اور یہاں پڑھنا  
 شرط نہ ہونا چاہیے حالانکہ ہم کہتے ہو کہ اگر عصر کو پہلے پڑھ لیا تو درست نہ ہوگی اور اس کا جواب یہ ہے کہ  
 ہر جہت سے وقت دونوں نمازوں میں مشترک ہی مگر ظہر سے فائز ہونے کے بعد کا وقت عصر کے لیے کیا گیا  
 تو اب ہر دن نظر کے پڑھے عصر کیسے پڑھ سکتا ہے۔ اور منہیہ کے عذر سے بھی جمع کرنا ان نمازوں کا  
 درست ہے جیسے سفر کے عذر سے جائز ہے۔ اور وجہ کا ترک کرنا بھی سفر کی رخصتوں میں سے ہے  
 یہ فرض نمازوں سے متعلق ہے۔ اور اگر نماز عصر سفر میں پڑھ لی تھی اس کے بعد اقامت کی نیت کی  
 اور ہنوز وقت عصر ماتی ہے اس پر عصر کا ادا کرنا واجب ہے اور جو اگر چکا ہے وہ اس صورت میں

کافی تھی کہ غرض سفر عشر کے وقت نکلنے تک باقی رہتا۔ پانچویں خصلت سواری کی حالت میں نفل پڑھنے کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر نماز نفل پڑھا کرتے تھے چاہے وہ کہہ رہی ہو جاتی ہو اور پڑھنے و ترجمہ کی سواری پر پڑھے بہن اور جو شخص سواری پر نفل پڑھے وہ رکوع اور سجدہ میں اشارہ کرے اور سجدہ کے لیے رکوع کی نسبت کر زیادہ جھکے مگر ایسا جھکنا ضرور نہیں جس سے کوئی خطرہ درپیش ہو یا جانور کی شرارت کا خوف ہو اور اگر خواب گاہ میں نفل پڑھے تو رکوع سجدہ پورا کرے کہ وہاں قدرت پورا کرنے کی صلاح باقی رہا قبلہ کی طرف متوجہ ہونا تو وہ نہ ابتدا نماز میں واجب ہو اور نہ اثناء نماز میں آخر تک بلکہ راستہ کا رخ قبلہ کا بدل ہے اب غازی کو اختیار ہے چاہے تمام نماز میں قبلہ رخ ہے یا راستہ کی جانب متوجہ رہے کہ یہ ایسی جہت ہو کہ اوس میں ثابت رہیگا پس اگر سواری کو قصد راستہ سے موڑیگا تو نماز باطل ہو جائیگی لیکن اگر قبلہ کی طرف موڑیگا تو درست ہو اور اگر بھولے سے موڑیگا تو اگر زمانہ کم ہو گا تو نماز نہ جائیگی اور اگر عرصہ لگیگا تو اس میں خلاف ہو۔ اور اگر سواری بھٹک کر خود راستہ سے منحرف ہو گئی ہو تو نماز نجائی کیونکہ ایسا بہت ہو ا کرتا ہے اور اس صورت میں غازی پر سجدہ سہو بھی نہیں کیونکہ بھٹکنے سواری کا نماز کا کام نہیں بخلاف اس صورت کو کہ بھول کر موڑ دیا ہو کہ اوس میں سجدہ سہو اشارہ سے کرے۔

چھٹی خصلت یہ ہو کہ پیادہ چلنے کی حالت میں سفر کے اندر نفل پڑھنی درست ہو اور رکوع اور سجدہ کے لیے اشارہ کرے اور تشہد کے لیے بیٹھے نہیں ایسے کہ اگر بیٹھنا پڑے تو رخصت ہو گیا فائدہ ہوا اور پیادہ چلنے والے کا حکم یہی ہے جو سوار کا بیان ہوا مگر اتنا فرق ہے کہ چلتا آدمی اگر نفل پڑھے تو قبلہ رخ ہو کر تکبیر تحریمہ کرے کہ ایک لمحہ کے لیے راہ سے دوسری طرف کو منہ پھیرنا کچھ وقت نہیں بخلاف سوار کے کہ سواری کا پھیرنا گوباک ہاتھ میں ہو خالی وقت ہو نہیں علاوہ زمین اگر نماز میں کئی پڑھنی ہوں تو ہر بار سواری کو متوجہ قبلہ کرنے میں بڑا عجز ہے اور چاہیے کہ اگر راہ میں نجاست تر ہو تو اوس میں نہ چلے اور اگر چلیگا تو نماز جاتی رہیگی بخلاف سوار کے کہ اگر سواری کے پانوں کے نیچے نجاست آجائیگی تو نماز باطل نہوگی۔ اور یہ لازم نہیں ہے کہ جو نجاستیں راستہ میں اکثر پڑھتی رہتی ہیں اون سے بچنے کی واسطے تکلف کرے۔ اور جو شخص کہ دشمن یا درندہ یا میل سے بھاگنے والا ہو وہ نماز فرض سوار خواہ پیادہ سہو پڑھے جیسے ہننے نفل کا حال لکھا ہے۔ ساتویں خصلت افطار کی ہے کہ مسافر کو جائز ہے کہ سفر میں روزہ افطار کرے لیکن اگر صبح کو مقیم تھا پھر سفر کیا تو اس دن کا روزہ پورا کرنا اوسکو لازم ہے۔ اور اگر مسافر روزہ دار تھا پھر اقامت کی تو اب روزہ کا پورا کرنا واجب ہو اور اگر روزہ سفر میں افطار کر لیا تھا پھر اقامت کی تو باقی دن میں اساک واجب نہیں اور اگر مسافر روزہ کی نیت پختہ کر لیا تو اوسکو روزہ کا پورا کرنا

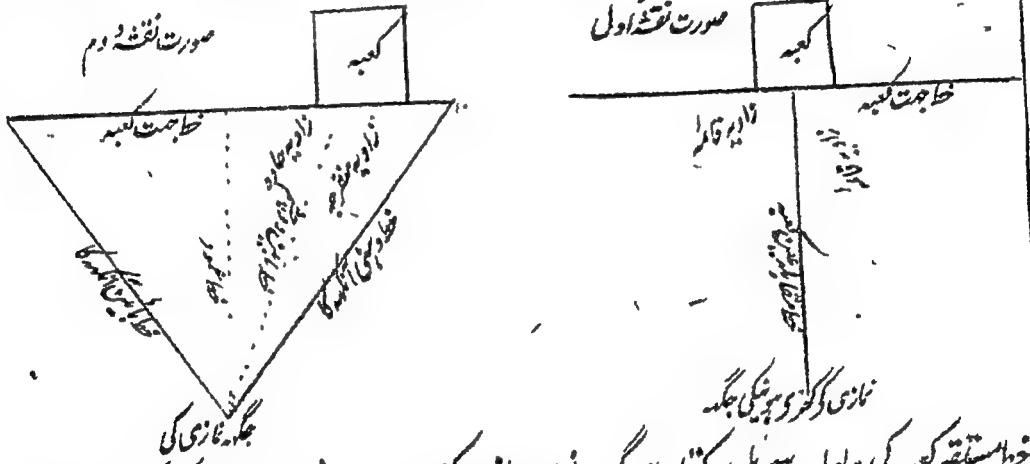
لازم ہیں بلکہ چاہیے افطار کرنا جائز ہے۔ اور روزہ رکھنا افطار سے بہتر ہے اور قصر کرنا مار کے تمام پڑھنے سے افضل ہے کہ خلاف کا شیعہ نہیں رہا اور ایک جہ روزہ کے افضل ہوئی مسافر کے حق میں یہ بھی ہو کہ اگر افطار کر لیا تو اس کے ذمہ قضا لازم ہوگی اور ہو سکتا ہے کہ کسی وجہ سے قضا مشکل ہو جائے تو یہ فرض ذمہ پڑ جائے گا۔ ان اگر روزہ اور سکو ضرر کرنا ہو تو اس صورت میں افطار ہی افضل ہے۔ تو یہ سات رخصتیں ہیں کہ تیس سفر طویل سے متعلق ہیں یعنی قصر نماز کرنا اور افطار کرنا روزہ کا اور روزہ تیرہ دن رات مسح کرنا اور مطلق سفر سے متعلق ہیں خواہ سفر طویل ہو یا قصر یعنی جمعہ کا سا قضا ہونا اور تیمم سے نماز پڑھنے کے بعد اسکی قضا کا سا قضا ہو جانا اور نماز نفل کو یا وہ پاجلتے ہوئے یا سواری پر پڑھنے میں اختلاف ہو اور صحیح یہ ہے کہ سفر قصر میں بھی جائز ہے اور روزہ نمازوں کے ایک ساتھ پڑھنے میں بھی خلاف ہو اور ظاہر یہی ہے کہ یا مہ سفر طویل سے مخصوص ہے اور فرض نماز کو سواری پر اور چلتے ہوئے پڑھنا خوف کی جہت سے سفر کی خصوصیت نہیں رکھتا اسی طرح مردار کا کھانا اور پانی کو نہ ملنے کی صورت میں تیمم سے نماز کا پڑھنا سفر سے مخصوص نہیں بلکہ حضر اور سفر میں سے جہیں انکے اسباب پائے جائیں گے اسی میں درست ہو جاتے ہیں اس اگر یہ کہو کہ مسافر کو ان رخصتوں کا یہ کہنا سفر سے پیشتر واجب ہو یا منتخب تو اس کا جواب یہ ہو کہ اگر مسافر پہلے سے نیت پختہ کر لے کہ میں مسح اور قصر اور جمع اور نماز کر دوں گا اور سواری پر اور پیادہ چلتے ہوئے نفل نہ پڑھوں گا تو اس کو ان رخصتوں کی شرطوں کا جاننا ضروری نہیں اس لیے کہ رخصت پر عمل کرنا اور سواری پر نہیں مگر تیمم کی رخصت کا علم ہونا ضروری کہ یہ پانی کے نہ ملنے پر موقوف ہو اور پانی کا ملنا اسکے اختیار میں نہیں ہاں اگر نہ ملے کہ راہ کنارہ جانا ہو اور جانتا ہو کہ انتہا سفر تک یقیناً پانی باقی رہے گا یا راستہ میں کوئی عالم ساتھ ہو کہ ضرورت کی وقت اوس سے مسئلہ پوچھ لیگا تو البتہ سیکھنا اور مسائل تیمم کا حاجت کو وقت کی ملتوی کر سکتا ہے اور جس صورت میں کہ گمان پانی کے نہ ملنے کا ہو اور ساتھ میں کوئی عالم مسلمہ تانیہ والا ہو تو سیکھنا ضرور ہے۔ اور اگر یہ کہو کہ تیمم کی حاجت نماز کے پیر ہوگی جس کا وقت ابھی تک داخل نہیں ہوا تو ایسی نماز کے پیر جس کا وقت ابھی نہیں آیا اور ذمہ پر واجب نہیں اور شاید واجب ہی نہ ہو علم طہارت کے واجب ہو گا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس شخص کے درمیان کعبہ سے فاصلہ ایک برس کی راہ کا ہو تو اس کو حج کے مہینوں سے پیشتر سفر کا شروع کرنا اور انفعال حج کا یہ کہنا لازم ہوتا ہے بشرطیکہ گمان غالب ہو کہ اتنا راہ میں کوئی تانیہ والا نہ ملے گا اس لیے کہ اہل زندہ رہنا اور انتہا سفر تک زندہ کی کا بنارہنا ہے اور جو چیز اس طرح کی ہوتی ہے کہ واجب تک بدو اس کے رسائی نہ ہو تو وہ واجب ہوتی ہے اور جس چیز کی توقع ہو کہ ظاہر میں گمان غالب واجب ہو جائیگی اور اسکی کوئی شرط ایسی ہو کہ اس کے تقدیم سے اس چیز تک

رسائی ہو تو اس شرط کا سیکھنا بھی واجب ہوتا ہے جیسے حج کے وقت سی پیشتر اور اسکے کر نیسے پہننے حال  
حج کا سیکھنا ضروری ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسافر کو سفر کرنا بدون اس قدر رسائی ہیج کے سیکھے حلال نہوگا  
اور اگر سب نختون پر عمل کر نیکی نیت پختہ ہو تو اس پر سب نختون کا علم سیکھنا جقدر ہننے ذکر کیا ہے  
واجب ہو اسلیے کہ اگر اسکو سفر کی رخصت کا حال معلوم ہوگا کہ جائز کیا بات کہی تو وہ اس پر تضرار کیسے کر گیا۔  
اب اگر یہ کہو کہ مسافر اگر بالفرض سواری پر اور پیادہ چلتے ہوئے نفل نماز پڑھنے کی کیفیت نہ سیکھے گا تو اسکا  
کیا نقصان ہے غایت یہ ہو کہ اگر مثلاً نفل پڑھیکا تو فاسد ہوگی تو نفل اس کے ذمہ واجب نہیں اگر فاسد  
ہوگئی تو کیا خرابی ہوئی پس اس کے لیے غیر واجب چیز کا علم واجب کیسے ہوگا تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ امر  
واجب ہو کہ نفل نماز کو فساد کی صفت پر نہ پڑھے جیسے بیوضو نفل پڑھنا اور نجاست کو ساتھ اور قبلہ کے سوا  
اور جانب کو رخ کرنا اور بدون نماز کی شرطون کے اتمام کے پڑھنا حرام ہے تو اس صورت میں اون باتوں  
کا سیکھنا جسے نفل فاسد سے احتراز ہوا اس پر واجب ہو تا کہ مرکب حرام کا نہ ہو بیان تاک بیان اون اشیا  
کے سیکھے کا ہوا جو سفر میں مسافر پر خفیف ہو جاتی ہیں

دوسری قسم وہ ہے کہ سفر کے سبب سوتے و طیفے مسافر ہو جاتے ہیں اور وہ قبلہ کا جاننا اور وقتون کا  
پہچاننا ہے اور نہ چند یہ باتیں حضرمین بھی آدمی پر واجب ہیں مگر حضرمین تو مسجدوں کے رخ سے تو قبلہ کے  
دریافت کر نیکی حاجت نہیں ہوتی کہ سبکا اس پر اتفاق ہوتا ہے اور موزون کی اذان سے وقت کی شناخت  
کی ضرورت نہیں رہتی کہ وہ وقت کا لحاظ رکھتا ہے اور مسافر کو کبھی قبلہ کا حال معلوم نہیں ہوتا اور کبھی وقت  
مشتبہ ہو جاتا ہے اسلیے اسکو قبلہ اور وقت کی دلیلون کا جاننا ضروری ہے تو قبلہ کی ویسلیں تو تین قسم  
کی ہیں اول زمین کے اشیا مثلاً پہاڑون اور گانوون اور نہروں سے قبلہ پہچاننا دوم ہوائی جیسے شمالی  
اور جنوبی اور شرقی اور غربی ہواؤن سے حال دریافت کرنا سوم آسمانی مثلاً ستارون سے شناخت کرنی  
توزمین اور ہوا کی علامتیں ہر شہروں میں جدا جدا ہوتی ہیں مثلاً بعض راستے ایسے ہیں کہ اونہیں کوئی پتہ  
پہاڑ ہے اور معلوم ہے کہ قبلہ رنج کھڑا ہونے سے وہ دہنے یا بائیں یا آگے یا پیچھے پڑتا ہے تو اسکو جاننا  
لینا چاہیے اور یہی حال ہوا کا ہے کہ بعض ملکون میں کبھی اس سے سمت معلوم ہو جاتی ہے تو اسکو  
سمجھ لے کہ اس طرح سمت قبلہ معلوم ہو سکتی ہے اور ہم سے ان اشیا کا پورا بیان نہیں ہو سکتا کیونکہ ہر شہر  
اور ولایت کا جدا حکم ہے لیکن آسمانی علامتیں و طرح کی ہیں ایک نے کی اور ایک ات کی دن کی علامت  
آفتاب ہو تو شہر سے نکلنے کے پیشتر امتحان کر لے کہ زوال کے وقت آفتاب کہاں ہوتا ہے آیا دونوں ابرو  
کے بیچ میں رہتا ہے یا دہنی آنکھ پر یا بائیں پر ہوتا ہے یا پیشانی کی جانب ان جگہوں کی نسبت کر زیادہ

اہل ہے کیونکہ شمالی ممالک میں آفتاب انجین جہن میں سے ایک ایک پر ہا کرتا ہے۔ تو جب اس طرح  
 زوال کو پہچان جائیگا تو پھر قبلہ کو معلوم کر لے اوس دلیل سے جو ہم آگے کہتے ہیں اسطرح عصر کو وقت  
 آفتاب کا موقع اپنے دن سے بخیر لکھ کر انجین و دینوں و قوتوں کے دریافت کی حاجت ہوگی اور  
 تین وقت نو ظاہری ہیں اور چونکہ یہ امور بھی ہر ملک میں جدا گانہ ہے اسلئے اسکا بیان بھی کامل ممکن نہیں  
 باقی رہا قبلہ کا حال تو وہ مغرب کو وقت تو غروب آفتاب سے معلوم ہو سکتا ہے اسطرح کہ انچتر میں معلوم  
 کر لے کہ غروب کی جگہ قبلہ رخ آدمی سے کس جانب کو رہتی ہے اسی سمت کو یاد کر لے اور شمس کے وقت  
 قبلہ شمس سے معلوم ہو سکتا ہے اور صبح کی وقت مطلع سے پتا لگ سکتا ہے فرض کہ آفتاب ہو یا یاغرن  
 وقت کا قبلہ دریافت ہو سکتا ہے مگر جائزے اور گرمی میں کی قدر مختلف ہوگا اسوجہ سے کہ طلوع و غروب کی  
 جگہ بدلتی رہتی ہے گو دونوں طرف میں محدود ہے تو مسکو بھی سیکھ لینا چاہیے لیکن کبھی مغرب اور شمس کے  
 پڑھنے کا اتنا ق بعد شمس کے غائب ہونے کے ہوتا ہے تو اس صورت میں شمس سے اسکا بالکلنا ممکن نہیں  
 بلکہ اسکے لیے اوس ستارہ کا لحاظ کرے جو قطب کو نام سے مشہور ہو کیونکہ وہ ایسا ستارہ ہوگا اوسکی حرکت غائب  
 ایک جگہ تا مدت معلوم ہوتا ہے پس اوسکو دیکھ لینا چاہیے کہ قبلہ رخ شخص کے پیچھے رہتا ہے یا پہلے  
 یا بائیں یا اون ممالک میں جو مکہ منظرہ سے شمال کو ہیں اور جنوبی ملکوں میں مثل یمن اور اوسکے متعلقہ  
 تو قبلہ رخ شخص کے مقابل پڑتا ہے تو قبلہ کا حال سیکھ لے اور جو صورت اسو شہر میں یا دی اوسکی رعایت  
 تمام رہتہ میں لکھ لیکن جس صورت میں کہ مسافت بہت ہو تو وہاں آفتاب اور قطب کو موقع میں اور  
 اور غروب کو موقع میں اختلاف ہو جاتا ہے تو اسکی تدبیر یہ ہے کہ جس بڑے شہر میں جائے اوس جگہ کے  
 واقعہ کاروں سے دریافت کر لے یا مسجد جامع کے مقابل کھڑا ہو کر قطب کو خود دیکھ کر کس سمت پر واقع  
 تو حسب ان دلائل کو سیکھ لے تو ان پر اتنا دکرے اور اگر معلوم ہو کہ قبلہ کی جہت چوک گئی کسی اور طرف کو  
 نماز پڑھ لی تو چاہیے کہ نماز کو قضا کرے اور اگر اسطرح سے بخوف ہو کہ ٹھیک محاذی قبلہ کے نہیں رہا مگر  
 جہت قبلہ سے نہیں نکلا تو قضا نماز اسپر لازم نہوگی۔ اور فقہاء کا امین خلاف ہو کہ کعبہ کی جہت مطلوب  
 با اوسکی ذات اور بعض لوگوں پر مضمون ہی شتبہ رہا اس جہت کو کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر ہم یہ کہیں کہ عین  
 کعبہ مطلوب ہے تو ہر مالک بیدہ بن ٹھیک کعبہ کی طرف ہونا کیسے بن پڑیگا اور اگر یہ کہیں کہ جہت مطلوب  
 تو جو شخص مسجد حرام کے اندر کھڑا ہو کر جہت کعبہ کی طرف رخ کرے اور بن کعبہ کو متقابل نہو تو بکے نزدیک  
 اوسکی نماز درست نہیں اور جہت اور عین کے خلاف کو باب میں بہت سی لمبی تقریر کی ہے پس ضرور دوا  
 کہ اول یہ سمجھ لیا جائے کہ مقابلہ ذات کعبہ کا کسکو کہتے ہیں اور جہت کعبہ کے مقابل ہوئے کہا سے ہیں

تو عین کے مقابل ہونے کی تو یہ صورت ہو کہ نمازی ایسی جگہ میں کھڑا ہو کہ اگر اوسکی دونوں آنکھوں کے بیچ سے ایک سیدھا خط کعبہ کی دیوار تک کھینچا جائے تو وہ دیوار سے بجائے اور اس خط کی دونوں جہاں دوزاویے تساوٰی پیدا ہوں یعنی جس نقطہ پر دیوار کے یہ خط ملے اوس نقطہ سے اگر دیوار پر خط کھینچیں تو خط مذکور پر یہ خط عمود ہو جیسا کہ نقشہ اول میں بنایا گیا ہے اور نمازی کے کھڑے ہونے کی جگہ سے اگر خط نکالا جائے تو فرض کر لیا جاتا ہے کہ یہی اوسکی دونوں آنکھوں کے درمیان سے نکلا ہے یہ صورت تو عین کعبہ کے مقابل ہونے کی ہے اور جہت کعبہ کو مقابل ہونے کی صورت یہ ہو کہ دونوں آنکھوں کے درمیان سے



خط مستقیم کعبہ کی دیوار سے مل سکتا ہے مگر دونوں جانب کو زاویے برابر نہیں ہوتے کیونکہ زاویے صحیح برابر ہونگے کہ خط مذکور عمود ہو اور عمود کا نقطہ ایک ہی ہو گا اوسکے سوا جتنے نقطوں میں اور آنکھ کے درمیان خط ملانے جائینگے اونسے برابر زاویے پیدا ہونگے پس جس صورت میں کہ کعبہ خط عمود سے ہٹا ہوا ہو گا تو جو خط آنکھوں سے اوس تک ملیگا اوس سے زاویے برابر ہونگے ایک چھوٹا اور ایک بڑا ہو گا اس صورت میں مقابلہ عین کعبہ کا نہ ہو گا بلکہ جہت کعبہ کا مقابلہ ہو گا اور خط جہتی اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ فرض کیا جاوے کہ مصطفیٰ کی وہی آنکھ سے ایک خط نکلے اور ایک بائیں آنکھ سے اس طرح کہ اگر ان دونوں کو آنکھ کی سمت میں کھینچیں تو دونوں ملکر زاویہ قائمہ بن جائیں پھر ان دونوں خطوں کو کعبہ کے محاذی تک کھینچیں یعنی دونوں کو برابر اتنا کھینچیں کہ اگر ان دونوں میں خط ملایا جاوے تو وہ دیوار کعبہ کو مس کرے تا کہ اندر سے اس خط کا نام جہت کعبہ اور اسکی وسعت اوس قدر ہوگی جس قدر دوری مصطفیٰ کو کعبہ سے ہوگی اوسکی صورت نقشہ دوم میں بنی ہے تو جس قدر مصطفیٰ کعبہ سے دور ہو گا اوس قدر اوسکا خط جہت بڑا ہو گا۔ جب عین اور جہت کو ملے سمجھنے چکے تو اب ہم کہتے ہیں کہ فتویٰ چار سے نزدیک اس طرح درست ہو کہ اگر کعبہ کا دیکھ لینا ممکن ہو تو تب تو عین کعبہ کا مقابلہ مطلوب ہے اور اگر دیکھنا دشوار ہو تو مقابلہ ہونا جہت کا کافی ہے دیکھنے کی صورت میں عین کا مقابلہ اس جہت سے مطلوب ہے کہ اوپر اجماع ہے اور عدم معاینہ کے وقت جہت کو مقابلہ ہونے پر

قرآن اور حدیث اور صحابہ کرام کا فعل اور قیاس و دلالت کرتا ہے قرآن محمد کی دلالت اس آیت میں ہے۔  
وَجَعَلْنَا مَا كُنْتُمْ تُفَكِّرُونَ لَكُمْ شُرَكَاءَ الَّذِينَ كَفَرْتُمْ مِنْ دُونِكُمْ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّونَ  
اور سکھو عرب والے کہتے ہیں دُنَى وَخَلْفَهُ بَشَطْلٌ اُجْبَسَ ایسا نہ کعبہ کی جانب کو پھیر لیا اور حدیث میں وہ  
روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کو ارشاد فرمایا اِنَّمَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ۔ اور  
اہل مدینہ کی ذہنی طرف مغرب اور بایں ہاتھ مشرق پڑتی ہے پس اس حدیث میں حوالہ ملے کہ مغرب اور  
مشرق میں تھا اس سب کو آئینہ قبائلیہ قرار دیا حالانکہ کعبہ کی مساحت اس حوالہ کو کافی نہیں البتہ جنت  
کعبہ کی کافی ہے تو معلوم ہوا کہ حجاجت کو قید فرمایا اور یہی الفاظ حضرت عمر اور حضرت ابی عمر صلی اللہ علیہ  
سے مروی ہیں۔ اور فعل صحابہ کا یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں مسجد قبا کے لوگ بیت المقدس کی طرف گئے  
اور کعبہ کو بیت کی طرح ہی سمجھتے تھے کیونکہ مدینہ منورہ دونوں کے درمیان میں ہے اسے میں اولیٰ  
کیسے کہہ سکتے ہیں بل گنا اور کعبہ اور طرف کو ہو گیا تو وہ لوگ مدینہ کی مساحت کو دیکھ کر کعبہ کی طرف کو عین  
ماریں پھر گئے اور انکے اس پھرنے پر کہنے لگے اِنکار نہ کیا اور ان کی مسجد کا نام دو قبیلوں کی مسجد رکھا گیا اور اگر  
ہیں کعبہ مظلوم ہوتا تو مدینہ منورہ سے اس کی سید و بدون و لائل ہندسہ کے معلوم ہونی دشوار تھی نہ ہائیں  
غور و تامل سے معلوم ہوتی ہے تو ان لوگوں نے فی البدیہہ ہماؤ کے انارتاریکی کی حالت میں اس کو کعبہ  
حان لیا اور انکے اس فعل سے بھی جنت ہی معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے مکہ معظمہ کی نواح میں اور تمام  
بلاد اسلام میں مسجد بنائیں اور کہیں سمت قبلہ کے معلوم کر کے لیے کسی ہندس کو نہیں بلوایا حالانکہ  
عین کعبہ کا مقابلہ مدینہ منورہ ہندسہ کے معلوم نہیں ہو سکتا۔ اور قیاس یہ ہے کہ قبلہ رح ہونے اور  
مسجدوں کے بنانے کی حاجت زمین کی تمام طرفوں میں ہے اور بدوں علوم ہندسہ کے مقابلہ میں کعبہ کا  
مکمل نہیں اور شریعت میں کہیں ذکر نہیں کہ ان علوم میں بحث کی جائے بلکہ اگر ہے تو ان علوم میں زیادہ  
بہ عمل کرے تو بیج وارد ہے پھر اسی صورت میں شریعت کا معاملہ اور سیر کیسے بنی کیا جائیگا اس سے  
معلوم ہوا کہ مقابلہ ہونا جنت کا ضرورت کو سب سے کافی ہے۔ اور جس صورت کو ہم نے لکھا ہے یعنی عالم کی  
جنتوں کا منظر ہونا چار میں اس کے صحیح ہونے کی یہ دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں  
قصا حاجت کو آداب میں بہ ارشاد فرمایا کہ نہ قبلہ کو منہ کر دو اور نہ پشت کر دو بلکہ مشرق کو منہ کر دو یا مغرب کو  
اور مدینہ منورہ میں قبلہ رح آدمی کی بایں طرف مشرق اور ذہنی طرف مغرب پڑتی ہے تو دو جنتوں میں سے  
سب فرمایا اور دو کی اجازت دی اس سے معلوم ہوا کہ کل جنتیں چار ہیں اور یہ کسی کے دل میں بھی نہیں لگا  
کہ عالم کی طرفین چھ یا سات یا دس ہو سکتی ہیں بہر حال باقی طرفوں کا کچھ حکم نہیں بلکہ جہات اسی طرح

رہتی ہیں جیسے آدمی کے اعتقاد میں ہوں اور بنظر سرشت انسان کے اس کے لیے بغا پر چارہ چری سمیت میں  
 لینے دینے بائیں آگے پیچھے اور شریعت کی بنا انہیں جیسے اعتقادات غامضی پر ہوا کرتی ہے تو معلوم  
 کہ مقابلہ بہت ہی مطلوب ہو اور اسی کے دریافت میں کوشش آسان پڑتی ہے اور قبلہ کی علامتوں کا  
 سیکھنا بھی اسکے لیے دشوار نہیں اور عین کا مقابل ہونا اس طرح ہو گا کہ اول مکہ معظمہ کا عرض خط استوا  
 سے اور درجات طول کسی مقام خاص سے معلوم کرنا چاہیے پھر جگہ نمازی کو کھڑا ہے اوس مقام کا طول  
 و عرض دریافت کرنا چاہیے پھر آپس میں مقابلہ کیا جائے اور خط عمودی کے لیے آلات و اسباب بہت سے  
 درکار ہیں حالانکہ شریعت کی بنا اور پریقینا نہیں۔ فرض کہ قبلہ کی ویسوں میں سے جتنی سیکھنا چاہیے وہ  
 یہی ہے کہ آفتاب کو نکلنے اور غروب ہونے کی جگہ اور وال کی کیفیت اور عصر کو وقت وہ کہاں ہو تا رہی  
 اوسکا حال دریافت ہو جائے تو اس قدر سیکھ لینے سے وجوب سا خط ہو جائیگا۔ اب اگر یہ پوچھو کہ مسافر  
 اگر بدون ان باتوں کے سیکھے سفر کرے تو وہ گناہگار ہو گا یا نہیں تو اسکا جواب یہ ہو کہ اگر اوس رہتہ میں  
 گانوں پاس پاس پڑتے ہوں جنہیں مسجد بنی ہوں یا اوسکے ساتھ کوئی قبلہ کی علامتوں کا واقفکار ہو  
 جسکے عادل اور تجربہ کار ہونے پر اعتماد ہو تب تو گناہگار نہ ہو گا اور اگر ان باتوں میں سے کوئی بھی نہ ہو گی  
 تو البتہ گناہگار ہو گا کہ قبلہ کا منوجہ ہونا تو اسکو پیش ہی ہوئیو الا تھا اور قبلہ رخ ہونا واجب ہی تو اسکا علم  
 پہلے سے کیون نہ سیکھا تو اسکا حال ایسا ہی ہو گیا جیسے شہلا پانی نہ ملے اور پیسے سے مسئلہ تیمم کا نہ سیکھے اور  
 نماز نہ پڑھے تو اس صورت میں بھی تیمم کے نہ سیکھنے سے گناہگار ہو گا۔ پھر اگر ان علامات کو سیکھ لیا اور راجہ  
 باعفت اور سیاح کے قبلہ کا حال معلوم نہوایا بالکل سیکھا ہی نہ تھا اور راہ میں کوئی ایسا نہ ملا جسکی تفہیم  
 تو ایسی صورت میں اوسپر وجوب ہے کہ وقت پر نماز اپنے طور پر پڑھے پھر اوسکی تفہیم کرے خواہ ٹھیک  
 پڑھی ہو یا اور کسی طرف کو اور اندھے آدمی کو بوجہ تفہیم کے اور کوئی چارہ نہیں تو جس شخص کو دین اور  
 عقل میں معتد جانے اوسکی تفہیم کرے بشرطیکہ قبلہ کے حال دریافت کر نہیں کوشش کرتا ہو اور اگر  
 قبلہ بسکو معلوم ہو تو اندھے کو یا کزنر ہے کہ جو نیک نیت اوس سے حضرت یا سفر میں رخ نہلا دے اوسکے قول پر  
 اعتماد کرے اور اندھے اور جاہل آدمی کو ایسے قافلہ میں سفر کرنا جائز نہیں جنہیں کوئی قبلہ سچانے والا  
 نہ ہو جیسے حامی آدمی کو ایسی بستی میں رہنا درست نہیں جنہیں کوئی قیدیہ نہ ہو کہ شریعت کا حال تفہیم جائز  
 بلکہ اوس بستی سے ایسی جگہ ہجرت کرنی لازم ہے جہاں کوئی اوسکو دین کی تعلیم کرے اور یہی حال ہے  
 اگر شہر میں فاسق فقیہ کے سوا دوسرا عالم نہ ہو تو اس صورت میں بھی ہجرت لازم ہے ایسے کہ فاسق کے  
 فتوے پر اعتماد و جائز نہیں بلکہ فتوے کو قبول کے لیے عدالت شرعیہ جیسا کہ روایت میں ہے۔ ہے اور اگر

ایسا شخص تھیہ جو جبکہ حال عدالت اور فق کا مخفی ہو تو اگر عادل شخص عالم شیعہ تو اس سے دستور کا قول قبول کرنا جائز ہے اسلئے کہ شہروں میں مسافر نہیں ہو سکتا کہ مقیموں کی عدالت تحقیق کر تا میرے پس اگر اوسکو حریر پہنے دیکھے یا ایسا کپڑا اسکے من پر نہ چسپیشیم غالب ہو یا سونے کے ٹریں پر سوار ہو تو یہی صورت میں وہ کھلا فاسق ہے اوسکے قول کا مانتے ہے اوسکے سوا دوسرے کو تلامش کر کے اس سے مسئلہ پوچھے اور یہی طرح اگر اوسکو بادشاہ کے دسترخوان پر کھانا دیکھے جبکہ اکثر مال حرام ہے یا اوس سے روزیہ خواہ العام لیتا ہے اور تحقیق نہیں کرتا کہ وجہ حلال کا ہے یا میں تو یہ باتیں بھی مستحکم ہیں اور حالت میں حلال ذاتی میں اور نفوس کو قبول کرنے اور روایت اور گواہی کی مانع ہیں۔ اور یا یحیٰ وقتوں کا یہی نام سفر میں ضروری ہے تو طرک کا وقت زوال پر داخل ہوتا ہے اور شہر شخص کا سایہ آفتاب کے نکلنے کے بعد عرب کی طرف کو لمبا ہوا کرتا ہے پھر حقدرون چڑھتا جاتا ہے وہ سایہ کم ہوتا جاتا ہے زوال کے وقت تک پھر عرب کی طرف کو بڑھنا شروع ہوتا ہے اور خوب تک بڑھتا رہتا ہے تو دوبارہ کے قریب مسافر ایک جگہ خواہ خود کھڑا ہو جائے خواہ ایک لکڑی سیدھی دھوپ میں لگاڑ سے اور اوسکے سایہ کے سر پر کیونشان کر دے پھر ایک ساعت کے بعد اوس سایہ کو دیکھے اگر وہ نشان سے کم ہو گیا ہو تو ابھی ظہر کا وقت نہیں آیا اور اگر بڑھے لگا ہو تو ظہر کا وقت آگیا اور ایک طریق اوسکے پیچھے کا یہ ہے کہ اس نے تہ میں جس موذن کی اذان میرا عماد ہو اوسکی اذان کی وقت ایسا سایہ ماب لہ اگر مسئلہ تیس قدم اپنے قدم سے ہو تو سفر میں جو وقت سایہ تیس قدم ہو کر زیادہ ہونے لگے اوس وقت نماز چلے اور جب ساڑھے نو قدم سایہ ہو اوس وقت عصر کا وقت داخل ہو گا کیونکہ شہر شخص کا سایہ اوسکے قدم سے ساڑھے چھ قدم گھٹنا ہوتا ہے اور سایہ اصلی شلّا تین قدم تھا تو ساڑھے نو ایک تل ہو جائیگا۔ پھر اگر سفر گرمیوں کے سب سے بڑی دن کے بعد شروع کیا ہو گا تو سایہ زوال ہر روز کی قدر زادہ ہوتا جائیگا اور اگر جاڑوں کے سب سے چھوٹے دن کے بعد کیا ہو گا تو سایہ ہر روز کم ہوتا جائیگا اور زوال کے پہچاننے کا عمدہ طریق یہ ہے کہ مسافر اپنے ساتھ میزان زوال رکھے اور اس سے ہر وقت سایہ کے بلکہ کو سیکھ لے۔ اور اگر زوال کے وقت سورج کا حال پہلے سے جاتا ہو کہ قبلہ رخ آدمی فلان موقع پر ہوتا تو سفر میں اگر ایسی جگہ ہو گا جہاں قبلہ کسی علامت سے معلوم ہے تو اوس جگہ زوال کا معلوم ہو جاتا ممکن ہے کہ جب قبلہ رخ ہو کر آفتاب کو موقع مذکور پر پادے معلوم کر لے کہ زوال کا وقت ہو گیا۔ اور عرب کا وقت آفتاب کے عروب سے ہوتا ہے اور جس صورت میں کہ پہاڑوں کے سبب سورج عروب کی جگہ نظر آوے تو مشرق کی طرف سیاہی بر غور کرے جب سیاہی شرف کے افق سے ایک نیزہ اونچی ہو جاوے اور سپوت

مغرب کا وقت ہو جاتا ہو۔ اور عشا کا وقت شفق کی سرخی کے غائب ہونے سے ہوتا ہے اور اگر ہمارے  
 اڑھسے شفق کا حال متعادم نہ ہو تو یہ خیال کرے کہ جب چوٹے ستارے کثرت سے نکل آویں تو جانتے  
 کہ شفق نہیں ہے کیونکہ وہ سرخی کے غائب ہونے کے بعد ہی ظاہر ہو کر رہتی ہیں۔ اور صبح کا وقت طلوع  
 متعادم کرے کہ اول ایک روشنی لمبی مثل بھیرے کی دم کو مشرق کی جانب پیدا ہوتی ہے اور افق پر  
 اس کی علامت نہیں ہوتی و صبح چوٹی ہوتی ہے اس کا پچھلے اعتبار نہیں ہے کہ عرصہ گزرنے کے بعد ایک  
 سفیدی چوڑی ظاہر ہوتی ہے کہ اس کا معلوم کرنا اکثر سبب دشواری نہیں اس لیے کہ ظاہر ہوتی ہے اور افق  
 نکلتا ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ صبح ایسی نہیں ہوتی اور درنون ہتیلیون کو ظاہر  
 بلکہ صبح ایسی ہوتی ہے اور ایک سبابہ کو دوسری پر رکھ دیا اور درنون کو کھول دیا اس میں اشارہ فرمایا  
 کہ وہ عرصہ اور پہلی ہوتی ہے اور بعض اوقات صبح پر منزلوں سے استدلال کیا کرتے ہیں  
 اور یہ صورت تخمین کی ہے نہ تحقیق کی اس لیے اس میں اعتماد و مشاہدہ پر کسے یعنی جب عرض میں روشنی  
 پہلی دیکھی جان لے کہ صبح ہو گئی۔ اور یہ جو کہہ لوگوں نے کہا ہے کہ صبح آفتاب کے طلوع سے چار منزل  
 پیشتر نکلتی ہے یعنی قریب ایک ہفت کو تو یہ غلطی ہے اس لیے کہ اس وقت فجر کا ذب ہوتی ہے اور تحقیق  
 والوں کے نزدیک صبح صادق آفتاب کی طلوع سے دو منزل پیشتر ہوتی ہے اور یہ بھی تخمینہ بات  
 قابل اعتماد نہیں اس لیے کہ بعض منزلیں پہلی ہوتی اور ترجیح نکلتی ہیں اور انکو طلوع کا زمانہ کم  
 ہوتا ہے اور بعض سیدھی نکلتی ہیں تو انکو طلوع کا زمانہ دراز ہوتا ہے اور یہ امر ہر ملک میں مختلف  
 ہوتا ہے جس کا ذکر کرنا طول کلام چاہتا ہے ہاں منازل سے اتنا فائدہ ہوتا ہے کہ صبح کا قریب  
 ہونا اور دیر میں ہونا متعادم ہو جاتا ہے لیکن یہ نہیں ہو سکتا کہ ابتداء وقت صبح کو دو منزل  
 کہہ دیں حاصل یہ کہ جب آفتاب نکلتے تک چار منزل رہیں تو ان میں سے ایک منزل تو قطعاً صبح  
 کا ذب کی ہے اور جب دو منزل کو قریب طلوع آفتاب کو پہنچاتے ہیں تو اس وقت یقیناً صبح صادق  
 ہو جاتی ہے اب ان دونوں صحیح کو بیچ میں بقدر دو تہائی ایک منزل کی وقت مشکوک رہتا ہے کہ معلوم  
 نہیں ہوتا کہ صبح کا ذب کا حصہ ہی یا صبح صادق کا اور یہ وقت وہ ہے جس میں سفیدی کا ظہور اور انتشار شروع  
 ہوتا ہے اور ابھی پہلیتا نہیں تو اس وقت سوروزہ دار کو چاہیے کہ سحر کہانی سو قیام کرے اور شب بیدار گاہ پر  
 وقت مذکور سے پہلے اگر جب تک یہ وقت گزر جائے تب تک صبح کی گاہ نہ پہنچے جب وقت یقینی شروع ہو اس وقت  
 نماز پڑھے اور اگر کوئی شخص چاہے کہ ایک وقت معین ٹھیک ایسا معلوم کر لے کہ اس میں سحر کی گاہ پائی ہو اور اس کو  
 بعد ہی ملا مہلت نماز صبح اور یہ بات آدمی کی قوت میں نہیں بلکہ مہلت ضروری کیونکہ اعتماد انکے سے دیکھنے پر

اور تاکہ سے دیکھئے یہ احسان جمعی ہے کہ روشی موص من بحیل حائے اور زردی کا آغاز شروع ہو جائے  
اور اس باب میں بہت لوگوں نے غلطی کی ہے وہ وقت سے پہلے ہی مار پڑھتے ہیں اور ہمارے قول  
کی محنت یہ یہ حایت ال سے جو ابویسی ترمذی نے اسی کتاب جامع ترمذی میں طلق بن علی نے  
مسند روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھاؤ اور پیو اور چاہیے کہ تکموروشی اوپر  
چڑھنے والی سفط نظر نہ کر دے اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ تمہارے بطن سرخی عیلاجائے تو یہ حدیث سمرخی  
کے لحاظ کن نہیں صحیح ہے اور ابوحسبی رحم نے فرمایا کہ اسباب میں عدی اس حاتم اولابی در اور سمرہ ی  
جندبہ بھی مروی ہے اور حدیث حسن عیب ہو اور اسیر محل اہل علم کے ریگ ہو اور حضرت ابن جابر  
نے فرمایا کہ کھاؤ اور پیو جب تک نشنی لگی ہے اس سے معلوم ہوا کہ زردی کے ظہور کے سوا اور چیز پر  
اعتماد کرنا چاہیے اور وہی گویا آغاز سرخی کی ہوتی ہے اور مسافر کو ضرورت اوقات کے یہ جاننے کی  
اسلئے ہوتی ہے کہ بعض اوقات کوچ سے پیشتر مازید یعنی چاتاب ہے ماکر راہ میں سواری سے اترنا  
یا ٹھنڈا نہ پڑے یا یہ چاتاب کہ نماز سونے سے پیشتر ادا کر کے جا ہی سے آرام کرے پس اگر اول وقت  
کی نینبیاں ہو قطع فکر کر کے تھوڑی کلمب اترنے کی اور دیگر کسوٹنے کی ایسے نفس گر کہ اگر کولے اور  
یقینی وقت میں مازپڑے تو اوقات یکھنے کی صورت بھی نہ ہو اسلئے کہ وقت اوقات کی ابتدا کا حال  
معلوم کرنے کی ہے کہ اول وقت کو فسا ہو اور درمیانی اوقات تو ہر شخص ہماری جانا کر بات۔  
والْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الَّذِي يَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ الْمُهْتَدُونَ

آٹھواں باب سماع یعنی راک اور وجد کو آواز میں

ہے راک غذا سے روح ہر ایک انسان  
حاصل یہی ہوتا ہے نفاق اور جہان

رباعی اسرار دلی راگ سے ہوتے جبین حیان  
تسریں جن کے موافق نہو گرتوا دس سے :

واضح ہو کہ جیسے لوہے اور پتھر میں اکٹھی رہنی ہے یا جیسے پانی کے نیچے مٹی چھپی ہے اسی طرح دلون  
 اور باطن کے جو اہل اور اسرار و نمین پوستیدہ ہیں اور ان کے اظہار کی تدبیر راگ موسیقی کوئی نہیں دلون کی  
 طرف راہ تہہ بجز کان کے معادوم ہے نعمات موزون اور لذتہ اندر کے راغظا ہر کرے ہیں جو اد  
 برے ہوں یا بھلے کیونکہ دل کا حال بھرے برن کا سا ہے کہ جب چھلکاؤ گے تو وہی کھلیگا جو آہن  
 بھرا ہے اسی طرح راگ بھی دلون کے حق میں سچی کسوٹی ہے جب اس سے دلون کو حرکت ہوگی تو  
 اونسے وہی باتیں ظاہر ہوں گی جو اوپر غالب ہیں اور از انحا کہ دل باطن راگ کو مطیع ہیں یہاں تک کہ  
 اس کے سب سے اپنی بُرائی بھلائی سب ظاہر کرے ہیں تو ضرور ہوا کہ سماج اور وجد کو مشر و کر کا جائے

اور ان دونوں کے فوائد و آفات اور آداب و ہیات اور علما کا اختلاف اس باب میں کہ یہ ممنوع ہیں یا  
مباح تفصیل بیان ہوا و رحم ان امور کو دو فصلوں میں ذکر کر دہیں

پہلی فصل راگ کو سابع ہونین علما کے اختلاف کا ذکر اور جرات کہ اس باب میں حق ہے۔ اور سہر  
چار بیان ہیں۔ واضح ہو کہ اول راگ ہوتا ہے اور اس سے دل پر ایک حالت ہوتی ہے جسکو وجہ  
کہتے ہیں اور وجہ کو سبب و اعضا کو حرکت ہوتی ہے وہ اگر غیر موزون ہوتی ہے تو اسکو اضطراب  
کہتے ہیں اور اگر موزون ہوتی ہے تو تال اور نالچ نام ہوتا ہے اب ہم اول راگ کا حکم لکھتے ہیں اور نختہ  
اقوال مختلف اس باب میں ہیں اور انکو نقل کرتے ہیں پھر راگ کی اباحت کا ذکر کریں گے اور سب سے آخر میں ان  
لوگوں کی حجت کا جواب دیں گے جو اسکی حرمت کے قائل ہیں

پہلا بیان غلام اور صوفیوں کے اقوال راگ کی حلت و حرمت میں۔ قاضی ابویطیب طبری نے امام شافعی  
اور امام مالک اور امام اعظم اور سفیان ثوری اور دوسری بہت علماء سے ایسے الفاظ نقل کیے ہیں جن سے  
معلوم ہوتا ہے کہ یہ راگ کی حرمت کو قائل تھے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کتاب آداب القضاء میں فرمایا  
کہ گانا ایک برا کھیل ہے باطل کی طرح کا جو شخص اسکو اکثر کتب زیادہ ہو وہ بیوقوف ہو اسکی گواہی نہ مانی جائے  
اور قاضی ابویطیب فرمایا ہے کہ اصحاب شافعی کے نزدیک ایسی عورت ہو سننا جو مرد کی محرم نہ ہو کسی حال میں  
درست نہیں خواہ وہ کھلی ہو یا پردہ کی آئین اور آزاد ہو یا لونڈی اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے  
کہ جب لونڈی کا مالک لوگوں کو اسکی گیت سننے کے لیے جمع کرے تو وہ سفید ہے اسکی گواہی نہ مانی جائے  
اور یہ بھی انھیں سے منقول ہے کہ آپ لکڑی وغیرہ سے گت لگانی بری جانتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ  
زندیقوں کی ایجاد کی ہوئی ہے تاکہ اسکے باعث قرآن سے غافل ہو جائیں۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی فرمادیا ہے  
کہ مرد سے کھیلنا زیادہ مکروہ ہے نسبت ملاہی کے دوسری چیز سے کھیلنے کے چنانچہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے  
اور میں بشرط پنج کھیلنا پسند نہیں کرتا اور جن چیزوں سے لوگ کھیلتے ہیں میں سبکو مکروہ جانتا ہوں کیونکہ  
کھیلنا دین اور مروت والوں کا کام نہیں۔ اور امام مالک رحمہ اللہ نے راگ سے منع فرمایا اور فتویٰ دیا کہ جب  
کوئی لونڈی خریدے اور معلوم ہو کہ یہ گانوا لی ہے تو شترمی کو جائز ہے کہ اسکو واپس کرے اور یہی  
مذہب تمام اہل مدینہ منورہ کا ہے بجز ایک شخص تنہا ابراہیم بن سعد کے۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ان ملاہی کو  
سبکو برا جانتے تھے اور راگ سننے کو گناہ فرماتے تھے اور یہی حال تمام اہل کوفہ سفیان ثوری اور حاد  
ور ابراہیم اور شعبی وغیرہم کا ہے۔ یہ راگ ابویطیب طبری نے نقل کیا ہے اور ابوطالب مکی نے  
بہت لوگوں سے اباحت راگ کی نقل کی ہے اور فرمایا ہے کہ صحابہ کرام میں سے عبد اللہ بن جعفر

اور ابن زبیر اور غیر دین شیعہ اور حادیہ وغیرہم نے سنا ہے اور بہت سی سلف صالحین مجاہد و تابعین  
 نے اسکو سناتے اور یہی ذکر کیا ہے کہ ہمارے نزدیک کہہ کر اندر ہمیشہ حجاز والوں کے فصل و نون میں  
 سماع سنتے جاتے ہیں اور وہ ایسے چند روز میں جن میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ذکر کا حکم فرمایا ہے  
 جیسے ایام تہذیب ہیں اور مکہ معظمہ والوں کی طرح مدینہ معظمہ والی ہمیشہ راگ سنتے ہیں ہمارے اس مانہ کا خیال  
 ہے ابو مروان تاحنی کو دیکھا کہ اوکو یاس چند لونڈیاں گانہ والی تھیں جبکو صوفیوں کو لیے رکھ چوڑا  
 تھا وہ لوگوں کو الگ سنایا کرتی تھیں اور حضرت عطاء کہ ح کر یاس و لونڈیاں گانہ والی تھیں انکے دست  
 اوکا راگ سناتے تھے اور یہی ابو طالب کا قول ہے کہ ابو الحسن بن سالم ہم سے کسی نے پوچھا کہ تم راگ کا کیسے  
 انکار کرتے ہو حالانکہ حضرات جنید اور سری تستلی اور ذوالنون رحم راگ سناتے تھے انہوں نے کہا کہ میں  
 اسکو کیسے انکار کروں کہ مجھے بہتر شخصوں نے اسکو جائز کہا ہے اور سنا ہے خیال ہے عبد اللہ بن جعفر طیار  
 سناتے تھے اور صرف اسکا رملو اور لعب کا راگ میں کیا کرتے تھے اور یحییٰ بن معاذ رحم سے مروی ہے کہ  
 انہوں نے فرمایا کہ تین خیرین مجھے جانی رہیں اور اب وہ ہم کو ہمیشہ کم ہی ہوتی نظر آتی ہیں  
 اول خوب صورت ہونا مع محفوظ رہنے کے دوم خوبی گفتار مع دیانت و سوم بہائی بندگی و فاکر  
 ساتھ اور میں یہی قول لعینہ لعین کہتا ہوں حارث مجاہدی رحم سے منقول دیکھا ہے اور اس سے یہ معلوم  
 ہوا کہ حارث مجاہدی باوجود اپنے زہد اور حفاظت کو اور دین میں جدوجہد و کامدگی کر کے اسکو جائز  
 جانتے تھے اور ابن مجاہد کا دستور تھا کہ دعوت جیسی منظور کرتے تھے کہ اس میں الگ بھی ہو اور  
 بزرگ سے منقول ہے کہ ایک بار ہم ایک دعوت میں گئے جس میں ابو القاسم منیع کے نواسے اور ابو بکر  
 بن ابی داؤد اور ابن مجاہد اور دوسرے اسکے ہم سفر تھے ان میں ابن راگ موجود تھا ابن مجاہد نے منیع  
 کو نواسے کو متغیب شرع کی کہ ابن ابی داؤد کو راگ سننے کو کہو ابن ابی داؤد نے کہا کہ مجھے میری باپ  
 نے نقل کی ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحم راگ بول جانتے تھے اور میرا باپ بھی اسکو بڑا جھٹاتا تھا اور  
 اپنے باپ ہی کے مذہب پر ہوں اور ابو القاسم نے کہا کہ میری نانا احمد بن منیع نے مجھے بیان کیا کہ صابر  
 بن احمد سے کہ اوکا باپ ابن خیاز کا قول سناتے تھا ابن مجاہد نے ابن ابی داؤد سے کہا کہ تم تو اپنی باپ کا  
 قول سے مجھ کو معاف کرو اور ابو القاسم سے کہا کہ تم اپنے نانا کو قول سے مجھ کو معاف رکھو پھر ابو بکر  
 مخاطب ہو کر کہا کہ اگر کوئی ایک شعر پڑھے تو کیا وہ تمہاری نزدیک حرام ہے ابن ابی داؤد نے کہا  
 کہ نہیں پھر پوچھا کہ اگر وہ شخص پڑھنے والا خوش آواز ہو تو اس شعر پڑھنا حرام ہو جائیگا انہوں نے کہا  
 نہیں پھر پوچھا کہ اگر شعر کو ایسی طرح پڑھے کہ جو حمد و درود تھا وہ مقصور ہو جائے اور مقصور ہو تو کیا

حرام ہو گا ابو بکرؓ نے کہا کہ میں ایک شیطان پر تو غالب ہی نہیں آیا اب دو پر کیسے غالب ہوں۔ اور ابو الخیر عسقلانیؒ نے اسود جو ادلیا میں سے تھو راگ سنتے تھے اور بیہوش ہو جاتے تھے اور سماع کے باب میں ایک کتاب لکھی ہے اور میں سنکروں پر رد کیا ہے اور بہت سوں کو گونے میں منکروں کے اقوال کی رو میں کتابیں لکھی ہیں۔ اور کسی بزرگ سے منقول ہے کہ میں نے خضر علیہ السلام کو دیکھا اور اونسے عرض کیا کہ آپ اس راگ کو باب میں کیا فرماتے ہیں جس میں ہمارے اصحاب اختلاف کرتے ہیں و نحوں فرمایا کہ وہ بے کدورت اور صاف ہو کہ بحر عالموں کے قدم کے اوپر کوئی نہیں جتا۔ اور شاو دینوریؒ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور عرض کیا کہ اس راگ میں ہم آپ کچھ بُرا جانتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں اوس میں سے کچھ بُرا نہیں جانتا مگر اونسے کہدینا کہ اوس سے پیشتر قرآن پڑھا کرین اور ختم کے بعد قرآن ہی پر تمام کیا کرین۔ اور طاہر بن ہلال ہمدانی دراق جو علما میں سے تھے کہتے ہیں کہ میں مسجد جامع جدو میں سمندر کے کنارہ پر مشغف تھا کہ ایک روز ایک عجت کو دیکھا کہ سجد کے ایک گوشہ میں کچھ گار ہے میں اور سنتے ہیں میں نے دل میں بُرا جانا اور کہا کہ خیر تھا کے گھر میں شعر پڑھتے ہیں پس اسی رات میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ اوسی گوشہ میں بیٹھے ہیں اور آپ کو برابر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت حذیفہؓ کچھ شعر پڑھتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنتے ہیں اور وجد کی سی حالت میں ہو کر اپنا دست مبارک سینہ شریف پر رکھتے ہیں میں نے اپنے دل میں کہا کہ بجا نہیں مناسب تھا کہ جو لوگ اشعار سن رہے تھے اونکو بُرا جانوں یہاں تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنتے ہیں اور حضرت صدیق سنار ہے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ ہذا حق بھقو یا یون فرمایا کہ حق من حق بھکو صحیح یا و نہیں رہا کہ کو نسا لفظ فرمایا۔ اور حضرت جنید رحم نے فرمایا کہ اس جماعت پر تین جگہوں میں رحمت اترتی ہے ایک کھانے کے وقت ایسے کہ بدون فاتحہ کیسے یہ لوگ نہیں کھایا کرتے دوم باجم ذکر کرینکو وقت کیونکہ بخضر صدیقون کے مقاموں کے اور کسی چیز کا ذکر نہیں کرتے سوم راگ سننے کے وقت مسوجہ سے کہ اوسکو وجد کے ساتھ سنتے ہیں اور حق کے سامنے ہوتے ہیں۔ اور ابن جریج سے منقول ہے کہ وہ راگ سننے کی اجازت دیا کرتے تھے کسی نے اونسے پوچھا کہ قیامت کو روز راگ آپ کی حسات میں ہو گا یا بنجلہ سیات فرمایا کہ رحسات میں ہو گا نہ سیات میں ایسے کہ انکو کے مشابہ ہو اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يَأْخُذُكَ اللَّهُ بِاللَّهِ فِي آيَاتِهِ الْكُتُبِ یہ اقوال راگ کی باب میں منقول ہیں اور جو شخص تقلید نہیں حق کا طالب ہوتا ہے جب وہ سب اقوال کو دیکھتا ہے تو بعض اوقات ایک دوسرے کو معارض

یا اگر حیران ہوتا ہے یا حد تک کورجبت طبع و کبھی اوسط طاعت مائل ہو جاتا ہے اور یہ امر تشنان میں داخل ہو  
 تاکہ چاہے کوئی کوئی طور پر طلب کرے یعنی حقیقی یا مین او مین منوع یا صلح معلوم ہون ہر ایک کا حال دنیا  
 کرتے تاکہ انجام کو امر حق واضح ہو جائے جیسا ہم ذکر کرتے ہیں  
 دوسرا بیان صلح کے مباح ہونے کی دلیل میں۔ جانا چاہیے کہ جو شخص راگ کو حرام کہتے ہیں اور اسکے  
 میں معنی ہیں کہ حدایتعالیٰ اور سیر عذاب کر یگا اور یہ بات ایسی نہیں کہ صرف قتل سے معلوم ہو جائے بلکہ اسکے  
 دلیل نقلی چاہیے اور ترہیات شخص ہے نفس میں اور قیاس میں جو منت و ص چیز یہ کیا جائے اور نفس سے  
 ہماری غرض وہ بات ہے جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول یا فعل سے ظاہر فرمایا ہو اور قیاس  
 سے وہ معنی مراد ہیں جو آئیکہ الفاظ اور افعال سے سمجھ میں آتے ہوں پس اگر کسی چیز میں نفس تو قیاس  
 رہت آتا ہو تو اس چیز کی حرمت کا قول باطل ہے بلکہ وہ چیز دوسرے مباحات کی طرح متصور ہوگی  
 کہ اس کے فعل میں کچھ حرج نہیں اب اگر کو جو ہم دیکھتے ہیں تو اس کی حرمت پر نہ تو کوئی نفس دلالت کرتی ہے  
 اور نہ قیاس جیسا پنجہ یہ امر بیان چارم سے پائیہ صوح کو پوچھیں گے جہیں ہمے قائلین حرمت کی دلیلون کا جواب  
 لکھا ہے اور جب انکی دلیلون کا جواب پورا ہو جائیگا تو اباحت کی یہی طریق کافی ہوگا اگر بیان دوسرے طور  
 ہر بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نفس اور قیاس دونوں راگ کو مباح ہونے پر دلالت کرتے ہیں قیاس  
 تو اس طرح ہے کہ راگ بن کئی باتیں مجتمع ہیں تو چاہیے کہ اول اون باتوں کو جابجا دیکھیں پھر محض ہر  
 لحاظ کریں یعنی راگ کہ ہے کہ سننا آواز خوش اور موزون کا جسکے معنی سمجھ میں آویں اور دل کو حرکت دینا  
 تو اس تعریف میں وصف عام آواز خوش ہے پھر اسکی بھی دو قسمیں ہیں ایک موزون اور ایک غیر موزون  
 اور موزون بھی دو قسم ہو ایک کہ سمجھ میں آوے جیسے اشعار ہوتے ہیں اور ایک وہ کہ سمجھ میں نہ آوے جیسے جملات  
 اور حیوانات کی آوازیں ہیں پھر خوش آوازوں کا سننا مانتا بار اچھا ہونیکے ایسی چیز نہیں کہ حرام ہو بلکہ  
 نفس اور قیاس کی رستے حلال ہے قیاس تو یہ ہے کہ اسکا مال یہ ہے کہ حاسہ سمع اپنی مخصوص چیز سے  
 لذت پاتا ہے اور انسان کے لیے ایک تھل اور پانچ حواس ہیں اور ہر حاسہ کا ایک ادراک ہے اور  
 جو چیز میں اس سے مارک ہوتی ہیں انہیں سے بعض تو اسکو اچھی معلوم ہوتی ہیں اور بعض بُری  
 مثلاً آنگھ کو سبزہ اور جاری پانی اور اچھا چہرہ اور تمام خوب صورت رنگوں کے دیکھنے سے لذت ہوتی ہے  
 اور میلے رنگوں اور بُری صورتوں وغیرہ دیکھنے کو بُرا جانتی ہے اور سونگھنے کے حاسہ کو خوشبودن سے  
 لذت اور بدبودن سے نفرت ہے اور ذائقہ کو لذیذ چیزیں روغنی اور شیریں اور کھٹی اور ٹھنڈی اچھی  
 معلوم ہوتی ہیں اور تلخ اور بدبوڑھ کھٹی اور سٹھی برسی معلوم ہوتی ہیں اور حاسہ لمس کو نرمی اور کھٹائی

اور برابر ہی اچھی معلوم ہوتی ہے اور کھردرا پن اور اونچا نیچا بڑ معلوم ہوتا ہے اور عقل کو علم اور معرفت سے لذت ہو اور جہالت اور بلاوت سے نفرت اور یہی حال اون اشیاء کا ہے جو حاسہ سمع سے معلوم ہوتی ہیں کہ بعض لذت ہو گئی جیسے بلبلون کے چھپے اور عمدہ باجون کی آواز اور بعض کریم ہو گئے جیسے گدھے کی آواز تو اس حاسہ کی لذت کو اور حاسون کی لذت پر قیاس کرنا نہایت ظاہر ہے اور نص سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سننا آواز خوش کا سبح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر آواز خوش سے حسان جنایا ہے چنانچہ ارشاد فرمایا **يَذْكُرُنَا فِي الْخَلْقِ مَا كُنَّا فِي الْبُيُوتِ** میں کہ اس سرمد آواز خوش ہے اور حدیث میں ہے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كُنْ مِنَ الْخُشِيِّينَ** اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جو شخص قرآن کو آواز خوش سے پڑھے اللہ تعالیٰ اس کی تلاوت کو زیادہ مستنا ہے نسبت گائیوالی لونڈی کے بالک کو اپنی لونڈی کو راک کو۔ اور ایک حدیث میں حضرت داؤد علیہ السلام کی طرح کے طور پر ارشاد ہے کہ وہ اپنے نفس پر نوحہ کرنے اور زبور کی تلاوت میں خوش آواز تھے۔ یہاں تک کہ اون کی آواز سننے کو انسان اور جن اور وحشی اور پرند جمع ہوا کرتے تھے اور آپ کی مجلس سے چار سو کے قریب چنار ہو اٹھا کرتے تھے کئی و قہن اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعریف میں فرمایا **لَقَدْ اَعْطٰى هٰذَا صِيْرًا لِّدَاوُدَ** اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد **وَاِنَّكَ اَكْرَمُ الْكَوْكَبَاتِ لَمْ يُقَالْ لَكَ صَبْرٌ وَاسْتَغْفِرُكَ رَبُّكَ بِكَرَمٍ** سے آواز خوش کی طرح دلالت کرتا ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ آواز خوش سبح اس شرط سے ہے کہ قرآن کی تلاوت میں ہو تو اس کا یہ کہنا بھی ضرور ہو گا کہ آواز بلبل کا سننا حرام ہے کیونکہ وہ بھی قرآن خوانی نہیں اور اگر صوت بلبل بھی سننا درست ہو تو جس آواز خوش میں حکمت اور معنی سمجھ پائے جائیں اس کا سننا کیوننا جائز ہو گا اور ظاہر ہے کہ بعض اشعار سر اسر حکمت ہوتی ہیں یہ بحث تو خوش آوازی میں ہوتی اب دوسری بات کی بحث کرتے ہیں یعنی خوش آوازی کے ساتھ درونی بھی ہو کہ وزن اور چہرہ اور حسن اور چہرہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آواز اچھی ہوتی ہے مگر وزن نہیں ہوتا اور بعض اوقات موزون ہوتی ہے اچھی نہیں ہوتی اور موزون آوازیں بلحاظ اپنے خارج کے تین ہیں ایک وہ کہ جناد سے نکلیں جیسے فرامیر اور تاروکی آوازیں اور لکڑی کی گت اور ڈھول کی گئی آواز ہے دوسرے وہ کہ انسان کے گلے سے نکلیں تیسرے وہ کہ حیوان کے گلے سے نکلیں جیسے بلبلون اور قمریوں اور دوسرے جانور دن خوش الحان سچم والوں کی آواز کہ اس قسم کی آوازیں اچھی بھی ہوتی ہیں اور موزون بھی اور ان کا آغاز و انجام مستنا ہوتا ہے اور اسی جہت سے ان کا سننا اچھا معلوم ہوتا ہے اور آوازوں میں اہل حیوانات کے گلے ہیں کہ فرامیر کو اونچین کے مشابہ بنایا ہے تاکہ صنعت خلقت کو مشابہ ہو جائے اور مٹی کی چیزیں کہ کارگر دن اچھا بنائی ہیں

کوئی ایسی نہیں جسکی مثال خدا تعالیٰ کی مخلوق میں نہ ہو اور اول یہ کہ ایسا کرنے والا کوئی شخص نہیں ہے بلکہ خدا تعالیٰ کا اقتدار کیا اور اسکی شرح طویل چاہتی ہے چل یہ کہ ان  
 آوازوں کا سننا حرام نہیں ہو سکتا اسوجہ سے کہ اچھی بین یا موزوں بین کیونکہ کسی کا ذہن یہ نہیں کہ  
 بیل کی آواز سننی حرام ہے یا کسی اور پرند کی اور سب پرندوں کے گنگے کیساں بین ایک کی حرام ہو اور  
 دوسری کی نہ ہو نہ نہیں سکتا اور نہ جادو اور حیوان میں کچھ فرق ہے کہ حیوان کی آواز تو درست ہو اور جادو  
 کی نادرست تو چلیے کہ حتمی آوازیں کہ تمام جہام سے آدمی کے اختیار سے نکلتی ہیں اور کو بیل کی آواز  
 پر قیاس کیا جائے مثلاً جو آدمی کے حلق سے نکلے یا لکڑی سے گت لگا دے یا دھو لگی اور دوت وغیرہ  
 بجاوے سب جائز ہو جس اور ان میں سے اور کا امتنا کیا جائے جنگوشروع نے منع کیا ہے یعنی آلات جنگ  
 اور تار کے باجے اور انکی حرمت لذت کی باعث نہیں اسلیے کہ اگر لذت کی وجہ سے یہ چیزیں حرام نہیں  
 تو جن چیزوں سے آدمی لذت پاتا ہے سب حرام ہوتیں بلکہ ان کی حرمت کی وجہ ہے کہ لوگوں کو شراب  
 کی حرص زیادہ تھی اسلیے اسکی حرمت اسدرجہ کو سخت ہوئی کہ ابتدا میں مشکوں کے ٹوڑنے کا حکم ہوا  
 اور اوسکی حرمت کو لحاظ سے جو باتیں کہ میخواروں کے شمار میں سے تھیں مثل مزا میر وغیرہ کے وہ بھی  
 حرام ہوئیں کہ یہ چیزیں اسکی توابع ہیں جیسے انہی عورت کو ساتھ خلوت حرام ہے اسوجہ سے کہ وہ مقدم  
 ہو جماع کا یا جلسے ران کا دیکھنا حرام ہو کہ پیشاب و پاخانہ کے مقام سے ملحق ہے اور شراب مقدار قلیل  
 حرام ہوئی گو نشہ نہ کرے اسلیے کہ تھوڑی کا مادی ہونا بہت کی نوبت پہونچا بلگا اور تھنی چیزیں حرام ہیں  
 انکے لیے ایک حد اور احاطہ انکے متحمل ہے کہ حرمت اوس تک موجود ہے تاکہ حرام کی آڑ اور مانع  
 اسکے آس پاس رہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر بادشاہ کا ایک رمنہ ہوتا ہے  
 اور اللہ تعالیٰ کا رمنہ اوسکے محرمات ہیں غرض کہ مزا میر وغیرہ کی حرمت شراب کی تبعیت کی وجہ سے ہوئی ہے  
 اور اسکے تین سبب ہیں اول یہ کہ یہ چیزیں می نوشی کی طرف بلاتی ہیں کیونکہ جو لذت ان سے حاصل ہوتی ہے  
 وہ شراب ہی سے کامل ہوتی ہے اور اسی سبب سے تھوڑی ہی شراب حرام ہوئی کہ بہت کی طرف دیکھا  
 ہوتی ہے دوسرا سبب یہ کہ جسکو شراب چھوڑے تھوڑے دن ہوئے ہوں اور سکویہ آلات وہی شراب  
 کے جلسے یا دلاتے ہیں تو یہ یاد کا سبب پڑتے ہیں اور یاد سے شوق ابھرتا ہے اور شوق جب زیادہ  
 ابھرتا ہے تو وہ فعل پر جرات کا سبب ہوتا ہے اور اسی علت کی باعث ابتداء میں دبا اور فرقت اور حتم  
 اور نقیر کہ خاص شراب ہی کے برتن ہوتے تھے منع الاستعمال ہوئے کیونکہ اول برتنوں کے دیکھنے  
 سے شراب یاد آتی تھی اور یہ علت پہلی علت سے جدا ہے کیونکہ پہلی میں تذکر لذت متعبر تھا اور یہاں

متنبہ ہے پس اگر راگ ایسی طرح ہو کہ جو شخص میخواری کے ساتھ ستنے کا عادی ہو او سکھو میخواری یا دولاتے  
تو وہ شخص راگ ہو سیدو جسے منع کیا جائیگا تب سبب یہ ہو کہ ان آلات پر اجتماع کرنا اہل سنت کی عادت  
توانو کی مشابہت سے منع کیا گیا کیونکہ جو شخص کسی قوم کی مشابہت کرتا ہے وہ اونہیں عین سے ہوتا ہے  
اور اس علت کو سبب سے ہم کہتے ہیں کہ اگر کسی سنت کو اہل بدعت نے اپنا شعار کر لیا ہو تو انکی مشابہت کے  
خوف سے اس سنت کا ترک کرنا جائز ہے اور اسی علت کی وجہ سے دور و بجا تا حرام ہے کہ او سکھو بند روا  
بجائے ہیں اور سابق میں میخواری بجا یا کتے تھے اگر اس میں مشابہت نہوتی تو یہ بھی مثل حج کے یا جہاد کے  
دھول کے ہوتا اور اسی علت پر یہ متفرع ہے کہ اگر کچھ لوگ ایک مجلس فرین کریں اور او میں آلات نوشی  
اور پیائے شراب جمع کریں اور او میں سکنجبین ڈال دیں اور ایک ساتی مقرر کریں کہ وہ اونکو بھر بھر ملائے  
اور ساتی سے لیکر پیتے جائیں اور اپنی بولیوں میں معمولی شراب نوشی کی بولتے جاویں تو یہ فعل حرام ہوگا اگرچہ  
سکنجبین کا پینا مباح ہے مگر چونکہ اہل فساد کی صورت پر او سکھو پیا اسلیئے پینا حرام ہوا اور اسی وجہ سے  
قبائلیہ اور سر کے بالوں کے پٹھے رکھانے سے اون بستیوں میں منع کیا جائے جہاں یہ طور اہل فساد  
کا ہو اور مارا والہ کے شہروں میں چونکہ یہ طور اہل صلاح کا ہے منع کرنا چاہیے۔ حاصل یہ ہے کہ انہیں  
تینوں علتوں کو سبب سے منع فرما دیا جاتی اور تاروں کے باجے مثل عود اور چنگ اور باب و سازنگی وغیرہ حرام ہوئے  
اور انکے سوا اور باجے اپنی اصل پر قیاس کیے گئے جیسے شاہین چرواؤں اور حاجیوں کے اور شاہین ہول والوں  
کے اور نقارہ اور جن آلات میں سے اچھی آواز موزوں نکلتی ہے اور مے نوشوں کی عادت اونکے بجا  
کی نہیں وہ سبب سلیب مباح ہوئے کہ نہ شراب سے متعلق ہیں اور نہ او سکی یا دولاتے ہیں اور نہ شائق  
مے نوشی کرتے ہیں اور نہ موجب مشابہت اس فرقہ کے ہیں اسلیئے اصل اباحت پر مثل پرندوں کی  
آواز کے باقی ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تاروں کے باجے کو ناموزوں بجائے کہ اس سوزن  
بھی نہوتی بھی وہ حرام ہی ہیں اور اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اونکی حرمت میں علت صرف لذت نہیں  
اور نہ طیب ہونا بلکہ قیاس کی روشنی میں طیبات حلال ہیں بجز اونکے جنکی علت میں کوئی فساد و اہل تشدد  
فرماتا ہے قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هو الله اعلم  
جستہ حرام نہیں کہ وہ موزوں ہیں بلکہ اونکی حرمت ایک امر عارض کی جہت سے ہے اور امور عارضہ جنکی  
باعث راگ حرام ہوتا ہے ہم اصلی بیان میں ذکر کریں گے تیسری بات راگ میں یہ ہو کہ سمجھ میں آتا ہے  
یہ شعر ہوتا ہے اور شعر انسان ہی کے گلے سے نکلتا ہے تو قطعاً مباح ہوا اسلیئے کہ اب فقط اتنی  
یاد دینی ہوئی کہ کلام مفہوم ہو گیا اور کلام مفہوم حرام نہیں اور آواز طیب اور موزوں ہی حرام نہیں

توجہ انوار حرام نمونے تو مجموع کیسے حرام ہوگا ہاں اس بات کو دیکھنا چاہیے کہ شعر میں ہو کیا شعرون  
سمجھ میں آتا ہے اگر اسکا مفہوم امر منوع ہے تو او کی تتر اور نظم و دنون حرام ہیں اور اسکو منہ سے  
نکالنا بھی حرام ہے خواہ نغمہ کے ساتھ ہو یا نہ ہو اور اس باب میں حق وہ ہے جو امام شافعی رحمہ نے فرمایا ہے  
کہ شعر ایک کلام ہے اگر اچھا ہے تو اچھا ہے اور بُرا ہے تو بُرا ہے جب شعر کا پڑھنا دنون آواز اور نغمہ  
درست ہو تو نغمہ کے ساتھ بھی درست ہو ایسے کہ جب افراد مباح ہوتے ہیں تو مجموع بھی مباح ہوگا اور ایک  
مباح کو جب دوسرے سے ملائے ہیں تو کل حرام نہیں ہوتا بشرطیکہ مجموع مفسد کسی امر منوع کا نہ ہو اور  
میں نہ پایا جاتا ہو اور اگر مین کوئی ممنوع بات پائی نہیں جاتی اور شعر پڑھنے کا انکار کیسے ہو سکتا ہے  
حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شعر پڑا گیا اور آپ نے فرمایا اِنَّ مِنْ الشَّعْرِ حِكْمًا - اور  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس مضمون کا شعر پڑھا ہے

گئے وہ لوگ ہمکو عیشِ تنہا جنکی حمایت میں	میں بچھاون میں رہی اس طرح جیسے جلدِ آخر کی
--	--

اور صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے  
تو حضرت ابو بکر صلیق رضی اللہ عنہ اور بلالؓ کو بخارجہ لے آئے اور دنون مدینہ منورہ میں وہاں تھی میں نے حضرت  
صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں عرض کیا کہ اے بدرمیان کیا حال ہے اور بلال سے پوچھا کہ تم کیسے ہو  
تو حضرت صدیق کو جب بخارجہ لے آئے تو اس مضمون کا شعر پڑھتے

ہر ایک شخص کو ہوتی ہے صبح گھر میں وے	شرک فعل سے بھی موت ہے قریب اوس سے
--------------------------------------	-----------------------------------

اور بلال رضی اللہ عنہ کا جب بخارجہ لے آئے تو بلند آواز سے یوں کہتے قطعاً

کاش میں جانتا کہ اب تو رونگا اوس وادی میں	اور خیر کسمت کو ہو مجھے اور اک سو ہو جلیل
---	---

یا مجھ کے ہوتے ہوں پر کبھی میرا گذر +  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس حال کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کر دی آپ نے  
دعا مانگی کہ الہی ہمکو مدینہ ایسا محبوب کر دے جیسا ہم مکہ سے محبت رکھتے ہیں یا اوس سے بھی زیادہ اور  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ کے بنائے میں لوگوں کے ساتھ انہیں اٹھاتے تھے اور یہ  
مضمون ارشاد فرماتے تھے

یہ شتر میں نہ شتر خیر کے	یہ تو اچھے ہیں کمین اور اطہر
--------------------------	------------------------------

اور ایک بار آپ نے یہ بھی فرمایا ہے

عیش ہے گریا الہی تو ہے عیشِ آخرت	اہلِ ہجرت اور مرے انصار کو کر مرمت
----------------------------------	------------------------------------

اور یہ مومن صحیحین میں ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لیے مسجد بنی مہربہ رکھا کرتے تھے کہ وہ اوسپر کھڑے ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فخر بیان کرتے اور کفار سے اٹھنا میں سہا شہ اور خصومت کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے کہ اللہ تعالیٰ حسان کو روح اللہ سے تائید کرتا ہے جب تک وہ خصومت اور مفاخرت اوسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو کرتا ہے اور جب نابغہ نے اپنا شعر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھا تو آپ فدو عادی کہ اللہ تعالیٰ تیری مدد نہ توڑیو اور حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں کہ اصحاب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شعر پڑھا کرتے تھے اور آپ تبسم فرمایا کرتے تھے۔ اور عمرو بن شریک اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سو قافیہ امیتہ بن ابی الصلت کو اشعار سے پڑھے ہر بار آپ ہی فرمایا کہ اور پڑھو پھر آپ نے فرمایا کہ یہ شاعر تو اپنے اشعار میں گویا مسلمان ہے۔ اور حضرت انس رضی سے مروی ہے کہ سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حدی پڑھی جاتی تھی انجشہ آپ کا غلام تو عورتوں کے لیے حدی پڑھتا تھا اور برادر بن مالک مردوں کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انجشہ کو ارشاد فرمایا کہ انجشہ ہانکنے میں نرمی کر کہ اونسے سوار شیشہ کے برتن ہیں۔ اور حدی خوانی اونٹوں کے پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب کزمانہ میں ہمیشہ ہے اور وہ اشعار ہی ہوتے ہیں کہ خوش آوازی اور موزون نغموں سے پڑھے جلتے ہیں اور صحابہ رضی میں کسی سے اوسکا انکار منقول نہیں ہوا بلکہ بعض اوقات اوسکی التجا کیا کرتے تھے یا تو اونٹوں کی حرکت کیواسطے یا نحو لذت حاصل کرنے کے لیے پس راگ اس جہت سے بھی حرام نہیں ہو سکتا کہ وہ کلام لذیذ مفہوم ہے اور آواز خوش اور نغمہ موزون سے ادا کیا جاتا ہے۔ چوتھی بات راگ میں یہ ہے کہ دل کو حرکت دیتا ہے اور جو چیز اوسپر غالب ہوتی ہے اوسکو اوبھارتا ہے تو اس میں ہم یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ایک مجید ہے کہ موزون نغموں کو روحوں کے ساتھ مناسبت رکھی ہے بیان تک کہ وہ ارواح میں عجیب تاثیر کرتے ہیں مثلاً بعض نغمات سے سرور ہوتا ہے اور بعض سے غم کسی سے فیند آتی ہے کسی سے ہنسی کسی میں بیاد ہے کہ اوس سے موفیت کی حرکتیں ہاتھ اور پانوں اور سر وغیرہ اعضا میں پیدا کرویتا ہے اور یہ گمان کرنا چاہیے کہ یہ بات شعر کے معانی سمجھنے سے ہوتی ہے بلکہ ان دونوں کے نغمات ہی بھی حال ہوتا ہے بیان تک کہ کہتے ہیں کہ جس شخص کو بہارا اور اوسکے شگوفے اور ستارے اور اوسکے نغمے حرکت نہ دیں تو وہ مزاج کا خراب ہو اوسکی کوئی تدبیر نہیں اور معنی کے سمجھنے سے کیسے سمجھ سکتے ہیں کہ یہ امر تو ذرا سے بچوں میں بھی پایا جاتا ہے کہ جہاں آواز خوش سے لوری دی وہ رونہا چھو کر چکا اوی آواز کو سنتا ہے اور اونٹ باوجود غبی ہونے کو حدی سے ایسا اثر پاتا ہے کہ بھاری بھاری بوجھ

اوسکے سبب سے غلے جانتا ہے اور شدت نشاط میں بڑی سامت کو تھوڑی سمجھتا ہے اور حدی کا لشکر اوسکو ایسا چڑھتا ہے کہ بڑے بیابانوں میں جب بوجہ اور محل سے ٹھکتا ہے تو جان آواز حدی کی کھانہ گردن بڑھاتا ہے اور کان آواز حدی کی طرف لگا کر جلد چلنا ہے حتیٰ کہ بوجہ اور محل سب ہل جھک ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات بوجہ کی زیادتی اور سخت جلدی سے ہلاک بھی ہو جاتا ہے مگر اوس وقت حدی کے سرور میں اوسکو کچھ معلوم نہیں ہوتا چنانچہ ابو بکر محمد بن داؤد دیویری جو رقی کے نام سے مشہور ہیں نقل کرتے ہیں کہ میں جنگل میں تھا کہ ایک قبیلہ عرب کا جھگڑا اوس میں سے ایک شخص نے میری دعوت کی اور اپنے پیچھے میں لے گیا میں نے خیمہ میں گھس کر دیکھا کہ ایک غلام سیاہ مقید ہے اور چٹا اونٹ عیش درودن سے بیٹھے ہیں اور ایک جو باقی ہے وہ بھی اتنا دبلا اور مر پڑا ہے کہ مرنے کے قریب ہے اوس غلام نے مجھے کہا کہ تم ممان ہو اور تمہارا حق ہے تم میری سعادت میرے آقا سے کرو کہ وہ ممانوں کی خاطر کرتا ہے تمہارا سفارش اسی بات کو کہے رو کر لگا اور غالباً جھگڑے سے جوڑ دیا جب وہ شخص کھانا لایا میں نے کھا ہی اٹھا کر کہا اور کہا کہ جب تک تم اس غلام کے باب میں میری سفارش منظور نہ کرو گے میں کھانا کھاؤں گا اوس شخص نے کہا کہ اس غلام نے تو مجھ کو محتاج کر دیا مگر اسارا مال مار ڈالا میں نے یو جھا کہ اسے کیا کہا اوس نے کہا کہ میری گذران اونٹوں کے گریہ برتنی اوسنے اپنے بوجہ بہت لاوا اسکی آواز اچھی ہے جب اسنے حدی پڑھی تو تین دن کی راہ ایک دن میں طے کر گئے جب اوسکے بوجہ اتارے گئے تو سب مر گئے صرف ایک یہ رہ گیا ہے کہ وہ بھی قریب المرگ ہے مگر تم میرے ممان ہو تمہاری خاطر سے میں نے یہ علامت کو پہچان لیا میں نے چاہا کہ اوسکی آواز سنوں صبح کو اوس شخص نے غلام سے کہا کہ حدی پڑھ اور وہ اوس وقت ایک کنوین سے پانی کا اونٹ لیے آتا تھا جب اوسنے اپنی آواز بلند کی تو وہ اونٹ اوپر اوپر دوڑا لگا اور سب ریتان توڑ ڈالیں اور میں بھی منہ کے بل گر پڑا جھگڑا ممان نہیں ہوتا کہ میں نے اوس سے عمدہ آواز کبھی سنی ہو اس سے معلوم ہوا کہ راگ کی تاثیر دونوں میں محسوس ہوتی ہے اور جس شخص کو راگ کی حرکت نہ تو وہ ناقص اور اعتدال سے ہٹا ہوا اور روحانیت ہو دور اور اونٹوں اور پرندوں بلکہ تمام نباتات سے طبیعت میں کشیت تر ہے ایسے کہ نموزوں نعموں سے سکوا تر ہوتا ہے تیج سعدی رحمہ فرماتا ہے

سے اکثر بھر رب در حالت مست و طرب

گر ذوق نیست ترا از طبع جانوری

اور ایسوجہ سے پرند حضرت داؤد علیہ السلام کی آواز سننے کو ہوا میں ٹھہر جانے لگے اور جس صورت پر کہ راگ کو دل میں تاثیر کر نیکی لحاظ سے خیال کریں تو اوس پر مطلق اباحت یا مطلق حرمت کا حکم کرنا درست نہیں بلکہ یہ امراحوال اور اشخاص کے اعتبار سے اور طریق لغات کے اختلاف کو لحاظ سے مختلف ہوتا ہے

اور اس کا حکم وہی ہے جو دل کے اندر کی چیز کا حکم ہے ابوسلیمان رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ راک و دل میں وہ بات  
 ہمیں پیدا کرتا جو اس میں موجود نہ ہو بلکہ جو بات دل کے اندر ہوتی ہے اس کو حرکت دیدیتا ہے۔ غرض کہ  
 کلمات متغیٰ اور موزون کا لگانا چند موقعوں پر خاص غرضوں کے لیے درست ہے جسے دل میں اثر ہوا کرتا  
 اور وہ سات جگہ ہیں۔ اول حاجیوں کا گانا کہ وہ اول شہرون میں نقارہ اور شاہین بجاتے ہیں راک  
 گاتے پھر کرتے ہیں اور امر مبلح ہے اس لیے کہ ان اشعار میں تعریف کعبہ اور مقام ابراہیم اور مرقم اور حطیم  
 اور دوسرے مقامات تبرک کی اور جگہ وغیرہ کا ذکر ہوتا ہے اور اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ اگر شوق پہلے سے  
 ہوتا ہے تو حج بیت اللہ کا اشتیاق و بالا ہوا جاتا ہے ورنہ شوق اس وقت ابھر کھڑا ہوتا ہے اور چونکہ حج  
 کا ثواب ہے اور اس کا شوق اچھا ہے تو شوق کا پیدا کرنا خواہ کسی چیز سے ہوا چاہی ہو گا اور جیسے عظیم کلمہ  
 کو جائز ہے کہ وہ عظیم کلام منظوم اور متغیٰ پڑھ کر اور خانہ کعبہ اور افعال حج اور اس کا ثواب بیان کر کے  
 لوگوں کو حج کا اشتیاق بڑھاوے تو دوسرے شخص کو بھی جائز ہو گا کہ نظم و دلکش سے شوق عرب کا اور بھار  
 اس لیے کہ وزن و قافیہ جب کلام میں ہوتا ہے تو کلام کی تاثیر دل میں زیادہ ہوتی ہے اور جب اس سے آواز  
 خوش اور نغمہ دلکش بھی زیادہ ہو تو اور زیادہ اثر ہوتا ہے اور اگر نقارہ اور شاہین اور گت ہو تو تاثیر بھی  
 ہوتی ہے اور یہ سب امور جائز نہیں بشرطیکہ ان میں منہارا اور تاز کے بابے جو شراب خواروں کے متغیٰ میں داخل  
 نمون مان اگر اس راک سے اس شخص کا شوق دلانا منظور ہو جس کو حج کو جانا جائز نہیں مثلاً ایک شخص  
 نرفض حج آوا کر چکا ہے اور اب اس کے ماباپ اس کو جانے کی اجازت نہیں دیتے تو اس کے حق میں حج کو  
 جانا حرام ہے اور اگر اس کو اس کا شوق حج کا دلانا بھی حرام ہے اس لیے کہ حرام بات کا شوق دلانا بھی حرام  
 خواہ راک سے ہو یا اور کسی چیز سے اسی طرح اگر رستہ ناموں نہوا اور اکثر تلف ہی ہوتے ہوں تب بھی تحریر  
 اور تشویق جائز نہیں۔ و ورم وہ اشعار جس کے غازی عادی ہیں لوگوں کو جہاد پر ابھارنے کے لیے  
 وہ بھی مباح ہیں جسے حاجیوں کو مبلح ہیں مگر چاہیے کہ غازیوں کے اشعار اور اون کے گانے کے طریق اور  
 اور حاجیوں کے جدا کیونکہ جہاد کا شوق بیان شجاعت اور کافروں پر غیظ و غضب کی تحریک اور نفس  
 و مال کو جہاد کے سامنے حقیر جاننے سے اور بہادری کے اشعار سے ہوتا ہے جیسے تمہنی نے اس مضمون  
 کا ایک شعر کہا ہے

کا ایک شعر کہا ہے

مرے نہ توجہ تریغ ہو کے عزت سے + تو چہ مر گیا کبھی خواری اور ذلت سے

اور دوسرا شعر اسی مضمون کا اس نے کہا ہے

نام و نرولی کو سمجھتے ہیں احتیاط پر اصل میں یہ وہ کیا ہے طبع لہجہ کا

اور کسی دوسرے کا شعر ہے

اسے برا در تو حدیث ہو ہی کو شن لے | باغ فردوس ہے تلوار دن کے سایہ کرتے

نوشکہ اشعار شجاعت کو طریق جداگانہ ہیں اور تشبیق کے جداگانہ اور شجاع بنانا امر مباح ہے جس وقت  
جہاد مباح ہو اور شجاع ہو اور وقت کہ جہاد مستحب ہو مگر انہیں لوگوں کے حق میں جبکہ جہاد میں جانا  
جائز ہو۔ سو وہ اشعار جبکہ ہمارے مقابلہ کے وقت پڑھتے ہیں ان سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ نفس شجاعت  
کرے اور مددگار و لیرنی پراقدام کریں اور لڑنے میں او کو سرور و جوش کرے ان اشعار میں شجاعت اور  
فتح کی تعریف ہوتی ہے اور اگر الفاظ عمدہ اور آواز ناچھی ہوتی ہے تو دل پر اثر بہت ہوتا ہے اور انکا پڑھنا  
بھی مباح لڑائی میں مباح اور مستحب میں مستحب ہوتا ہے اور مسلمانوں سے جنگ کہ نہیں ممنوع ہے اس طرح  
وہ سون کے لڑنے اور دوسری لڑائیوں میں کہ ممنوع ہوں انکا پڑھنا ممنوع ہے کیونکہ ممنوع بات کا مشورہ  
ولانا بھی ممنوع ہے اور ان اشعار کا پڑھنا بباداران محرابہ رنہ سے منقول ہے جیسے حضرت امام الشافعی  
سلی بن ابی طالب اور حضرت سیف اللہ اسول خالد بن ولید رضی اللہ عنہما وغیرہ ایسا کرتے تھے اور اسی  
بنیابر ہم کہنے ہیں کہ نازیوں کے لشکر میں شاہین کا بجانا سچا ہے اس لیے کہ او کی آواز نرم کف مدہ اور سرج  
میدان کی میوالی ہے عقدہ شجاعت اوس سے ڈھیلی ہو جاتی ہے اور نفس کی جستی تبدیل پسنی ہوتی ہے  
اور اہل و عیال و وطن کا شوق پیدا ہوتا ہے اور جنگ میں کفایت پڑتی ہے ہی طرح تخیل آوارین اور  
نعمت کہ دل کو نرم کریں اور خزن میں مبتلا کریں وہ بہادر سی دلائیوں کے نعمات کو مخالفت ہیں تو جو کوئی انکو  
اس قصہ سے پڑے کہ دل تغیر ہو جائیں اور جنگ میں فتور پڑ جاوے تو وہ گناہگار نافرمان ہو گا ان کے  
قتال ممنوع ہو اور اوس سے دل ہٹانے کی نیت ہو کر لگا تو مطیع ہو گا۔ چہ مارم لوح کی آوازیں اور نعمات ہیں  
اور ہاکی تاثیر ہے کہ خزن کو ابھارتی ہیں اور دونا اور ہمیشہ کو او اس کرنا انکا اثر ہے اور خزن و دوطرہ کا  
ایک اچھا اور ایک بُرا خزن مذموم تو وہ ہے جو نوت ہوئی چیزوں پر ہو کہ خدا تعالیٰ او پر غم نکرے کیلئے  
ارشاد فرماتا ہے چنانچہ فرمایا لَکِنَّا لَنَاسِقُ عَلٰی مَافَا لَکُمُ اور مردوں پر غم کرنا بھی اسی بہن داخل ہے  
کیونکہ گویا حکم الہی پر ناراض ہونا اور یہی چیز پر فوس کرنا ہے جس کے لیے کچھ تدارک نہیں تو اس طرح کا خزن  
چونکہ مذموم ہے اس لیے نوحہ سے او کو ابھارنا بھی بُرا ہے اور بہین و جہ نوحہ کرنے سے صریح نسی آگئی اور خزن  
محمود و ہے کہ آدمی امر دین میں اپنے ناصر ہونے اور اپنی خطاؤں کو یاد کرنے پر خزن کرے اور ہلکا  
رونا اور فانی صحت بنانی اور غم کرنا اور غم کی صورت کرنی اچھی ہے اور اسی پر حضرت آدم علیہ السلام  
رونے تھے تو اس غم کی تحریک اور تقویت اچھی ہے کیونکہ اس سے تدارک کی آمادگی ہوتی ہے اور

اسی جہت سے حضرت دُود علیہ السلام کا نوحہ کرنا اچھا تھا کیونکہ دوامِ خزن اور کثرتِ گریہ خطاؤں اور کثرتِ کسبِ باعث سے تھی چنانچہ آپ خود غم کرتے اور دوسروں کو غمگین کرتے اور آپ روڑے اور دوسرے کو روڑے حتیٰ کہ آپ کو نوحہ کی مجلسوں میں سے جنازے اٹھتے تھے اور یہ نوحہ الفاظ اور نغمہ سے کرتے تھے اور ایسا نوحہ اچھا ہے کیونکہ جو اچھی بات کی طرف پہنچائے وہ اچھا ہے اور اس بنا پر اگر کوئی واعظ خوش آواز منہ بولے محسن سے کچھ اشعار غم میں ڈالنے والے اور دل نرم کر نیوالے پڑھے یا دوسرے اور دینی صورت اسیلے بناوے کہ دوسرے لوگ اپنی خطاؤں پر غم کریں تو اوسکو یہ افعال حرام نہ ہونگے۔ پنج خوشی کے اوقات میں سرور کی تاکید کے لیے گانا کہ یہ سباح بھی ہے بشرطیکہ وہ سرور سباح ہو جیسے ایامِ عید میں اور شادی کی تقریبوں میں اور غائب شخص کے آؤ میں اور ولیمہ اور عقیقہ اور لڑکا پیدا ہونے اور ختنہ اور حفظِ قرآن مجید میں سرور کی جہت ہو گانا سباح ہے اور وجہ اس راگ کے جائز ہونے کی یہ ہے کہ احسان سے بعض ایسے ہیں کہ ان سے خوشی اور سرور اور امنگ ابھرتی ہے تو جن موقعوں پر سرور جائز ہے ان میں سرور کا ابھارنا بھی درست ہے اور دلیل نقلی اسکے جواز کی یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ کو اپنے قدمِ مہمنتِ لازم سے رشکِ روضہٴ رضوان فرمایا تو عورتیں چھتو نہروں بجا کر گیت کی طرح یہ گاتی تھیں

بدرطالع گشت برما از مشتایا و دواعی  
شکر واجب ہست بر ما تا و عا و داعی کند  
تو چونکہ یہ حضرت کی تشریف آوری کا سرور تھا اور وہ سرور عمدہ تھا تو اوسکا ظاہر کرنا شعر و نغمات اور آواز اور حرکات سے بھی اچھا تھا اور بعض اصحابِ رضی سے مروی ہے کہ انکو جب سرور ہوا ہے تو ایک ٹانگہ خوشی کے مارنے اور چھلتے تھے چنانچہ انکا حال احکامِ رقص میں آویگا اور یہ بات ہر آنیوالے کو آنے میں جائز ہے جسکے آنے میں خوشی درست ہو اور اسبابِ سرور میں سے جو اسبابِ بملح ہو ان میں بھی درست ہے اور اوپر وہ روایتِ دلالت کرتی ہے جو صحیحین میں حضرت عائشہ رضی سے مروی ہے انھوں نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ مجھ کو اپنی چادر سے چھپا دیتے اور میں جشیون کو دیکھا کرتی کہ مسجد میں کھیدا کرتے تھے یہاں تک کہ میں خود ہی تھک جاتی۔ تو اب حضرت عائشہ رضی کی نوعمری کے لحاظ سے کہ اس عمر میں عورتیں حریصِ ثیل کی ہوتی ہیں خیال کر لو کہ کتنی دیر کھڑی ہوتی ہوگی کہ تھکتی تھیں۔ اور بخاری اور مسلم نے یہ حدیث عقیل کی زہری سے انھوں نے عروہ سے انھوں نے حضرت عائشہ رضی سے روایت کی ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی حضرت عائشہ رضی کے پاس تشریف لائے اور انکے پاس دو لڑکیاں ایامِ نہی میں دف بجائیں اور ناچتی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام بدن مبارک چادر سے چھپائی ہوئے تھے ان لڑکیوں کو حضرت صدیق اکبرؓ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

اشنا جو مبارک کھو لکھ فرمایا کہ اسے ابو بکر لکھو جائے گو اور کچھ سب کو کہہ حید کے دن میں۔ اور حضرت عائشہ رحم فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ بجگہ اپنی یاد میں جیسا ہے تمہارا دین مبتدیوں کا تماشہ دیکھ رہی تھی اور وہ مسجد میں کھیل رہے تھے عروس حضرت سرخ نے اور کچھ بچہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور کھو فرمایا کہ اسے مٹی اردہ و تم خوف رہو اور سرخ و بن عاتر فرما بن تہاب سے حدیث روایت کی ہے اور میں بھی اس طرح ہے اور او میں یہ ہے کہ دونوں لڑکیاں گاتی اور بجاتی تھیں اور حدیث ابو طاہر بن ابن وہب سے قول حضرت عائشہ رض کا یوں ہے کہ بخا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ میرے مجرے کے دروازہ پر کھڑے ہوتے اور حبشی مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسے ہتھیاروں کا تماشہ کرتے اور آپ اپنی یاد سے بچو چھپا دیتے کہ میں اور کاتاشا دیکھوں پھر میری خاطر کھڑے رہنے یا تاک کہ میں خود ہی ہٹ جاتی۔ اور حضرت عائشہ رض سے مروی ہے کہ فرمایا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے گڈیوں سے کھیلنا کرتی اور میری ساتھیں میرے پاس آیا کہ میں اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جہا کہ کہ کو حری میں گھس جاتیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور کھو میرے پاس بھیجتے تھے تاکہ میرے ساتھ کھیلیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اکرو و حضرت عائشہ رض سے بوجھا کہ یہ کیا ہیں اور انھوں نے عرض کیا کہ میری گڈیاں ہیں آپ نے فرمایا کہ انکے چچ میں جو نظر آتا ہے وہ کیا ہے انھوں نے عرض کیا کہ گڈیاں ہے آئیے فرمایا کہ اس گڈی کے اوپر اوپر کیا ہیں آپ نے عرض کیا کہ اڑنے کو زمین آپ نے فرمایا کہ گڈی کے کو وہاں زمین حضرت عائشہ رض نے عرض کیا کہ آپ نے سنائیں کہ حضرت سلمان علیہ السلام کے گڈیوں کے برتھے حضرت عائشہ رض فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو سنکر اتنا ہنسے کہ آپ کی چکیاں ظاہر ہو گئیں۔ اور ہمارے نزدیک حدیث لڑکیوں کی عات پر معمول ہے کہ تصویر مٹی یا کپڑے کی بدون یوری صورت بنا لیتی ہیں جیسا بچہ بعض روایت میں آیا ہے کہ اس گڈی کے کو وہ پر کپڑے کہ تھے اور حضرت عائشہ رض سے مروی ہے کہ میرے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور وقت کہ میرے پاس لڑکیاں روز بعات کا ذکر کا رہی تھیں آپ ستر لیٹ رہے اور اپنا منہ پھیر لیا اتنے میں حضرت ابو بکر رض کھڑے اور انھوں نے بچو بچہ کا کہ شیطان کا ہنر مارا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رو اور کھتی ہو پیش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صدیق رض کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ انکو کج مت کہو جب حضرت صدیق رض لڑکیوں سے غافل ہو کر تو میں نے انکو اشارہ کیا وہ باہر چلی گئیں اور عید کا دن تھا کہ اس روز حبشی بھری گہ کے سے کھیل رہے تھے بچو بچہ تاکہ ہو کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اول

درخواست کی یا خود اپنے ارشاد فرمایا کہ تم دیکھنا چاہتی ہو میں نے عرض کیا کہ ہاں آپ جو مجھ کو پیش کش  
کھڑا کیا اور میرا رخسار آپ کے عذار مبارک پر تھا اور آپ افسوس فرماتے تھے کہ تماشائی کیے جاؤ یہاں تک کہ جب  
میں تھک گئی تو اپنے پوچھا کہ میں نے عرض کیا کہ ہاں آپ نے فرمایا کہ ثواب جاؤ۔ اور صحیح مسلم میں  
ہے کہ میں نے اپنا سر آپ کے شانہ مبارک پر رکھا اور نکا کھیل دیکھنا شروع کیا یہاں تک کہ میں خود بھی  
ہٹ گئی تو یہ سب وہیں صحیحین میں ہیں اور اسے صف ظاہر ہے کہ راگ اور کھیل حرام نہیں اور  
ان احادیث میں چند قسم کی اجازت بھی پائی جاتی ہے اول کھیلنے کی نصحت اور ظاہر ہے کہ حبشوں  
کی عادت ہو کہ ناچتے اور کھیلتے ہیں دوسرے اس تماشاکار کا بھائی ہو یا قریبی شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم  
کا اوں کو یہ فرمانا کہ تماشائی کیے جاؤ کہ اس میں اجازت کھیل کی اور اس کی درخواست ہو تو اس کو حرام کیسے  
کہہ سکتے ہیں چوتھی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو انکار اور تغیر سے منع فرمانا اور اس کی وجہ بیان کرنی  
کہ عید کا روز ہو اور وہ سرور کا وقت ہو اور گانا بجانا اسباب سرور میں سے ہو یا نچوین بہت دیر تک آپ کا  
کھڑے رہنا اس کو دیکھنے اور سننے کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خاطر داری کے لیے اور اس میں یہ بھی پایا جاتا ہے  
کہ عورتوں اور لڑکوں کے دل خوش کر نیکیوں خوش خلقی کر فی اور کھیل کو دیکھنا بہتر ہے اس سے کہ  
انہ کی راہ سے بد خلقی اور کج ادائیگوں کے ساتھ کی جائے اور نہ آپ دیکھے نہ اوں کو دیکھنے و سنا سنے انحضرت صلی  
علیہ وسلم کا ابتدا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ فرمانا کہ تم دیکھنا چاہتی ہو اور یہ فرمانا کہ اہل خانہ کی موافقت کی جیو  
سے تھا کہ خوف اوں کے غصہ اور وحشت کا تھا اس لیے کہ اگر بالفرض اول اوں کی درخواست ہوتی تو آپ  
نا منظور فرماتے تو عجب تھا کہ سب وحشت ہوتا لیکن ابتدا و سوال کر نہیں تو کوئی حدشہ تھا پھر اس کی  
کیا حاجت ہوئی سنا تو میں گانا اور دف بجانا دونوں لڑکیوں کا جائز ہوا باوجودیکہ فرماں شیطان سے  
اس کو تشبیہ دی گئی اور اس سے یہ بھی نکلا کہ حرام فرما رہے ہیں چنانچہ یہ کہ دونوں لڑکیوں کی آواز  
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کان میں پڑتی تھی اور آپ لیتے تھے اگر بالفرض کسی جگہ میں تاروں کے  
بلجے بنتے ہوتے تو آپ وہاں کا بیٹھنا پھر کانوں میں اس کی آواز کا آنا ہرگز واز نہ کھتے اس سے معلوم ہوا  
کہ عورتوں کی آواز کی حرمت فرامیر کی آواز کی حرمت کی طرح نہیں بلکہ عورتوں کی آواز اسی جگہ حرام  
ہوتی ہے جہاں فتنہ کا خوف ہو۔ غرض کہ یہ قیاسات اور نصیحتیں دلالت کرتی ہیں کہ راگ اور ناچ لو  
دف بجانا اور سپر اور پیہاروں سے کھیلنا اور حبشیوں اور لڑکیوں کے ناچ کو دیکھنا سب بات سرور  
میں سماج ہے بقیاس روز عید کہ وہ بھی سرور کا وقت ہو اور اس کے مثل شادی اور ولیمہ اور عقیقہ  
اور ختنہ اور مسافر کے گھرانے کا دن ہو اور تمام اسباب اس سے خوشی کر فی درست ہو ان کا

یہی حال ہے اور انجانہ کہ یاروں کے ایک جگہ جمع ہونے اور ملاقات کرنے اور بائید گیر کھانا کھانے اور گفتگو کرے بھی خوشی کرنی جائز ہے تو یہ موقع بھی راگ سننے کا ہے ششم عاشقوں کا راگ شوق کی تحریک اور عشق کے دوبالا ہونے اور نفس کی تسکین کو لیے تو اگر معشوق کے سامنے ہو تب تو غرض لذت کے زیادہ ہو پیسے ہوتی ہے اور اگر اسکی جدائی میں ہو تو مقصود شوق کا اور بھارنا ہو رہا ہے اور شوق ہر چند بے غ ہے مگر اسوجہ سے کہ ادھین وصال کی توقع ملی ہے گو نہ لذت بھی دیتا ہے کیونکہ توقع لذت ہوتی اور یاس اور دہندہ ہوتی ہے اور لذت توقع اور بقدر قوی ہوتی ہے جسقدر شوق قوی ہوتا ہے غرض کہ اس راگ میں عشق کا دوبالا کرنا اور شوق کو حرکت دینا اور توقع وصال کی لذت کا حاصل کرنا ہوتا ہے اور حسن محبوب کا بیان طول دیا جاتا ہے اور اس طرح کاراگ بھی حلال ہے بشرطیکہ معشوق ان لوگوں میں سے ہو جسکا وصال مباح ہو مثلاً کوئی شخص ابھی منکوحہ یا حرم پر عاشق ہو جائے تو اس کے راگ پر کان لگاتا ہے تاکہ آنکھ کو اسکی دیدار سے اور کان کو اسکی آواز سے لذت ہو اور معانی لطیف وصال اور زانی کے دل سمجھتا جائے تو یہ لذت کو اسباب پیالے ہو جائیگی اور یہ قسم لذت دنیا کی ملتا اور متلح سے متنع لینے کی ہیں اور متاع دنیا سب لہو و لعب ہو اور یہ امور بھی اسی میں سے ہیں اور اگر اس کے پاس سے نونہمی چھین جائے یا کسی اور سبب سے جدائی واقع ہو تو اسکو جائز ہے کہ ایسے شوق کی تحریک راگ سے کرے اور سماع سے لذت رجا و وصال اور بھارے لیکن اگر اسکو سچا اے یا زوجہ کو طلاق دیدے تو اس صورت میں تحریک شوق راگ سے اور سپر حرام ہے ایسے کہ جس جگہ وصال اور دیدار جائز نہیں وہاں تحریک شوق بھی ناجائز ہے اور جو شخص اپنے دل میں صورت کسی صورت یا لڑکے کی خیال کرے جسکی طرٹ دیکھنا اسکو حلال نہیں اور جو کچھ راگ سے اسکو اسی صورت پر ڈھالتا جائے تو یہ حرام ہے کیونکہ اس سے فکر افعال منوعہ کا پیدا ہوتا ہے اور لڑکے عشاق اور جوانان سبے وقوف غلبہ شہوت میں اس خیال سے خالی نہیں ہوتے کچھ نہ کچھ دل میں رکھتے ہیں اور یہ امر انکے حق میں منوع ہے اسوجہ سے کہ ادھین ایک اور سوگ مغنی ہے نہ اسوجہ سے کہ خود راگ میں کوئی بات ہو اور ادھین وجہ جب کسی حکیم سے پوچھا گیا کہ مشق کیا چیز ہے تو کہا کہ الیک دھوان ہے جو آدمی کے دماغ میں چڑھ جاتا ہے جماع سے جاتا ہوتا ہے اور سماع سے بڑھتا ہے۔ ہفتم دن لوگوں کا سماع جو اللہ تعالیٰ کے عاشق اور اس کے دیدار کے مشتاق ہوں کہ جس چیز پر نظر کریں ادھین اس نور پاک کو دیکھیں اور جو آواز سنیں اسکو اسی سے یا اس کے باب میں لگاوا تو ایسے لوگوں کے حق میں راگ انکے شوق کو اور بھارتا ہے اور عشق و محبت کو نیچے کرتا ہے اور

دل پر کام چمچاق کا کرتا ہے اور او میں سے اون مکاشفات اور لطائف کو ظاہر کرتا ہے کہ خارج از حیطہ  
و معنی ہیں جو اونکو چمکتا ہے وہی اونکو پہچانتا ہے اور جسکی حس اونکے چمکنے سے کند ہوتی ہے وہ  
اونکو کیا جانے اور ان حالات کا نام ارباب تصوف کی بہان و جد ہے جو وجود سے ماخوذ ہے یعنی اپنے  
نفس میں و احوال موجود پائے جو راگ سو پیشتر نہیں معلوم ہوتے تھے پھر ان حالات کو سبب سے بجا کو  
انکے لواحق اور تواضع ایسے پیدا ہوتے ہیں کہ دل کو اپنی آگ سے پھونکاتے ہیں اور اوسکو کہہ دیتے  
سے ایسا صاف کر دیتے ہیں جیسے آگ میں تپ کر میل سوئی چاندی وغیرہ کا دور ہو جاتا ہے اور اس  
صفائی کے بعد شاہدات اور مکاشفات ہوتے ہیں جو علت غائی عاشقان خدا اور شمرہ جمیع عبادت  
توان چیزوں کا ذریعہ بھی منجانب عبادت ہو گا نہ معصیت یا مباح۔ اور دل کو راگ سوان حالات کے  
حاصل ہو نیکا سبب یہی ہے کہ نعمات موزون اور ارواح میں مناسبت ہونی خدا تعالیٰ کا راز ہے اور دل کو  
اسد تعالیٰ نے نعمات کا سفر بنایا ہے اور اونکے اثر سے شوق اور خوشی اور غم اور انبساط اور انقباض اور  
میں پیدا ہوتے ہیں اور آوازوں سے ارواح کے متاثر ہو نیکا سبب علوم مکاشفات کو دقائق میں سے ہے  
غبی آدمی سنگدل طبیعت کا منجھ راگ کی لذت سے محروم ہے اور سننے والے کو جو لذت معلوم ہوتی ہے  
اور وجد کی حالت میں اوسکا حال دگرگون ہوتا ہے اور رنگ بدلتا ہے اوسکو دیکھ کر تعجب کرتا ہے لیکن اسکا  
تعجب ایسا ہی جیسا چوپایہ لوزینہ کی لذت سے تعجب کرے یا نامر و لذت مباشرت سے اور لڑکا لذت بریاست اور  
اسباب جاہ کی وسعت سے اور جاہل آدمی لذت معرفت الہی اور اوسکے جلال و عظمت اور عجائب صنعت کے  
ادراک کی لذت سے تعجب کرے اور ان سبب کا سبب ایک ہی ہے یعنی لذت ایک قسم کا ادراک ہے جو قوت  
بدرکہ کو چاہتا ہے تو جسکی قوت بدرکہ کامل نہوگی اوسکو لذت کیسے معلوم ہوگی مثلاً اگر کسی شخص میں قوت  
ذائقہ نہوگی وہ مزہ کیسے معلوم کرے گا اور جو بہرہوگا اوسکو آوازوں کی لذت کیسے معلوم ہوگی اور جسکی عقل  
نہوگی وہ عقلی چیزوں کا کیسے ادراک کرے گا اسی طرح کان میں آواز پہنچنے سے راگ کا حصول کے اندر کی  
حس باطنی سے معلوم ہوتا ہے تو جسکو وہ حس نہوگی اوسکو راگ کی لذت بھی نہوگی۔ اب شاید تم یہ کہو  
کہ خدا تعالیٰ کے حق میں عشق کیسے ہو سکتا ہے تاکہ راگ اوسکا محرک ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ جو شخص  
اسد تعالیٰ کو پہچانتا ہے اوس سے بالضرور محبت کرتا ہے اور جسکی معرفت پختہ ہو جاتی ہے اوسکی محبت  
بھی پختہ ہو جاتی ہے اور محبت جب زیادہ پختہ ہوتی ہے تو اوسکو عشق کہتے ہیں کیونکہ عشق کے معنی  
فراط محبت ہو کہہ کے ہیں اور اسی وجہ سے جب عرب کے لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا  
کہ غار حرا میں عبادت الہی کے لیے تنہا رہتے ہیں تو کہنے لگے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی رب پر عاشق ہو کر ہیں

اور نیز مانتا جاسیے کہ جمال جس تو بہ کہ سے معلوم ہوتا ہے اس کے نزدیک محبوب ہونا اور چہرہ  
خالق جل شانہ کا ہے کہ وہ خود جمیل ہے اور جمال کو محبوب رکھتا ہو تو اگر جمال ظاہری ہو گا تو ظاہری  
سو ڈول ہو نا اور رنگ صاف ہونا وغیرہ تو یہ آنکھ کے حاسہ سے معلوم ہوتا ہے اور اگر جمال باطنی ہو تو  
طال غیبت اور طو زینت اور سنان و انفاق کا اچھا ہونا اور جمیع خلق کے ساتھ اراہ و خیر کرنا اور ہمیشہ  
خلاق پر خیرات کا جاری رکھنا وغیرہ تو یہ دل کے حاسہ سے معلوم ہوتا ہے اور لفظ جمال کبھی مستطانی  
کی خوبی کے لیے بھی بولتے ہیں جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلان شخص حیل ہے حالانکہ اس کی صورت عموماً نہیں ہوتی  
بلکہ یہ مرض ہوتی ہے کہ جمیل الاخلاق اور محمود الصفات اور بہت کا اچھا ہے یہاں تک کہ بعض اوقات  
ایک کو دوسرے سے انہیں صفات باطنی کی بہت و محبت ہوتی ہے جیسے ظاہر کی خوبصورتی کی وجہ سے  
محبت ہوتی ہے اور یہی محبت کبھی بڑھ کر عشق کہلاتی ہے چنانچہ امام شافعی اور امام مالک اور امام غزالی  
رحمہم اللہ کی محبت میں بڑھو ہو بہت لوگ ہیں کہ باطنی جان اور مال او کی یاری اور طرفہ داری میں خیر کر لیں  
اور غلو اور مبالغہ کسی عاشق میں بھی آتا ہو گا جتنا اونکو حاصل ہے تو بڑے تعجب کی بات ہو کہ اسے  
لوگوں پر عاتق ہونا جسکی صورت کبھی نہیں دیکھی کہ خوبصورت تھی یا بد صورت اور ابودہ اشتعال کر گیا  
صرف جمال باطنی اور خصائل حمیدہ اور علم دینی کی خبرات جاری دیکھنے سے تو سمجھ میں آوے اور مگر  
او جس ذات پاک کا یہ حال ہو کہ دنیا میں جتنی خیرات اور جمال اور محبوب ہیں وہ سب اسکی خوبصورتی  
پر تو ہوں اور اس کے آثار کرم کی علامت اور دریا ی خود کا قطرہ بلکہ تمام حسن و جمال جو عالم میں غفل سے  
خواہ عواس ظاہری آنکھ کاں وغیرہ سے شروع پیدا ہو جائے آخر تک اور شریاسو لیکر سٹیل اس میں  
نہیں معلوم ہوتا ہے وہ اس کے خزان تدرت کا ایک ذرہ اور اس کے انوار حضرت کا ایک لمعہ ہو تو جس  
ذات پاک کا وصف یہ ہو سکو معلوم نہیں کہ اسکی محبت کیسے سمجھ میں نہیں آتی اور جو لوگ اس کے  
اوصاف کو عارف ہوں ان کے نزدیک محبت کیسے نہیں بڑھتی بلکہ یہ محبت تو اتنا زیادہ ہو جاتی ہے  
کہ اسکو شش کہنا بھی خطا ہے یعنی لفظ عشق بھی اس میں افراط کے مفہوم سے قاصر ہے یہاں اللہ  
عجب ذات پاک ہو کہ شدت ظہور ہی اس کے ظہور کا حجاب ہو اور اس کے نور کی چاک ہی آنکھ کا پردہ اگر اس  
کے شریرون میں وہ ذات مستتر نہ ہوتی تو اس کے چہرہ کو انوار اس کے جمال پاک کو دیکھنے والوں کی آنکھ  
چھو کسیتی اور اگر اسکا ظہور سبب اس کے مخفی ہونے کا نہ ہوتا تو تعلیق جیسا ان اور دل پریشان اور  
تو تین اہل اور اعضا مستشر ہو جاتے اور اگر بالفرض دل تپہ اور بوجہ کے ہو تو تو اس کے ادنیٰ انوار تجلی کے  
سہ سے چمکانا چہو جائے کیونکہ نور آفتاب کی ماہیت کی تاب شہر میں کمان ہو سکتی ہے اور شہر تب

اس اشارہ کی تحقیق باب محبت جلد چہارم میں مذکور ہوگی اور معلوم ہوگا کہ محبت غیر اللہ کو تصور اور پہچان  
بلکہ معرفت کا عشق سوائے خدا تعالیٰ کے اور کسی کو نہیں پہچانتا کیونکہ حقیقت میں سوائے اللہ تعالیٰ  
کے اور اس کے افعال کو اور کوئی چیز موجود نہیں تو جو کوئی افعال کو اس نظر سے پہچانے گا کہ افعال میں  
اوسکی معرفت فاعل سے آگے نہ بڑھیں گی اور دوسرے کی طرف بنیائیگی مثلاً جو شخص امام شافعی رحمہ اور  
اوسکے علم و تصنیف کو اس لحاظ سے پہچانے گا کہ یہ اذنی تصنیف قطع نظر اس سے کہ وہ کاغذ مجلد اور  
سیاہی اور کلام منظم اور زبان عربی ہے تو اوسکی معرفت امام شافعی رحمہ سے دوسری کی طرف بنیائیگی  
اور نہ اوسکے غیر کی محبت دل میں آویگی اب نیا کی موجودات کو جو نظر کیجئے تو کل موجودات اللہ تعالیٰ  
کی تصنیف اور اوسکا فعل ہیں جو کوئی اذنی کو اس اعتبار پہچانے گا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی کاریگری ہے تو وہ  
ان مصنوعات میں صانع ہی کی صفات دیکھے گا جیسے خوبی تصنیف سے مصنف کی فضیلت اور اوسکی  
قدر کی بزرگی معلوم ہوتی ہے اور اوسکی معرفت و محبت بھی خدا تعالیٰ ہی پر منحصر رہے گی دوسری کی طرف  
تجاویز نہ کیگی اور اس عشق کی تعریف یہ ہو کہ شرکت کو قبول نہیں کرتا اور اس کے سوا جتنے عشق ہیں وہ کثرت  
قبول کرتے ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ کے سوا جو محبوب ہو اوسکا نظیر ممکن ہے خواہ وجود میں یا امکان میں  
مگر اس جمال کا ثانی نہ امکان میں ہو سکتا ہے نہ وجود میں اس سے معلوم ہوا کہ دوسری کی محبت کو  
عشق کہنا مجازی ہے نہ حقیقی ہاں جو شخص کہ کم عقل چوپایہ کی قریب ہو تو ہین وہ لفظ عشق سے  
طلب صال ہی سمجھتے ہیں جسکے معنی جسام ظاہری کے ملنے اور شہوت جماع کے پورا کرنے کے ہیں  
تو ان جیسے گدہوں کے سامنے الفاظ عشق اور شوق اور وصال اور انس کے بولنے بچا ہین بلکہ انکو  
استعمال سے اجتناب چاہیے جیسے چوپایہ کے سامنے زگس و ریحان نہیں کرتے اور صرف گھاس اور  
بھوسہ اور شاخون کے پتے رکھ دیتے ہیں اسلیئے کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں اون الفاظ کا بولنا جائز ہے  
جسے سننے والے کو ایسی باتوں کا وہم نہ ہو جسے اللہ تعالیٰ کو منکرہ کنا واجب ہو اور وہم لوگوں میں اونکی  
سمجھ کے موافق مختلف ہوا کرتے ہیں تو ان جیسے الفاظ میں اس دقیقہ کو یاد رکھنا چاہیے کہ

بہار نعیم لاف معنی چہ زنی	طفلا نہ بطفل گفت گو باید کرد
---------------------------	------------------------------

بلکہ عجب نہیں کہ صفات الہی کے سنتے ہی دل پر وہ وجد غالب ہو جسکے سبب ہی دل پھٹ جاوے  
چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ اپنے ذکر فرمایا کہ نبی اسرائیل  
میں ایک لڑکا کسی پہاڑ پر تھا اوسنے اپنی ماں کو پوچھا کہ آسمان کسے پیدا کیا اوسنے کہا اللہ عزوجل  
نے اوسنے کہا کہ زمین کو کسے پیدا کیا اوسنے کہا اللہ تعالیٰ نے پھر پوچھا کہ پہاڑ دن کو کس نے بنایا

اوسکی لئے کہا کہ اسے جل تسانہ نے اوسنے پوچھا کہ بادل کسے پیدا کیا کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اوس لڑکے کو کہا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ تسانہ ہے اور یہ کھراپے آپ کو پھاڑ پر سے گرا دیا اور پاش پاش ہو گیا۔ اور اس کا سبب خالباشی معلوم ہوتا ہے کہ جب اوسنے وہ باتیں سیں جو اللہ تعالیٰ کے جلال اور تکرار کی ہئیں وہیں ہوں تو اس کو طرب و وجد ہوا اور وجد کی حالت میں ایسے آب گو گرا دیا اور کلبا بن آسمانی سبب سلیو اور تریز کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے لوگ طرب کریں بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں نے انجیل بن لکھا وہ کھا ہے کہ عینے تمہارے سامنے گایا کرتے طرب یہ کیا اور ہم نے تمہارے لیے مرہا کھایا مگر تم نہ ناچے یعنی ہم نے اللہ تعالیٰ کے ذکر کا تم کو شوق دلایا مگر تم مت شاق نہوئے۔ جسے حائضہ نے راگ کو قسام اور ہباب و قنقنہ ذکر کرنا یا ہاتھا اور یہاں تک یقیناً معلوم ہو گیا کہ بعض حکام میں راگ بلاج ہے اور بعض میں مستحب ہے ہم اون حواریں کو کہتے ہیں جن سے راگ حرام ہو جاتا ہو اور وہ بیاخت ہیں۔

تیسرا بیان اون حواریں کے ذکر میں جسے راگ حرام ہو جاتا ہے اور وہ بیاخت عارض ہیں۔ اول یہ کہ گایوالی عورت ہو جسکی طرف دیکھنا حلال نہوا اور اس کے راگ سننے سے فتنہ کا خوف ہو اور اسی کے حکم میں لڑکا ہے رتسا ہے حکا گانا سے سے فتنہ کا خوف ہو اور یہ حرام ہے اس وجہ سے کہ بہن فتنہ کا خوف ہے اور یہ حرام راگ کی وجہ سے ہیں بلکہ اگر عورت ایسی ہو کہ ماتن کر نیسے اوسکی آواز کی باعث فتنہ کا خوف ہو تو اوس سے کلام کرنا درست نہیں اور نہ ملاوت میں اوسکی آواز کا سننا جائز ہے اور یہی حال لڑکے کا ہے لڑکے کی فتنہ کا خوف ہو۔ اب اگر یہ کہو کہ ہم اس کو حرام ہر حال میں کہے ہوتا کہ یہ باب مالکبہ حاتمہ ہر یا حرام اوسی جگہ کہتے ہو حان فتنہ کا خوف ہو اور جس شخص کو فتنہ کا خوف ہو تو اس کا جواب ہے کہ فتنہ کی رو سے مسئلہ دو احتمال رکھتا ہے اور دو اصول ہیں۔ پہلا یہ کہ ایک اصل تو یہ ہے کہ انجیلی عورت سے خلوت کرنی اور اوسکی صورت دیکھنی حرام ہے خواہ فتنہ کا خوف ہو یا نہوا اس لیے کہ یہ امر فی الجملہ محل فتنہ ہے تو شریعت نے اس باب کو بند کر کے لیے حکم فرمایا اور صورتوں کی طرف التفات نہیں کیا اور دوسری اصل یہ ہے کہ لڑکوں کی طرف دیکھنا بلاج ہے بجز اوس حال کے کہ فتنہ کا خوف ہو تو اوس سے معلوم ہوا کہ لڑکوں کا حال صورتوں کی طرح یہ عام بہن بلکہ اوسکے باب میں عورت فتنہ کی پیروی کیجاتی ہے اور عورت کی آواز ان دونوں اصولوں پر منطبق ہو سکتی ہے تو اگر اوس کو اوسکے دیکھنے پر قیاس کریں تب تو اوسکی آواز کا نہ سمجھا ہی چاہیے اور یہی قیاس قریب ہو مگر دیکھنے اور آواز سننے میں فرق بھی ہے اس لیے کہ شہوت اول ہی دہلہ میں دیکھنے کی مقتضی ہوتی ہے اور آواز سننے کی داعی نہیں ہوتی ملا وہاں دیکھنے سے شہوت چمکنے کی زیادہ حرکت کرتی ہے بہ نسبت آواز سننے کا اور آواز عورت کی راگ کے سوا سترخی ہر

کیونکہ عورتیں صحابہ رضی اللہ عنہم کے وقت میں مردوں سے بائین کیا کرتی تھیں یعنی سلام اور استنشا اور سوال اور  
مشورہ وغیرہ کرتی تھیں مگر راگ کو شہوت کی تحریک میں زیادہ اثر ہے تو آواز کا قیاس کرنا لڑکوں کے  
دیکھنے پر بہتر ہے اس لیے کہ جیسا عورتوں کو آواز مٹتی رکھنے کا حکم نہیں ویسا ہی مردوں کو پردہ کرنا کا حکم نہیں  
اس صورت میں خوف نقبتہ پر جو مت منحصر ہوئی چاہیے ہمارے نزدیک قرین قیاس ہی ہے اور حدیث  
دونوں لڑکیوں کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں گانے کی اسی کی مولد ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی آواز سنتے رہے اور آواز سے احتراز کیا کیونکہ فتنہ کا خوف آپ کو تھا عرض  
اسکا حال عورت اور مرد کے احوال کے لحاظ سے مختلف ہو گا جو ان کا اور حکم ہو گا اور بوجہ کا اور۔  
اور ان جیسی باتوں میں حکم کا مختلف ہونا کچھ بعید نہیں مثلاً ہم کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار بوڑھا ہو اور وہ  
اپنی بی بی کا بوسہ دے لیوے تو اسکو جائز ہے اور جو ان کو بوسہ لینا درست نہیں اس لیے کہ بوسہ مقتضی  
جلع کا ہو گا روزہ کی حالت میں اور وہ ممنوع ہے اور سماع بھی مقتضی دیکھنے اور قربت کا ہوتا ہے تو  
جس شخص کے ق میں ہو اسکو حرام ہو گا پس سماع بھی ہر شخص کے ق میں جدا حکم رکھتا ہے۔  
دوم یہ کہ آلات سماع اچھے نمون مثلاً بھجواروں اور غنچتون کے شعار ہوں جیسے خرائس اور ڈور اور  
تاز کے بلجے اور ان تینوں کے سوا اور اپنی اصل پر یعنی باحت پر ہیں جیسے دف کو اوہیں جھانچا ہوں  
اور نقارہ اور شاہین اور لکڑی پر گت لگانا اور دوسری آلات میں۔ سوم یہ کہ نظم میں خرابی ہو یعنی شعر  
میں اگر فحش اور بیہودگی اور ہجو اور جو باتیں کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر یا صحابہ  
پر جھوٹ ہوں جیسے رافضی اصحاب رضی اللہ عنہم کی شان میں بنالیتے ہیں تو اس طرح کی باتوں کا سننا گیت کی طرح  
اور بدون گیت کو حرام ہے اور سننے والا کہنے والے کا شریک ہی اس طرح وہ اشعار جہیں کسی خاص  
عورت کا وصف ہو کیونکہ عورت کا ذکر مردوں کے سامنے جائز نہیں جس سے اس کے بدن یا اعضا کا  
حال معلوم ہو لیکن کافروں اور بدعتیوں کی ہجو کرنی درست ہے چنانچہ حضرت حسان بن ثابت رضی  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کافروں سے خصومت کیا کرتے اور کفار کی ہجو بیان کرتے اور  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس کے لیے اجازت دیدی تھی لیکن اشعار تشبیہ کی یعنی ذکر خط و  
اور زسار و قد وغیرہ عورتوں کے اعضا کا جو شروع قصائد میں معمول ہے تو اس میں تامل ہے اور صحیح ہے  
لہذا اسکا نظم کرنا اور پڑھنا خواہ آواز سے ہو یا بدون آواز کے حرام نہیں اور سننے والے کو چاہیے کہ اون  
وصاف کو کسی معین عورت پر نہ ڈھالے اور اگر ڈھالے تو ایسی عورت پر ڈھالے جو اسکو حلال ہو  
مثلاً اپنی منکوحہ یا حرم پر اور اگر جنبی عورت پر ڈھالے گا تو اس ڈھالنے اور اسباب میں فکر و ڈرانے سے

گناہگار ہو گا اور جس شخص کا حال یہ ہو کہ مضامین اشعار کو اخفی حوریت پر ڈھالتا ہو تو اسکو سر سے سحر  
راگ نہ سننا چاہیے اسلئے کہ جس شخص پر شوق غالب ہوتا ہے وہ جو کچھ سنتا ہے اسنے مستوق فی الحال کیا  
خواہ لفظ مناسب ہو یا نہ ہو کیونکہ کوئی لفظ ایسا نہیں جسکو استعارہ کے طور پر بہت سی معانی میں ڈھال سکے  
مثلاً جسکے دل پر شوق الہی غالب ہوتا ہے وہ زلفون کی سیاہی سے کفر کی تاریکی خیال کرتا ہو اور سفیدی  
اور تازگی رخسار سے نور ایمان اور اتصال کے ذکر سے ویدار الہی اور فراق کے ضمنوں سے اسکی جفا  
سے مردودوں کے زمرہ میں محبوب ہونا اور قیبت صال کے نخل سے دنیا کے عواقب و فانات جو  
اللہ تعالیٰ کے ساتھ انس و اُمی میں نخل انداز میں سمجھ لیتا ہے اور ان الفاظ کو معافی مذکورہ پڑھا لہوین  
اسکو کیہ تامل اور فکر اور ہمت کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ جو باتیں اسکے دل پر غالب ہیں وہ لفظوں  
کے ساتھ ہی جھٹ پٹ سمجھ میں آتی ہیں چنانچہ کسی بزرگ کا ذکر ہے کہ بازار میں گزرے اور کسی کو کہنا  
کہ خیاب پیسے کے دس اونکو واسیوقت وجد آگیا کسینے جو حال پوچھا تو کہا کہ جب خیاب پیسے کو دس میں  
تو اشرار کی کیا قیمت ہوگی یعنی خیاب جو یعنی کبیرہ کے تھا اسکو فوراً جمع خیر یعنی بہتر سمجھ لیا۔ اور ایک  
اور شخص کا گذر بازار میں ہوا اور کسی کو کہتے سنایا سمری تو اونکو وجد آگیا لوگوں نے پوچھا کہ آپ کا وجد  
تسوجہ سے تھا کہا کہ میں نے سنا کہ گویا وہ یہ کتاب ہے انسع کو تری یعنی تو کو شش کہ میر سلوک کی جیگا  
حتی کہ فارس والون یکجہی وجد آجاتا ہے عرب کو اشعار سے اسلئے کہ عربی کے بعض کلام فارسی الفاظ کو  
ہموزن ہوتے ہیں اسلئے افسے اور معنی سمجھ لیتے ہیں مثلاً کسی نے یہ مصرع بولام و مکارا رنی فی اللیل  
اکا خسا کہ او سپر اک فارسی نے وجد کیا اس سے لوگوں نے وجد کا سبب پوچھا اسنے کہا کہ یہ  
کتاب ہے کہ مانیہ یعنی لفظ نزار فارسی میں نیجف اور قرب المرگ کو کہتے ہیں اور مانافیدہ کو فارسی کی ضمیر  
جمع مشکم سمجھ کر یہ خیال کیا کہ شیخ یون کتاب ہے کہ ہم سب آمادہ ہلاک ہیں اور ہوقت اسکے دل میں  
اندیشہ آخرت کی ہلاکی کا ہوا جو باعث وجد ہوا اور جو شخص آتش محبت الہی میں حل رہا ہے اسکا وجد  
اسکی سمجھ کے موافق ہے اور اسکی سمجھ اسکے خیال کے موافق اور یہ کچھ ضرور نہیں کہ اسکا تخیل شاعر  
کی مراو کے موافق پڑے یا شعر کی زبان سمجھ تو اس طرح کا وجد حق اور درست ہوا جو کوئی آخرت کے  
ہلاک ہو نہ کا خطرہ معلوم کرے تو اسکو سپر جو کچھ کیفیت ہو جائے وہ تھوڑی ہے عقل کا غفل اور حسنا کا  
مضطرب ہو جانا کیا بڑی بات ہو غرض کہ حقانی وجد والون کے لیے الفاظ تشبیہ کہ بدلتی ہیں کچھ بڑا فائدہ  
نہیں وہ توجہ لفظ جس زبان کا سنیں گا اس کو اپنا ہی مطلب نکال لینے چاہیے شیخ سعدی فرماتا ہیں

چو شوریدگان سے پرستی کنند

برآورد و لایبستی کنند

بلکہ جس شخص پر مخلوق کا عشق غالب ہو اسکو چاہیے کہ کسی لفظ سے رگ نہ سننے اور اس سے جو محضر رہ  
 چہاں رہے کہ سننے والے میں خرابی ہو یعنی شہوت غالب ہو اور عین بہار جوانی میں ہو اور یہ صفت  
 اور صفات کی نسبت کہ اوپر غالب ہو تو اسکو رگ سننا حرام ہے خواہ اس کے دل پر کسی معین شخص کی  
 محبت غالب ہو یا نہیں کیونکہ وہ کسی حال میں ہو اگرے مگر جب وصف زلف و خسار اور فراق اور  
 وصال کا سننے کا تو اسکی شہوت جنبش کر لگی اور ان الفاظ کو کسی معین صورت پر ڈھالے گا جسکو شہوت  
 اس کے دل میں چھونک دے گا اس صورت میں شہوت کی آگ بھڑک اٹھیں گی اور شر کے اسباب نیز مروج  
 اور اسی کا نام شیطان کے لشکر کو مدد دینا اور عقل کو جو لشکر الہی ہے اور شیطان سے بچانی ہے شکست  
 دینا ہے اور دل کے اندر شیطان کے لشکر یعنی شہوات اور اللہ تعالیٰ کے لشکر یعنی نور عقل میں ہمیشہ  
 لڑائی رہا کرتی ہے بجز اس دل کے جس میں ایک لشکر کی فتح ہو گئی ہو اور دوسرا بالکل مغلوب ہو گیا ہو  
 کہ اس میں جنگ موقوف ہو جاتی ہے اور اب تو اکثر دل ایسے ہی ہیں جنکو لشکر شیطان نے جیت لیا  
 اور اوپر وہی غالب ہو رہا ہے تو اس صورت میں ضرور ہوا کہ از سر نو سامان جنگ میا کیا جاوے تاکہ لشکر  
 شیطان کا دل میں سے پانون اکھڑے نہ یہ کہ شیطان کے ہتھیار بہت کر دیے جاوین اور اسکی  
 تلواروں پر بارھ رکھی جاوے اور بحالین کیلی کر دیا دین اور اس قسم کے لوگوں کو حق میں رگ  
 ایسا ہی ہے کہ شیطان لشکر کے ہتھیار تیز کر دیتا ہے تو ایسے آدمی کو سماع کی مجلس میں سونگنا نا چاہیے  
 ورنہ اسکو سماع سے ضرر کثیر ہوگا۔ چہچہ کہ سننے والا عام لوگوں میں سے ہو اور اوپر نہ محبت خارجی  
 کی غالب ہو کہ سماع اسکو اچھا معلوم ہو اور نہ اوپر شہوت ہی غالب ہو کہ اس کے حق میں رگ  
 ممنوع ہو تو ایسے شخص کے حق میں سماع ایسا ہی جیسے اور لذتیں مباح ہیں لیکن اگر عامی شخص رگ کو  
 اپنی عادت بنا لے گا اور اپنے اکثر اوقات اس میں صرف کرے گا تو یہی احمق ہے جسکی گواہی مقبول نہوگی  
 اسلیے کہ کھیل پر مولبت کرنی گناہ ہے اور جسطرح کہ گناہ صغیرہ پر اصرار کر نیسے کبیرہ ہو جاتا ہے اسی طرح مباح پر  
 اصرار کر نیسے گناہ ہو جاتا ہے مثلاً زنگیوں اور حبشیوں کے پیچھے پڑا رہنا اور انکے کھیل تماشے مدام  
 دیکھنے منوع ہیں اگرچہ اصل اونکی ممنوع نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کیا ہے اور  
 اور اسی قبیل سے شطرنج کھیلنا کہ یہ بھی مباح ہے لیکن ہمیشہ کھیلنا سخت مکروہ ہے اور جس صورت  
 کہ اس سے کھیل اور لذت مقصود ہو تو مباح اسی وجہ سے ہوتی ہے کہ دل کو آرام دینا ہوتا ہے  
 اور بعض اوقات دل کو راحت پہونچانا ہی اسکا علاج ہوتا ہے تاکہ تھوڑا سا سستا کر باقی اوقات  
 دنیا کے کاموں میں جدوجہد کرے شغل کار و بار تجارت کی یا دینی کاموں میں مشغول ہو شغل نماز و تلاوت

اور سنتی محنت میں تھوڑا سا کھیل ایسا بھلا چاہیے جسے خسار پر تل کر نہ سمجھ سکے کہ ہر چیز کا لاہوت ہے اور  
 اچھا معلوم ہوتا ہے اور اگر بالکل خسار پر بہت بڑا تل ہو جائے کہ تل رکھنے کو جگہ نہ رہے تو غلام ہے  
 کہ خسار نہایت بد صورت ہو جائیگا اور جو چیز حسن کی تھی وہی کثر کو سبب قباحت کی ہو جائیگی  
 تو یہ بات نہیں کہ جو چیز اچھی ہو وہ بہت ہو کر بھی اچھی ہو کر رہے یا جو چیز بیلا ہے وہ کثیر بھی بیلا ہی رہے  
 بلکہ اکثر یہی ہے کہ کثرت کی باعث کہ بہت اور حرمت کو یہ سوچ جاتی ہے مثلاً روٹی بیلا ہے اور  
 کثرت سے کھانا حرام ہے تو سماع بھی اور مباحوں کی طرح ہے کہ کبھی کا مضائقہ نہیں اور رد مرہ کا عمل  
 ڈالنا مکروہ اور ممنوع ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ تمہاری تقریر سے پایا جاتا ہے کہ سماع بعض احوال میں بیلا ہے  
 اور بعض میں بیلا نہیں تو تمہیں اول اس کو مباح مطلق کیوں کہہ دیا تم تو خود قائل ہو کہ جس امر میں تفصیل  
 ہو اس کے مابین مطلق ہاں یا نہیں کہہ دینا خلاف اور غلط ہے پھر تم نے دونوں تفصیل مطلق کیسے کہہ  
 تو اس کا جواب یہ ہے کہ اطلاق حکم اس تفصیل میں ممنوع ہے جو خود اس سے میں بدون لحاظ دوسری  
 چیز کے پائی جاوے اور جو تفصیل کے عوارض کو سبب سے پیدا ہو تو اس میں مطلق بیان کر دینا ممنوع نہیں  
 و کہو ہم سے اگر کوئی سوال کرے کہ شہد حلال ہے یا نہیں تو ہم مطلق میں کہیں گے کہ حلال ہے یا جو کہ  
 وہ ایسے گرم مزاج والے پر حرام ہے جس کو اس سے ضرر ہوتا ہو اور اگر کوئی ہم سے شراب کا حال پوچھ  
 تو ہم بھی کہیں گے کہ حرام ہے حالانکہ وہ اس شخص کے حق میں حلال ہے جس کے گھم میں تمہہ لگا جائے  
 اور دوسری چیز اس کے نیچے اذکار نے کی نہ پائے لیکن اس لحاظ سے کہ وہ شراب ہو بلاشبہ حرام ہے صرف  
 حاجت کی وجہ سے حلال ہو گئی اور شہد اس اعتبار سے کہ شہد ہے حلال ہے حرام صرف ضرر کے  
 عارض ہونے سے ہو جاتا ہے اور جو بات کہ عارض کی وجہ سے ہوتی ہے اس کا کچھ اعتبار نہیں جیسے  
 بیع حلال ہے لیکن اگر جمعہ کی اذان کے وقت بیٹے تو حرام ہو جاتی ہے اسی طرح اور عوارض سے  
 حرمت ہو سکتی ہے مگر اوپر انسان نہیں کیا جاتا پس سماع کو بھی ایسا ہی جانا چاہیے کہ اگر بدون لحاظ  
 عوارض کے دیکھو تو اس نظر سے کہ وہ سننا عمدہ آواز مفہوم المعنی اور موزون کا جو مباح ہے اور اس کی  
 حرمت صرف کسی امر خارجی سے ہو جاتی ہے جو اس کی حقیقت ذاتی میں داخل نہیں ہوتی پس جب کہ  
 دلیل اباحت کا حال خوب واضح ہو گیا تو اب ہو کہ اس شخص کی پروا نہیں جو بعد دلیل ظاہر ہو سکے  
 اسکے خلاف کو۔ اور امام شافعی رحمہ کا تو مذہب ہی نہیں کہ راگ کو حرام کہیں اور اونہون نے یہ تصریح  
 کی ہے کہ جو کوئی اس کو اپنا پیشہ مقرر کرے اس کی گواہی درست نہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس قسم کا  
 مکروہ ہے جو باطل کا شاہ ہے اور جو ایسے امر کو اپنا پیشہ بنائیگا تو سفاهت اور بڑی مرونی کی طرف

منسوب ہو گا گو جماع حرام ظاہر حرمت والا نہیں اور اگر اپنے آپ کو راگ والا نہ کہلائیگا اور نہ اسوجہ سے کوئی  
اوسکے پاس آوے اور نہ وہ خود اسکی خاطر دوسرے کو بیان جائے بلکہ یوں مشہور ہو کہ کبھی کبھی کچھ گا  
دل خوش کر لیتا ہے تو یہ امر مروت کو ساقط نہیں کرتا اور نہ گواہی باطل ہو اور استدلال امام شافعی کا  
وہی حدیث دو نون لڑکیوں کی ہے جو اوپر گزری۔ اور یونس بن عبدالاعلیٰ کہتے ہیں کہ میں نے شافعی سے  
سے پوچھا کہ اہل مدینہ راگ کو مباح کہتے ہیں اسکا حال فرمائیے آپ نے فرمایا کہ علماء حجاز میں سے میں نے کیسے  
نہیں جانتا جس نے راگ کو مکروہ کہا ہو بخیر اوس راگ کو جو اوصاف کو باب میں ہو اور حدی اور سننوں  
اور اوسکے آثار کا گنا مشعرون کے نفحات کی طرح اسکے مباح ہونے میں کچھ تردد نہیں اور یہ جو فرمایا کہ راگ  
وہ کھیل ہے جو باطل کے مشابہ ہے تو کھیل فرمانا درست ہے مگر کھیل اس نظر سے کہ کھیل جو حرام نہیں چنانچہ  
جشیون کا کھیلنا اور چنا بھی ایک کھیل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو دیکھا اور بڑا نہیں جانا  
بلکہ کھیل کے اگر یہ معنی لو کہ ایسا کام کرنا جس میں کچھ فائدہ نہیں تو اوپر خدا تعالیٰ بھی مواخذہ نہ فرمایا  
مثلاً کوئی آدمی اپنا وظیفہ کرے کہ تمام دن میں سو بار اپنا ہاتھ سر پر رکھ لیا کرے تو یہ حرکت لغو بیفائدہ ہے  
مگر اوپر مواخذہ نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يُؤْخَذُ كُفْرُ اللَّهِ بِاللَّغْوِ وَإِنَّمَا كُفْرُ الْإِنْسَانِ لَمَّا كَانَتْ  
بطور قسم لینے پر بدو اوس شخص پر عزم کرے کہ مواخذہ نہیں تو شعر اور نالج پر کیسے مواخذہ ہو گا۔ اور  
جو آپ نے فرمایا کہ باطل و مشابہ اس سے بھی حرمت نہیں سمجھی جاتی بلکہ اگر باطل ہی فرما دیتے تو حرمت  
نہ پائی جاتی اسلئے کہ باطل اوسکو کہتے ہیں جس میں فائدہ نہ ہو تو فقط اتنا ثابت ہو گا کہ اوس میں کوئی فائدہ  
نہیں مثلاً اگر کوئی شخص اپنی بی بی کو کہے کہ میں نے اپنے آپ کو تیرے ہاتھ بچھ دیا اور وہ جواب دے کہ میں نے  
خرید لیا تو یہ معاملہ باطل ہے بشرطیکہ مقصود لگی اور چل ہو حالانکہ ایسا کرنا حرام نہیں ہاں اگر اس  
معاملہ سے اوسکے حقیقی معنی مراد لیا گیا اور اپنے آپ کو ملوک ٹھہرایا تو حرام ہو گا کہ شرع نے اوسکو  
منع فرمایا ہے۔ اور یہ جو فرمایا ہے کہ راگ مکروہ ہے تو اسکی کراہت اور جہنم چند جگہوں میں ہے  
جنگوہ میں مذکور کیا ہے یا کراہت تترہبی مراد ہے جس سے آپ نے مشطرنج کھیلنے کی تصریح کی ہے اور یہ بھی  
ذکر کیا کہ میں ہر ایک کھیل مکروہ جانتا ہوں اور آپ کا علت بیان کرنا بھی اسی بات پر دلالت کرتا  
کہ کراہت تترہبی ہو یعنی اپنے وجہ کراہت یہ فرمائی ہے کہ یہ امر دینداروں اور اہل مروت کی عادت  
نہیں۔ اور راگ پر موانعت کر نیسے جو اپنے گواہی نامنظور کرنے کو ارشاد فرمایا ہے تو اس سے بھی حرمت  
میں پائی جاتی کیونکہ شہادت تو بازار میں کہا نیسے بھی نہیں مقبول ہوتی حالانکہ اوس سے مروت  
قطع نہیں ہوتی بلکہ نوربانی ایک امر مباح ہے مگر اہل مروت کا پیشہ نہیں اسی طرح شہادت کبھی ضعیف پیشہ

گزشتہ بھی نامعلوم ہوتی ہے نیز شکہ بیان علت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنے کہ بہت سی کہ بہت تنزیہی مراد لی ہو اور گمان غالب یہ ہو کہ اور امامون نے بھی مکروہ سے یہی ہی مراد لیا ہو اور اگر حرمت مراد لی ہو تو ہننے جو کچھ لکھا ہے یہی اور نکاحا جواب ہے۔

چوتھا بیان اون لوگون کی دلیلون کے ذکر میں جو راگ کی حرمت کو قائل ہیں اور اوکو حوا میں اول جہت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَصِيَی النَّاسِ مَعَهُ یُشْرِیْ لَہُمْ اَلْحَدِیْثُ حَسْرَتِہِمْ جَوْدُ اور حسن پسری اور بھی رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ ابو الحدیث راگ ہو اور حضرت عائشہ رضہ فرماتی ہیں کہ اگر حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا گا نیوالی لونڈی کو اور او کی فروخت کو اور او کی دام کو اور او کی تعلیم کو تو اسکا جواب یہ ہو کہ اس حدیث میں گا نیوالی لونڈی سے وہ لونڈی مقصود جو شراب کی مجلس میں مردوں کے سامنے گا دے اور یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اجنبی عورت کا گا نا فستونکو اور ایسے لوگون کے سامنے جسے فتنہ کا خوف ہو حرام ہو اور عرب والو گا نیوالی لونڈی سے منع ہی گا نا گو اتے تھے اور اگر صرف مالک اپنے سامنے گوانے کو لیتا تو اس حدیث سے اسکی حرمت نہیں سمجھی جاتی بلکہ ہر مالک کو بھی اسکا راگ سننا درست ہو بشرطیکہ فتنہ نہ ہو اور اسکی دلیل دہا حدیث دونوں کیوں کی ہے جو حضرت عائشہ رضہ کے مکان میں گاتی تھیں اور آیت میں جو لہو اللہ کا خریدنا مذکور ہے اسکے آگے یہ بھی ہے کہ اس جہت سے کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی راہ کو گمراہ کر دے وہ واقع میں حرام اور برا ہے اور او میں گفتگو بھی نہیں مگر ہر ایک حوالہ ایسا ہیں کہ دین کے عوض خرید جائے اور اللہ تعالیٰ کی راہ سے گمراہ کرنے کے لیے ہوا و مقصود آیت حرث میں حرمت ایسے ہی راگ کی ہے بلکہ راگ پر کیا سو قوت ہو اگر بالفرض قرآن کو اس نیت سے پڑھے کہ لوگ گمراہ ہوں تو اسکا پڑھنا بھی حرام ہو گا نیزانچہ کسی منافق کا ذکر ہے کہ وہ لوگون کی امامت کیا کرتا اور سورہ جس کے سوا دوسری نہ پڑھتا اس لحاظ سے کہ او میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب ہو حضرت عمر رضہ نے اسکے اس فعل کو حرام جانا اور اس کے قتل کا ارادہ کیا اس نظر سے کہ اسکا نشان گمراہ کرنے کا تھا تو اگر شعر اور راگ سے غرض گمراہ کرنا ہو تو بطریق اولیٰ حرام ہے۔ دوم جہت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَفِیْضَ ہَذَا اَلْحَدِیْثُ تَعْبِیْوْنَ وَتَضَحَّکُوْنَ وَتَلْتَکُوْنَ وَاَنْتُمْ سَامِدُوْنَ حضرت ابن عباس رضہ فرماتے ہیں کہ زبان میر میں سمور راگ کو کہتے ہیں جس سے سادون نکلا ہے تو اسکا جواب یہ ہو کہ اگر کہتے ہیں مذکور ہوئی وجہ سے حرمت ہو تو چاہیے کہ ہنسا اور زونا بھی حرام ہو کہ یہ دونوں بھی آیت میں مذکور ہیں اور اگر یہ کہو کہ ہنسی سے ہنسی مخصوص مراد ہے یعنی مسلمانوں پر جو مسلمان ہو نیکی ہنسا تو ہم بھی کہتے ہیں

کہ راگ سو شعرا اور راگ مخصوص مراد ہے جو مسلمانوں کے گھر کے باب میں ہو جیسا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ کہ ہمیں شعراء کفار سے غرض ہے یہ نہیں پایا جاتا کہ شعر کا نظم کرنا فی نفسہ  
حرام ہو سو ہم حجت یہ ہو کہ حضرت جابر رضی سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب  
پہلے شیطان نے نوحہ کیا اور اس نے ہی اول راگ گایا اس حدیث میں راگ اور نوحہ کو اکٹھا کر دیا تو اس کا  
جواب یہ ہو کہ کچھ حج نہیں آخر نوحہ میں سے حضرت داؤد علیہ السلام کا نوحہ اور گناہگاروں کا نوحہ اپنی  
خطاؤں پر مستثنیٰ ہے اسی طرح راگ میں سے وہ راگ مستثنیٰ ہو گا جس سے سرو اور حزن اور شوق کی  
تحریک بے چیرہ کی طرف مراد ہو جیسے عید کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں دونوں رکھیں گے  
گانا اور جس روز آپ مدینہ منورہ میں رونق افروز ہوئے عورتوں کا اس مضمون کا گانا مستثنیٰ ہو گا۔

بدر طالع گشت برما از شاہ یاد و دواع

شکر واجب ہست بر ما تا د عیاد اعی کند

چہا رہم حجت یہ ہو کہ حضرت ابوامامہ رضی روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب  
کوئی شخص اپنی آواز راگ میں بلند کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ دو فرشتے اس کے دونوں منڈھوں پر بھیدیتا  
کہ وہ دونوں اپنی ایڑیاں اس کے سینہ پر مار تے رہتے ہیں جب تک کہ چپکا ہو تو اس کا جواب یہ ہو کہ یہ حدیث  
راگ کو بعض قسم پر محمول ہے یعنی جس راگ میں شیطان کی مراد کو حرکت ہوتی ہو شہوت اور خلوق کا شوق  
اور بھڑے لیکن جس راگ میں شوق الہی اللہ یا عید کی خوشی یا لڑکا ہونے کی مسرت یا کسی غائب کو آنی کا  
فرحت پائی جانے تو یہ سب موثر شیطان کی مراد کے مخالف ہیں اور انکی دلیل قصہ اون دونوں لڑکیوں اور  
جشیوں کا اور وہ اخبار میں جو ہم صحاح سے نقل کر چکے ہیں کہ جائز ہونا ایک ہی جگہ میں اباحت کی  
تصريح کر دیتا ہے اور منع ہزار جگہ میں بھی تاویل کا متحمل ہے اور تنزیہ کا بھی احتمال رکھتا ہے مگر فعل  
میں کچھ تاویل نہیں ہے اس لیے کہ جس کا کرنا حرام ہے وہ صرف زبردستی کے عارض ہوئے حلال ہو گیا  
اور جس کا کرنا مباح ہے وہ بہت سی عوارض سے حرام ہو جاتا ہے یہاں تک کہ یتون اور قصدون کی  
جست سے بھی پہنچ جاتا ہے کہ عقبہ بن عامر رضی روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ جتنی چیزیں کہ آدمی اون سے کہتا ہے باطل ہیں مگر اپنے گھوڑے کو پیڑنا اور تیر بھینکا اور اپنی بیوی  
سے چل کرنی تو اس کا جواب یہ ہو کہ باطل فرمانی سے حرمت نہیں پائی جاتی بلکہ بے فائدہ ہونے پر دلالت  
رتا ہے اور اگر تسلیم بھی کیا جائے تو جشیوں کی طرف دیکھنے کا ٹھیک ان تینوں میں داخل رہیگا  
در حرام نہو گا اور محصور میں غیر محصور کو قیاس کی وجہ سے ملا لیا جائیگا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
بارشاد لا یجوز دم امرہ مسلک لا یجوز نکاحہ کہ اس میں چوتھا اور پانچواں ملا لیا جاتا ہے تو

ایسا ہی بی بی سے چل کر رہا ہے کہ اوس سے بجز لذت کی اور کچھ فائدہ نہیں علاوہ اہلین باحون کی سیر  
 یرنوں کی آوازوں کا سنا اور دوسرے ہنسی ٹھنسنے جیسے آدمی کیلنا ہے اول میں سے کوئی حرام  
 نہیں بلکہ وہ بطل کہہ سکتے ہیں ششم یہ محبت ہو کہ حضرت عثمان غنی رحمہ اللہ سے کہ جب سے  
 میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کی ہے نہ کبھی گیت گایا نہ جوت بولا نہ اپنے دہنے ہاتھ سے  
 آواز مائل کو تھوڑا سا جواب یہ ہو کہ اگر یہ قول دلیل حرمت ہو تو چاہیے کہ وہ ہاتھ سے آواز مائل کا  
 چھو نہ بھی حرام ہو سوا اسکے یہ کہان سے ثابت ہوا کہ حضرت عثمان رحمہ اللہ جس حیر کو ترک کرتے تھے وہ  
 حرام ہی ہوتی تھی ہفتم یہ محبت ہو کہ حضرت ابن مسعود رحمہ اللہ فرمایا ہے کہ راگ دل میں نفاق کو ادا کرتا ہے  
 اور مصوں لے آتا اور زیادہ کیلچ ہے کہ جیسے یا نبی کریم کو ادا کرتا ہے اور بعض لوگوں نے اس قول  
 کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کیا ہے حالانکہ مرفوع صحیح نہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ کچھ لوگ حضرت  
 کے سامنے احرام باندھے ہوئے گھرے اور انہیں ایک شخص راگ گاتا تھا آپسے مرزا باد و بار کہ حدیث  
 تمہاری دعا سے اور نافع سے مروی ہے کہ میں حضرت اس عمر بن کے ساتھ ایک نہایت میں نما آپ نے  
 ایک چروائے کی بانسری سنی اور دونوں انگلیاں دونوں کانوں میں دھیں اور اوس راہ سے  
 دوسری طرف ہو لیے اور مجھ سے پوچھتے جاتے تھے کہ نافع وہ آواز تو سنتا ہے کہ نہیں یہاں تک کہ جب  
 میں نے کہا کہ اب آواز نہیں آتی تو آئینے انگلیاں کانوں میں سے نکال لیں اور فرمایا کہ میں نے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپسے ایسا ہی کیا تھا اور فضیل بن یحیٰی رحمہ اللہ فرمایا کہ راگ زنا کا  
 منتر ہے اور بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ راگ ہر کاری کا ایلچی ہے اور یزید بن ولید رحمہ اللہ نے فرمایا کہ راگ  
 کمارہ کر کہ وہ شہوت بڑھاتا ہے اور مرد کو ڈھاتا ہے اور شراب کا قائم مقام ہے اور نشہ کا  
 اثر کرتا ہے اگر تم خواہ مخواہ سنو ہی تو راگ عورتوں کا مست سنو کہ وہ زنا کا مقتضی ہے تو ان سے  
 اقوال کا جواب یہ ہو کہ حضرت ابن مسعود رحمہ اللہ کا قول کہ وہ نفاق ادا کرتا ہے اوس سے یہ غرض ہے کہ  
 کہ گائیو اے کہ حق میں یہ تاثیر کرتا ہے کیونکہ اس کی غرض یہی ہوتی ہے کہ اپنے آپ کو دیکھ کر پیش کرے  
 اور اپنی آواز اس کو سنا دے اور لوگوں سے میل ایسے کرتا ہے کہ اوس کے راگ پر غلبہ ہوں اور مجھ پر  
 اور یہ نفاق کی بات ہو مگر اس سے حرمت نہیں ثابت ہوتی کیونکہ نفاق اور ریا تو عمدہ پوٹا کہ پہنے  
 اور خوب جیتے گھوڑے پر سوار ہونے اور ہنسنا اور لہجہ اور انعام وغیرہ سے باہم فخر کرنے  
 بھی دل میں پیدا ہوتا ہے مگر ان کل اشیاء کو مطلق حرام نہیں کہا جاتا اور دل میں نفاق ان کی وجہ  
 سے صحت گاہی نہیں ہوتی بلکہ جو مساحات کہ مخلوق کے دیکھنے کے محل ہونے میں وہ بھی باعث ظہور نفاق

ہو جاتے ہیں اور بڑا اثر کرتے ہیں اور ایسی وجہ سے حضرت عمرؓ کے بیچے جب گھوڑا جھکا اور بن سنور کر آتے چلا تو آپؐ اوپر سے اتر پڑے اور اوسکی دُم کاٹ ڈالی کیونکہ اوسکی خوش رقعاری سے اپنے دل میں تکبر معلوم فرمایا تو یہ نفاق مباح سے بھی ہوتا ہے مخصوص بہرام نہیں کہ قول ابن سعدؓ و فرماگ کو حرام کیا گیا اور حضرت ابن عمرؓ کا فرمانا کہ خدا تمہاری دعا قبول نہ کرے اس سے بھی حرمت معلوم نہیں ہوتی بلکہ چونکہ وہ لوگ حرام باندھنے تھے اور انکو عورتوں کا ذکر مناسب تھا اور اوسکے آثار سے آپکو ظاہر ہو گیا کہ یہ راگ وجد کے لیے اور زیارت بیت اللہؐ کوشوق کے واسطے نہیں بلکہ صرف کھیل کے لیے ہے اسی جہت سے اوپر انکار کیا کہ بلحاظ اوسکے حال اور اجرام کے بڑا تھا اور ظاہر ہے کہ جتنی حالتیں زیادہ ہوتی ہیں اتنی ہی قتال کی صورتیں زیادہ ہو جاتی ہیں اور آپؐ کے کانوں میں اونگھیاں دینے سے بھی حرمت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اسی قصہ میں اسکا جواب موجود ہے کہ آپؐ کا نفع کو ارشاد فرمایا کہ تو بھی کان بند کرے اور دست نہ اور اپنے آپ جو یہ فعل کیا تو اوسکی وجہ ہے کہ اپنے دل کو سروسٹ ایسی آواز کے سننے سے پاک رکھا کہ عجب نہیں کہ لہو کی محرک ہو کر جس فکر میں آپؐ تھو اوس سے مانع ہو یا جو ذکر راگ کی نسبت کر اوتی تھا اوس سے باز رکھے اور سلیطرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے کہ اپنے بھی حضرت ابن عمرؓ کو منع نہ فرمایا تو آپؐ کو اس فعل سے بھی حرمت نہیں پائی جاتی بلکہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ اوسکا ترک کرنا اولیٰ اور ہمارے نزدیک اسکا ترک اکثر حالات میں بہتر ہے بلکہ دنیا کے اکثر مباح اشیا کا ترک بہتر ہے بشریکہ گمان غالب ہو کہ اونکا اثر دل میں ہو گا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہونیکے بعد ابی جهم کا پیچھا ہوا کپڑا اتار ڈالا تھا کہ اوسمیں نقش و نگار تھے جنسے آپؐ کا دل مشغول ہوا اب کیا تم اس سے یہ سمجھتے ہو کہ کپڑے پر نقش حرام ہیں تو شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسی حالت میں ہونگے کہ چروائے کی بانسری کی آواز آپؐ کو اوس حالت سے روکتی ہوگی جیسے نقش نے نماز میں حضور کامل سے روکا بلکہ جن لوگوں کو ہمیشہ حق کی جنوری حاصل ہے اونکو راگ کے جیلہ سے اپنے دلوں میں سے احوال شریفہ کا پیدا کرنا مقصود ہے اگرچہ یہ تدبیر غیروں کے لیے کمال ہے اور سی وجہ سے حصیری نے کہا کہ میں اوس راگ کو کیا کروں کہ گناہیوالا مر جائے تو موقوف ہو جائے میں یہ اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سننا ہمیشہ کو باقی ہے تو چونکہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ سننے اور کیکنے کی لذت میں رہتے ہیں اونکو حاجت کسی حیاء سے تحریک لی نہیں۔ اور قول فیصل رح کا کہ زنا کا منتر ہے اور سلیطرح اور اقوال جنکا مضمون اسی کے قریب ہے تو وہ فاسقون اور جو ان موت پرستوں کے راگ کا حال ہے اور اگر سب لوگوں کا یہی حال ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حادثہ اقدس میں اون دونوں لڑکیوں کا راک کیون سے آجاتا یہ ذکر کتاب وسنت کی ویلیون کا ہوا اور ویلیون قیاسی کی غایت یہ ہے کہ یون کہا جائے کہ جیسے تار کے باجے حرام ہیں ویسے ہی راک بھی حرام ہے تو راک میں اور تار کے باجون میں فرق پہلے مذکور ہو چکا اور پھر قیاس کو نا ٹھیک نہیں یا یون کہا جائے کہ راک کیل کو وہ ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ واقع میں ایسا ہی ہے مگر دنیا سب کیل کو پڑھنا چہ حضرت عمرؓ نے اپنی منکوہ کو فرمایا تھا کہ تو ایک کھلو با ہے گھر کے کونے میں اور مورتوں کے ساتھ ہر طرح کی پھل کیل ہی ہے بجز قربت کر کہ لڑکا ہونے کا سبب ہی اسطرح ہنسی جہن بخش نہو حلال ہے اسطرح کی ہنسی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول ہے چنانچہ اب آفات اللسان جلد سوم میں انشاء اللہ مذکور ہوگی اور جنسوں اور لڑکیوں کے کیل سے بڑھ کر کوئی کیل اور کسی بھی اباحت نسو تاست ہو گئی علاوہ ازین ہم کہتے ہیں کہ کیل دل کو رحمت میں بجاتا ہے اور فکر کا بوجھ اور سپر بھارتا ہے اگر دونوں سو رہا رہتی کام لیا جائے تب بھی کام دے گئے مگر انکو رحمت دینے سے اس بات کی اعانت ہو کہ اچھی طرح محنت کے ساتھ کام دیوں مثلاً جو خمس فقہ پڑھتا ہو اسکو چاہیے کہ جبہ کے روز تعطیل کرے ایسے کہ ایک روز کی تعطیل اور ایام کے لیے راحت نشا ط ہوتی ہے اور دل ٹھکنا پھر اسطرح جو شخص نوافل پر سب وقتوں میں موزونیت کرے چاہیے کہ بعض اوقات میں ستالیوے اور ہمیں لحاظ کچھ وقت تشریعت فرمایا ہے مقرر کر دیے کہ اون میں نماز کرو ہوتی ہے محفل یہ کہ تعطیل سے عمل پر امان ہوتی ہے اور کیل محنت اور جاد و جبر اعانت کرتا ہے اور محض جاد و جبر اور بھی امر حق پر بجز انما علیہم السلام کے نفوس قدسیہ کے دوسرا صبر نہیں کر سکتا تو چونکہ کیل دل کے لیے ٹھکن اور ماندگی کا علاج ہے ایسے اسکا مباح ہونا چاہیے مگر اسکی کثرت نہ کرنی چاہیے جیسے دو اکثریت سے ہمیں پتہ ہیں تو اس نیت سے کیل ثواب ہو جائیگا اور یہ اس شخص کے حق میں ہے کہ راک اس کے دل سے کوئی صفت محمودہ پیدا کرے جسکی تحریک منظور ہو بلکہ بجز لذت اور صرف استراحت کی اور کچھ فائدہ نہ ہو تو اس کے لیے راک مستحب ہونا چاہیے تاکہ اسکے ذریعہ سے منزل مقصود کو پہنچے ہاں آئین شک نہیں کہ یہ مرتبہ کمال سے ناقص ہونے پر دلالت کرتا ہے بلکہ کمال وہ ہے جو اپنے نفس کے رحمت وینو میں سوائے حق کے دوسری چیز کا محتاج نہ ہو مگر چونکہ نیک بندوں کے نیکیاں مقربوں کے حق میں بڑائیوں ہیں تو گوراک مقربوں کے لحاظ سے بڑا ہو مگر ابراہار کے لیے کار آمد ہے اور جو شخص کہ دونوں کے علاج کے علم پر محیط ہو اور لطائف اہل سے حق کی طرف انکالیا جانا جانتا ہو وہ یقیناً جان لیگا کہ ان جیسی باتوں سے دونوں کو رحمت دینا ایسی دو امانع ہے کہ بدوں اس کے کوئی چارہ نہیں

دوسری فصل سماع کے آثار اور آداب کی بیان میں۔ واضح ہو کہ اول درجہ سماع کا یہ ہو کہ جو سنا جاوے وہ سمجھ میں آئے اور جو بات کہ سننے والے کو ذہن میں آئے اوپر اسکو ڈھال لے پھر سمجھنے کے بعد وہ ہوتا ہے اور وہ درجہ اعضا پر حرکت پیدا کرتا ہے تو اس نظر سے ان تینوں باتوں کو علاحدہ علاحدہ بیان کیا جاتا ہے۔ تین مقاموں میں۔ پہلا مقام سمجھنے کے ذکر میں جو سننے والے کے حالات و اختلاف کو ملاحظہ مختلف ہوتا ہے اور سننے والے کی چار حالتیں ہیں۔ حالت اول تو یہ ہو کہ سننا صرف طبعی ہو یعنی بجز نعمات اور الحان کی لذت کو اور کچھ سماع کی کیفیت نہ جانے اور یہ سننا سہل ہے مگر سماع کے مراتب میں سب سے کمتر ہے کیونکہ اس امر میں تو اسکا شریک و نسا اور بہائم بھی ہیں بلکہ اس ذوق کے لیے تو صرف زندگی چاہیے کہ ہر ایک حیوان کو آواز خوش سے ایک طرح کی لذت حاصل ہوتی ہے۔ دوسری حالت یہ ہے کہ سمجھ کے ساتھ سننے مگر مضمون کو کسی مخلوق معین یا غیر معین پر ڈھالتا جائے اور یہ سننا جو انون اور شہوت والون کا ہے کہ جو کچھ سنتے ہیں اس کے موافق اپنی شہوتوں اور مقتضائے احوال کو ڈھال لیتے ہیں اور یہ حالت بھی ایسی تھیں کہ اسکا کچھ ذکر کیا جائے بلکہ اسکی برائی اور اس سے ممانعت پر ہی بس کرنا کافی تیسری حالت یہ ہو کہ جو کچھ سننے اور سمجھنے کے ساتھ اپنے حال پر ڈھالے یعنی خدایتعالیٰ کے معاملہ میں جو اس کے حالات بدلتے ہیں کبھی تک نہیں ہوتا ہے اور کبھی تعذر تو اونہیں پر ڈھالتا جاوے یہ سماع مریدوں کا مخصوص بتدیون کا ہوتا ہے کیونکہ مرید کا کوئی نہ کوئی مطالب ضرور ہو گا اور اسکا مقصد خدایتعالیٰ کی معرفت اور اسکا دیدار اور شاہدہ باطنی کے طریق سے اس تک پہنچنا اور حقیقت واضح ہوتی ہے اور اس مقصد کا ایک راستہ ہو جسکو وہ چلتا ہے اور کچھ معاملے ہیں جن پر موانعت کرتا ہے اور کچھ حالات ہیں جو اسکو پیش آتے ہیں تو جب عتاب یا خطاب کا ذکر سنتا ہے یا قبول خواہ رد کا یا وصل و ہجر کا یا قرب و بعد کا یا افسوس فوت شدہ چیز کا یا اشتیاق متوق کا یا شوق کسی آنے والو کا یا طمع کا یا خوف کا یا گھبرانے کا یا دل لگنے کا یا ایفاء وعدہ خواہ عہد شکنی کا یا خوف فراق خواہ سرور وصال کا یا چھپ کے دیکھنے کا یا رقیب کو برطرف ہونیکا یا اشک افتخانی یا متواتر سرگردانی کا یا طول فراق خواہ وعدہ وصال کا یا اور کسی بات کا ذکر سنتا ہے جسکا بیان اشعار میں ہوتا ہے تو ضرور ہے کہ بعض ان حالات میں کے مرید کے مطابق حال ہوں تو اونکا سننا ایسا ہوتا ہے جیسا چھتاق سے آگ کا پیر ہونا فوراً دل کی آگ بھڑک اٹھتی ہے اور شوق کا او بھار اور غلبہ زور پکڑ جاتا ہے اور اس کے سبب سے حالات اسکی عادت کو مخالف اوپر هجوم کرتے ہیں اور الفاظ کو اپنے احوال پر ڈھالنے کی اسکو ہی گنجائش ہے یہ ضرور نہیں کہ وہ اشعار سے وہی معنی سمجھے جو شاعر کی مراد ہو بلکہ ہر کلام کی صورت

محمدؐ مل ہو سکتی ہے اور ہر ذمی ہم اوس سے اپنی سمجھ کی موافق معنی نکال سکتا ہے اب ہم کچھ مثالیں لکھتے ہیں کہ لوگوں نے الفاظ کو اسینہ مقصود پر کیسے ڈھال لیا تاکہ کوئی جاہل یہ گمان کرے کہ جن شعروں میں ذکر غم اور خسار اور زلزلت کا ہو کہ اونسے تو ظاہری ہی معنی سمجھ میں آجنگے اور مات کوئی کیا سمجھ لگا اور ہکو اسکی حاجت نہیں کہ اشعار سے سمجھنے کی کیفیت کبھی مبالغہ کرین اسلیے کہ یہ امر صریح والو کی حکایات سے معلوم ہی ہو جاتا ہے عیاں را چہ بیان چنانچہ کہتے ہیں کہ کسی صوفی نے ایک شخص کو کہتے سنا

مجھ سے کہا رسولؐ نے کل کو لو گئے تم میں نے کہا کہ کہتا ہے کیا کچھ خبر بھی ہے

اس آواز سے اوسکو ہشتعالک ہوئی اور وجد میں آکر مصرعہ اول کہ ریڑھنے لگا اور صفیہؓ مخاطب کی کچھ تکلم کہنے لگا یہاں تک کہ شدت سرور اور لذت سیویش ہو گیا صاحب ہوش میں آیات اب اوس سے وجد کا سبب دریافت کیا گیا کہ کیا کہ مجھ کو رسولؐ خدا علی الصلوٰۃ وسلم کا ارشاد ملا کہ اباکوست والو اپنے برادر دگوار کی دربارت ہر شنتہ میں ایک بار کریگے۔ اور بقی نے اس دراج سے نقل کی ہے کہ اونسے کہا کہ میں اور بونو علی بسرہ اور ایملہ کے درمیان دجلہ پر چلے جانے نہجے کہ اتنے میں ایک محل خوبصورت نظر آیا اوسکے برابر میں ایک شخص بیٹھا ہوا اور اوسکے سامنے ایک لونٹھی بھگاری تھی سے

ہے تغیر تیری احوال میں ہر روز نسا تجھ کو اسکے سوا اور بھی کچھ ہو رہا ہے

اتفاقاً ایک جوان رعنا ڈول ہاتھ میں کہڑی پہنے ہوا وہ کچھے کھاتا تھا کہ یہ آواز اوسکے کان میں جڑی اوس لونٹھی سے کہا کہ تجھے قسم ہے خدا کی اور اپنے مولیٰ کی حیات کی کہ اسکو دوبارہ کدے او خود ہی شعر دوبارہ پڑھا کہ بخدا حق کے سوا میرے حال کا توں ہی ہے پھر ایک نعرہ جانشو مار کر مگر گیارہوی کہنا ہے کہ ہننے کہا کہ اب تو ایک امر فرشتہ میری پیش ہو گیا بیان ٹھہرنا چاہیے اور سکی تجیز و تکفین کیلئے ہم ٹھہر گئے صاحب مکان نے اوس لونٹھی سے کہا کہ تو بوجہ اللہ آزاد ہے پھر بصرہ والے محلے اور اوس جوان پر غار بڑھی اور جب دفن سے فارغ ہو چکے تو صاحب مکان نے اونسے کہا کہ میں شکوہ گو اد کرتا ہوں کہ ختنی چیزیں میری ہین مع اس محل کو سبقت میں اور میری سبقت میں آزار و آفت پھر اپنے کپڑے اتار ڈالے اور ایک تھمبہ باندھ کر دو سر ابدن پر ڈال لیا اور جد ہر کو منہ ہوا چلنے لوگ دیکھتے گئے یہاں تک کہ اونکی نظر سے نائب ہو گیا سب اوسکے فرانی سے روکتے تھے پھر اوسکا مال کچھ نہ سنا گیا کہ کہاں گیا اور کیا ہوا اور قصہ وہ ہے کہ وہ جوان ہر وقت اپنی حال میں حق کے ساتھ مستغرق تھا اور معاملہ کے اندر حسن و ادب پر ثابت رہنے سے اپنے آپ کو عاجز مانتا تھا اور اپنی ذل کے عدم استقلال اور طریق حق سے اہل ہونے پر متانت تھا تو جب اوسکے کان میں دہی باب پڑی

جو اس کے حال کے موافق تھی تو اس کو یوں خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو کہو یوں خطاب ہے کہ تو ہر روز نئے رنگ بدلتا ہے اگر ایسا کرے تو تیرے حق میں اچھا ہوا اور جس شخص کا سماع من اللہ اور علی اور فی اللہ ہوا اس کو چاہیے کہ معرفت الہی اور اس کی صفات کی معرفت کا علم خوب مضبوط کر لے ورنہ سماع سے اس کے حق میں خطر ہے کہ شاید اللہ تعالیٰ کے حق میں ایسی بات تصور کرے جو اس کے حق میں محال اور اس سے کافر ہو جائے تو جو مرید مبتدی ہوا اس کو سماع میں خطرہ ہے ہاں اگر جو کچھ سنے اس کو اپنے حلق و حاسے اس طرح کہ خدایتعالیٰ کے وصف سے متعلق نہ ہو تو مضائقہ نہیں ورنہ دقت ہو مثلاً شعر مذکور میں خطا اس طرح ہو سکتی ہے کہ اپنے آپ کو تکلم سمجھے اور خدایتعالیٰ کو مخاطب اور اس کی طرف تلون کو نسبت کرے تو کافر ہو جائیگا اور ایسی غلطی کبھی تو محض جہالت سے ہوتی ہے جس میں کچھ تحقیق کی آمیزش نہیں ہوتی اور کبھی ایسی جہالت سے ہوتی ہے کہ او میں کو نہ تحقیق بھی ہوتی ہے اس کی صورت یہ ہو کہ مثلاً اپنے حال کا بدلنا بلکہ تمام عالم کا متغیر ہونا خدایتعالیٰ کی طرف سے جانے تو اتنی بات حق ہے کیونکہ خدایتعالیٰ بھی آدمی کا دل کشادہ کرتا ہے اور کبھی تنگ اور گاہی نورانی فرماتا ہے اور گاہے ظلمانی اور کبھی اس کو سخت کرتا ہے اور کبھی نرم اور گاہے اس کو اپنی طاعت پر ثابت اور مستحکم کر دیتا ہے اور کبھی اس پر شیطان کو مسلط کرتا ہے کہ اس کو طریق حق سے پھیر دی اور یہ سب باتیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور جس شخص سے کہ اوقات قریبہ میں مختلف احوال سرزد ہوا کرتے ہیں اس کو عادت اور عرف میں متغیر اور متلون بولا کرتے ہیں اور غالباً شاعر نے اپنی محبوب ہی کو تلون کی طرف نسبت کیا ہے اس نظر سے کہ کبھی قبول کرتا ہے اور کبھی مردود اور گاہے نزدیک کرتا ہے اور گاہے دور مگر سماع سے اس امر کو خدایتعالیٰ کی طرف منسوب کرنا کفر محض ہے بلکہ اللہ جل شانہ کے ساتھ یہ عقیدہ چاہیے کہ وہ دوسرے کو بدلتا ہے خود متلون نہیں ہوتا اس کی طرف سے تغیر ہو اور اس کو تغیر نہیں بخلاف بندوں کے کہ وہ متغیر ہوتے ہیں اور یہ علم مرید کو تو اعتقاد و تقلید ہی اور ایمانی سے حاصل ہوا کرتا ہے اور عارف کو یقین کشفی حقیقی سے اور یہ وصف خداوند حقیقی کا کہ دوسرے کو بدل دینا اور خود نہ بدلنا اوصاف عجیب ہیں جو اور اس کے سوا دوسرے میں نہیں مل سکتا کیونکہ جتنے بدلنے والے اس کے سوا ہیں وہ اسی وقت دوسرے کو بدلتے ہیں کہ خود بھی بدل جا دیں۔ اور بعض ارباب جدوہ میں جیسے ایسا حال غالب ہوتا ہے جیسا انشا بیوش کر دیتا ہے ایسے حال میں ادنیٰ زبان اللہ تعالیٰ کے ساتھ عتاب پر کھل جاتی ہے اور اس بات کو بعید جانتے ہیں کہ دل کو اس نے اپنا مطیع کر رکھا ہے اور ان کے حالات کو مختلف طور پر تقسیم کیا ہے کہ صدیقین کے دل کو صفائی از رحنوری عنایت کی اور منکروں اور مغروروں کے دل کو دوری

اور مجھ پر تو اوستی دی ہوئی حیرت کا نہ کوئی روکنے والا اور نہ اوستی رو کی حیرت کا کوئی دینے والا کفار پر  
 جو تو قیق شق طع کر ہی تو کسی پہلے تصور کی بہت سی نہیں اور انبیا علیہم السلام کو جو اپنی تو قیق اور نور پر  
 سے مدد دی تو کسی سابق کے ذریعہ سے نہیں بلکہ اپنے آپ کو یوں فرمایا کہ وَلَقَدْ سَدَقْتُ كَلِمَتُنَا  
 لِعِبَادِنَا اَلْمُنْ سَلٰیْنِ اور فرمایا وَلٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنْهُ لَئِنْ مَرِیْتُ لَا مَلٰٓئِكَ حَتْمٌ مِنْ لَحْمَةٍ وَاَلْسَانٍ اٰخِیْعِیْنَ  
 اور فرمایا اِنَّ الَّذِیْنَ سَفَقَتْ لَیْسُمْ مِثْلَا الْخُسْیِ اُولٰٓئِكَ عَمَّا صُعِدُوْنَ۔ اب اگر تمہارے دل میں  
 خطرہ گدے کہ تقدیر سابق ہی کیوں مختلف ہوئی بندہ ہونے میں تو سب متحرک ہیں تو سر تکوین سر پر  
 جلال سے لگا رہا جو میگا کہ حدادب سے ماہریت ہو یہ وہ ذات یا کم جو حسی تان لا یَسْعٰی عَمَّا یَفْعَلُ  
 وَهُوَ یَسْعٰی ہے۔ اور اصل تو یہ ہے کہ زبان سے اور ظاہر میں ادب کرنے پر تو اکثر قادیان میں مکرول میں آ  
 احتلاظ ظاہری بعید نہ معلوم ہونا کہ کوئی تو ہمیتہ کوششی ہی ہے اور اعدہ درگاہ اور کوئی مسجد جاوید  
 مقول مارگاہ اس امر پر مخزن علم کے قدموں کے اور ہمیں وجہ حضرت خضر علیہ السلام سے جو کسی نے  
 خواب میں ایک کا حال پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ وہ صاف تمہارا ہے اور یہ مخزن علم کے قدموں کے اور لوگوں  
 قدم میں جسے اور یہ سوجہ سے فرمایا کہ راگ دلوں کے اسرار مخفی کو تحریک کرتا ہے اور جیسے نشہ بد ہوش  
 کریمو الا آدمی کو یریتان کر دیتا ہے اور ادب کا عقدہ کھول دیتا ہے ایسے طرح راگ بھی دلوں کو یریتان کرتا  
 اسرار تک کے عجیب ہیں کہ ادب باطنی بالاسے طاق ہو جائے مگر جو خدا تعالیٰ اپنے نور ہدایت اور عصمت  
 بیا یوسے اور ایسوجہ سے کسی نے کہا ہے کہ کاش ہم راگ سے خون کے تیوں بیج جائیں کہ نہ ہو کوئی گواہ  
 ہو نہ عذاب غر صکہ اس قسم کے سماع میں ادس سماع سے زیادہ خطر ہے جو شہوت کا محرک ہو کہ محرک  
 شہوت کی غایب یہ ہے کہ ترک حیات ہو جائے نہ تو ہمیں کہ کا وہ ٹھہر جائے جو اس راگ کی غایب ہے۔  
 اب یہ معلوم کرنا چاہیے کہ سمجھ کبھی سننے والے کے حالات کو لحاظ سے مختلف ہوتی ہے حتیٰ کہ ایک ہی شعر  
 کے دو سننے والوں کو جد ہوتا ہے حالانکہ ایک کی سمجھ درست ہوتی ہے اور دوسری کی خطا باد و نون  
 کی سمجھ درست ہوتی ہے مگر ایک کچھ منہ سمجھا اور دوسرا کچھ اور ہر جدیدہ دونوں منہ ایک دوسری کی سننے  
 مگر ادن دونوں شخصوں کے حالات کو لحاظ سے صدیقین جیسے غتبہ علام سے مروی ہے کہ انھوں نے

کیسے گاتے سناسے

پاک ہے قدوس ذات کبریا	رجح میں رہتا ہے عاشق مبتلا
-----------------------	----------------------------

تو کہ کہ سچ کہتا ہے اور اکابر اور تجس نے جو اسکو سنا تو کہا کہ صورت کتاب کسی اہل دل نے فرمایا  
 کہ دونوں درست و بجا کہتے ہیں اسلئے کہ اول کا قول ادس عاشق کا ہے حکم مراد پر دست رس نہایت

بلکہ اعراض اور انکار محبوب سی مبتلا سے آلام فراق ہے اور دوسرا کلام اوس عاشق کا ہے جسکو محبت سے انس ہے اور فطر محبت میں انچیز اور دوست میرسد نیکو ست پر کار بند ہے و رد و تکلیف کا اثر نہیں معلوم بلکہ اوس سے نزہ اور لذت اوٹھاتا ہے یا ایسے عاشق کا کلام ہے جو اپنی مراد سے فی الحال کامیاب اور آئندہ کو خطر اعراض سے واقف نہیں یعنی رجا اور حسن ظن اس درجہ کو اوسکے دل پر غالب ہوا کہ خطر اعراض سے بالکل غافل ہے تو اس طرح حالات و مختلف ہونی سے سمجھ میں اختلاف ہو جاتا ہے اور ابوالقاسم من بروان جو ابوسعید خراز کی صحبت میں رہتے تھے اور بہت برسوں تک راک سننا چھوڑ دیا تھا اونکی حکایت ہے کہ کسی دعوت میں گئے وہاں ایک شخص کو یہ گاتے سنا

بر لب جزئہ لب استادہ ام | جام از دستش نئے یا بزم ہنوز

حاضر میں اسٹھے اور وجد کیا جب ساکت ہوئے تو اونھوں نے لوگوں سے پوچھا کہ اسکے معنی آپ کیا سمجھتے ہیں کہا کہ معنی یہ ہیں کہ احوال شریفہ کا اشتیاق ہے اور باوجود اونکے سامان موجود ہونے کے اون سے محرومی ہے اس جواب سے اونکی تشفی نہ ہوئی لوگوں نے کہا کہ آپکے نزدیک کیا مقصود ہے فرمایا کہ یہ مراد ہے کہ حالات کو بیچ میں ہو اور کرامات مرحمت کیجا میں مگر اصل حقیقت یہ ہے کہ عطا کیا جائے اور ہمیں اشارہ ہے کہ حقیقت احوال اور کرامات کو سوا اور چیزانکے بعد ہے اوس سے پیشتر احوال ہونے اور کرامات اوسکی مبادی ہیں کرامات کو ہونے پر بھی حقیقت پر وصول نہیں ہوتا منزل مقصود و رہتشی اب ان معنوں میں جو انھوں نے سمجھے اور ادراک میں جو لوگوں نے سمجھے تھے اتنا ہی فرق ہے کہ وہ اور جگہ کا اشتیاق بیان کرتے تھے اور ابوالقاسم نے اور تہہ کی تشنہ لبی بیان کی اور دونوں صحیح ہیں اسلیے کہ جو شخص احوال شریفہ سے محروم ہوتا ہے وہ اول اونھیں کا اشتیاق ہوتا ہے جب وہ پرتو ہوتا ہو جاتی ہے تو اونکے بعد کے مقامات کا اشتیاق کرتا ہے تو جس مقام پر سالک کو پہنچنا نصیب ہو گا اسکے نیچے کے مقامات کا اشتیاق نہ رہیگا اور پر کے مقامات کا رغب ہو گا نہ اور شبلی رحم اکثر اس مضمون کے شعر پر وجد کیا کرتے تھے

پرست الفت تو محبت عداوت ہے | وصل تو قطع ہا شد و صلت ستیزہ

شعر کو کئی مختلف صورتوں پر سمجھ سکتے ہیں کہ اونہیں سے بعض حق ہیں اور بعض باطل سب سے ہر تر و جہیز ہے کہ اسکو خلق کے باب میں بلکہ تمام دنیا اور ماسوی الہ کے باب میں سمجھا جائے ہے کہ یہ حال دنیا ہی کا ہے کہ دعا باز فریبی اور اپنے ارباب کو قاتل باطن میں اونکی دشمن اور ظالم دوست ہو جس مکان میں کہ اوس سے عیش مالامال ہے آخر کو اوسی کا بُرا حال ہے ابھی

مکان واسے شادان و فرحان ہیں اور ابھی ناکہ گناہ اور گریبان چنانچہ حدیث میں بھی اسکا انتقال مذکور ہے اور تعالیٰ نے اسکا وصیت اس مضمون میں بیان کیا ہے

بھاگ دنیا سے مگر نسبت کا اس سے تو خیال اوسکے خون کے مقابل میں ہیں ہیدہ کیوں خوب کثرت سے کہے ہیں وہ صفوں کو اوسکے بادہ گلگون کردہ لیکن ہے موت اوسکا خار ہے وہ مہ بارہ کہ جسکا حسن ہے مہر و فرب	فائل شوہر جو بی بی ہونہ سے اوسکو نہیں ان زمانہ میں اوسکی بے ترو و لا کلام ایک ہیں کتابوں اوسکے حق میں یہ شہید باوہا ہے پر چڑھو اوسپر تو ہو سے بد بھام ایک بالطن میں وہ رکتی ہے خجالت ہا ہا
---	--

غرض کہ شعر مذکور الصدر کو سب مضمون دنیا پر منطبق ہو سکتے ہیں اور دوسرے مضمون میں کہ اس شعر کو انچھو نفس پر بھی طرح دیا کہ خدا تعالیٰ کو حقوق میں نفس کا یہی حال ہے مثلاً اوسکی معرفت جہالت ہے اسی لئے کہ اللہ تعالیٰ خود فرما ہے **وَمَا قَدْ ذُو اللّٰهِ حَقٌّ قَدَّرَ اَوْ رِطَاعَتِ** اوسکی ریاست سے اللہ تعالیٰ سے کما فی حق اور محبت بالکل روگی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں کوئی تسوت اپنی شہوتوں میں سے چھوڑنا نہیں اسی طرح اور اوصاف کمال کو فیاں کر لینا چاہیے اور جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ہمتی کرنی منظور ہوتی ہے اوسکو اوسکے نفس کے عیون پر واقع کر دیتا ہے وہ اس شعر کو اپنے حال کا سیدہ بقا سمجھتا ہے کونانفلون کی نسبت کہ وہ مالی رتبہ ہو اور زمین و جہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **اَلَا اَحَبُّ نِسَاءً عَلَیْكَ اَنْتَ كَمَا اَنْتِیْ عَلٰی اَنْفُسِیْكَ** اور دوسری حدیث میں فرمایا **اِنَّیْ لَا اَسْتَعْمِلُ اِلَیْهِ فِی النِّعَمِ وَاللَّیْلَةِ سَعْدٌ** اور آج کا استغفار اسی وجہ سے تھا کہ ہر وقت مقامات و احوال کے منازل آب ٹو فرماتے تھے اور وہ حج مالہ کی نسبت اول مقامات کو بعید سمجھ کر استغفار کرتے تھے گو وہ مقامات اپنے ماقبل کی نسبت کہ درجات قرب میں سے تھے مگر قرب و بعد امور اخلاقی میں کوئی قرب ایسا نہیں کہ اوسکے آگے اور قرب نہ ہو اور جہ میں جیسا کہ مولوی امیر

سے اسے براور بے نہایت رکھے ست	ہر جہ ہر دے ہی رسیا برو سے مایست
-------------------------------	----------------------------------

اور درجات قرب کے اعلیٰ درجہ پر پہنچنا محال ہے اور تیسرے معنی یہ ہیں کہ اپنے احوال کی بہاد کو دیکھ کر ان پر راضی ہو اور پسند کرے اور پھر اوسکے انجاموں کو دیکھ کر اون حالات کو حقیر جانے لے ہر ایک میں پوشیدہ مغالطے پاوے اور اس امر کو خدا تعالیٰ کی طرف سے جانکر جب یہ شعر سنے تو اوسکی قننا و قدر کی شکایت یہ ڈھال دے تو یہ کفر ہے جیسا اوپر بتلے لکھا ہے اور کوئی شعر ایسا نہیں جسکا ڈھالنا کسی معنوں پر ممکن نہ ہو اور یہ امر سننے والے کی کت ت علم اور دل کی صفائی پر موقوف

چو بھی حالت یہ ہو کہ رگ سننے والا احوال و مقامات کو طے کر کے ماسوی ائمہ کو سمجھنے سے جتا رہا ہو۔  
 یہاں تک کہ اپنے نفس اور احوال اور معاملات سب ہی بچ رہا ہو اور ایسا بد ہوش ہو کہ اگر یاعین شہود کے دریا  
 میں مستغرق ہے اور اوسکا جال اول غورتوں کے مشابہ ہو جنہوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کے  
 جال دیکھنے کے وقت اپنے ہاتھ کاٹ لیے تھے اور ایسی بد ہوش ہوئی تھیں کہ ہاتھوں کا کٹنا معلوم نہ ہوا  
 اور ان جیسی حالت کو صوفی فنا عن النفس بولتے ہیں یعنی خودی سے جتا رہنا اور جب اپنی نفس سے  
 فنا ہو جائیگا تو ظاہر ہے کہ دوسری سے زیادہ تر فنا ہو گا تو وہ گویا بجز واحد شہود کے اور سب چیزوں سے  
 فنا ہو جاتا ہے یہاں تک کہ مشاہدہ کرے بھی فنا ہو جاتا ہے ایسی کہ دل اگر مشاہدہ کرنے کی طرف التفات  
 کرے گا تو اپنے نفس کی طرف متوجہ ہو گا کہ میں مشاہدہ کر رہا ہوں تو مشہود سے غافل ہو گا بلکہ عاشقان  
 مشہود کو مشاہدہ سے سروکار نہیں رہتا جیسے کوئی مرنی چیز کا طبیص جب اس کے دیکھنے میں زیادہ مستغرق  
 ہوتا ہے تو اوسکو نہ اپنے دیکھنے کی طرف التفات رہتا ہے اور نہ آنکھ کی طرف جس سے رویت ہوتی ہے  
 اور نہ دل کی طرف جس سے لذت معلوم ہوتی ہے اس طرح متوالے کو اپنے نشہ کی خبر نہیں ہوتی اور نہ  
 لذت پانیو اسے کو لذت پانے کی طرف توجہ ہو بلکہ جس سے لذت ہوتی ہے فقط اوسیکا حال جانتا ہے  
 اس طرح کسی چیز کا جانا اور چیز ہے اور اوسکے جاننے کا علم ہوتا اور ہے تو جو شخص ایک چیز کا عالم و حجب  
 اوسکے وہاں میں اوسکے عالم ہو نہیکام علم ہو گا تو وہ اوس چیز سے اعتراض کنندہ ٹھہرے گا اور یہ حالت فنا  
 عن النفس کی کبھی تو مخلوق کے حق میں طاری ہوتی ہے اور کبھی خدایتعالیٰ کے حق میں بھی ہوتی ہے  
 مگر اکثر یوں ہے کہ یہ حالت بھلی کی سہی چاک ہوتی ہے کہ ثابت اور دوام نہیں رہتی اور اگر ثابت رہے  
 تو اوسکے تحمل کی تاب قوت بشری میں نہیں بلکہ بعض اوقات اوسکے بوجہ میں ایسا اضطراب کرتا ہو  
 گا اوس سے اوسکا نفس ہلاک ہو جاتا ہے چنانچہ ابوالحسن نورمیرم کا حال لکھتے ہیں کہ وہ ایک مجلس  
 سماع میں موجود تھے کہ اس مضمون کا شہر سنا ہے

پہونچتا ہوں تری الفت سے دوام ایسی شریلین	اُترتے وقت حسین ہوتی ہے عقول کو حیرانی
--	--

سننے ہی اوتھے اور وجد میں اگر جد ہر منہ ہوا چل دیے اتفاقاً ایک شکل میں پہونچے کہ اوسہیں سے بار  
 کاٹ لیتے تھے اور انکی جڑیں تیز دھار دار کھڑی تھیں پس اوتھیں میں کہہ وڑتے تھے اور دوسری  
 صبح تک شعور نہ کور کا اعادہ کرتے تھے اور پانوں میں سے خون نکلتا جاتا تھا یہاں تک کہ دونوں پانوں  
 اور پند لیان ورم کر گئیں اور بعد اسکے آپ چند روز زندہ رہ کر واصل بحق ہوئے رحمہ اللہ تعالیٰ تو اسطر  
 کی سمجھ اور وجد صدیقوں کا درجہ ہے اور یہ سب درجوں میں اعلیٰ ہے کیونکہ سماع احوال کے سوا

درجہ کمال سے ناقص ہے اور وہ صفات بشری سے مخلوط رہتا ہے جو ایک طرح کا قصود ہے بلکہ کمال  
اسکا نام ہے کہ اپنے نفس اور احوال سے بالکل فنا ہو جاوے یعنی نہ نفس کی یاد رہے نہ احوال کی  
اور او کی طرف التفات ہی نہ رہے جیسے کہ مصر کی صورتوں کو ہاتھوں اور چیری سرائقات نہ ہاتھ اور  
راگ کو تھ اور رائد اور فی اللہ اور من اللہ تھنے اور ہر تہہ او شخص کا ہے کہ ساحل احوال اور اسما  
سے مار ہو کر بحر حقیق میں گھسے اور صفات توحید اور اخلاص محض میں رل بجاوے اور خودی کا نشان کچھ  
اوس میں نہ رہے بہریت بالکل مستطی اور صفات بشری کی طرف التفات یک قلم منفی ہو اور ہر ہر غرض  
فنا سے فنا جسم نہیں بلکہ فنا اول مقصود ہے اور اول سے مراد گوشت و خون نہیں بلکہ وہ بہر طبیعت  
مراد ہے جسکو قلب ظاہری کے ساتھ ایک علاقہ مخفی ہے اور اس کے بعد تر روح ہے جو خدا و عزوجل  
کے حکم سے ہر او سکوجو جاتا ہے وہی بھیجنا ہے اور جو باہل ہے وہ نہیں جانتا اور اس بہر کے لیے  
ایک وجود ہے اور صورت اس وجود کی وہ ہے جو اوس میں موجود ہو تو جب اس کے اندر غیر حیر ہو جو ہوگا  
تو گویا بجز اس حاضر چیز کے اور چیز کا وجود نہ ہوگا اور اسکی مثال حالہ واسلے آئینہ کی ہی ہے کہ ہذات خود  
اوس میں کوئی رنگ نہیں ہوتا بلکہ جو چیز اوس میں حاضر ہوتی ہے اوسی کا رنگ اس آئینہ کا رنگ ہوتا ہے  
اور یہی حال تیشہ کا ہوتا ہے کہ خاص اوس میں کوئی رنگ نہیں ہوتا بلکہ جو چیز اس کے اندر قرار پائی اسکی  
رنگ ہو رنگین ہو جاتا ہے تو اسکا رنگ یہی ہے کہ سب گون کے قبول کر نیکی امتداد اوس میں ہو جو  
اور سیر قلب کی حقیقت ملحوظ اس کے اندر کی چیز کے کسی شاعر کے اس قطعہ سے خوب معلوم ہوتی ہے قطعہ  
صبا اور آئینہ سے دونوں ہن رقیق  
گویا کہ ہے شراب نہیں جام کا وجود  
ہے ایک شکل دونوں کی اور ایک آب و تاب  
یابہ کہو کہ ساغر سے ہے مین شراب

اور یہ امر معلوم مکاتفہ کے اون مقامات میں سے ہر جسے بعض لوگوں نے حلول و اتحادات ہی کا  
دعویٰ کر کے انا الحق کہہ یا اور فرقہ نصاریٰ جو عالم لاہوت اور ناسوت کو اتحاد کا دعویٰ کرتے ہیں  
یا اول کا لباس دوم کو بتاتے ہیں یا اول کا حلول دوسرے میں کہتے ہیں اونسکے قول کی اصل یہی  
یہی امر ہے اور یہ او کی غلطی ہے انکا کلام ایسا ہے جیسے کوئی آئینہ کے اندر کی سرخی کو دیکھا ہو کہ  
سرخ رنگ بتا دے اور یہ بخانے کہ یہ رنگ آئینہ کا نہیں بلکہ اوس چیز کا ہے جو اس کے سامنے ہو اور جسکا  
عکس اس کے اندر پڑا ہے اور چونکہ یہ تقریر علم سے مناسبت نہیں کرتی اسلئے اب اصل مقصد کی  
طرف رجوع کرتے ہیں کہ فرق سمجھنے کے درجات کا لکھ چکے ہیں

دوسرے مقام وجد ہر جو سمجھنے اور ڈھالنے کو بعد ہوتا ہے۔ معنیہ کرام اور وہ حکما جو صاع کو اور اول جو

مناسبت ہو چکی وجہ میں تقریریں کرتے ہیں دونوں فرقوں کے وجد کی باہت میں بہت سی اقوال ہیں اول ہم ان کے اقوال کو نقل کرتے ہیں پھر جو امر محقق ہے اس کو بیان کرینگے۔ صوفیوں کے اقوال تو اس باب میں یہ ہیں کہ ذوالنون مصری رحمہ اللہ کے یہ فرماتے ہیں کہ وہ حق کا وار ہے اس لیے آثار کہ دلون کی تحریک حق کی طرف کرے تو جو کوئی اس کو حق کو سبب سے سنیکو وہ محقق ہے اور جو نفس کے تحت سنیکو وہ زندیق ہے تو گویا انکو نزدیک وجد سماع میں یہی ہے کہ دلون کا میل حق کی طرف ہو یعنی جب سماع کا وار دآوے تو حق موجود پائے کہ اس کا نام ہی وار دحق ہے اور ابوالحسن قدس سماع میں وجد کا حال یوں فرماتے ہیں کہ وجد اس حالت کا نام ہے جو سماع کے وقت پائی جائے اور کہا کہ سماع مجکو رونق کے پیدا نون میں دوڑا لیگیا اور عطا کو دقت حق کو واجب ہوئی مجکو وجد میں ڈالا پھر جام صفا سے مجکو پلایا اور اس سے رضا کے مراتب میں نے حاصل کیے اور ریاض نزہت اور فضا میں مجکو سیر کرائی اور شبلی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ سماع کا ظاہر توفیق ہے اور باطن عبرت تو جو کوئی اشاہ کو پہچانتا ہے اس کو عبرت کا سننا حلال ہے ورنہ وہ خواستگار فتنہ کا اور بلا میں پڑنا چاہتا ہے۔ اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ اہل معرفت کو لیے سماع غذا روح کی ہے اس لیے کہ یہ ایسا وصف ہے کہ سب اعمال سے باریک ہو اور پرخور رفیق ہو چکی وجہ سے طبیعت کی رقت ہی سے حاصل ہوتا ہے اور بایں وجہ کہ جو اسکے اہل ہیں ان کے نزدیک یہ صاف اور لطیف ہے تو جو سحر قلبی کی صفائی کے اور کسی بات سے نہیں دریافت ہوتا۔ اور عمرو بن عثمان کی رم فرماتے ہیں کہ وجد کی کیفیت کو کوئی عبارت ادانہیں کر سکتی اس لیے کہ وہ نامائے یقین والوں کی عبادت کو وقت کا راز الہی ہے۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ وجد حق کی طرف کم کا شفا کا نام ہے اور ابوسعید بن اعرابی فرماتے ہیں کہ وجد یہ ہے کہ حجاب کا دور ہونا اور دوست کا شاہد کرنا اور غم کا موجود ہونا اور غیب کا دیکھنا اور از قلبی سے گفتگو کرنا اور مغفوق کو انس دینا یعنی اپنی خودی کو زائل کر نیسے مانوس ہو جانا۔ اور یہ بھی انھیں کا قول ہے کہ وجد خصوصیت کو درجات میں سے اول ہے اور سبب امور غائبہ کی تصدیق کا ہے کہ جب سالک وجد کا مزہ چکھتے ہیں اور ان کے دلون پر اس کا نور چمکتا ہے تو انکو کوئی شک اور شبہ باقی نہیں رہتا۔ اور یہ بھی اول کا ہی قول ہے کہ نفس کے آثار کا دیکھنا اور علانی اور سبب کا تعلق وجد کا مانع ہوتا ہے اس لیے کہ نفس اپنے اسباب کو باعث ہو مجب ہو تو جب اس کے سبب منقطع ہو جائیں اور ذکر خالص ہو اور دل ہوشیار اور رقیق اور صاف ہو اور نصیحت اوس میں اثر کرے اور منیجات کے اجنبی مقام میں ہو چکا ہو اور ادھر سے خطاب ہونے لگے اور خطاب کو گوش ہوش اور دل حاضر اور ہر ظاہر سے سنے

اور جو بات اپنی پیمین نہ تھی اوسکو مشاہدہ کرے تو سکا نام چودہ ہے کہ جو بات معتمد و محلی اوسکو خود میں موجود پایا۔ اور یہ بھی اونکا قول ہے کہ وجد وہ ہے جو ابو مفضلہ ذیل سے کہ وقت ہو یعنی ذکر محوک کر وقت یا نوت قلق میں ڈالنے والے کی وقت یا لغزش پر توجیح کرنے یا کوئی بیٹھہ کہنے یا کسی فائدہ کی طرف اشارہ کرنے یا غائب کی طرف متنازع ہونے یا گم شدہ پر فہوس کرنے یا گم شدہ تیر نام ہونے یا کسی حال کی طرف کھج جائے یا کسی وجہ کی طرف مائل ہونے یا قلبی سے سرگوشی کر کے وقت اور وحد کی کہیں یہ جو کہ ظاہر کو ظاہر کے مقابل کرنا اور باطن کو باطن کے ادنیٰ کی غیب کے اور سر کو سر کے اور جو کچھ تقدیر میں فائدہ لکھا ہے مضر چیز کے بدلے میں اوسکو پیدا کرنا تاکہ بندگی سعی اس باب میں اوسکے یوں لکھ لیا جو اوسے اور اوسے کی جانب سے شمار کیا جو اوسے تو اس صورت میں ہونا سعی کے تو اوسکے پاس سعی ہو جائیگی اور بدون ذکر کے اسلئے کہ شروع میں نعمت بنی والا اور ذمہ و ثواب وہی کفیل مطلق تھا اور تمام معاملہ آئندہ کو اوسکی طرف رجوع کر گیا تو علم وجد کا ظاہر ہے جو بیان ہوا اور صوفیہ کے اقوال وح کے باب میں اسی طرح کہ بہت ہیں۔ اب حکما کے اقوال کو سنو کہ بعض تو یہہ کہتے ہیں کہ دل میں ابک تدرہ فنیست تھی جسکو قوتہ لفظی لفظون سے نکال دیکھی پس اوسکو تنفس لفظون سے باہر نکالا اور جب وہ ظاہر ہوئی تو نفس خوش ہوا اور اوسکے سامنے طرف میں آیا تو تنفس سے سا کر و اور اوسے سے سرگشتی کر و اور ظاہری مناحات کو ترک کر دو۔ اور بعض کہتے ہیں کہ سلع کا نتیجہ یہ بائین ہیں کہ رائے سے ما جز رائے کا طالب مستعد بن جائے اور جو فکر سے خالی ہوا اوسکو فکر حاصل ہو جائے اور جو فہم کا گنہ ہوا اوسکی فہم تیز ہو جائے حتیٰ کہ جو بات نہر ہی ہو وہ پھر سے حل آئے اور جو تحاک گیا ہو وہ حیست بن جائے اور جو میلہ ہو وہ سات ہو اور ہر راہی اور نیت میں جولانی کرے اور درست کہ حقائق اور کام کرے مگر تاخیر کرے۔ اور دوسرے حکیم نے کہا ہے کہ جیسا فکر علم کو معلوم کی طرف راہ بتاتا ہے ویسا ہی سلع دل کو عالم روحانی کی راہ بتاتا ہے۔ اور کسی حکیم سے سوال ہوا کہ لفظون کے وزن اور گت پر ماتہ پانون کا بالطبع لہجہ نا کسوجہ سے ہو تو اوسنے کہا کہ یہ عشق عقلی ہے عاشق عقلی اس بات کا محتاج نہیں کہ اپنے معشوق سے زبان ہی سے گفتگو کرے بلکہ وہ اوس سے کلام اور سرگوشی قسم اور پیکر مجسم کرنے اور ابر و ادراک کے لطیف اشارے سے کیا کرتا ہے اور یہ سب چیزیں بائین کرتی ہیں مگر روحانی زبان میں ہیں کہ بدون عقل کے اور طرح نہیں سمجھی جاتیں اور جو عاشق بھی ہو وہ اپنی زبان کو مستعمل کرتے ہیں تاکہ اپنے شوق ضعیف اور کھوئے عشق کو تقریر زبانی سے طبع کر دیں۔ اور ایک اور حکیم کا قول ہے کہ جو شخص حزمین ہوا اوسکو نعمات کا سننا چاہیے اسلئے کہ نفس

جب علم آتا ہے تو اس کا نور بجھ جاتا ہے اور جب خوش ہوتا ہے تو اس کا نور مستعمل ہوتا ہے اور اس کا  
 رونق بجھ جاتی ہے اس صورت میں جس قدر آدمی میں استعداد ہوگی اور طوئی اور ناپاکی سے صفائی  
 اور بس قدر اشتیاق پیدا ہوگا۔ اور سماع اور وجد کو باب میں اقوال بہت ہی ہیں اور ان کے بیان کرنے  
 کچھ فائدہ نہیں معلوم ہوتا اس لیے ہم امر محقق کو لکھتے ہیں جس کو وجد کہنا چاہیے پس واضح ہو کہ وجد اور  
 حالت کا نام ہے جو سماع کا ثمرہ ہوتا ہے یعنی ایک نئی حالت راگ سننے کے بعد سننے والا اپنے نفس  
 کے اندر پاتا ہے اور یہ حالت دو قسموں سے خالی نہیں یا تو اس کا انجام وہ مشاہدات اور مکاشفات ہیں  
 جو منجملہ علوم اور تنبیہات گنجواہین اور باتغیرات اور احوال ہوں کہ وہ از قبیل علوم نہ ہوں بلکہ شل شوق  
 اور خوف اور حزن اور قلق اور سرور اور فوس اور ندامت اور یہ طو قرض کے ہوں اور سماع ان احوال کو  
 یا تو جو ش میں لاتا ہے یا قوی کر دیتا ہے پس اگر سماع ایسا ضعیف ہو کہ نہ تو ظاہر بدن کو حرکت یا سکون  
 دے نہ کوئی سننے والے کی حالت بدلے کہ خلاف عادت ہلنے لگے یا گردن جھکائے یا دیکھنے اور بات گزیر  
 ساکن ہو جائے تو ایسی حالت کو وجد نہ کہیں گے اور اگر ظاہر بدن پر حال کا تغیر ہونا معلوم ہو گیا تو اس کو وجد کہیں گے  
 اور جس قدر اس کا ظہور اور ظاہر حال کو بدلنا ہوگا اسی نسبت سے وجد مذکور ضعیف یا قوی ہوگا اور اس کی  
 تحریک اور مقدار اور سے ہوگی جس قدر قوت ہو کہ وہ حالت ادبگی اور ظاہر کو تغیر سے محفوظ رکھنا بقدر وجد  
 کے زور اور بات پانوں کے قابو میں رکھنے کو ہوتا ہے تو اکثر ایسا ہو جاتا ہے کہ وجد باطن میں قوی ہوتا ہے  
 مگر ظاہر میں تغیر نہیں آتا کہ جب لیٹو والا قوی ہوتا ہے اور بعض اوقات اس حالت جدید کے ضعیف  
 ہوئیے ظاہر میں اثر نہیں کرتا کہ وہ حالت تحریک میں اور عقدہ ضبط کو کھولنے میں قاصر ہوتی ہے  
 اور اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے ابو سعید ابن اعرابی نے وجد کی تعریف میں کہ قیاس کا مشاہدہ  
 اور حضور فہم اور غیب کا ملاحظہ ہوتا ہے چنانچہ اوپر بیان ہوا اور بعید نہیں کہ سماع ایسی چیز کو منکشف ہو گیا  
 سبب ہو جو پہلے سے منکشف نہ ہو اس لیے کہ کشف کئی سببوں سے ہوتا ہے اول تنبیہ سے اور سماع تنبیہ  
 کرنا والا ہے دوم احوال کا بدلنا اور ان کا مشاہدہ اور ادراک کہ ان کے ادراک میں بھی ایک طرح کا علم  
 جو ایسی باتوں کو واضح کر دیتا ہے جو پیشتر معلوم نہ تھی سوم دل کی صفائی اور راگ سبب ہر دل کی  
 صفائی کا چارم دل کا قوی ہونا اور قوت سماع سے دل کا سرور اتنا بڑھ جیتا ہوتا ہے کہ اس شدت  
 سرور میں ان اشیاء کا مشاہدہ کر سکتا ہو جس کے مشاہدہ سے پیشتر عاجز تھا جیسے شتر راگ کی باعث وہ بوجھ  
 اوٹھا سکتا ہے جس کے اوٹھانے کی پیشتر اس کو طاقت نہ تھی تو چونکہ دل کا عمل کشف ہونا اور اسرار  
 ملکوت کا ملاحظہ کرنا ہے تو جب دل قوی ہوگا تو اس کا عمل بھی زیادہ ہوگا جیسے شتر کے قوی ہونے سے

اوسکا عمل زیادہ ہوتا ہے یعنی جو کچھ کا اور کھانا میں انہیں اسباب کو پہلے سے منع کشتن کا سبب ہوتا ہے  
ملکہ دل جب صاف ہوتا ہے تو بعض اوقات امر حق اور سکے سامنے صحت یکر کر سوچنے لگتا ہے یا فتنہ  
مشغول ہو کر اوسکے کان میں مڑتا ہے اور اس آواز کو اگر یہ اری میں ہوتی ہے تو آواز ملت کتے میں  
اور یہ نیکی حالت میں ہوتی ہے تو خواب کتے ہیں اور یہ نبوت کی جیسا میں حصوں میں سے ایک ہے  
ثم امر حق اسطرح آدمی پر واضح ہو جائے اور علم معاملہ سے اس علم کی تحقیق خارج ہے مگر خیر تبادہ ہی کہ صلی اللہ علیہ  
اسطرح کے معاملات میں ہوتے ہیں چنانچہ محمد بن مسروق بغدادی کہتے ہیں کہ جن دنوں میں میں باقی تھا  
ایک رات اتنے کی حالت میں اس سے کو گاتا ہوا انا ہر نکلا سے

گد کر تا ہوں جس دم باغ زیر پر طور سیا کے

پس میں نے سنا کہ کوئی بون کتا ہے

جنم میں وہ پانی ہے اگر کوئی بیہ اوسکو

تو یہی آواز میرے لیے توبہ کرنے اور علم و عبادت میں مشغول ہونیکا باعث ہوئی تو اب دیکھ لو کہ راک نے  
اوسکو دل کی صفائی میں کیسے اثر کیا کہ حق بات کی حقیقت جنم کی صفت میں صورت یکر کر اور لہذا  
سورون ہو کر اوسکے گوش ہوش میں یڑ گئے۔ اور سلم جادانی کہتے ہیں کہ ہمارے پاس ایک بار صلح مری  
اور عقبہ غلام اور عبد الواحد بن زید اور سلم سواری تشریف لائے اور ساجل وریار و وکتس ہوؤ میں  
ایک رات اوسکے لیے کھانا تیار کیا اودانکی دعوت کی چنانچہ سب صاحب تشریف لائے جب کھانا  
سامنے آچکا تو اتنے میں کسی نے غیب سی کار کر پتھر پڑھا سے

یا تو کمونین کھانوں کے مزہ میں تھے

کچھ نہ کام آئے گی یہ لذت نفس آخر کار  
ایسا و سکر تہ غلام نے ایک بیج ماری اور بیوش ہو کر گر پڑے اور دوسرے لوگ بھی بروئے لگے کھانا  
جون کا توں رکھا رہا کیسے ایک سائے کھایا۔ اور بطرح کہ قاب کی صفائی کے وقت باتن کی آواز سانی  
اسی طرح اکبر ہے صورت خضر علیہ السلام کی بھی سوجھتی ہے کہ وہ اہل دل کے سامنے مخلص صورتوں میں  
شکل پکڑتے ہیں اور اسی جیسی حالت میں وشنے انبیاء علیہم السلام کے سامنے صورت پکڑتے ہیں خواہ  
اپنی حقیقی صورت میں خواہ اسی شکل میں کہ سیتندرا وکی صورت اصلی سے مشابہت رکھتی ہو اور کتے  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو دوبار وکی صورت پر دیکھا اور ارشاد فرمایا کہ اوجھ  
نے افق کو روک گیا اور وہی صورت مراد ہے ان آیتوں میں عَلَّمَهُ سَدَ يُدَبِّقُ اَللّٰهُ فِي ذٰلِكَ صِفَاتٍ  
كَاسْتَوْنِي وَهُنَّ بِالْاَفْصَحِ اَلْعَالِي اَحْرَايَاتُكَ اور انہیں جیسے احوال میں ولون کا حال آدمی کو

معلوم ہو جاتا ہے اور اس معلوم ہو کیونکہ تفسیر کہتے ہیں اور ہمیں وجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی  
 اتقوا فراسة المؤمن فانہ یظفر بسوء ربه اللہ کہتے ہیں کہ کوئی یہودی مسلمانوں کے پاس  
 جاتا اور پوچھتا کہ اس حدیث کو کیا معنی ہیں اتقوا فراسة المؤمن تو لوگ اس کے معنی بیان کر  
 مگر اس کی تشفی نہوتی ایک بار وہ کسی صوفی صاحب باطن کے پاس گیا اور اس نے بھی وہی سؤل کیا  
 انھوں نے فرمایا کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ جو زنا تیرے کپڑوں کے اندر کمر میں بند ہے اس کو توڑ ڈال  
 اس نے کہا کہ آپ سچ کہا اس کے یہی معنی ہیں اور مسلمان ہو گیا اور کہا کہ اب میں نے جانا کہ آپ ایماندار  
 اور آپ کا ایمان حق ہے۔ سید طرح ابراہیم خواص فرماتے ہیں کہ جامع بغداد میں چند درویشوں کے سامنے  
 میں بیٹھا تھا کہ اتنے میں ایک جوان ظریف خوبصورت اچھی خوشبو کا آیا میں نے اپنی یاروں سے کہا  
 کہ جگو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص یہودی ہے سب کو یہ بات بری معلوم ہوئی آخر میں باہر چلا آیا اور  
 وہ شخص بھی چلا گیا پھر ان لوگوں سے آکر دریافت کیا کہ شیخ نے میری باب میں کیا فرمایا تھا انھوں نے  
 بتائے میں تکلف کیا مگر اس نے اصرار کیا کہ سچ بتاؤ تب انھوں نے کہا کہ یوں کہا تھا کہ تم یہودی ہو پھر  
 وہ شخص میرے پاس آیا اور میرے ہاتھوں پر جھکا اور سر کو بوسہ دیا اور مسلمان ہو گیا اور کہا کہ جسے اپنی  
 کتابوں میں یہ مضمون دیکھا ہے کہ صدیق کی فرست خطا نہیں کرتی تو میں نے دل میں کہا کہ مسلمانوں کا  
 امتحان لون پھر جو مسلمانوں کو تامل کیا تو کہا کہ اگر مسلمانوں میں صدیق ہوتا ہوگا تو درویشوں کے فقر  
 میں ہوگا کہ یہ خدا تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اس نظر سے میں تمہارے مجمع میں صورت بدل کر آیا جب شیخ نے  
 فرست سے میرا حال دریافت کر لیا تو میں نے جانا کہ وہ صدیق ہیں راوی کہتا ہے کہ پھر وہ جوان بڑے  
 صوفیوں میں سے ہو گیا اور سید طرح کشف کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ  
 يَكُونُ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَتَنظُرُوا إِلَىٰ مَلَكُوتِ السَّمَاءِ۔ اور شیطانوں کا دورہ دلوں پر اوسی وقت  
 ہوتا ہے کہ صفات مذمومہ سے بھرے ہوں کیونکہ شیطانوں کی تماشا گاہ وہی ہیں اور جو شخص ان صفات  
 سے اپنے دل کو خالص اور صاف کرے شیطان اس کے دل کے گرد نہیں پھرتا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا  
 اَلْعِبَادُ اَصْفِيهِمْ اَتَخْلَصِيْن اور فرمایا اِنَّ عِبَادَكَ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ اور سماع دل کی صفائی کا سبب  
 اور بزرگ صفا کی کے حق کا جال ہو کرتا ہے کہ اوس میں حق ہی سہا ہے اور اس بات پر یہ نزایت دلالت  
 کرتی ہے کہ حضرت ذوالنون مصری بغداد میں داخل ہوئے ان کے پاس کچھ صوفی جمع ہوئے جن کے  
 ساتھ ایک قوال تھا اور آپ سے اجازت چاہی کہ شیخ ہمارے سامنے کچھ گاوے اپنے اجازت دی  
 تو اویس نے اس مضمون کے اشعار پڑھ دیے

تری چھوٹی سی الفت ڈستایا کٹھی کر دی تو نے دل میں میرے ترس آئیگا تجھکو اوس حیرن پر	بڑی ہوگی تو ہوگی کس خضب کی محب جو کہ باجم مسترک تھی کہ جب بیغم ہنسی کرتا ہے زاری
---	--

ذوالنون مصری اسکو سکر کھڑے ہوئے اور منہ کے بل گر پڑے پھر ایک اور شخص کھڑا ہوا آپ نے فرمایا  
اَللّٰہِی یٰوَلَدِی رَحِیْمٌ فَقُوْمْ وَ شَخْصٌ بَیْئَعٌ گیس آکھو اوسکے دل کا حال معلوم ہو گیا تھا کہ یہ تکلیف سے  
وجد کرتا ہے ایسے اوسکو جتا دیا کہ اگر غیر اللہ کے فیرواٹھو گے تو وہی تمہارا مدی ہوگا جو اٹھتے وقت  
تھکو دیکھتا ہے اور اگر وہ مرد سچا ہوتا تو ہرگز نہ بیعتا۔ غرض وجد کا انجام اسپر آ رہا کہ وجد یا مکاشفہ ہوتا  
یا حالت اب انہیں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ افادہ کے بعد اوسکو بیان کر سکین اور ایک  
کہ بیان نہ کر سکین اور شاید تم اس امر کو بعید جانو کہ ایسی حالت اور علم کیسے ہو سکی حقیقت بیان نہ کی جاتی  
تو اسکو بعد مت جانو کیونکہ تھکو اسکی نظیریں ایسے حالات میں مل سکتی ہیں علم کی مثال تو یہ ہے کہ اکثر کیا  
ہوتا ہے کہ کسی فقیہ کے سامنے دو مسئلے ایک سی صورت کے پیش ہوتے ہیں اور وہ اپنے ذہن میں ان  
دونوں کا مرق حکم میں جاتا ہے لیکن اگر اوس سے کوئی فرق پوچھتا ہے تو زبان یاری نہیں کرتی کہ  
فرق بیان کر دے گو کیسا ہی فصیح ہو اور فرق کا معلوم کرنا ایک علم ہے جو اوسکا دل ذوق سے دریافت  
کر لیتا ہے اور ہمیں بھی شک نہیں کرتا کہ دل میں اوسکے پڑنے کا کوئی سبب اور خدا تعالیٰ کے نزدیک  
اوسکی کوئی حقیقت ہو مگر اوسکو بتا نہیں سکتا نہ اسوجہ سے کہ اوسکی زبان میں تصور ہے بلکہ ہوجہ سے  
کہ خود وہ سمجھ ہی دیتی ہیں کہ نظرون میں نہیں آسکتے اور جو لوگ ہمیشہ مشکلات کی بحث کرتے ہیں  
اونکو یہ امر معلوم ہے کہ ایسا ہوا کرتا ہے اور حال کی مثال یہ ہے کہ اکثر آدمیوں کو جو سقوت دل میں  
قبض یا بسط ہوتا ہے معلوم ہو جاتا ہے مگر اوسکا سبب نہیں جانتے اور بعض اوقات آدمی ایک  
چیز میں فکر کرتا ہے اور اوس سے اوسکے دل میں اثر ہوتا ہے پھر اوس سبب کو محسوس جاتا ہے اور اثر  
دل میں معلوم ہوتا ہے اور باقی رہتا ہے اور کبھی یہی حالت سرور ہوتی ہے کہ کسی ایسے سبب کے  
سوچنے سے جو موجب سرور و دل میں قرار پکرتی ہے یا حالت حزن کسی غم کی بات میں تامل کرنے سے  
پیدا ہوتی ہے اور جس بات میں فکر کیا تھا وہ باوجود سے اتر جاتی ہے لیکن اوسکے بعد اوسکا اثر ماتی  
اور یہی حالت کبھی ایسی عجیب و غریب ہوتی ہے کہ نہ اوسکو سرور کہہ سکتے ہیں نہ حزن اور نہ کوئی اور  
مسا ہے جو ٹھیک اوسکے معنی بتا دے اور مقصود ظاہر کرے بلکہ ذوق موزون شعر کا اور موزون  
ناموزون میں تمیز کر نیک ایسا ہے کہ کسی میں ہوتا ہے اور کسی میں نہیں ہوتا یہ بھی ایک حالت ہے کہ ذوق

اوسکو معلوم کر لیتے ہیں کہ یہ موزون ہے اور یہ زجائف والی ہے مگر جبکو ذوق نہیں اوسکے سامنے  
ایسی طرح بیان نہیں کر سکتے کہ جس سے مقصود واضح ہو جائے۔ اور نفس میں احوال عجیب و غریب ہیں کہ  
اون سبکی میں کیفیت ہو بلکہ حالات مشہورہ خوف اور خزن اور سرور تو اوس ہی سماع سے ہوتے ہیں جو  
مضموم ہو لیکن تارون کے باجے اور تمام نغمے جو سمجھ میں نہیں آتے اونسے نفس میں تاثیر عجیب ہوتی ہے  
اور اون آثار عجیب کا لفظون سے بیان کرنا ممکن نہیں اور کبھی اونکو شوق سے تعبیر کرتے ہیں مگر طرفہ  
شوق ہے کہ جبکی طرف شوق ہے اوسکا حال معلوم نہیں مثلاً جسکا دل تارون کے باجو اور شاہین  
اور ان جیسی اور چیزوں کے سننے سے مضطرب ہوتا ہے تو وہ یہ نہیں جانتا کہ دل کس چیز کا مشتاق ہو  
جسکے لیے مضطرب کرتا ہے اور دل میں ایسی حالت پاتا ہے کہ کسی بات کا متقاضی ہے مگر نہیں معلوم  
کہ وہ کیا ہے یہاں تک کہ کیفیت عوام پر اور اون لوگوں پر بھی گذرتی ہے جسکے دل پر نہ آدمی کی محبت  
غالب ہوتی ہے نہ اللہ تعالیٰ کی اور اس بات کا ایک بھید ہے وہ یہ ہے کہ ہر شوق کے دو رکن ہوتے ہیں  
ایک صفت مشتاق کی یعنی مشتاق کو گو نہ مناسبت ہونی اوس سے جسکی طرف اشتیاق ہو دوسرے  
مشتاق الیہ کی صورت کا چھاننا اور اوسکی طرف پہنچنے کی صورت معلوم ہونی تو اگر آدمی میں شوق کے  
دونوں رکن پائے جائیں گے تب تو ظاہر ہی ہے کہ شوق میں مضطرب ہونا بعید نہیں اور اگر وہ صفت  
تو موجب شوق ہے مگر مشتاق الیہ کا علم نہ ہو تو جو صفت وہ صفت مشوقہ حرکت کرگی اور اوسکی آگ شعل  
ہوگی تو موجب ہشت اور حیرت کی ہوگی مثلاً کوئی آدمی اس طرح سے پرورش پائے کہ عورتوں کی صورت  
نہ دیکھے اور نہ جماع کی صورت سے واقف ہو پھر اگر وہ بالغ ہو گا اور شہوت غالب ہوگی تو اپنے نفس میں  
شہوت کی آگ معلوم کرے گا مگر یہ نجائیکا کہ یہ اشتیاق جماع کا ہے کیونکہ وہ تو نہ اوسکی کیفیت سے واقف ہے  
نہ عورتوں کی صورت دیکھی ہے اس طرح آدمی میں صفت شوق و لایا والی موجود ہے یعنی اسکو  
ملا اعلیٰ سے مناسبت ہو اور جن لذات کا وعدہ اوس سے سدرۃ المنتہی اور فرووس برین میں ہوا ہو  
وہ اسکی مشتاق الیہ میں مگر اسکے خیال میں ان باتوں کا علم بجز صفات اور ناموں کے اور کچھ نہیں  
جیسے کوئی لفظ جماع اور عورتوں کے نام سننے اور کسی عورت کی صورت بھی نہ دیکھی ہو نہ مرد کی اور نہ  
اپنی صورت آئینہ میں دیکھی ہو کہ اوس پر قیاس کر کے جان لے تو اب راگ سننے سے اوسکا شوق حرکت  
کرتا ہے مگر چونکہ زیادتی جبل اور دنیا میں مشغول ہو فیسے وہ اپنے نفس کو اور اپنے پروردگار کو بھول گیا  
اور اپنا وہ ٹھکانا بھی یاد نہیں جسکی طرف اوسکا شوق طبعی ہے ایسیے اوسکا دل ایسے امر کا خواہاں ہوتا  
کہ جانتا نہیں کہ وہ کیا ہے پھر ہوش اور تخیل اور مضطرب ہوتا ہے اور اس کا گھونٹے ہوئے کی طرح

ہو جائے جسکو کیفیت اس درد سے جھوٹنے کی معلوم نہ ہو۔ غرض کہ اس طرح کے حالات کی تحقیقت میں معلوم نہیں ہوتا اور نہ حال والا اونکو تقریر سے بیان کر سکتا ہے۔ اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ وہ دو طرح کا ہے ایک وہ کہ اسکا بیان لفظوں میں ہو سکے اور ایک وہ کہ نہ ہو سکے۔ یہ سب معلوم کرنا چاہیے کہ وجد کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ جو بخود دل پر هجوم کرے دوسرے وہ کہ تکلف وجد کیا جائے اس دور صورت کو نواجذیہ سے حال لینا کہتے ہیں اور تو اجد میں اگر مقصود رہا ہو یا احوال شریفہ کا اثر آپ پر ظاہر کرنا حالانکہ واقع میں اس سے مفلس ہے تب تو برا ہے اور اگر ایسا ہے کہ احوال شریفہ کا اپنے انا حاصل ہونا اور اونکو کس کرنا اور تدبیر سے کھینچ لانا جاتا ہے تو اچھا ہے اس نظر سے کہ آخر کسب کو احوال شریفہ کے کھینچ لانے میں دل ہے اور اسی نظر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاوت قرآن مجید پر فرمایا کہ جس شخص کو روانہ آوے وہ روتی صورت بناوے اور تکلف حزن کرے کیونکہ یہ احوال حزن ابتدا میں تکلف کی جاتے ہیں مگر انجام میں ثابت اور تحقیق ہو جاتے ہیں اور اسکا انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ جو شخص قرآن مجید سیکھتا ہے اول بڑے تکلف سے یاد کرتا ہے اور تکلف کو ساتھ خوب سوج سوج دہن لگا کر پڑھتا ہے مگر جب یاد ہو سکے بعد زمانہ یاد باسپر پڑھتا ہے کہ نماز وغیرہ میں غفلت کی حالت میں بھی تمام صورت پڑھتا ہے اور تمام ہو سکے بعد جو ہوشیار ہوتا ہے تو جانتا ہے کہ غفلت میں پڑا اسی طرح کا تب اول میں بڑی غفلت کھینے پر کرتا ہے پھر خوشی پڑھ جاتی ہے تو لکھنا سرتی ہو جاتا۔ حتیٰ کہ ورق کے ورق گھٹتا اور نقل کرتا چلا جاتا ہے اور دل دوسری فکر میں ڈوبا رہتا ہے چنانچہ جن صفات کو نفس اور عضا قبول کرتے ہیں اونکے کتاب کی صورت اول میں بھی ہوتی ہے کہ کھنکھ اور بناوٹ کرنا پڑتا ہے اور آخر کو عادت سے سرشت ہوتی ہیں اور یہی غرض ہے اس قول سے کہ عادت طبع نیچم ہے پس اگر احوال شریفہ کسی شخص کے اندر مقصود ہوں تو اس سے ناامیدی کرنی چاہیے بلکہ وہ کہ اونکو بچلنگ راگ سے اور کسی تدبیر سے حاصل کرے کیونکہ عادت میں ایسا دیکھا گیا ہے کہ جس شخص نے کسی دوسرے پر عاشق ہونا چاہا ہے اور پہلے سے عاشق نہیں تھا تو اس نے یہ تدبیر کی کہ اپنے نفس کے سامنے اسکا ذکر مدام کرنا اور جو باتیں اوس میں عمدہ اور اخلاق حمیدہ تھے اونکا تکرار کرنا اور اسکی طرف دیکھنا شروع کیا یہاں تک کہ اوسپر عاشق ہو گیا اور عشق اس کے دل میں ایسا جگایا کہ آصداختیار سے گلگیا پھر اس نے اس کے بعد اس سے چھوٹا چاہا تو نہ جھوٹ سکا تو نہ بیطرح اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کے دیدار کا شوق اور اسکی خشکی کا خوف اور دوسرے احوال شریفہ اگر آدمی میں نہ ہوں تو چاہیے کہ اس کے حاصل کرنے کی تدبیر کرے اس طرح کہ جو لوگ ان حالات سے موصوف

اور کئے پاس بیٹھ کر اُس کے احوال دیکھا کرے اور اُن کی صفات کو دل میں اچھا کہا کرے اور اگ سننے میں  
 اور کاشکریک کہ خدا تعالیٰ کی جناب میں دعا اور تضرع کرے کہ وہ حالت تجھ کو بھی مرحمت کر اور اُس کے  
 سامان میرے لیو میا فرما اور ان احوال کے سامان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ راگ سننے اور نیک بخت  
 بندہ دن اور خوف کہ نبوالون اور محبوب اور مشتاقون اور عاشعین کے پاس بیٹھے ایسیلے کہ جو شخص دوسرے  
 کے پاس بیٹھتا ہے اُس کی صفات اُس کے اندر بھی سرایت کر جاتی ہیں اسی طرح کہ اُس کو خبر بھی نہیں ہوتی  
 اور سب باب کی جہت سے محبت وغیرہ احوال کے حاصل ہونے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد  
 دلیل ہے کہ آپ نے دعائیں فرمایا اللہم اَرزُقْنی حُبَّکَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّکَ وَحُبَّ مَنْ یُحِبُّ لَیْلِی اَحِبَّ  
 نو دیکھو اس دعائیں آنحضرت کی طلب فرمائی اگر یہ امر نشتی ہوتا تو اُس کی درخواست کیسی ہوتی یہاں  
 کے بیان سے معلوم ہوا کہ وجد کی دو قسمیں ہیں مکاشفہ اور حالت اور پھر دو قسمیں ہیں ایک ہ کہ  
 اظہار ممکن ہو دوسرے وہ کہ اُس کا اظہار ممکن نہ ہو اور نیز وجد کی دو اور قسمیں ہیں ایک ہ کہ یہ تکلف ہو  
 وہ کہ طبعی ہو اب اگر یہ کہو کہ یہ کیا بات ہے کہ صوفیوں کو قرآن مجید کے سننے سے جو اللہ تعالیٰ کا کلام ہے  
 وجد نہیں ہوتا اور اگ پر جو کلام شعر اکا ہے وجد ظاہر ہوتا ہے اگر بالفرض وجد خدا تعالیٰ کی عنایت  
 سے ہوتا اور ق ہوتا اور شیطان کے فریب سے باطل ہوتا تو چاہیے تھا کہ راگ کی نسبت کہ قرآن مجید  
 سے بطریق اولیٰ ہوا کرتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جو وجد حق ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی فرط محبت اور صدق  
 اور ات اور اُس کے شوق ویدا سے پیدا ہوتا ہے اور اس طرح کا وجد قرآن مجید کے سننے سے بھی جوش کرتا  
 اور جو وجد کہ خلق کی محبت اور مخلوق کے عشق سے ہوا کرتا ہے وہ البتہ قرآن مجید کے سننے سے جوش  
 نہیں نہیں آتا اور قرآن مجید سے وجد ہونے پر خود قرآن گواہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اَلَا تَرَ  
 تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ اَب اور فرمایا مَتَّاعِیْ نَفْسِہُمْ مِنْہُ جُلُودُ الَّذِیْنَ یُحْشَوْنَ رَبَّہُمْ ثُمَّ تَلِیْنَ جُلُودَہُمْ  
 وَ قُلُوْبُہُمْ اِلٰی ذِکْرِ اللّٰہِ تو طمانینت اور بدن پر رزون کا کھڑا ہو جانا اور خوف اور دل کی نرمی جو ان  
 تینوں میں مذکور ہیں وہ وجد ہی ہیں ایسیلے کہ وجد وہی ہوتا ہے جو سننے کے سبب سے سننے کے بعد  
 نفس میں پایا جاوے اور دوسری جاییں ارشاد ہے اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِیْنَ اِذَا ذُکِّرَ اللّٰہُ  
 یَجِلَّتْ قُلُوبُہُمْ اَوْ فَرَّیَا لَوْ اَنْزَلْنَا ہَذَا الْقُرْآنَ عَلٰی اَجَلٍ لَّ رَاٰیْتُمْ خَاشِعًا مُّقَصِّدًا مَّا عَنِیْہِ شَیْءٌ اللّٰہُ  
 ان آیتوں میں ترس اور شوع وجد ہر حالات کو قبیل سے گو مکاشفات کو قبیل سے نہیں مگر کبھی  
 مکاشفات اور تنبیہات کا سبب ہو جاتا ہے اور ہی لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 نیت دو قرآن کو اپنی آوازوں سے اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی شان میں فرمایا لَقَدْ اُوتِیَ فَرَمَارَ

میں مہاجرین اور ان کے ساتھ ہونے والے حالات کے بارے میں قرآن مجید میں جو احکام دیے گئے ہیں، ان کے مطابق ہونا چاہیے کہ اہل دل کو قرآن مجید کی روشنی میں سمجھنا چاہیے۔ اور جن حکایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل دل کو قرآن مجید کی روشنی میں سمجھنا چاہیے۔ وہ بہت ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **مَنْ شَهِدَ سُبْحَةً أَوْ مَسْجِدَةً أَوْ مَسْجِدَةً أَوْ مَسْجِدَةً**۔ تو یہ بھی وجہ کی جبر ہے اس لیے کہ بڑا یا خزن اور خوف سے وحل ہوتا ہے اور خزن اور خوف وجہ میں داخل ہے۔ اور مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سو دن سنا کر پڑھی جب اس آیت پر پہنچے **كَلَّمَكَ إِذَا اجْتَمَعُوا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ لِيَتَّبِعُوا وَحُكْمًا لَكَ** کی فہم کو سمجھنا چاہیے۔ فرمایا کہ بس کرو اور دونوں آنکھوں سے شک جاری تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود پڑھا یا کسی اور شخص نے آپ کے سامنے یہ آیت پڑھی **إِنَّ لَكَ يَا أَرْثَاكُ وَحُكْمًا لَكَ** **دَاعِصَةً وَحُكْمًا لَكَ** اے مہاجرین! آپ بیہوش ہو گئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کو پڑھ کر روئے اور کچھ بیہوش ہو گئے اور یہ آپ کا دستور تھا کہ آیت رحمت پر گزرتے تو دعا مانگتے اور بشارت کی درخواست کرتے اور بشارت کی التجا وجہ ہی اور جو لوگ قرآن مجید پر وجد کرتے ہیں ان کی تعریف خدا تعالیٰ نے کی ہے چنانچہ فرمایا **إِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ مَرَّتَيْنِ أَعْتَدُوا نَفْسَهُمْ مِنَ الدُّمُوعِ وَمَا عَرَفُوا مِنْ الْحَقِّ**۔ اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے اور آپ کے سینہ مبارک میں ایسا جوش ہوتا تھا جیسے ہندیا کے گھنڈہ ہونے کی آواز ہوتی ہے۔ اور صحابہ اور تابعین نے جو قرآن پر وجد کیا ہے ان کی نقلین بہت سی ہیں کہ بعضوں نے پتھر رکھائی اور کچھ روئے اور کچھ بیہوش ہو گئے اور بعض غشی کی حالت میں مر گئے اور کچھ کہتے ہیں کہ زرارہ بن ابی اوفی رقبہ میں لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے کہ کسی رکعت میں یہ آیت پڑھی تو **إِنَّا نَقُتُّ بِفَدَا اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ عَسِيرٍ**۔ اس کو پڑھتے ہی بیہوش ہو کر پڑے اور جواب ہی میں مر گئے یہ بزرگ تابعین میں سے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک شخص کو پڑھتے سنا **إِنَّا عَدَدَاتُكَ لَوْ أَقَمُ مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ**۔ آپ نے ایک چنچ ماری اور بیہوش ہو کر گر پڑے لوگ مکان پر اوٹھا لائے ایک مہینہ بھر آپ بیمار رہے۔ اور ابو جریز تابعی کے سامنے صالح مری نے قرآن میں سے کچھ پڑھا تو وحی مار کر مر گئی اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے کسی قاری کو یہ پڑھتے سنا **فَاذْكُرْ لَمْ لَا يَنْطِقُونَ** و **لَا يَنْطِقُونَ** **مَعْتَذِرُونَ** آپ کو غش آگیا۔ اور علی بن فضال رحمہ اللہ نے کسی قاری کو پڑھتے سنا **يَوْمَ نَقُتُّ مُمُ النَّاسُ** **وَنُفَعِلُهُمْ** تو غش کھا کر گر پڑے حضرت فضیل نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے مجھ کو وہ ملے گا جو اللہ تعالیٰ نے مجھے معلوم کر لیا ہے اسی طرح بہت سی لوگوں سے اس طرح کی حکایتیں منقول ہیں۔ اور ایسا ہی صومیون کا حال ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ شبلی رحمہ اللہ عنان کی شب میں ایک امام کے پیچھے اپنی مسجد میں

نماز پڑھتے تھے امام نے یہ آیت پڑھی وَلَقَدْ شَرَّفْنَا لَكَ هَبْنِ بِالْكَذِبِ اَوْ حِينَا الْيَتَامَ حضرت شبلی نے ایک چیخ ایسی ماری کہ لوگوں کو گمان ہوا کہ آپ کا طائر روح قفس غصہ می سے پرواز کر گیا اور آپ کا رنگ زرد پڑ گیا اور شانے تھرانے لگے اور یہی بار بار کہتے تھے کہ اجاب کو ایسی ہی طرح خطاب کیا کر ڈھیز اور حضرت جنید بعد اوی رم حضرت سری سقطی رم کے پاس گئے کہتے ہیں کہ میں نے وہاں دیکھا کہ ایک شخص کو غش آیا ہوا ہے مجھ سے فرمایا کہ یہ ایک شخص ہے کہ قرآن مجید کی آیت سکر سکو غش آگیا ہے میں نے کہا کہ اوپر وہی آیت دوبارہ پڑھو جب وہ آیت پڑھی گئی تو او سکوا فاقہ ہو گیا حضرت سری سقطی نے پوچھا کہ یہ مضمون سے کہا میں نے کہا کہ حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی نابینائی مخلوق کی باعث ہو تھی تو مخلوق ہی کو سبب ہو اچھی ہو گئی اگر آپ کا نابینا ہونا حق کے واسطے ہوتا تو مخلوق کو سبب ہو مینا ہوتی حضرت سری سقطی نے اس جواب کو اچھا کہا اور جو تدبیر کہ حضرت جنید رم نے فرمائی تھی اوی کی طرف شاعر کا قول اشارہ کرتا ہے

میں نے اول تو یہ جام مزہ میں آ کر  
دور ثانی ہے بدینو چہ کہ ہو دور خم راہ  
اور کسی صوفی کا قول ہے کہ میں ایک شب اس آیت کو پڑھ رہا تھا کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ میں نے اسکو مکرر پڑھنا شروع کیا اتنے میں غیب سے ایک آواز آئی کہ کہاں تک اس آیت کو مکرر پڑھیں گے چاہے جن تو تو قتل کر دیو جنہوں نے روز ولادت سے اپنا سر آسمان کی طرف نہیں اٹھایا تھا۔ اور ابو علی مغازی نے شبلی رم سے کہا کہ بعض اوقات میرے کان میں کوئی آیت قرآن مجید کی پڑتی ہے تو مجھ کو دنیا سے اعراض کرنے کی طرف کشش کرتی ہے پھر جو اپنے کاروبار اور لوگوں کی طرف رجوع کرتا ہوں کیفیت صدر پر باقی نہیں رہتا حضرت شبلی نے فرمایا کہ اگر قرآن سکر تم متوجہ اور امل الی اللہ ہوتے ہو تو یہ بھی خدا تعالیٰ کی توجہ اور عنایت ہو اور اگر تمکو تمہارے نفس کی طرف رجوع کر دیتا ہے تو یہ بھی اوسکی شفقت اور رحمت ہے کیونکہ اوسکی طرف متوجہ ہونے میں تمکو سچ اس امر کے اور کچھ شایان نہیں کہ اپنی تدبیر اور قوت سے برمی ہو جاؤ۔ اور کسی صوفی نے ایک قاری کو پڑھتے سنا یا اَيْتُهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ اَرْجَعِي اِلَىٰ رَبِّكَ تَاٰذِيَةً مُّرضِيَةً۔ تو او سکوا قاری سے دوبارہ پڑھوا کر کہا کہ نفس کو کب تک کو جاؤں کہ رجوع کر اور جمع نہیں کرنا پھر حالت میں اگر ایسی چیخ ماری کہ جان نکل گئی۔ اور بکر بن معاذ نے کسی کو پڑھتے سنا اَنْذَارُهُمْ يَوْمَ الْاَرْفَاقِ لَا يَدْعُو النَّفْسَ الْمَطْمَئِنَّةُ اَرْجَعِي اِلَىٰ رَبِّكَ کے بعد بھی وہ تیری طاعت پر متوجہ نہوا اتنا کہ او کو غش آگیا۔ اور ابراہیم ادم رم جب کسی کو السَّمَاءُ انشَقَّتْ پڑھتے سنے تو آپ کے جوڑے مضطرب ہو کر گویا بند بند کا پیتا ہے۔ اور محمد بن صبیح کہتے ہیں

کہ ایک شخص ذرات کو اندر مسل کرتا تھا کہ اتنے میں ایک آدمی کسارہ پر یہ آیت پڑھتا ہوا نکلا اَمَّا زُوالِیْنَ  
اَیُّهَا الْمَرْءُ مَنْ لَا تَوَدُّهُ نَحْنُ لَا نُوَدُّهُ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَكْفِيَنَّكَ اللَّهُ عُذْرًا فَذُنِّیْ اَوْ لَنُكْفِيَنَّكَ اللَّهُ عُذْرًا فَذُنِّیْ  
نے کسی جوان کو تلاوت کرتے دیکھا اور جب وہ ایک آیت پر پہنچا تو اس کے روئیں کھڑے ہو گئے حضرت  
سلمان کو اس سے محبت ہو گئی چند روز اس کو وہ دیکھا تو لوگوں سے اس کا حال دریافت کیا کسی نے کہا کہ وہ  
یار ہے آپ اس کی عبادت کو تشریف لے گئے دیکھا تو وہ معین ہے اس نے حضرت سلمان سے کہا کہ جو  
پتھر نہری کہ آپ نے سریہ بن یرملا حلقہ فرمائی تھی وہ بہت اچھی صورت بکر میری یاس آئی اور مجھے کما کر دیا  
اور وہ سب گناہ مجھ سے بے حاصل بہ کہ اہل دل قرآن سننے کو وقت بھی وجہ سے خالی نہیں ہوتے اور اگر قرآن  
کا سننا اوس میں ہر گز اثر کرے تو اس کو اس آیت کا مصداق سمجھنا چاہیے کَمَثَلِ الَّذِیْ یَبْعَثُ اِیَّاهُ لَیْلَہُمْ  
اَلْاَدْعَاءُ وَیَدْعَاهُمْ لَکُمْ مَعَهُ لَکُمْ مَعَهُ لَکُمْ مَعَهُ لَکُمْ مَعَهُ لَکُمْ مَعَهُ لَکُمْ مَعَهُ لَکُمْ مَعَهُ لَکُمْ مَعَهُ  
کہتے ہیں کہ ایک شخص خراسانی حضرت حنید کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آئیں پاس کیا لوگ ٹھہر ہو  
تھو آئیں اسے یوحیا کہ آدمی کے نزدیک اس کے ثنا خوان اور بڑا کہنے والے کیسا ایک ہوا مانتے ہیں  
کسی درویش کو کہا کہ جب آدمی سفا خانہ میں جاتا ہے اور وہ قیدوں میں مقید ہوتا ہے حضرت حنید میں  
فرمایا کہ یہ جواب تمہاری شان کے شایان نہیں میرا آپ اس خراسانی کی طرف متوجہ ہو کر فرماتے لگے کہ  
یہ نوبت اس وقت ہوتی ہے کہ یقین کر لے کہ میں مخلوق ہوں اس شخص نے ایک حیرت ناری اور مرگیا اب  
اگر یہ کہہ کر قرآن کا سننا وجد پیدا کرتا ہے تو صوفی قوالوں کے راگ سے یہ کیوں جمع ہوتے ہیں قاریوں کو  
قرآن مجید کہتے ہو کر کہوں نہیں سنتے مناسب یہ تھا کہ اس کا اجتماع اور حال ایسا قاریوں کے حلقہ میں ہوتا  
نہ ڈھار یوں کے طائفہ میں اور یہ بھی چاہیے تھا کہ ہر ایک عورت میں اجلاس کے وقت کوئی قاری بلایا  
نہ تو ال کیونکہ اللہ تعالیٰ کا کلام راگ ہو بلاشبہ افضل ہے تو اس کا جواب یہ ہو کہ تو قرآن مجید کا سننا باعث  
وجد ہے مگر اس کی نسبت کہ وجد کا جوش سلع سے زیادہ ہوتا ہے سات وجوں کے سبب سو وجہ اول  
کہ قرآن مجید کی سبب آئین سننے والے کو مناسب حال نہیں اور نہ اس قابل ہیں کہ بکوبھم کہ جس حال میں  
وہ مبتلا ہے اس پر ڈھال لے مثلاً جس شخص پر غزن اور شوق اور نہایت غالب ہو تو اس کے حال کے  
مناسب یہ آیت کہ ہوگی اِنِّیْ جَعَلْتُکُمْ اَللّٰہِ فِیْ اَوَّلِ کَلِمَہِ لَکُمْ مَعْلُوْمًا لِّاَلِہِ الْاَسْتِیْنِ اور یہ آیت  
وَ اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْاَحْکَامِ الْمَکْتُوْبَاتِ اور اسی طرح اور آئین جہن احکام میرات اور طلاق اور حدود وغیرہ کے  
اور دل کی بات کی محک وہی چیز ہوتی ہے جو اس کے مناسب اور ہتھار کو جو شعرا نے نظم کیا ہے تو حالات  
دل کے ہی ظاہر کرنے کے لیے ہے اور ان شعرا سے حال کے سمجھنے میں کچھ تکلف نہیں کرنا پڑتا ہاں جس شخص

حالت زبردست غالب ہو کر اوسکے ہوتے ہوئے دوسری حالت کی گنجائش ہی نہ ہو اور اوسکو تیسری طبع اور ذہن اتنا ہو کہ الفاظ میں سے دور دور کے معانی سمجھ لیا کرے تو ایسا شخص البتہ ہر قول کے سننے پر کر سکتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص یٰٰصَیْخُہُ اللّٰہُ فِیْ اَوَّلَادِہِکُمْ سے موت کی حالت سمجھ جس سے وصیت کی حاجت ہوتی ہے اور یہ کہ ہر انسان کو ضرور ہے کہ اپنا مال اور اولاد جو دنیا کے اندر و محبوب چیزیں انہیں سے ایک محبوب کو دوسرے کو قبضہ کے لیے چھوڑے اور دونوں سے مفارقت کر جائے تو اس خیال سے اوپر خوف اور فرغ غالب ہو جائے یٰٰصَیْخُہُ اللّٰہُ مین صرف اسم ذات منکرہ ہوش ہو جائے نہ اوسکے آگے کے مضمون کی خبر ہے نہ پیچھے کے معنوں کی یاد میں یہ گزرے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور شفقت کو دیکھنا چاہیے کہ بندوں کی میراثوں کی تقسیم کا متولی بھی خود ہوا کہ زندگی اور موت دونوں حالتوں میں بندہ پر عنایت رہی اور اس سے یہ خیال کرے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ہمارے مرنے کے بعد ہمارے اولاد پر شفقت فرمائی ہے تو بیشک ہم پر بھی نظر رحمت فرمایگا اور اس خیال سے رجا کی حالت جوش کرے گی اور موجب اوسکے سرور اور تہنیت کا ہوگی یا لَئِیْذِکَ مِثْلَ حَظِّ الْاَنْثٰی مین سول میں خیال بند ہو کہ مرد کو مردیت کو باعث عورت پر فضیلت ہو اور آخرت میں فضیلت اور مردوں کو ہے جنگی شان یہ ہے رَجَالٌ لَا تُلَہِیْہُمْ تِجَارَةٌ وَّلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّٰہِ اور یہ کہ جس شخص کو غیر اللہ خدا تعالیٰ کی یاد سے بھلا کہ تو وہ حقیقت میں مرد نہیں عورت ہو اور اس خیال سے خوف کرے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ جیسے عورت اموال میں پیچھے رہی ویسے ہی ہم بھی نفعیم آخرت سے پیچھے نہ پڑ جائیں تو اس طرح کے خیالات سے البتہ بعض اوقات وجہ کی تحریک ہوتی ہے لیکن اسی شخص کو جس میں دو وصف ہوں ایک تو حالت مستغرق غالب وہ فطانت جید اور ذکاوت کامل کہ قریب کی باتوں سے دور کی باتوں پر وقت ہو جائے اور ایسا شخص جو کہ کیا بے ایسے راگ کی طرف التجا کیجاتی ہے کہ اوس میں الفاظ احوال کے مناسب ہوتے ہیں سنتے ہی جھٹ پٹ حالت آجاتی ہے۔ اور مروی ہے کہ حضرت ابوالحسن نور علی رح کسی دعوت میں ایک جماعت کو ساتھ لے کر لوگوں میں کچھ تذکرہ علمی ہونے لگا ابوالحسن خاموش سنتے رہے ایک بار کسی سراٹھا کر اس مضمون کو اشارے سے چاشت کو فاختہ دل باختہ ہر شاخ پر بیٹھ

دلبر و موسم خوش یاد وہ کر دے لگی  
پنی زاری سے کبھی اوسکو جگاتا ہوں  
بن جو دکھ بکھتا ہوں اوسکو نہیں سمجھا سکتا  
موزن دل سے ہو لیکن ہمیں آپس کی شناخت

نغمہ کو کو سے کرتی تھی دل اپنا افکار  
اوسکے رونے سے ہوا دل میں ہرے غم کا ابھار  
پس مجھے کرتی ہے وہ اپنے فغان سے بیدار  
نہ سمجھتا ہوں جو کچھ کہتی ہے اپنا آزار  
میں اوسے جانتا ہوں اور وہ مجھے عاشق زار

سادھی کتا ہے کہ اون لوگوں میں کوئی ایسا نہ رہا جسے اون ٹھکر و جد نہ کیا ہوا اور نہ بعد اونکو اوس علم سے ہوا  
 جیسین بحث کر رہے تھے حالانکہ دو علم بھی یقینی اور حق ہی تھا۔ دوسری وجہ یہ کہ قرآن مجید اکثر لوگوں کو  
 یاد ہوتا ہے اور کانون اور دونوں پر کثرت سے آتا ہے اور جو بات کہ اول ہی سنی جاتی ہے اوسکا اثر  
 دونوں میں بہت ہوتا ہے اور دوسری وجہ من اتر سمیت ہو جاتا ہے اور تیسری بات تو گو بار ہوتا ہی نہیں  
 اور اگر یا لہر من کسی ایسے شخص کو کہا جاوے جس پر وجد غالب ہو کہ ہمتیہ ایک ہی شعر پر تھوڑے نموڑے  
 غرضہ میں ایک نیا ہفتہ کے اندر حال لیا کرے تو اوس سے کبھی نہو سبکگا اور اگر شعہ بدل دیا جائیگا تو ابنتہ  
 اوسکا اثر اوسکے دل میں نیا پیدا ہوگا گو مصمون وہی ہو جو پہلے شعر کا تھا مگر لفظ اور وزن و قافیہ کا پہلے  
 سے جدا ہوا نفس کو حرکت ویدیتا ہے کہ تو ال وہی ہوا ورتاری سے ممکن نہیں کہ ہر وقت نیا قرآن پڑھے  
 اور ہر دعوت میں نئی ملاوت کر دے ایسے کہ قرآن تو مجھ سے ہے اوسین کچھ ٹرہ نہیں سکتا اننا ظاہر بدل سکین  
 وہ تو کل محفوظ ہے اور بہت وعدہ سنا جاتا ہے اور یہی وجہ تھی کہ حضرت صدیق اکبر فرماتے جب اسو اب کو لیا  
 کہ قرآن مجید پڑھتے ہیں اور اوسکو سنتے ہیں اور وقتے میں تو فرمایا کہ ہم بھی کیسے ہی تھے جیسے تم ہو مگر  
 اب ہمارے دل سخت ہو گئے تو اس سے یہ گمان نہ کرنا کہ صدیق رحمہ کا دل اچھا نہ عرب ہی زیادہ سخت تھا  
 یا اب کو اللہ تعالیٰ اور اوسکے کلام سے محبت اتنی نہ تھی جتنی ادن لوگوں کو تھی بلکہ اہل یہی تھی کہ دل پر  
 مگر گرد و ستہ سادھی سے ہو گئے تھے اور کثرت اجتماع کی جہت سے اوس سے اتنا اس تھا کہ اتر کم معلوم ہوتا تھا  
 کیونکہ ہدایت میں محال ہے کہ کوئی سننے والا اباک آیت نہو جبکہ پہلے نہ سنا ہوا اور گریہ کرے پھر میں برس نہا  
 ہمتیہ اوسکو مگر پڑھکر دیا کرے حالانکہ آیت وہی ہے مگر چونکہ نئی بات نہیں ہوتی ایسے کہ اتر نہیں ہوتا  
 اور یہ تھوڑے کہ کل حد بلذید ہر نئی بات کا ایک حصہ ہوتا ہے اور ہر بالوف کو ساتھ انس ہوتا ہے جو حصہ  
 کے مخالف ہو اور ایہ وجہ سے حضرت ہر فرماتے کہ کیا تھا کہ لوگوں کو خانہ کعبہ کا طواف کثرت سے کر کے دین  
 اور فرمایا کہ مجھ کو جہنم کہیں اس گھر سے مانوس نہو جائیں اور پھر وہی وقت دل میں بکتر ہو جائے گا  
 جو شخص حج کو جاتا ہے اور بیشتر خانہ کعبہ پر اوسکی نگاہ پڑتی ہے تو روتا ہے اور چلاتا ہے اور بعض وقت دیکھتی ہے  
 غش آجاتا ہے اور پھر جو اتفاقا کہ مظہر میں مینا بھر ٹھہرتا ہے تو وہ بات اپنی دل میں نہیں پاتا تھا بلکہ  
 تو ال جنبی اور نے اشعار ہر وقت پڑھ سکتا ہے اور آیتوں میں قاری سے ایسا نہیں ہو سکتا تیسری وجہ  
 یہ کہ کلام کے موزون ہونے سے شعر کا مزہ بد جاتا ہے اور دل میں اثر جدا گانہ کرتا ہے کیونکہ اچھی آواز موزون  
 اور ہوتی ہے اور کلام طیب بوزن اور ہوتی ہے اور وزن اشعار ہی میں پایا جاتا ہے آیات میں نہیں ہوتا  
 اور وزن کو اس باب میں اتنا دخل ہے کہ اگر تو ال جس شعر کو پڑھتا ہوا وسین زحاف کر دی یا غلطی کرے

پائے کی نسبت جو غریبین ہوتی ہے مائل ہو جائے تو سنبھلنے والے کا دل گھبراہٹ کا اور اس کا وجود مائل ہو جائیگا طبیعت کو عدم مناسبت کی بہت سی وحشت ہوگی اور جب طبیعت پریشان ہوگی تو وہ اپنے پریشان ہوگا غرضیکہ یوں لحاظ کر دین کو اثر ہو کر اسے راک میں شعری مطلوب ہوا ہے چوتھی وجہ یہ شعری موزون کی تاثیر دل میں نمون کی بہت سی مختلف ہوتی ہے جنکو سُر اور لے کہتے ہیں اور یہ باتیں درستی تصور کو بڑھانے اور مردود کو گھٹانے اور کلمات کو پیچ میں وقت کرنے اور بعض کو منقطع اور بعض کو موصول کرنے سے ہوتے ہیں اور یہ تصرفات شعریں درست ہیں مگر قرآن مجید میں جائز نہیں کیونکہ او میں تلاوت اسی طرح چاہیے جیسے خداوند کریم نے نازل فرمایا ہے اگر مقتضائے تلاوت و خلاف او میں مد کی جگہ قصہ اسکا عکس یا وقت یا وصل یا قطع ہوگا تو وہ حرام یا مکروہ ہوگا اور اگر قرآن مجید کو سادہ طور پر جیسے نازل ہوا ہے پڑھا جائیگا تو او میں وہ اثر ہوگا جو نمون کے سُر وں سے ہوتا ہے حالانکہ تاثیر میں وہ بہت منتقل ہیں گو سمجھنے بجا وین جیسے تاروں کے باجون اور فیبری اور شاہین اور تمام آوازوں میں جو سمجھ میں نہ آویں اثر دیکھا جاتا ہے۔ پانچویں وجہ یہ کہ لغات موزون کی تاکید اور آوازوں موزون سے بھی ہو جاتی ہے جو حلق سے نہیں نکلتی مثلاً لکڑی سو گت لگانے یا ڈھول کی کی تال وغیرہ سے اثر و بالا ہو جاتا ہے اسلئے کہ وہ ضعیف جھٹی اور بھرتا ہے کہ اسکا سبب قومی ہو اور سبب ان سبب باتوں کے یکجا ہونے قومی ہو جاتا ہے اور ان میں سے ہر احد کو تاثیر میں دخل ہے اور واجب ہے کہ قرآن مجید ان جیسے قرائن سے بچایا جائے اسلئے کہ عوام کے نزدیک قرآن کی صوت کھیل کی سی ہے اور قرآن تمام خلق کے نزدیک کھیل نہیں پس حق محض میں ایسی چیز ملانی جو عوام کے نزدیک کھیل ہو یا خواص کے نزدیک کھیل کی سی صوت ہو گو وہ اسکو اس نظر سے دیکھتے ہوں کہ کھیل ہے جائز نہ ہوگی بلکہ قرآن کی تعظیم کرنی چاہیے کہ رہنمون پر نہ پڑھا جائے اور نہ جنابت کی حال میں اور نہ بوضو ہو نیکی وقت میں بلکہ ایسی مجلس میں پڑھا جائے جس میں سکون اور سکوت ہو اور ظاہر ہے کہ حق حرمت قرآن کا بجز اذن لوگوں کے اور کسی سے پورا نہیں ہو سکتا جو اپنے احوال کے نگران رہیں اسی لحاظ سے راک کی طرف میل کیا جاتا ہے جہن حاجت اس نگرانی اور لحاظ کی نہیں اور ہمیں وجہ شادی کی شب میں وہ بجا نامع قرآن کی تلاوت کو درست نہیں حالانکہ وہ بجا نیکیا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کاح کو ظاہر کر دو چلتی ہی بجا نیسے ہو یا کسی اور عبارت سے ارشاد کیا جسکے معنی یہ ہیں اور وہ بجا نامع کے ساتھ درست ہے نہ قرآن کے ساتھ اور اسبوجہ سے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیچ بخت مخوذ کے گھر میں ان کی شادی کے روز تشریف لگے اور انکے پاس کچھ لونڈیاں گامی تھیں پس آپ فرمایا کہ وہ یہ کہتی ہے

خدا نے بھیجا ہے وہ سید الرسل ہم میں | کہ جو معاملہ کل ہو گا اوسکو سے معلوم

آپ فرمایا کہ اس کو ترک کر اور جو پہلے کہتی تھی وہی کہہ اور اسکی وہی بھی کہ یہ نبوت کی شہادت تھی اور راگ کیل ہے اور شہادت نبوت کیل میں تو اوسکو ایسی چیز سے ملانا چاہیے جو کیل کی صورت پر ہو کہ اس صورت میں اون اسباب کی تقویت و تنویر ہوگی جسے سماع دل کی تحریک کرتا ہے تو ایسیلئے اوسکو اس قول سے منع فرمایا اور راگ کی اجازت دیدی پس جیسے اوس لونڈی پر شہادت نبوت سوا راگ کی طرف انحراف واجب ہوا اسی طرح حرمس قرآن مجید اسکی متغنی ہو کہ اوس ہی راگ کی طرف منحرف ہونا چاہیے۔ چھٹی وجہ یہ ہے کہ قوال کہیں کوئی شعر ایسا پڑھتا ہے کہ سننے والے کے حال کے موافق نہیں پڑتا ایسیلئے وہ اوسکو بُرا جانتا ہے اور نوال کو روکتا ہے کہ اوسکو مت کہو دوسرا شعر پڑھو کیونکہ ہر کلام ہر حال کے موافق نہیں ہو اگر تاپس اگر دو تون میں قاری سے کچھ پڑھوایا کرتے تو عجب نہیں کہ وہ اسی آیت پڑھتا جو انکے حال کے موافق نہونی ایسیلئے کہ قرآن ہر چند سب کا سب لوگوں کے لیے شفاء مگر باعتبار حالات کہ ہے مثلاً رحمت کی آیتیں خائف کو حق میں شفاء ہیں اور عذاب کی آیتیں بے خوف اور مغالطہ میں پڑے ہوئے شخص کی شفاء ہیں اسی طرح ہر آیت کو معلوم کرنا چاہیے تفصیل و اراکعات طول یا جاتا ہے تو اب قرآن پڑھنے میں ہر اندیشہ ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی آیت حاضر مجلس کے حال کے موافق نہ پڑے اور اوسکا نفس اوسکو بُرا جانے اور کلام الہی کے تباہ کرنے کے خطرہ میں مبتلا ہو جائے کہ پھر اوس سے چھوٹنے کی کوئی سبیل ہی نہ ملے اس خطرہ سے احتراز کرنا نہایت واجب اور ضرور ہے ایسیلئے کہ اوس سے خلاص ہونے کی تہذیب یہی ہے کہ کلام کو اپنے حال پر ڈھالے اور اللہ تعالیٰ کے کلام کو صرف اسی صورت پر ڈھال سکتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو مقصد و سود و سمری صورت پر اوسکا ڈھالنا جائز نہیں اور شاعر کے شعر کو جائز ہے کہ اوسکی مراد کے سوا پر بھی محمول کر لیا جائے غرض کہ قرآن مجید میں یا تو خطرہ اوسکے بُرا جاتے کا ہے یا تاویل غلط کا جو حال کے موافق ہو تو کلام الہی کو ان دونوں باتوں سے محفوظ رکھنا اور اوسکی توقیر کرنی واجب ہے یہ چھ وجہیں قرآن مجید کے نہ سننے اور راگ کی طرف وقوف نہیں کے سبب کرنے کی جگہ سوچی ہیں۔ وجہ ساتوین وہ ہے جسکو ابو نصر سراج طوسی نے ذکر کیا ہے اور قرآن سے سماع کرنا عذر اس طرح لکھا ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور ایک صفت ہے اوسکی صفات میں سے اور چونکہ وہ حق ہے اور غیر مخلوق ہے تو بشریت جو مخلوق چیز ہے اوسکو اوسکی تاب نہیں اور اگر ایک قرآن مجید کے معانی اور ہیبت کا وضع ہو جائے تو بشریت کی صفات پھٹ جائیں اور مدہوش و تھیر ہو جائیں مگر نعمات عہد کو طبیعتوں سے مناسبت ہے اور اوسکی نسبت لذتوں کی سی نسبت ہے نہ امور تشہ

کی سی اور شعر کی نسبت بھی خطوط کی سی ہے تو جب شعار کے اشارات اور لفظی نمون اور آوازوں سے  
 ملتے ہیں تو ایک دوسرے کے ہم شکل ہو جاتے ہیں اور لذتوں سے قریب تر اور دلوں پر ہلکے مضموم ہو جاتے ہیں  
 اس نظر سے کہ مخلوق کا جو مخلوق سے خوب ہوتا ہے تو جتنا بشریت رہتی ہے اور ہم اپنی صفات و  
 خطوط پر ہیں تو ہر کورحت نعمات و لکش اور اصوات خوش سے ملتی ہے ایسی ہی ان خطوط کی بقا کو مشاہدہ  
 کے لیے جو یہی بہتر ہے کہ ہم شعار کی طرف رغب ہوں اور کلام الہی سے جو اللہ تعالیٰ کی صفت ہو اور اسی  
 او سکا آغاز اور اسی پر او سکا انجام ہے خطوط کے جو یا نہوں یہ خلاصہ جو ہر نو صری تقریر اور عذر کا اور ہر  
 درج کہتے ہیں کہ میں نے بغداد سے یوسف بن حسین رازی کی زیارت اور سلام کے لیے سفر کیا جب رازی  
 میں داخل ہوا تو جس سے اونکا حال پوچھا اونے یہی کہا کہ اوس زندیق سے تم کو کیا کام ہے میرا دل تنگ  
 ہوا یہاں تک ارادہ واپس آئیکہ کیا پھر دل میں سوچا کہ اتنا بڑا سفر میں نے کیا ہے اور کچھ نہ تو اونکو دیکھ تو  
 لون غرض پوچھنا پوچھنا اونکے پاس گیا دیکھا تو وہ ایک مسجد کی محراب میں بیٹھے ہیں اور اونکے سامنے  
 ایک شخص ہے اور خود قرآن پاتہ میں لیے تلاوت کرتے ہیں اور نہایت خوبصورت اور چمکناک کو آدمی  
 مقطع ڈاڑھی والے ہیں میں نے سلام کیا اونھوں نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم کہاں سے آئے ہو  
 میں نے کہا بغداد سے پوچھا کہ کس لیے آئے ہو میں نے کہا کہ آپکے سلام کو دیکھ آیا ہوں فرمایا کہ اگر بالفرض ان شہر  
 میں جہان کو تم آئے ہو کوئی تم سے یوں کہتا کہ تم ہمارے پاس ٹھہر جاؤ ہم تمہارے لیے گھر یا کوٹھی مولیے  
 دیتے ہیں تو یہ امر تمہارے آنے کا مانع ہوتا یا نہیں میں نے کہا کہ اتنا تو اللہ تعالیٰ نے میرا امتحان کسی  
 بات سے نہیں لیا لیکن اگر اس طرح میرا امتحان لیتا تو نہ معلوم اوس وقت میں کیسا ہوتا پھر اونھوں نے مجھے  
 کہا کہ تم کو کچھ گانا آتا ہے میں نے کہا ہاں اونھوں نے کہا کہ تو کچھ کہو میں نے یہ قطعہ پڑھا

بنائے ہجر تو کرتا ہے دیکھتا ہوں مدام  
 پڑا ہے کام مجھے تم سے اوسکھڑی جسم  
 تو کاش پڑتا مجھے پالا ایسی ساعت میں

جو ہوش ہوتا مجھے کرتا یہ بنا مسار  
 کہ لفظ کثرت سے بہتر نہیں تھیں گشتار  
 بہانہ جوئی سے نکالو نہ ہوتا کچھ سروکار

ونھوں نے قرآن مجید تو بند کر دیا اور اتنا روئے کہ ڈاڑھی اور و مال تر ہو گیا حتیٰ کہ رونے کی کثرت سے  
 مجھے بھی اونکے حال پر ترس آگیا پھر فرمایا کہ بیٹا رے کو لوگ جھکو ملا مت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یوسف  
 زندیق ہے اور میرا یہ حال ہے کہ صبح کی نماز سے قرآن پڑھتا تھا مگر میری آنکھ سے ایک قطرہ بھی نہیں گرا  
 ران شعروں سے مجھے قیامت ٹوٹ پڑی حال یہ کہ دل ہر چند خدا تعالیٰ کی محبت میں پھونکا ہو لیکن  
 ہم شعرا جنہی اون میں وہ جوش پیدا کرتا ہے جو قرآن مجید کی تلاوت سے نہیں ہوتا اور یہ بات شعر کو

وزن سے اور طبعیتوں کے ساتھ اس کے ہم شکل ہونے سے ہوتی ہے اور چونکہ شعاع طبعیت بشری کے سب  
ہوتے ہیں ایسی آدمی تعریفانے پر قادر ہے لیکن قرآن چونکہ کلام بشری کے اسلوب اور طریق سے باہر  
ایسی قوت بشری میں نہیں کہ وہ کلام کہہ سکے کیونکہ اس کی طبعیت کو ہم شکل نہیں۔ اور کہتے ہیں کہ  
شخص خود انہوں مصری رح کے ساتھ ہرنیل کے پاس آیا اور انکو دیکھا کہ زمین اپنی اوگی سے کہہ رہے ہیں  
اور ایک شعر گارہے ہیں پھر اس سے پوچھا کہ تجھ کو کوئی چیز اچھی طرح گالی آتی ہے اسنے کہا کہ نہیں  
آپ نے کہا کہ تو بے دل کا آدمی ہے امین یہ اشارہ تھا کہ جو شخص دل والا ہے اور اپنی طبعیت کو جانتا ہو  
اسکو معلوم ہے کہ دل کو شعاع اور غصوں سے وہ حرکت ہوتی ہے جو دوسری چیز سے نہیں ہوتی ایسی  
وہ تحریک کا طریق بتکلم پیدا کرتا ہے خواہ اپنی آواز سے ہو خواہ خبر کی آواز سے۔ بیان تک ہم دو متنازع  
کا حکم لکھ چکے یعنی سماع کے سمجھنے اور ڈھالنے کا اور وجد کا جو دل میں معلوم ہوتا ہے اب ہم وجد کا اثر ظاہر  
یعنی صحنہ گریہ کرنا اور ہلنا اور کیڑوں کا پھاڑنا و غیرہ بیان کرتے ہیں

تیسرے مقام سماع کے آداب ظاہری اور باطنی کے ذکر میں اور اس بات میں کہ وجہ کے آثار میں سے  
کون اچھا ہے اور کونسا برا۔ سماع کے آداب تو پانچ ہیں اول ادب یہ ہے کہ وقت اور جگہ اور یاران  
جلسہ کا لحاظ کرنا جتنا خیر حضرت خبیب بغدادی رحم فرماتے ہیں کہ سماع تین باتوں کی حاجت رکھتا ہے وہ  
سننا چاہیے وقت اور جگہ اور یاران جلسہ وقت کی رعایت سے یہ مراد ہے کہ کھانا موجود ہو یکے وقت یا  
چھکڑنے کے وقت یا نماز کے وقت یا اور کسی وقت جس میں کوئی مانع نہیں ہو اور دل نہ لگنے سے سماع کو  
کچھ فائدہ نہیں اور مکان کی رعایت سے یہ عرض ہے کہ جلتا رہنے یا بری صورت کا مکان نہ ہو یا اوپر کوئی  
ایسا سبب ہو کہ جس سے دل اوسطرت بنے تو ایسے مکانوں سے اجتناب چاہیے اور یاران جلسہ سے یہ  
معرض ہے کہ کوئی غیر خوش سماع کا منکر زاہد خشک دلوں کے لطائف سے بے بہرہ مجلس میں نہ ہو کہ  
ایسے شخص کا موجود ہونا گراں گذریگا اور دل اس کی طرف مشغول ہوگا۔ اور یہی صورت ہے اگر کوئی متسکبر  
دنیا دار ہوگا کہ اس کا لحاظ پاس کرنا پڑیگا یا کوئی بنا ہوا صوفی کہ وجد اور ناچنا اور کپڑے پھاڑنا نمودار  
لیے کرے تو اس طرح کے لوگ دل کو پریشان کرتے ہیں ان سے بھی اجتناب چاہیے حال یہ کہ اگر یہ  
شرطیں نمونہ تو راگ کا نہ سننا بہتر ہے تو سننے والی کو اس کا لحاظ چاہیے۔ دوسرا ادب یہ ہے کہ شیخ کو کمال  
موجودین کا دیکھ لینا چاہیے یعنی اگر اسکے مریدوں کو سماع سے ضرر ہوتا ہو تو ان کے سامنے راگ نہ سنو  
اور اگر سنے بھی تو انکو کسی اور شغل میں لگا دو اور جس مرید کو سماع سے ضرر ہوتا ہے وہ تین طرح کے  
اشخاص میں سے ایک ہوتا ہے اول جو سب میں کم رتبہ ہو وہ مرید ہی جسے طریق سلوک میں سب اعمال ظاہری

کے اور کچھ نہیں معلوم کیا اور اوسکو سماع کا مزہ ہی نہیں تو ایسے مرد مرے۔  
 ایسے کہ نہ تو وہ کھیل والوں میں ہے تاکہ کھیل ہی کیلئے اور نہ ذوق و شوق سے مرے۔  
 سے مزہ پائے تو ایسے شخص کو ذکر میں یا اور کسی کام میں مشغول ہونا چاہیے۔  
 اوقات ہوگی۔ دوم وہ کہ اوسکو سماع کا ذوق تو ہے مگر ابھی تک اوس میں کچھ غفلت و غیبت  
 بشری کی طرف التفات باقی ہے اور ایسا سنسکہ ہو کہ صفات بشری اور شہوات کی اوقات  
 تو بعض اوقات عجب نہیں کہ سماع اوسکے حق میں مقتضی ہو اور شہوات کا ہو جائے اور جس طرح  
 اوس سے باز رکھے اور کھیل سے روک دے۔ سوم وہ مرد ہے کہ اوسکی شہوت بھی ٹوٹ گئی ہے اور اوس  
 سو بھی محفوظ ہے اور بصیرت مفتوح اور دل پر محبت الہی غالب ہو مگر اوسنے علم ظاہر کی تحصیل بخوبی نہیں کی  
 اور نہ اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات سے واقفیت ہم پہونچائی اور یہ معلوم کیا کہ خدا تعالیٰ پر کون چیز جائز ہے  
 اور کون محال تو ایسے شخص کے سامنے اگر باب سماع مفتوح ہو گا تو جو کچھ سنے گا اوسکو خدا تعالیٰ کے حق میں  
 ڈھال لگانا خواہ واقع میں جائز ہو یا ناجائز پس اس صورت میں راگ ہو جائے نہ ہوتا اوسکی نسبت کہ ضرر زیادہ  
 ہو گا کیونکہ اکثر باتیں جو لائق جناب کبریائی نہیں اونکے ڈھالنے سے کافروں کو جائیگا۔ سہل تشریہ فرمائی کہ  
 کہ جس وجہ کا شاہد قرآن اور حدیث نہ ہو وہ باطل ہے پس ایسے شخص سماع کے قابل نہیں اور نہ وہ جنگا دل  
 دنیا کی محبت اور لوگوں کی تعریف و ثنا کے اشتیاق میں ملوث ہو اور نہ وہ لائق ہیں جو صرف لذت اور باطن  
 اچھا معلوم ہو سکے۔ تین ایسے کہ سماع اونکی عادت ہو جاتی ہے اور عبادات اور دل کی نگرانی سے روک دیتا  
 اور جس راہ کو طے کر نیکیہ درپے تھا وہ متروک ہو جاتا ہے حال یہ کہ سماع قدم کی لغزش کرنے کی جا ہی ضعیف و کمزور  
 اوس سے علم نہ رکھنا واجب ہو۔ حضرت جلیل بغدادی رحمہ فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں شیطان کو دیکھا  
 اور اوس سے پوچھا کہ تجھ کو ہمارے یاروں پر بھی کچھ قابو چلتا ہے اوسنے کہا کہ ہاں دو وقتوں میں ایک  
 سماع کے وقت دوم نظر کے وقت کہ ان دونوں میں مجھ کو اونپر دخل بلجاتا ہے اپنے جو اس خواب کی بیان  
 تو کسی بزرگ نے فرمایا کہ اگر میں اوسکو دیکھتا تو یوں کہتا کہ تو بڑا احمق ہو مجھ کو کوئی سننے کو وقت خدا تعالیٰ  
 سے سنے اور دیکھنے کے وقت اوسکی طرف دیکھے تو اوپر تو کیسے جیتے گا اپنے فرمایا کہ تم نے درست کہا۔  
 تیسرا ادب یہ ہے کہ قوال جو کچھ کہے اوسکو خوب دل لگا کر سنے اور ہر اودہر التفات کم کرے اور غفلت و غلو  
 نہ تاکے اور جو کچھ اونپر وجد کی کیفیت ظاہر ہو اوسکو نہ دیکھے بلکہ اپنی طرف دھیان کرے اور دل کی نگرانی  
 کرے اور دیکھے کہ خدا تعالیٰ میرے باطن میں اپنی رحمت سے کیا چیز ڈالتا ہے اور حرکت کو روکے ہے  
 جو یاران جلسہ کو دل کو پریشان کرتی ہے بلکہ ایسی طرح بیٹھے کہ اعضا ظاہری سے کچھ نہ ہلکے کھٹکے

اور چنانچہ ایسے سے اختیار کر کے اور گردن نیچے کو ڈال لے جیسے کوئی بڑی گہری فکر میں ڈوبا ہوا ہوتا تھا۔  
 یہاں اور باچنا اور تمام حرکتیں بناوٹ کی اور نمود کی کچھ نہ کرے اور اتنا سماع میں وہ کلام کرے جس کی ضرورت  
 ہو اور اگر وجد غالب ہو اور لے اختیار لہاؤ سے تو اس میں وہ مجبور ہے کچھ طاقت کو قابل نہیں مگر جب  
 افاقہ ہوا و سی وقت پھر سکون اور وقار اختیار کرے یہ نہیں چاہیے کہ اسی حالت پر باقی ہے اس شہر  
 سے کہ لوگ یہ کہیں گے کہ اچھا وجد تھا جو ذہنی و دینی جاتا رہا اور یہ چاہیے کہ زبردستی وجد ظاہر کر دے  
 تاکہ لوگ یہ کہیں کہ بڑا مت دل سے اور صفائی اور قوت سے بے بہرہ ہے۔ نکتہ بین کہ ایک جوان حضرت  
 عبید بن جراح کے ساتھ رہتا تھا جب کوئی ذکر سنتا تو چلا پڑتا اپنے ایک روز اس کو فرمایا کہ اب اگر ایسا پھر کر دے  
 تو میری ساتھ مت رہنا اسکے بعد وہ اپنے نفس کو اتار دینے لگا کہ ہر حال میں سے اس کے پانی کا قطرہ نکلتا  
 مگر چونکہ نہ مارتا ایک روز جو اس نے اپنے نفس کو بہت روکا تو گلا گھٹنے لگا آخر ایک نعرہ ایسا مارا کہ اس کا دل  
 پھٹ گیا اور جان نکل گئی۔ اور مروی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل میں وعظ کیا اور ان  
 سے ایک شخص نے ان کا کپڑا پھاڑ ڈالا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اس کو کوٹ  
 کر ہمارے لیے لیا اپنے دل کے ٹکڑے کر کے پڑے نہ بھارے۔ ابوالفاسم نعمانی نے ابو عمرو بن عبیدہ کو  
 کہا کہ میں یہ کہتا ہوں کہ اگر کچھ لوگ جمع ہوں اور ان کے ساتھ میں کوئی قوال کچھ گا دے تو یہ امر اس سے  
 بہتر ہے کہ وہ لوگوں کی عیبت کریں ابو عمرو نے کہا کہ راگ میں نمود کرنی یعنی جو حالت اپنا اندر سوا دیکھو  
 ظاہر کرنا میں برس کی عیبت کر نیسے بھی برا ہے سب اگر یہ کہو کہ افضل و شہنشاہ ہے حوضِ طہ کے میٹھا ہے  
 اور سماع اس کے ظاہر میں کچھ اتر کرے یا وہ افضل ہے جیسے اشرطہ ہو تو اس کا جواب یہ ہو کہ اثر کا نہ ظاہر ہو  
 کسی طرح سے ہوتا ہے کبھی تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ وجد ہی کم ہو تب تو البتہ نقصان میں داخل ہو اور کبھی  
 اس طرح ہوتا ہے کہ وجد تو باطن میں قوی ہوتا ہے مگر چونکہ ضبط اعضا کی قوت سالک میں بدرجہ کمال ہوتی  
 اس لیے ظاہر نہیں ہوتا تو یہ درجہ کمال کا ہے اس میں نقصان نہیں اور کبھی اس لیے ظاہر نہیں ہوتا کہ حالت  
 وجد کی سالک کو ہر وقت اور ہر حال میں یکساں رہتی ہے تو سماع سے کچھ زیادہ اثر معلوم نہیں ہوتا یہ  
 درجہ نہایت اعلیٰ ہے کمال کا کہ نہ وجد والوں کا وجد غالباً ہمیشہ نہیں رہا کرتا تو جو شخص وجد و احوال میں  
 ہو تو وہ حق سے وابستہ اور عین شہود کا ملازم ہے اس کو احوال خارجی بدل نہیں سکتے اور عجب نہیں  
 کہ حضرت صدیق اکبرؓ نے جو اعراب سو فرمایا تھا کہ ہم بھی ایسے ہی تھے جیسے تم ہو مگر اب ہمارے  
 دل سخت ہو گئے اس قول سے وجد و احوال کا اشارہ ہو یعنی ہمارے دل قوی اور مضبوط اس درجہ کو ہو گئے  
 کہ ہر حال میں وجد کے ملازم رہنے کی طاقت رکھتے ہیں اسی وجہ سے ہم کو یا قرآن کو معنی ہمیشہ سن رہے ہیں

ہمارے حق میں قرآن کوئی نئی بات اور عارضی نہیں کہ اوس سے ہم متاثر ہوں غرض کہ وجہ کی قوت متحرک  
ظاہر کیا کرتی ہو اور عقل اور روک کی قوت اوس کو ضبط کیا کرتی ہو اور بعض اوقات اندونو میں سے ایک چہ  
پر غالب ہو جاتی ہے یا تو اس وجہ سے کہ خود نہایت درجہ کو قوی ہوتی ہے یا اس وجہ سے کہ طرف مقابل کمزور ہو  
اور نقصان اور کمال ایسے ہو جب ہوا کرتا ہو تو تم کو یہ گمان کرنا چاہیے کہ جو شخص خود زمین پر تڑپتا ہو وہ تو  
کامل ہو اور جو اپنے اضطراب کو ضبط کرے وہ ناقص ہو بلکہ بہت مضابط بہت تڑپو ولیکے وجہ میں کامل ہوتی ہو  
چنانچہ حضرت عیسیٰ شروع سماع میں کچھ حرکت کیا کرتے تھے اور آخر کو بالکل جنبش نہ کرتے تھے کہ اپنے  
تڑپ سے تڑپ کر رہے تھے کہ ان کے پاس ایک حکام کا وہی تھمڑا تھا کہ صُنْعُ اللّٰهِ الَّذِي يَخْلُقُ كُلَّ شَيْءٍ مِّمِّ  
اشارہ ہو کہ وہ تڑپ رہا ہو اور ملکوت میں جو لایان کرتا ہو اور ظاہر میں اعضا ساکن اور گھبرائی میں اور ابھرتا  
ہو احمد جو بصرہ میں تھے کہتے ہیں کہ میں ساٹھ برس سہل تشری رہے کے ساتھ رہا میں اور انکو کبھی نہیں دیکھا  
کہ کبھی کسی ڈیر یا قرآن کی آیت سن کر اون میں کچھ تغیر ہوا ہو جب وہ آخر عمر میں پہونچے تو ایک شخص نے ان کے  
سامنے یہ آیت پڑھی اَلَيْسَ لَمْ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ كَلَا يَتْلُو مِنْ لَمْ لَا دِيْنٌ لَمْ لَا دِيْنٌ نے دیکھا کہ کانپ اٹھے اور ترسنا  
کہ گر پڑیں جب وہ اہلی حالت پر آئے تو میں نے پوچھا کہ یہ کیا بات تھی آپ نے فرمایا کہ شفق میں اب ضعیف  
ہو گئے اسی طرح ایک بار یہ آیت سنی اَلَمْ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ كَلَا يَتْلُو مِنْ لَمْ لَا دِيْنٌ تو تڑپ گواہن سالم جو آپ کے  
مرے تھے انھوں نے اسکی وجہ پوچھی فرمایا کہ میں ضعیف ہو گیا کیسے اونسے عرض کیا کہ اگر یہ بات ضعیف  
ستے ہے تو خال کی قوت کیا ہے آپ نے فرمایا کہ قوی الحال وہ ہے کہ جو وارد او سپر آوے اوسکو اپنے  
حال کے زور سے شکل جادے کوئی واردات کیسی ہی زبردست کیوں نہ ہو اوسکو تغیر نہ کر سکے۔ اور باوجود  
وجہ کہ ضبط ظاہر یہ قاصر ہو چکا سبب یہ ہوتا ہے کہ ہر وقت کہ شہود سے سب حالتیں یکساں ہو جاتی ہیں  
چنانچہ سہل تشری دم کا قول منقول ہے کہ میری حالت نماز سے پیشتر اور اوسکے بعد ایک ہو ایسی کہ آپ  
ہر وقت دل کے نگران اور خدا تعالیٰ کے ساتھ حاضر الذکر تھے تو اس طرح کا شخص سماع سے پہلے اور  
پہلے یکساں رہ چکا کیونکہ اوسکا وجد اور حال دائمی ہو گا اور اشتیاق برابر اور ذوق متواتر رہ چکا اس طرح  
سماع سے او میں کچھ ترقی نہوگی چنانچہ فرموی ہو کہ مشا و دیوری ایک جماعت پر گزرے کہ اون میں  
ال کچھ رہا تھا وہ آپ کو دیکھ کر چپ ہو گئے آپ نے فرمایا کہ تم اپنا کام کرو میرے کان میں تو اگر تمام دنیا  
ملا ہی اٹھے ہونگے تب بھی میری ہمت کو نہ روکیں گے اور نہ میری حالت میں کچھ ترقی ہوگی۔ اور حضرت  
مدح فرماتے ہیں کہ علم کے فضل کے ہوتے ہوئے وجد کا نقصان کچھ ضرر نہیں کرتا اور علم کا فضل  
کے فضل سے زیادہ کامل ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ ایسا شخص پھر سماع میں کیوں آتا ہے تو اسکا جواب

اگر ان لوگوں میں سے بعض نے تو سماع کو بوڑھا ہے میں چھوڑ دیا تھا اور بہت کم سہل میں آتے تھے  
تھے کسی بھائی کی خاطر اور اسکے دل خوش کرنے کو کبھی اتفاق ہو جاتا تھا اور بعض اوقات اسے  
شرمک ہو کر تھے کہ لوگ اونکی قوت کو کمال کو دیکھیں اور جانیں کہ ظاہر کا وجد کچھ کمال کی بات نہیں اور  
ظاہر کا ضبط کرنا اونسے کیسے ممکن کہ کلفت اور بناوٹ سے اس طرح علیحدہ رہتے ہیں گواہوں سے اونکی پیروی ہو کر  
اسوجہ سے کہ یہ امر اونسے شل سرتست ہو رہا ہے۔ اور اگر وہ لوگ اتفاقاً ایسا جنس کے سوا اور کسی سماع  
میں جانے ہیں تو بد لون سے اونکے شریک ہوتے ہیں اور لون سے اونسے دور رہنے میں جیسے بد لون سماع کے  
غیر جنسوں میں اگر کسی ضرورت سے بیٹھتے ہیں تو وہاں بھی یہی حال ہوتا ہے کہ ظاہر اونہیں ہوتا ہے اور ہاں  
ملکوت میں آدیکہ لوگوں سے سماع کا ترک مقول ہے اور گمان ہوتا ہے کہ اونہوں نے اونکو بڑا جانا ہے  
مگر واقعہ میں بہت کم کا سہی ہے کہ اونکو سماع کی حاجت تھی دائم الوجد تھے اور بعض لوگ اسوجہ سے  
نہ دیکھتے کہ اونکو سماع میں خطرہ حالی تھا اور سہل لمو تھی تو ایسے ترک کر دیا کہ بیٹا مذہب میں کیوں  
مشغول ہوں اور بعضوں نے ایسے ترک کیا کہ اونکو یار ان جلسہ حیرت نمونے جیسا بچہ کسی شخص سے پوچھا گیا  
کہ تم راگ کیوں نہیں سننے اونسے جواب ہا کہ کس سے سنوں اور کسکے ساتھ

چوتھا ادب ہے کہ جب پیو نفس کو روک سکتا ہو تو نہ کھڑا ہوا اور نہ روئی میں آواز بلند کرے بلکہ اگر ناچے  
اور روئی صوت بناوے تو سماع ہے بشرطیکہ رہا منظور ہو کہ روئی صوت بناوے سے حزن پیدا ہوتا ہے  
اور سرور و نشاط کی تحریک کا بہت حصہ ہوا کرتا ہے اور سرور و مباح کی تحریک جائز ہے اور اگر ناچنا حرام ہوتا  
تو حضرت عائشہ صدیقہ رحمہ اللہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جستیوں کو ناچتے نہ دیکھتے چنانچہ اب بعض  
روایات میں ہوں ہی فرماتی ہیں کہ وہ ناچ ہے تھی اور صحابہ میں سے بھی بعض اکابر کا ناچنا سرور و کیف  
مروی ہے اور وہی سرور موجب اونکو رقص کا ہوا ہے چنانچہ حضرت امیر حمزہ رحمہ اللہ کی مٹی کو قصبہ میں جب  
حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت جعفر کی بھائی اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ میں جھگڑا ہوا کہ اس لڑکی کی  
بیرویش کون کرے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رحمہ اللہ کو توبہ فرمایا کہ توبہ سے ہوا اور میں نبی سے ہوا  
سنگر حضرت علی رحمہ اللہ جھگڑنے لگے اور حضرت جعفر رحمہ اللہ سے فرمایا کہ تو میری صوت اور سیرت کو مشاہدہ ہو گیا تو  
وہ حضرت علی رحمہ اللہ سے بھی زیادہ اوجھلے اور اپنے حضرت زید رحمہ اللہ کو فرمایا کہ تو ہمارا بھائی اور مولیٰ ہے تو تو  
حضرت حمزہ سے بھی زیادہ اوجھلے پھر اپنے فرمایا کہ یہ لڑکی جعفر کے پاس ہے کیونکہ اونکی خالہ جعفر کی منگوا  
اور خالہ گویا والدہ ہی ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رحمہ اللہ سے  
فرمایا کہ تجھ کو جستیوں کا ناچ پسند ہے۔ عرض کہ ناچ اور اوجھلنا جستی کے سبب ہوتا ہے تو اسکا حکم بھی

خوشی ہی پر مرتب ہو گا یعنی جس صورت میں کہ خوشی اچھی ہو اور نایاب سے اوسکو ترقی اور تاکید ہوتی ہو تو وہ نایاب محمود اور اچھا ہو گا اور اگر خوشی مباح ہوگی تو نایاب بھی مباح ہو گا اور اگر بری ہوگی تو وہ بھی برا ہو گا۔  
 ہاں یہ حرکت اکابر اور مقتدا لوگوں کی شان کے لائق نہیں کیونکہ یہ امر اکثر لہو و لعب کے طور پر ہوتا ہے اور جو بات کہ لہو و لعب کی صورت پر لوگوں کی نظروں میں ہوتی ہو اس سے مقتداؤں اور پیشواؤں کو اجتناب کرنا چاہیے تاکہ لوگوں کی نظروں میں حقیر نہ ہوں اور لوگ دنیا اقتدا نہ چھوڑیں۔ باقی رہا کپڑوں کا بھارتا تو اوسکی اجازت نہیں مگر اس صورت میں کہ آدمی اپنے اختیار میں نہ ہو اور یہ کچھ بعید نہیں کہ دل پر وجہ کا غلبہ اس درجہ ہو کہ وہ اپنے کپڑے بھارت دے اور وجد کے نشہ میں اوسکو معلوم نہ ہو یا معلوم بھی ہو مگر بدون کپڑے بھارتے کہ نفس کو ضبط نہ کر سکتا ہو تو اس شخص کا حال ایسا ہو گا جیسے زبردستی کسی سے کوئی کام لیا جائے کیونکہ وہ تو تڑپنے اور کپڑے بھارتے میں بچاؤ کی صورت دیکھ کر مجبوری سے اوسکو اختیار کرتا ہے جیسے بیمار آہ مجبوری سے کرتا ہے اگر کوئی اوسکو بزور آہ سر روکے تو سر گرداوس سے صبر نہوسکیگا باوجودیکہ فصل اختیاری ہے کیونکہ یہ ضرور نہیں کہ جن فعلوں کا حاصل ہونا ارادہ ہو انسان اوسکے ترک پر قادر بھی ہو مثلاً سانس لینا بھی ارادہ ہو جاوے لیکن اگر کسی سے کہا جائے کہ ایک ساعت کو سانس روک لو تو وہ اپنے اندر سے گنہگار سانس لینا اختیار کرے گا یہی حال جینے اور کپڑا بھارتے کا ہے کہ یہ بھی کبھی ایسی ہی طرح ہوتے ہیں تو انکو حرام نہیں کہہ سکتے چنانچہ سر میر رح کو سامنے ذکر تیر و جدا و غالب کا ہوا اپنے فرمایا کہ ہاں وجد غالب ہے ہوتا ہے کہ اگر وجد والے کے منہ پر تلواریں لگے تو اوسکو خنجر ہو لوگوں نے دوبارہ پوچھا اور اپنی گمان میں بعید جانا کہ اس حد کو وجد ہو جائے ایسے بہت سا اصرار کیا مگر اپنے پھر کچھ نہ کہا اور اسکے معنی یہ ہیں کہ بعض اوقات میں بعض شخصوں کو ایسا ہی وجد غالب ہوتا ہے کہ کسی ہی ایذا انکو دیا جائے وہ معلوم نہیں کرتے۔ اب اگر یہ کہو کہ سماع کے بعد اور وجد سے فارغ ہونے پر جو صوفی نئی کپڑی چیر کر اور چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے لوگوں کو دیتے ہیں اور اوسکو نام تر کہتے ہیں تو اس باب میں تم کیا کہتے ہو یہ امر کیسا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ امر مباح ہے بشرطیکہ ہر چہ بھٹا ہو امر بے قابل پیوند لگانے کپڑوں یا جانماز کے ہوا ایسے کہ بھارتے میں کچھ منوع بات نہیں آخر تھان کو بھارتا کہی کپڑا یا کرتہ بناؤ اور مال کا ضائع کرنا بھی نہیں ایسے کہ اس بھارتے سے ایک غرض متعلق ہے یعنی پیوند لگانا کہ وہ چھوٹے ہی ٹکڑوں سے لگایا جاتا ہے اور سبکو باٹنا اس نظر سے کہ خیر میں سب شریک ہوں مباح اور مقصود ہو ایسے کہ ہر مالک کو اختیار ہے کہ اپنے تھان کے ٹکڑے کر کے مثلاً مسکینوں کو دیدے لیکن ہاں یہ چاہیے کہ وہ ٹکڑے ایسے ہوں جو پیوندوں میں کام آویں اور سماع میں جو سمجھنے

کیڑے بھانڈے کو منع لکھا ہے تو اسی پھاڑنے کو منع کیا ہے جس سے کچھ کھڑا ہو جائے اور کسی کام کا نہ ہو  
 کیونکہ محض ضائع کرنا ہے تو اختیار کے ساتھ جائز نہیں بلکہ اختیاری میں مجبوری ہے۔  
 پانچواں ادب یہ ہے کہ کھڑا ہونے میں لوگوں کی موافقت کرنی چاہیے یعنی اگر کوئی شخص وجہ صادق پر  
 اگر بدون مود اور بناوٹ کو کھڑا ہو جاوے یا بدون انظار وجد کے اختیار خود کھڑا ہو اور لوگ اس کے لیے  
 کھڑے ہو جائیں تو اس کے ساتھ آپ بھی کھڑا ہو جائے کہ یا ان جلسہ کی موافقت آداب صحبت میں ہو  
 اس طرح اگر لوگوں کی عادت یہ ہو گئی ہو کہ اگر وجد والے کی میزبانی کر جائے تو وہ بھی اپنی میزبان اور کسی  
 موافقت کو اتار لیں یا اس کی چادر اوڑھ جائے تو اپنی بھی اتار لیں تو ایسی باتوں میں اس کے موافق کام  
 کرنا خوبی آداب صحبت اور عشرت میں داخل ہے کیونکہ ہمراہیوں کی مخالفت کرنی موجب دشت ہے  
 اور ہر قوم کی رسم جدا گانہ ہے تو جیسا ویسے ویسا محسوس کرنا چاہیے جیسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
**حَالِقُوا النَّاسَ بِأَخْلَاقِهِمْ** یعنی لوگوں سے انکی مادیات کے موافق مود و خصوص جب الہی اخلاق  
 ہوں کہ ان میں حسن عشرت اور دلون کا خوش کرنا موافقت کر نیسے یا یا جاتا ہو تو انکا استعمال ضروری ہے  
 اور یہ جو مقروض کرتا ہے کہ یا مرد صاحب ہو صاحبائے وقت میں تھی تو یہ اس صوف بن صحیح ہو کہ جتنی مسافرا  
 ہیں وہ صاحبان سے مشغول ہوں حالانکہ کچھ ضرورتیں کہ مباحات صحابہ سے منقول ہوں بلکہ ممنوع وہ ہیں  
 جو مخالف کسی سنت کو ہو جس کے کرے کا حکم شریع علیہ السلام نے دیا ہو اور امر متعارض فیہ میں کسی طرح کی نفی  
 مشغول نہیں اور آئیوے کر لیے آنے کے وقت کھڑا ہو جانا عرب کی عادت میں تھا ہاں تک کہ صحابہ رض  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی بعض احوال میں کھڑے نہوتے تھے جیسا کہ حضرت انس فرماتے ہیں  
 مگر چونکہ اس میں کوئی نہی ثابت نہیں ہوئی تو جن شہروں میں آئیوے کی تعظیم کی عادت کھڑے ہوئے ہو  
 ان میں کسی کے لیے کھڑا ہو جانا کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ مقصود تو اس کی حرکت اور تعظیم اور دل خوش کرنا  
 تو جس بات میں موافقت کرنے سے دوسری کا دل خوش کرنا منصوص ہو اور لوگوں کو اس کو دل خوش کرنا  
 اصطلاح ٹھہرائی ہو تو ایسی چیز میں انکی موافقت کرنا میں کچھ مضائقہ نہیں بلکہ بہتر ہی ہے کہ موافقت  
 کرے بجز اس صوت کو جس پر ہی دار و دار ہو اور اسکی تاویل کہ نہ ہو اور ایک دہت ہو کہ لوگوں کے ساتھ  
 ناپچھنے کو نہ اٹھے اگر وہ لوگ اسکا ناچ بڑا جانتے ہوں اور اس کے احوال میں ابتری نہ ڈالے ایسے  
 کہ جو ناچ بدون انظار وجد لینے کو مود تو مباح ہے اور جو تواجہ کے نام سے ہوتا ہے وہ میں بسکوناوٹ  
 کا اثر معلوم ہوتا ہے اور جو صدق کے ساتھ کھڑا ہونا ہے اسکو طبیعتیں ثقیل نہیں جانتیں غرضکہ حاضر  
 جلسہ اگر اہل باطن ہوتے ہیں تو ان کے دل راستی اور تکلف کی کسوٹی ہوتی ہیں چنانچہ کسی بزرگ سے

پوچھا گیا کہ وجہ حجب کیا ہے اور بخون سے نہ آیا کہ اس کا صحیح نہ ہو یا یہ ہے کہ وجہ واسطے اس کو قبول کر لیا  
بشرطیکہ اس کے موافق ہوں مخالف بخون۔ اب اگر یہ کہو کہ یہ کیا بات ہے کہ طبعیتین نفس سے نفرت  
کرتی ہیں اور ظاہر ہر ایک گمان ہوتا ہے کہ نفس باطل اور لہو اور دین کے مخالف ہے کہ جب کوئی دین پر  
خوش کر نیوالا اس کو دیکھتا ہے تو اس کا انکار ہی کرتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ کوئی کتنا ہی لکڑا ہر ہزار کی  
جدا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ہوگی حالانکہ آپ نے پسینہ جیشون کو ناچنے دیکھا اور انکار نہ کیا  
کیونکہ وہ وقت بھی اس کے لائق تھا اور وہ لوگ اس کے لائق تھے یعنی عید کا دن تھا اور جیشی نانچ رہا  
ہاں نانچ سے باین لحاظ طبعیتین متفرق ہیں کہ اکثر اس کے ساتھ لہو و لہب ہوتا ہے اور لہو و لہب ہر چیز میں  
مگر ایسوں ہی کے لیے جیسے رنگی اور حبشی ہیں اور منصب والوں کو لیے مکروہ ہے کہ اون کی شان کے لائق  
نہیں اور جو چیز اس وجہ سے مکروہ ہو کہ منصب والوں کے لائق نہیں اس کو حرام نہیں کہہ سکتے مثلاً  
اگر کوئی سائل کسی فقیر سے کچھ مانگے اور وہ اس کو ایک روٹی دیدی تو یہ دینا عمدہ طاعت ہے اور اگر کوئی  
بادشاہ سے کچھ سوال کرے اور بادشاہ اس کو ایک یا دو روٹی دی تو تمام خلق کے نزدیک بڑا ہوگا  
اور تار بخون میں لکھا جائیگا کہ بھلا بادشاہ کی برائیوں کے ایک یہ حرکت تھی اور اس کی اولاد و احفاد کو  
اس کے سبب سے لوگ تنگ دلائیگا مگر باوجود اسکے یوں نہیں کہہ سکتے کہ بادشاہ مذکور نے جو حرکت کی  
وہ حرام تھی لہذا کہ اس نے باین لحاظ کہ فقیر کو دیا اچھا فعل کیا ہے مگر اپنی شان کے اعتبار سے ایک  
روٹی کا دینا مثل نہ دینے کو ہے اور بڑا ہی اس طرح نانچ اور دوسری مباحات کا حال ہے کہ عوام کے  
حق میں مباح ہیں اور نیک بندوں کے حق میں برائیاں ہیں اور نیکوں کی بھلائی ان مقرب  
بندوں کے حق میں برائیاں ہیں لیکن یہ حکم اسی صورت میں ہے کہ اس کو بلحاظ منصب کو دیکھیں  
ورنہ اگر بلحاظ کسی منصب وغیرہ کو دیکھیں تو یہی حکم کرنا واجب ہوگا کہ بذات خود ہمیں کچھ حرمت نہیں  
واللہ اعلم تفصیل گذشتہ سے یہ ثابت ہوا کہ سماع چار قسم ہے حرام اور مباح اور مکروہ اور مستحب سماع حرام  
دن لوگوں کے حق میں ہے جو ان ہوں اور خیر دنیا کی شہوت غالب ہو کہ سماع اونچین کسی قسم کی تحریک یا  
یگا ہو اس کے جو بری خستین اور کربل پر غالب ہیں وہ حرکت میں آجائینگے اور مکروہ اول لوگوں کو حق میں ہے  
ماع کو خلاف کی حدت پر تو نہیں ہائے مگر اکثر اوقات اس کو عادت ٹھہرایا ہے لہو کو طور پر اور مباح اول لوگوں  
میں ہے کہ جن کو سماع کوئی برہ سوا خوش آواز می سے مرد پائیکے نہیں اور مستحب دن لوگوں کو خیر ہے  
مستحب ہے اور سماع بجز صفات محمودہ کے اور کسی چیز کی تحریک اور نین نہیں کرتا۔ واللہ اعلم  
اولا واخر واطاھرا وایاھرا وعلی اللہ تعالیٰ کے عبد مصطفیٰ



بیشتر امر معروف و نہی منکر فصل اول امر معروف و نہی منکر بیان میں ۵۶۷

بذلک العارفين ثم اجابوا علوم الدين عليه

لَيْسُوا اسْوَاءَ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ اَنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْبُحُونَ  
 بَقِيَتْ مِنْ بِلَادِهِمُ الْيَوْمَ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ  
 فِي الْخَيْرَاتِ ۚ اُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۔ اس آیت میں صرف ایمان باللہ اور روز آخرت پر صلاح  
 و نیکی متعلق نہ فرمایا یہاں تک کہ ایمان پر امر معروف و نہی منکر کو بھی زیادہ کیا اور فرمایا اَلْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ  
 بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ۚ اس آیت میں  
 ایمانداروں کا وصف یہ کر فرمایا کہ اچھی بات کا امر کرے ہین تو جو کوئی امر معروف کو ترک کرے گا وہ اوں  
 ایمانداروں کے زمرہ سے خارج ہو گا جبکہ وصف اس آیت میں مذکور ہے ۔ اور فرمایا لَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 مِنْ بَنِي اِسْرَٰئِيْلَ عَلٰی السَّانِ دَاوُدَ وَعِيسٰى بْنِ مَرْيَمَ ۚ ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَاَكْفَانَا يَتَعَدُّونَ  
 كَاٰثِرًا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ اس آیت میں نہایت سختی ہو  
 کہ عات اولیٰ مستحق لعنت ہو نیکی ہی فرمائی کہ او غیور نے نہی منکر کو ترک کیا تھا ۔ اور فرمایا لَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 اَخْرَجْتُ لِلنَّاسِ تَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ اس آیت میں فضیلت امر معروف اور  
 نہی منکر کی معلوم ہوتی ہے کیونکہ بیان فرمایا کہ اس صفت کو لوگ خیر سمجھتے تھے ۔ اور فرمایا فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا  
 اُتٰیٰهُمُ الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوْءِ ۚ وَآخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بَعْدَ بَعْثِنَا بِسَاكِنَاتٍ يَفْسُقُونَ  
 اَسْمٰیٰنَ بِيَانِ فرمایا کہ اوں لوگوں نے نجات چل کی جنہوں نے بُری بات سے منع کیا اور نیز یہ آیت اسکے  
 وجوب پر بھی دلالت کرتی ہے ۔ اور فرمایا الَّذِينَ اِنْ مَكَّنَّا لَهُمْ فِی الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ  
 وَآتَوْا الزَّكٰوةَ وَآمَرُوْا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ اس آیت میں امر معروف و نہی منکر کا ذکر  
 نماز اور زکوٰۃ کے متصل فرمایا صاحبین اور مومنین کے وصف میں ۔ اور فرمایا وَلَقَدْ عَلِمْنَا لُزُومَةَ السَّعٰی  
 وَلَقَدْ عَلِمْنَا لُزُومَةَ السَّعٰی ۚ اس میں تو امر قطعی ہے اور تعاون کے معنی ہیں  
 کہ چیز پر ترغیب دینا اور بہتری کے طریقوں کو آسان کرنا اور بُری اور تعدی کی راہیں بند کر دینی جہاں  
 ہو سکے ۔ اور فرمایا لَوْ لَا يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ ۚ وَلَآ يَتَذَكَّرُ اِلَّا اَلْاَلْبَابُ ۚ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَلْبَابُ ۚ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ  
 مَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ اس میں بیان فرمایا کہ نہی منکر کے ترک کرنے کے لیے گناہگار ہو کر ۔ اور فرمایا فَلَوْلَا كَانَ  
 مِنَ الْقُرُوْنِ مِنْ قَبْلِكُمْ اَوْ لَوْ لَا بَقِيَّةٌ يَتَذَكَّرُ عَنْ الْفَسَادِ فِی الْاَرْضِ ۚ اَلَا يَتَذَكَّرُ  
 اَلَا يَتَذَكَّرُ ۚ اس میں بیان فرمایا کہ میں نے سب کو ہلاک کر دیا مگر تمہارے سوا لوگوں کو جو فساد سے منع کرتے تھے ۔ اور فرمایا  
 يَا اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا كُنُوْا قَوٰمِیْنَ بِالْقِسْطِ ۚ شَهِدَا لِلَّهِ وَكُنُوْا عَلٰی اَنْفُسِكُمْ اَوْ اَلْعٰلِیِّ الدِّیْنِ  
 وَ الْاَفْسَ ۚ بَیِّنَ تَوَدَّ الدِّیْنِ اور اقرار کو حق میں امر معروف ہی ہے ۔ اور فرمایا اَلْاٰخِرَةُ فِی کَثِیْرٍ

مِنْ شَيْءٍ أَهْمَ الْأَمْرِ لِمَا قَدْ أَهْمَ زَوْجٌ أَوْ إِصْلَاحُ بَيْنِ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ انْتَعَزَ  
 عَنْ صَلَاتِهِ فَفَوْقَ ثَوْبِهِ أَخْرَاعُظِيمًا أَوْ فَرَايَا وَإِنْ طَافَ نَسَائِلَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْتَتَلُوا فَأَنْتَهُوا بَيْنَهُمَا أَلَا يَتَذَكَّرُ  
 أُولَئِكَ أَنْ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُتَعَزَّاتُ وَلِلَّهِ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ  
 اور اصلاح ہی کا نام ہے کہ کس سے منع کرے اور طاعت پر متاثر نہ لاسے اور اگر وہ نہ مانے تو  
 اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ لڑنے کا حکم فرمایا چنانچہ ارشاد ہوتا کہ لَوْ أَنَّ الَّذِينَ تَبَغُّوا حَتَّى تَقْبَلُوا إِلَى أَمْرِ اللَّهِ  
 اور اسی کا نام نہیں منکر ہے اور احادیث اس باب میں یہ ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ایک خطبہ فرمایا اور فرمایا  
 - ارشاد فرمایا کہ لوگو تم اس آیت کو پڑھتے ہو اور اس کی تفسیر غلط اور کسی مراد کے کرتے ہو یا اُنْهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
 عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَمْلِكُ كُمْ مَنْ صَلَّيْكُمْ إِذْ هُنْدَ نِيْلُوا وَبَيْنَ الْأَخْفَرِ صَلَّيْكُمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سنا ہے کہ  
 مَرَأَتُهُمَا مِنْ قَوْمٍ عَمِلُوا بِالْعَاقِبَةِ دِيْنُهُمْ مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَمْكُرَ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَفْعَلْ إِلَّا أَنْ تَشْكُ  
 أَنْ يَكُونَ مَعَكُمْ بَعْدَ بَيْنِ عَمَلٍ - اور ابو ثعلبہ شنی رہنے سے مروی ہے کہ انھوں نے آنحضرت  
 صَلَّيْكُمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے تفسیر کیا کہ مَنْ صَلَّيْكُمْ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ كَيْ يَوْحَىٰ آيَةُ فَرَايَا مَرُءٍ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ  
 عَلَى الْمَكْرُوفِ إِذَا رَأَيْتُمْ شَمًّا مَطَاعًا وَصَوْنًا مُتَعَاوِدًا مَوْثَرَةً وَأَنْجَابًا كُلِّ ذِي رَأْيٍ  
 بِرَأْيِهِ فَعَلَيْكُمْ بِمَعْنَاكَ وَدَعَّ عَنْكَ الْعَوَامَ إِنَّ مِنْ دَرَارِكُمْ فَمَا كُفِّعَ الشَّلَلُ الْمَطْلُ لِلْمَسَاكِ  
 دِيْنًا يَمْلِكُ لَدَيْكُمْ عَلَيْهِمْ جَسَدٌ مَكْرُوفٌ لَدَى مَعْنَى نَارِ سَوَالِ اللَّهِ قَالَ لَا بَلْ مَكْرُوفٌ لَكُمْ  
 تَحْدُودٌ عَلَى الْحَيَاةِ عَوْنًا وَكَأَيِّكُمْ دُونَ عَلَيْهِمْ أَعْوَانًا - اور حضرت ابن مسعود  
 سے اس آیت کی تفسیر بھی گئی تو فرمایا کہ اس کا وقت یہاں نہیں کیونکہ اس زمانہ میں تو نصیحت کو اختیار  
 لکھتے ہیں ایسا وقت تو ایسا کہ تم امر معروف کرو گے تو تم سے ایسا ایسا کیا جائیگا (یعنی لوگ ایذا دیں گے) اور تم  
 کہو کہ تو کوئی تمہاری بات نہ مانے گا اس وقت تک اس آیت کو موجب کرنا چاہیے عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَمْلِكُ كُمْ  
 مَنْ صَلَّيْكُمْ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ کہ آنحضرت صَلَّيْكُمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرماتے ہیں البتہ ایسی بات کا امر کرو اور یہی بات منع کرو  
 در نہ خدا تعالیٰ تمہارے شریر و نیکو مسلمان کو دیکھا پھر تمہارے بہتر آدمی و عاقلان گنہگار کے تو او کی دماغ قبول  
 نہو گی اس کے یہ معنی ہیں کہ اچھے لوگوں کی صحبت بڑوں کی نذر دین سے ساقط ہو جائیگی کہ ان سے غوث  
 فکر کیے - اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اسے لو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم امر بالمعروف کرو  
 اور منکر سے منع کرو بیشتر اس سے کہ تم دعا مانگو اور تمہاری دعا مقبول نہ ہو - اور ایک حدیث  
 میں ارشاد فرمایا کہ اعمال خیر و جہاد فی سبیل اللہ کے سامنے ایسے ہیں جیسے پھونک دریا سے عقیق  
 کے سامنے - اور سب اعمال خیر اور جہاد فی سبیل اللہ مگر امر معروف اور نہی منکر کے سامنے ایسے  
 ہیں جیسے پھونک دریا سے عقیق کے سامنے - اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ سے سوال کرے گا کہ

کس چیز نے تجھ کو باز رکھا کہ جب تو بُری بات دیکھی تو منع کیا اس وقت اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کو جواب  
 سچ سکھلا دیکھا تو عرض کیا کہ اہی میں نے تجھ پر عہد و سہ کیا اور لوگوں سے ڈر گیا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد  
 اِنَّا كُنْزٌ وَاجِلُكُمُ عَلَى الطَّرِيقَاتِ قَالُوا مَا لَنَا بِذَلِكَ مَا كُنْزٌ فَجَاءَ السَّائِلُ نَحْنُ فِيهَا قَالَ فَاذْكُرُوا الْيَوْمَ  
 الْاَوَّلَ الَّذِي فَاعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ قَالُوا وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَفُّ الْاَذْيِ وَرَدُّ الْاَسْلَافِ  
 وَاَمَّا الْكَلْبُ الْمَرْغُوفُ فَذَنْبِي عَنِ الْاَلْبَتَةِ اور فرمایا کہ کلام ابن آدم کا سبب و سبب مفسر ہو تا ہے مفید نہیں ہوتا سبب امر معروف و نہی  
 یا نبی شکر یا ذکر خدا تعالیٰ کے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ خواص کو عذاب نہیں کرتا  
 عوام کے گناہوں کے باعث یہاں تک کہ کوئی بُرائی اون میں دیکھے اور وہ باوجودیکہ اوسکے روکنے پر تیار  
 ہوں مگر نہ روکیں تب البتہ انکو عذاب کرتا ہو۔ اور ابوالوامہ باہلی رتبہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہو گا جب تمہاری عورتیں سرکش ہو جائیں گی اور جو ان بدکار ہو جائیں گی  
 اور تم جدا و چھوڑ دو گے لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بات ضرور ہو گی آپ نے فرمایا  
 کہ ہاں قسم ہے اوس ذات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہو اور اس سے بھی سخت تر بات ہو گی لوگوں نے عرض کیا  
 کہ اس سے سخت تر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ تمہاری کیفیت کیا ہو گی جب تم اچھی بات کا حکم نہ کرو گے اور بُری بات  
 سے منع نہ کرو گے لوگوں نے عرض کیا کہ کیا یہ ہونا ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم ہے اوس ذات کی جسکے قبضہ  
 میں میری جان ہے اور اس سے بھی سخت تر بات ہو گی اور انھوں نے عرض کیا کہ اس سے سخت تر کیا ہے  
 آپ نے فرمایا کہ تمہاری کیا کیفیت ہو گی جب تم اچھی بات کو بُری اور بُری کو اچھی دیکھو گے اور انھوں نے  
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا یہ ہونیوالا ہے آپ نے فرمایا ہاں قسم ہے اوس ذات کی جسکے  
 قبضہ میں میری جان ہے اور اس سے بھی سخت تر معاملہ ہو گا اور انھوں نے عرض کیا کہ اس سے سخت تر  
 کیا ہو گا آپ نے فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہو گا جب تم بُری بات کا امر کرو گے اور اچھی بات سے منع نہ کرو گے اور انھوں  
 نے عرض کیا کہ آیا یہ امر ہو گا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم ہے اوس ذات کی جسکے  
 قبضہ میں میری جان ہے اور اس سے بھی سخت تر ہو گا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میں اپنی قسم کھاتا ہوں  
 کہ اوپر ایسا فتنہ بھلاؤنگا کہ عقل مند و عاقل راہ بین حیران رہ جائے۔ اور عکرمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ظلم سے قتل کیا جائے اوسکے پاس تو مت کھڑا ہو کہ جو  
 شخص وہاں موجود ہو اور اوسکی آفت کو نہ مائے اوسپر لعنت برپا ہے اور جو شخص ظلم سے پیٹا جائے  
 اوسکے پاس مت کھڑا ہو کہ جو کوئی اوسکے پاس ہے اور اوسپر سے ظلم دفع نہ کرے تو اوسپر لعنت برپا ہے  
 حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی مقام میں حاضر ہو

تو اسکو نچا ہے کہ بدون حق بات کی باز رہے ایسے کہ اہل بیت سے پیشتر نورین کا نہیں اور جو رزق اولیٰ  
تقدیر میں ہے اس سے ہرگز محروم نہ ہوگا (یعنی پھر کس خوف سے امر حق زبان پر نہ لائی) اور حضرت  
اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ظالمون اور فاسقون کے گھروں میں جانا درست نہیں اور نہ اپنا  
جگہوں میں جان بڑی بات دیکھنی پڑے اور اس کے بدلے اور ویرانہ پر قاذو نہ ہو کیونکہ حدیث موصوفہ  
میں فرمایا ہے کہ حاضر شخص پر لعنت برتی ہے جو حاضر ہوگا وہ سختی لعنت ہوگا اور آدمی کو بدو  
حاجت بری بات کا مشاہدہ جائز نہیں اس عذر سے کہ ہم تو عاجز ہیں ہمارے منع کر نیسے کون مانتا ہے  
اور ہمیں وجہ اکابر سلف میں سے کچھ لوگوں نے عزت اختیار کی کیونکہ انہوں نے دیکھا کہ بازار  
اور عسکرون اور معجون بن سب میں بری تائین ہوتی ہیں اور خود اس کے دور کر نیسے عاجز ہیں اور یہ  
امر چاہتا ہے کہ خلق سے ہجرت کرنی لازم ہے اور ایسی حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا کہ سنا  
نے جو اپنے مکانات اور اولاد سے مفارقت کی اسکی وجہ بھی ہوئی کہ اوپر وہی بلا اتنی جو ہم  
بھگتے ہیں یعنی شر کو ظاہر پایا اور خیر مٹ گئی اور دیکھا کہ نصیحت گر کی بات کوئی نہیں مانتا اور نکتے  
برپا ہیں اور یہ خوف کیا کہ کہیں ہکو تیس نہ آئیں اور کہیں ایسا نہ ہو کہ عذاب اون لوگوں پر نازل ہو  
اور اس کے ساتھ بن ہم بھی اس سے محفوظ نہ رہیں اور خیال کیا کہ درندوں کے ساتھ رہنا اور سب کو کھانا  
اون لوگوں کے پاس رہنے اور آسائش کے ساتھ مسکرانے سے بہتر ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی -  
فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مَوْلَىٰ ذِي قُرْبَىٰ اور فرمایا کہ یہ لوگوں نے فرار اختیار کیا اور اگر اللہ تعالیٰ  
نے نبوت میں کوئی راز رکھا ہوتا تو ہم یہ کہتے کہ نبی اون لوگوں سے افضل نہیں ہیں ایسے کہ ہکو  
پونجی ہے کہ فرشتے علیہم السلام اون لوگوں سے ملاقات اور مصافحہ کرتے ہیں اور ابراہیم اور زکریا  
اس کے پاس ہو کر بھگتے ہیں اگر کوئی اون میں سے انکو پکارتا ہے تو جواب دیتے ہیں اور اگر ابراہیم اور زکریا  
سے پوچھتے ہیں کہ تمکو کس جگہ کا حکم ہوا ہے تو انکو بتا دیتے ہیں حالانکہ وہ نبی نہیں ہیں - اور حضرت  
ابو ہریرہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی معصیت میں حاضر ہوا  
اور اسکو بُرا جانا تو وہ ایسا ہے گویا او میں نہ تھا اور جو شخص معصیت میں شریک نہ ہو گیا اسکو اچھا جانو  
تو وہ ایسا ہے گویا او میں حاضر ہے اور سننے حدیث کی یہ ہیں کہ کسی ضرورت سے معصیت کی جگہ پر  
حاضر ہوا اتفاقاً معصیت اس کے سامنے ہونے لگے اور نہ قصد معصیت کی جگہ میں حاضر ہوا معصیت  
پہلی حدیث کی دلیل ہے - اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
کہ اللہ تعالیٰ نے جس نبی کو بھیجا ہے اس کے ہماری بھی ہوتے ہیں پھر حنفیہ و شافعیہ و مالکیہ و حنبلیہ

اوس مدت تک ہی اپنی قوم میں رہ کر اللہ تعالیٰ کی کتاب اور حکم کی بموجب عمل کرتا رہے گی میان تک کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو اٹھالے گا تو حارمی اللہ تعالیٰ کی کتاب اور حکم کی بموجب اور اپنے نبی کے طریق کے موافق عمل کرتے رہیں گے اور جب وہ بھی چل بسیں گے تو اوس کے بعد ایک قوم ایسی ہوگی کہ نہ یرون پر چڑھ کر وہ باتیں کہیں گے جنکو جانتے ہیں اور کام وہ کریں گے جنکو نہیں جانتے تو جب تم ایسا دیکھو تو ہر ایماندار کو اپنے ہاتھ سے اوپر جہاد کرنا واجب ہو اور اگر ہاتھ سے نہ بن سکے تو زبان سے جہاد کرے اور اگر زبان سے بھی نہ ہو سکے تو دل سے جہاد کرے اور اسکے بعد اسلام نہیں۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ ایک گانوکے لوگ ترکب معاصی تھے اور ان میں چار شخص اوس کے اعمال کو برا جانتے تھے ان میں سے ایک مستعد ہوا اور لوگوں سے کہا کہ تم ایسی ہی حرکتیں کرتے ہو ان سے باز آؤ غرض کہ انکو منع کرنا اور اوس کے افعال کی برائی کرنی شروع کی وہ لوگ اسکے اتوال کو روکتے رہے اور اپنے افعال سے باز نہ آئے اسنے انکو برا کہا انھوں نے اوسکو برا کہا آخر کو اسنے اوس سے قتال کیا وہ لوگ اوس پر غالب رہے پھر یہ اون سے علیحدہ ہو گیا اور جناب الہی میں عرض کیا کہ الہی میں نے انکو منع کیا تو میری اطاعت نہ کی اور میں نے انکو برا کہا تو انھوں نے مجھ کو برا کہا اور میں نے جنگ کیا تو یہ غالب ہو کر ہلکا گیا پھر دوسرے شخص انکو منع کر کے مستعد ہوا اوسکی اطاعت بھی نہ کی اور اوس کو انکو سخت کہا تو انھوں نے بھی اوسکو سخت کہا وہ بھی یہ کہہ کر علیحدہ ہو گیا کہ الہی میں نے انکو منع کیا میرا کہنا نانا اور میں نے انکو برا کہا تو انھوں نے مجھ کو برا کہا اور اگر میں اسے لڑتا تو یہی غالب ہوتا پھر وہ بھی چلا گیا تیسرا اٹھا اور اسنے انکو منع کیا انھوں نے نانا وہ اوسے علیحدہ ہوا اور کہا کہ الہی میں نے انکو منع کیا تو انھوں نے نانا اور اگر میں انکو گالی دیتا تو وہ مجھ کو دیتے اور اگر میں لڑتا تو وہ جیت جاتا پھر وہ بھی چلا گیا اور چوتھا قائم ہوا اوسنے یون عرض کیا کہ الہی میں اگر انکو منع کرتا تو میرا کہنا نانتے اور اگر برا کہتا تو مجھ کو برا کہتے اور اگر لڑائی کرتا تو غالب رہتے یہ کہہ کر وہ بھی چلا گیا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ چوتھا شخص اون چاروں میں سے رتبہ میں کمتر تھا مگر تم میں اوسکی مثل بھی کم ہی ہیں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کسی نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا گانوکو تباہ ہو جاتا ہے حالانکہ اوس میں نیک آدمی بھی ہوں اپنے فرمایا ہاں سائل اسنے عرض کیا کہ اسکی وجہ کیا ہے اپنے فرمایا کہ یہ وجہ ہے کہ نیک بندوں نے سستی کی اور اللہ تعالیٰ کی معصیتوں پر سکوت اختیار کیا۔ اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی فرشتے کو حکم بھیجا کہ فلاں شہر کو اوسکے باشندوں پر لٹا کر دو اوس فرشتہ نے عرض کیا

کہ یارب اوس دستی میں تیرا فلان بندہ ہر جسے تیری نافرمانی ایک لمحہ کو نہیں کی حکم ہوا کہ اوسیر اور تمام بستی والوں پر وہ طبقہ الٹ دے کہ اوس شخص کا چہرہ ایک ساعت کو بھی بستی والوں کی صحبت نہیں ہوتا تھا۔ اور حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک بستی کے لوگوں کو عذاب دیا گیا جس میں اٹھارہ ہزار وہ لوگ تھے کہ اوسکے مثل انبیاء علیہم السلام کے نہی عمل تھے لوگوں نے عرض کیا کہ یا حضرت یہ کیسے ہوا آئیے فرمایا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے خفا نہیں ہوتے تھے اور اچھی بات کا امر اور بری بات نہی نہ کرتے تھے۔ اور عروہ اپنے باب میرا وی میں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خدا تعالیٰ کی جناب میں عرض کیا کہ یارب تیری بندوں میں سے تیری نزدیک کو نسا محبوب تر ہے فرمایا کہ جو کوئی میری خواہش پر ایسا چھٹے جیسا کہ گس اپنی خواہش پر چھٹ ہے اور جو میرے نیک بندوں پر ایسا عاشق ہو جیسے یہ شہر خوارستان پر ہوتا ہے اور جو وقت کوئی میری حرام کی ہوئی چیزوں میں داخل ہو نو وہ ایسا غصہ کرے جیسا پتیا اپنے انتقام کے لیے خضب کرتا ہے کہ جب وہ اپنے نفیس کے واسطے غصہ ہوتا ہے تو یہ پرواہیں کرنا کہ آدمی کم ہیں یا زیادہ۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خوف کی شدت میں امر معروف اور نہی منکر کا بڑا ثواب ہے۔ اور حضرت ابوذر غفاری رضی فرماتی ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ سو اسی مشرکوں کے قتال کے کوئی اور بھی جہاد ہے آئیے فرمایا کہ ہاں اسے ابو بکر زمین میں اللہ تعالیٰ کے جہاد کو پورا شہیدوں سے افضل ہیں زندہ ہیں اور رزق دیے جاتے ہیں زمین پر چلتے ہیں اللہ تعالیٰ اوند سے فرشتوں بر فرج کرتا ہے اور اوند کے لیے جنت اسی آراستہ ہوتی ہے جیسی ام سلمہ رضی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے آراستہ ہوئی حضرت صدیق اکبر رضی نے عرض کیا کہ وہ کون ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فرمایا کہ وہ امر معروف اور نہی منکر ہوا ہے اور فی اللہ محبت اور فی اللہ بغض رکھنے والی ہیں پھر فرمایا کہ قسم میرا اوس ذات کی جسکے نبضہ میں میری جان ہے کہ بندہ اوند میں سے شہدا کے سرفروں کے اوپر کے سرفروں میں رہیگا ہر غرقہ میں تین لاکھ دروازے ہوں گے کہ بعض اوند میں سے باقوت اور بہتر مرد کے ہوں گے اور ہر دروازہ پر نور ہوگا اور اوند میں سے ایک آدمی کا نکاح تین لاکھ عورتوں میں ہوگا اور ہر عورت کی ایک لاکھ عورتوں کی طرف توجہ کرے گی تو وہ اوسکے سامنے اوند مقاموں کا ذکر کرے گی جہنم اوسے کسی اچھی بات کا امر کیا یا کسی بری بات سے منع کیا۔ اور حضرت ابو عبیدہ جراح رضی فرماتے ہیں کہ میں نے

عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہداء امین سے خدا تعالیٰ کے نزدیک بزرگتر کونسا ہے آپؐ فرمایا کہ وہ شخص ہے کہ ظالم بادشاہ کے سامنے کھڑا ہوا اور اسکو اچھی بات کا امر کیا اور بری بات سے منع کیا اور اسی وجہ سے اسکو مار ڈالا اور اگر ظالم نے اسکو قتل نہ کیا تو ظالم و سیر کے بعد نہ چھٹکا گو وہ کتنا ہی زندہ رہے (یعنی اسکا ثواب اتنا ہے کہ امر معروف اور نبی منکر اگر حاکم کو کرے گا تو اگر مار گیا تو شہید ہو اور نہ گناہ نامہ اعمال میں عمر بھر نہ لکھے جائیں گے) اور حضرت حسن بصری رحمہ فرماتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کو شہیدوں میں سے افضل وہ شخص ہے کہ ظالم امام کے سامنے کھڑا ہو کر اسکو اچھی بات کا حکم کرے اور بری بات سے منع کرے اور وہ ظالم ہمیں وجہ اسکو مار ڈالے تو اس شہید کا رتبہ جنت میں حمزہ اور جعفر رضی اللہ عنہما کے درمیان ہو گا۔ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ بری قوم وہ لوگ ہیں جو انصاف کا حکم نہیں کرتے اور بری قوم وہ ہے جو امر بالمعروف اور نبی منکر نہیں کرتی۔ اور امام اس باب میں یہ ہیں کہ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ تم امر معروف اور نبی منکر کرو ورنہ خدا تعالیٰ تمہارے کوئی بادشاہ ظالم مسلط کر دے گا کہ وہ نہ تمہارے بڑی کی توفیق کرے گا اور نہ چھوٹی پر ترس کھاے گا اور تمہارا نیک بندہ اسکو بدو عاویہ کے تو او کی دعا مقبول ہوگی اور تم بددعا لو گے تو وہ دے گی اور متغفار کرے گا تو تمہاری مغفرت ہوگی اور حضرت حذیفہؓ سے کسی نے پوچھا کہ زندوں میں مردہ کون شخص ہے آپؓ فرمایا کہ جو بری بات کو فرماتے سے نہ بگاڑے اور نہ زبان سے اور دل سے بڑا کرے۔ اور مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے علمائے میں سے ایک عالم تھا کہ اس کے مکان پر مرد و عورت جمع ہوا کرتے اور وہ انکو اللہ تعالیٰ کے واقعات و انتقامات جو اہل دنیا میں گذرتے ہیں سنایا کرتا ایک روز اپنے کسی لڑکے کو دیکھا کہ کسی عورت پر شپک مارتا ہے تو اسکو کہا کہ بس کر بیاباں کر راوی کہتا ہے کہ وہ عالم تو تخت پر بیٹھ کر گیا اور اسکی گردن کا ہرہ ٹوٹ گیا اور اسکی عورت کو باسقاط ہو گیا اور اسکو پیٹے لشکر میں مار دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اسوقت کو نبی کو وحی بھیجی کہ فلان عالم سے کند و کہ میں تیرے شہید سے مدد کرتا ہوں نہ پیدا کروں گا کہ تیرا غصہ میری خاطر تھا صرف اتنا ہی کہا کہ بس کر بیاباں کر۔ اور حضرت حذیفہؓ فرماتے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا وقت آویگا کہ اگر میں اون میں مردہ کہ ہوں تو مجھ کو وہ لوگ اس ایماندار سے محبوب تر جانیں جو انکو امر معروف اور نبی منکر کرے۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضرت یوشع بن نونؓ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ میں تیری قوم سے چالیس ہزار اچھے اور ساٹھ ہزار بُرے ہلاک کروں گا انھوں نے عرض کیا کہ الہی بد لوگ تو بڑے ہیں مگر اچھوں کا کیا قصور ہے ارشاد ہوا

کہ وہ بخون کے پیر سے غصہ کے لیے نغمہ نہ کیا اور بدون کے ساتھ کھانے پینے میں شریک رہا۔ اور بلال بن سعد کو کہا ہے کہ معصیت جب پوشیدہ کی جاتی ہے تو سوا معصیت کو نیا آئے کے اور کسی کو ضرر نہیں کرتی اور جب اعلان کے ساتھ کی جاتی ہے اور اس کو کوئی منع نہیں کرتا تو حوام کو ضرر کرتی ہے۔ اور حضرت کعبہ جبار بن ابوسلمہ خولانی سے فرمایا کہ تمہاری قوم میں تمہاری منزلت کیسی ہے اس نے کہا کہ اچھی ہے فرمایا کہ تو اپنے خلاف کہتی ہے پوچھا کہ کیا کہتی ہے فرمایا کہ یوں کہتی ہے کہ آدمی جب امر معروف اور نبی منکر کرتا ہے تو اس کی قوم کے نزدیک اس کی منزلت بڑی ہو جاتی ہے ابوسلمہ کہا کہ تو ریت سچ کہتی ہے اور ابوسلمہ جھوٹ کہتا ہے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس جایا کرتے پھر آپ بیٹھتے کسی نے عرض کیا کہ اگر آپ ان کو پاس تشریف لیجاؤ گے تو شاید ان کے دل میں رعب رہیگا آپ نے فرمایا کہ بجاویہ خوف ہو کہ اگر میں کچھ بولوں تو وہ یہ جابن گے کہ حال کچھ ہے اور حال کچھ اور اگر خاموش رہوں تو یہ ڈر ہو کہ گنگنا رہوں تو اس کا منہ اقی بن رہا ہوں کہ گویم مشکل و گناہوں میں اس سے معاف ہو کہ جو شخص امر المعروف ہو عاجز ہو اور سپر لازم ہے کہ اس جگہ سے دور رہے اور اسی جگہ چلا جائے کہ معصیت اس کے سامنے نہ ہو۔ اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اول جس جہاد پر تم کو دیا جاتا ہے وہ ہاتھوں کا جہاد ہے پھر زبانوں کا پھر دلوں کا جب دل اچھی بات کو نہیں پہچانتا اور بری کا انکار نہیں کرتا تو اوندہ ہا کر دیا جاتا ہے کہ اوپر کی طرف نیچے ہو جائے۔ اور ابن عبد اللہ رحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے نفس کے سوا دوسری پر تاد نہیں اور امر و نبی اپنی ذات کے متعلق بجا لاتا ہے اور دوسری سے جو بڑائی ہو اس کو دل سے بڑا جاتا ہے تو جعفر امر معروف اور نبی منکر کو بجا لاتا ہے۔ اور فضیل رحمہ سے کسی نے کہا کہ تم امر معروف اور نبی منکر کیوں نہیں کرتے فرمایا کہ کچھ لوگوں نے امر و نبی کی اور کافر ہو گئے اور اس کی وجہ یہ کہ اسکے حوصلے کو جو تکلیف دی گئی تو اس پر صبر نہ کیا۔ اور حضرت ثوری رحمہ سے کسی نے کہا کہ آپ امر معروف اور نبی منکر کیوں نہیں کرتے آپ نے فرمایا کہ بس ہمندرد ٹوٹ نچے تو اس کو بند کون لگا سکتا ہے۔ ان دلیلوں سے ظاہر ہوا کہ امر معروف اور نبی منکر واجب ہو اور اگر قدرت اس کی بجا آوری کی ہو تو اس کا فرض ساقط نہ ہو گا بجز اسکے کہ کوئی اس کی بجا آوری بہ قائم ہو اب ہم اس کے شروط اور اس کے واجب ہو چکی

شہ طین ذکر کرتے ہیں

دوسری فصل امر معروف اور نبی منکر کے ارکان اور شروط کے ذکر میں۔ جانتا چاہیے کہ امر معروف اور نبی منکر دونوں کو بجا کر صحبت کہتے ہیں اور صحبت کے ارکان چار ہیں اول محبت دوسری محبت علیہ

یعنی مجرم تیسری مرتبہ یعنی معتبت چو خود احتساب اور ان پاران میں سے ہر ایک کیلئے جدا جدا شرطیں ہیں کن اول مرتبہ اسکی شرطیں یہ ہیں کہ عاقل بالغ مسلمان قدرت رکھنے والا ہو تو ان شرطوں سے مجنون اور لڑکا اور کارفرما اور عاجز و نکل گیا اور رعایا میں سے ہر کوئی داخل رہا گو اسکو باوجود کی طرف سے اوٹ نہوا اور فاسق اور غلام اور عورت بھی اس تعریف میں داخل رہی۔ اب ہم ان شرطوں کی وجہ بیان کرتے ہیں اور نیز جن قیدوں کو ہم نے چھوڑ دیا اسکی چھوڑنے کا باعث لکھیں گے۔

شرط اول تکلیف یعنی عاقل و بالغ ہونا اسکی وجہ تو ظاہر ہے کہ غیر مکلف پر کوئی حکم لازم نہیں اور نہ جو شرط لکھی ہیں اسے مراد شرط و وجوب ہے نہ شرط و جواز کیونکہ احتساب کا امکان اور جواز صرف عقل کا ہی متعلق ہے اسکو بلوغ بھی نہیں چاہیے حتیٰ کہ لڑکا تمیز دار قریب بہ بلوغ ہر چند مکلف نہیں مگر اسکو جائز ہے کہ بری بات کا انکار کرے اور شراب کو بہا دے اور کھیل کی چیز میں توڑ ڈالے اور جب وہ یہ فعل کرے گا تو ثواب پائیگا اور کسی کو جائز نہیں کہ اسکو ان افعال سے روکدے یہ لحاظ کر کے کہ یہ تو مکلف نہیں ایسیجے کہ یہ افعال ثواب کو ہیں اور ایسا لڑکا ثواب کا اہل ہے مثلاً ناز اور اسکی امانت اور دوسرے ثواب کو کاموں کا اہل ہو اور احتساب کا حکم ولایتوں کا سنا نہیں کہ اس میں جواز کی لیے بھی تکلیف شرط ہو اور اسی وجہ سے ہم اسکو غلام اور رعیت کو کسی فرد کے لیے ثابت رکھا ہی مان فعل سے منع کرنے ہیں اور بری بات کو چارنے میں ایک طرح کی ولایت اور حکومت معلوم ہوتی ہے مگر یہ حکومت صرف ایمان سے حاصل ہوتی ہے جیسے مشرک کا مارنا اور اسکی اسباب کا باطل کرنا اور ہتھیار لڑکا چھین لینا کہ لڑکے کو بچو چارے ہے بشرطیکہ اس سے خود اس لڑکے کو ضرر نہ ہو تو جب کفر سے منع کرنا درست ہو تو فسق سے روکنا بھی ایسا ہی سمجھنا چاہیے۔ دوسری شرط ایمان کی قید کی وجہ بھی صاف ظاہر ہے ایسیجے کہ احتساب دین کی نصرت کا نام ہے تو اسکا اہل وہ شخص کیسے ہو سکتا ہے جو اہل بین کا مشرک اور دشمن ہو تیسری شرط عادل ہونا اسکو بعض لوگوں نے شرط کیا ہے اور کہا ہے کہ شق کو احتساب درست نہیں اور اپنی دلیل اسباب میں ایک تو یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں ان لوگوں پر جو کہتے ہیں اور قول کرے جو جب خود نہیں کہتے وعید وارو ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَرْفُوفَ النَّاسِ بِالْإِسْمِ وَالْإِسْمُ الْفَسْخُ اور فرمایا کَبُرَ مُنْكَرًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولَ لَوْ أَنَا لَأَفْسَدَنَّ سُرُوحَہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ فرمایا کہ معراج کی شب کو میرا گدرا یہ لوگوں پر جسکے لب آگ کی مقرر افواہوں سے کاٹے جاتے تھے میں نے اسے پوچھا کہ تم کون ہو اوٹھو تو نے کہا میں آخر کا حکم کرتے تھو اور خود اسکو نہیں کرتے تھو اور بری بات سے منع کیا کرتے تھے اور خود اسکو

مترکب ہو تو تھے تیسری کہ اللہ تعالیٰ فر حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ تم اپنی نفس کو نصیحت کر جب  
و نصیحت مان جائے تب لوگوں کو نصیحت کرو نہ مجھے جیسا کرو۔ جو تمہی دلیل بطور قیاس بیان کر لو گناہ  
اس طرح کہ دوسرے کا ہدایت کرنا اور سزا بتانا اس پر متفرع ہے کہ خود راویر ہو اسی طرح غیر کا سیدھا کرنا  
اسی سیدھا ہونے کی فرع ہے اور درست کرنا زکوۃ ہے نصاب درستی کی توجہ شخص خود درست اور اچھا  
نہو گا وہ دوسرے کو کیسے درست کریگا یہ تو تمل شور و عرس سایہ کوست بود چوب چو با تہ نار است +  
اور یہ تثنیٰ ولیلین او بخون نے کئی ہیں سب خیالات میں حق یہی ہے کہ فاسق کو احتساب جائز ہے  
اور اسکی بیان یہ ہے کہ ہم یہ کہیں کہ احتساب میں کیا یہ شرط ہے کہ مقتب سب گناہوں سے معصوم  
اگر یہ شرط ہو تو خلافت اجماع ہے اور نیز باب احتساب کا بالکل بند کرنا ہے کیونکہ معصوم تو صحابہ و ائمہ  
بھی تھے اور وکالت کیا ذکر ہے بلکہ انبیاء علیہم السلام کی عصمت میں اختلاف ہے اور قرآن مجید سے  
نسب ہونا حضرت آدم علیہ السلام اور بعض دوسری انبیاء کا عصمت کی طرف یا با جاتا ہے اور اسکی  
سید بن جبریل نے فرمایا تھا کہ اگر امر معروف اور نہی منکر وہی کیا کرے جس میں کوئی گناہ نہ ہو تو کوئی  
بھی اس امر کی تعمیل نہ کرے کیونکہ امام مالک سے کہو کہ اس کو ادھار کیا یہ قول پسند آیا اور اگر یہ کہیں کہ معصوم ہونا صغیر  
گناہوں سے مشروط نہیں یہاں تک کہ حریر پہننے والی کو جائز ہے کہ دنا اور شراب خواری سے منع کرے  
تو ہم یہ بوجہ تھے ہیں کہ آیا شراب خوار کو جائز ہے کہ کفار سے جہاد کرے اور کفر سے منع کرے کیا احتساب اوپر  
کرے اگر کہیں کہ نہیں جائز ہے تو خلافت اجماع ہو گا اسلئے کہ مسلمانوں کے لشکروں میں ہمیشہ نیک  
اور بے شراب خوار اور یتیموں پر ظلم کرنے والے سب قسم کے آدمی رہتے تھے اور کو جہاد سے مانع نہ  
اتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت مبارک میں ہوئی نہ آپ کو بعد ازاں اگر یہ کہیں کہ شراب خوار کو جہاد کرنا اور  
کفر کی ممانعت کا احتساب جائز ہے تو ہم یہ سوال کریں گے کہ او سکویہ بھی جائز ہے کہ قتل سے منع کرے  
اگر کہیں کہ جائز نہیں تو ہم کہیں گے کہ پھر شراب خوار اور حریر پوش میں فرق بتانا چاہیے کہ حریر پوش  
کو جائز ہے کہ شراب سے منع کرے حالانکہ قتل شراب خواری کی نسبت کو اتنا ہی بڑا ہے جیسے شراب خواری  
حریر پوشی کی نسبت ہے تو کسی طرح کا فرق نہیں معلوم ہوتا اور اگر کہیں کہ قتل سے منع کرنا جائز ہے  
اور اسکی علت یہ بیان کریں کہ جو شخص ایک گناہ کا مترکب ہو تو وہ اسی جیسے گناہ اور اس سے کم مرتبہ  
سے منع نہیں کر سکتا مان اس سے زیادہ گناہ کو منع کر سکتا ہے تو یہ دعویٰ بیسے دلیل اور برکتی  
کیونکہ جب یہ بعید نہیں کہ شراب خوار نہ او قتل سے منع کرے ویسا ہی یہ بھی بعید نہیں کہ زانی شراب  
پینے سے منع کرے بلکہ یہ بھی بعید نہیں کہ آدمی خود شراب پیو اور اپنے غلاموں اور خادموں کو

بائیں ہر وقت ادنیٰ کھڑا نہ ہو اور نہ ہی ہلکا کر دکان میں  
 شراب خوار می سے منع کرے اور یہ کہے کہ مجھ پر بھی کو ماننا اور دوسری کو بھی کرنا دو باتیں واجب ہیں تو  
 یہ کہان سے لازم آیا کہ اگر میں نے ایک بات میں معصیت کی تو دوسری میں بھی خدا تعالیٰ کا عسی  
 ہو جائوں اور جس صورت میں کہ منع کرنا مجھ پر واجب ہو تو اسکا وجوب میری کتاب کی جنت سے کیسے  
 ساقط ہو جائیگا اور واقع میں بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یوں کہیں کہ منع کرنا شراب خوار می سے اونچا  
 او سوقت تاکہ جب ہو کہ خود شراب نہ پیو اور اگر پی لے گا تو اوپر سے منع کرنا ساقط ہو جائیگا۔ اب اگر  
 کوئی یہ کہے کہ تمہاری تقریر سے یہ لازم آتا ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ مجھ پر وضو اور نماز دونوں واجب  
 مگر میں وضو کرتا ہوں گو نماز نہ پڑھوں اور سحر کھاتا ہوں اگرچہ روزہ نہ رکھوں مستحب تو میرے لیے  
 دونوں ہیں پس اسکا جواب بھی دو گے کہ اندونون میں سے ایک چیز دوسرے پر مرتب ہو تو ہم بھی  
 یہی کہتے ہیں کہ غیر کا سیدھا کرنا اپنی رستی پر مرتب ہو اسی لیے اول اپنے نفس کی رستی چاہیے پھر دوسری  
 ہو جب مثل اول خویش بعدہ درویش تو اسکا جواب یہ ہو کہ سحر کھانا روزہ کو لیے ہوتا ہے اگر روزہ نہ ہوتا تو  
 سحر کھانا مستحب نہ ہوتا اور جو چیز کے لیے مطلوب ہوتی ہے وہ اس غیر سے جدا نہیں ہو کرتی اور نہ  
 تنانح غیب میں غیر کی اصلاح اپنے نفس کی اصلاح کے لیے مقصود نہیں ہوتی نہ اپنے نفس کی اصلاح غیبی  
 اصلاح کے لیے تو انہیں سے جو ایک کو دوسری پر مرتب کہتے ہو زبردستی ہے اسکی کوئی دلیل نہیں اور وضو  
 اور نماز کے اعتراض سے اتنا ہی لازم آتا ہے کہ جو شخص وضو کرے اور نماز نہ پڑھے وہ وضو کو امر کو بجا لایا  
 اور اسکا عذاب اس شخص کی نسبت کم ہو گا جو وضو اور نماز دونوں کا تارک ہو گا ایسا ہی جو شخص  
 منع کرنا اور خود باز نہادونون باتیں چھوڑے گا اسکو عذاب زیادہ ہو گا نسبت اس کے جو دوسری کو  
 منع کرے اور خود می پر کار بند نہ ہو کیونکہ وضو شرط ہیذات خود تو مقصود نہیں بلکہ نماز کے لیے مقصود ہے  
 تو بدون نماز کے اسکا کچھ اعتبار نہیں اور امر نہی پر کار بند ہونے میں احتساب شرط نہیں تو اندونون  
 صورتوں میں کچھ مشابہت نہیں۔ اب اگر یوں کہا جائے کہ اسپر یہ لازم آتا ہے کہ کوئی یوں کہے کہ  
 جب ایک مرد کسی عورت سے زبردستی زنا کرے اور وہ عورت اپنا منہ چھپائے ہو پھر اپنے آپ منہ کھولے  
 اور مرد عین حالت زنا میں احتساب کرے اور عورت سے کہے کہ تجھ پر زنا میں تو زبردستی ہوئی مگر منہ  
 کھولنے میں تو تو مختار تھی تو نے جو مجھ پر غیر محرم کے سامنے اپنے منہ کو کھول دیا ہر کیا اپنا منہ ہانکنا  
 تو یہ احتساب نہایت برا ہے نہ ہر عاقل اسکو برا جانتا ہے اور ہر طبع سلیم اس سے نفرت کرتی ہے  
 تو اسکا جواب یہ ہو کہ امر قبحی طبیعتوں کو برا معلوم ہوا کرتا ہے اور باطل اچھا معلوم ہوتا ہے اسکا  
 لحاظ ضروری نہیں بلکہ لحاظ دلیل کا کیا جاتا ہے وہم و خیالات کی پیروی نہیں کیجاتی اب ہم

یہ کہتے ہیں کہ مرد کا عورت سے یہ کہنا کہ اپنا منہ مت کھول و جب یہ یا حرام یا مباح اگر تم کو کہہ دو جب  
تب تو موضوع حاصل ہے ایسے کہ منہ کھولنا نیز محرم کے سامنے معصیت ہو اور اس سے منع کرنا حق ہو  
اور اگر کہو کہ مباح ہے تو مرد کو یا مباح کا کہنا درست ہے نیز جو تم کہتے ہو کہ فاسق کو احتساب و شہر  
اسکے کیا سنے ہو گئے اور اگر کہو کہ حرام ہے تو ہم یہ کہیں گے کہ احتساب تو وہ جب تھا حرام کیسے ہو گیا  
اگر اس شخص کے زنا کو ترک ہوئی ہے تو تو بڑے تعجب کی بات ہو کہ ایک حرام کر دیتے دوسرا وہ جب  
حرام ہو جائے باقی رہا طہیتون کا نفرت کرنا اور اسکو برا جانا تو اسکی دو وجہیں ہیں اول تو یہ کہ  
اوس مرد کو زیادہ تر ضروری چیز کو ترک کر کے اوس سے کتر ضروری کو اختیار کیا اور طہیتین جیسے اس بات  
کو برا جاتی ہیں کہ کوئی شخص ضروری بات کو چھوڑ کر میٹا نہ امر اختیار کرے اسی طرح اس سے بھی نفرت  
عزتری ہیں کہ زیادہ ضروری کو چھوڑ کر کتر ضروری کو اختیار کرے مثلاً کوئی شخص معصوب کھانے سے  
تواختار کرے اور ہمیشہ زنا کرتا رہے تو ایسے شخص سے نفرت کیجاتی ہے یا کوئی غیبت سے بچے اور چھوٹی  
گوہی دیا کہے تو بڑے سے بھی نفرت کرتے ہیں ایسے کہ جھوٹی گوہی دینی غیبت کی نسبت زیادہ  
خراب اور سخت ہو غیبت میں تو آدمی وہی بات کہنا جو دوسری میں ہو پینے سچ بولتا ہے بھلاؤ جھوٹی  
گوہی کے لیکن طہیتون کا نفرت کرنا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ ترک حیات و جب نہیں اور  
اوس سے یہ نکلتا ہے کہ اگر آدمی غیبت کرے یا قلم حرام کھائے تو اس سے اوسکا مذاہب زیادہ نہ ہوگا  
اسی طرح آخرت میں آدمی کو اپنے گناہ سے ضرر زیادہ ہوگا نسبت دوسرے کے گناہ کے ضرر سے تو اپنے  
نفس کی فکر کرنی اور دوسری کے بچاؤ میں مشغول ہونا طہیتون میں اسوجہ سے کہ وہ ہو کہ اکثر کو چھوڑ کر  
کتر کو اختیار کرتا ہے مثلاً اگر کسی شخص کا گھوڑا اور لگام میں جائے اور وہ گھوڑے کو چھوڑ کر لگام کی طلب  
مشغول ہو تو طہیتین اوس سے متفر ہوگی اور اسکو جانیں گی کہ برا کرتا ہے حالانکہ اسنے کوئی بات  
سوا لگام کی طلب کو نہیں کی اور وہ کچھ بُری بات نہیں کی کیونکہ گھوڑے کی طلب کو چھوڑ کر لگام کی طلب  
میں مصروف ہوا اسی جہت سے برا جانا گیا کہ اہم کو چھوڑا اور اوس سے کم پر توجہ کی اسی طرح فاسق آدمی  
کا احتساب اسی وجہ سے بعید معلوم ہوتا ہے اور اس سے ہمیں یاد دلاتا ہے کہ احتساب اس جہت  
سے ہوتا ہے کہ امر معروف یا نہی نہی نہ ہے دوسری وجہ فاسق کے احتساب کو برا جانا تو ہمیں یہ ہے کہ احتساب  
کبھی تو وعظ سے ہوتا ہے اور کبھی تہر سے اور جو شخص خود اول نصیحت نہیں مانتا اسکا زبانی وعظ مفید  
نہیں ہوتا اور ہم کہتے ہیں کہ جو شخص جائے کہ میرا قول احتساب میں مقبول نہ ہوگا اسوجہ سے کہ لوگ مجھ  
فاسق جانتے ہیں تو اسکو احتساب وعظ سے وہب نہیں کیونکہ اسکے وعظ میں کچھ فائدہ نہیں ایسے

کہ فسق اوسکے وعظ کا فائدہ ساقط کر دیتا ہے اور جب وعظ کا فائدہ ساقط ہو جاتا ہے تو وجوب عظمیٰ  
 ساقط ہو جاتا ہے لیکن جس صورت میں کہ احتساب منع سے ہو تو اوس سے مراد قہر ہے اور قہر کا الیٰ ہے  
 کہ غلبہ فعل اور حجت دونوں میں ہو تو جس صورت میں محاسب فاسق ہوگا تو اگر وہ فعل میں نہ غالب ہوگا  
 تو حجت میں مغلوب ہوگا کیونکہ اوس پر یہ اعتراض متوجہ ہوگا کہ تم اس فعل کے ترک کیوں ہو اور اس فعل  
 سے اگر وہ حجت میں دبا ہوا ہو کر فعل میں غالب ہوگا تو طبیعتیں اوسکے فعل سے نفرت کریں گی مگر اس  
 یہ نہ ہوگا کہ وہ فعل حق نہ ہو مثلاً اگر کوئی شخص کسی مسلمان کو ظالم کے پنجے سے چھوڑا دے اور اوسکا باپ  
 جو مظلوموں میں موجود ہے اوسکو نہ چھوڑا دے تو طبیعتیں اوس سے نفرت کرتی ہیں مگر یہ نہیں کہ  
 مسلمان کا پنجہ ظالم سے چھوڑا نا حق ہو تو اس سے یہ نکلا کہ فاسق پر وعظ سے احتساب اوس شخص کا  
 واجب نہیں جسکو اوسکے فسق کا حال معلوم ہوا اسلئے کہ وہ ہانے کا نہیں اور جبکہ اوس پر وعظ نہ بانی جو مسلمان  
 اور یہ جانے کہ میرے کہنے سے لوگ انکار سے پیش نہ آئیں گے اور گالیان سنائیں گے تو ہم کہتے ہیں کہ اوسکو  
 وعظ نہ بانی اس صورت میں جائز بھی نہیں اب اس تقریر کا انجام یہ ہوا کہ فسق کے باعث احتساب کی  
 ایک قسم یعنی وعظ نہ بانی باطل ہو گیا اوسکے لیے عدالت شرط ہے باقی رہی دوسری قسم یعنی احتساب قہری  
 تو اوس میں عادل ہونا شرط نہیں تو اس صورت میں اگر فاسق شراب گرا دی اور لوہے کے آلات وغیرہ ٹوٹے  
 جب اوسکو ان امور پر قدرت ہو تو اوس پر کچھ وقت نہیں اور یہ صورت نہایت انصاف کی اور صفات صاف  
 اور آیتوں سے جو ان لوگوں نے استدلال کیا ہے تو ان میں اس بات کی برائی مذکور ہے کہ ان لوگوں  
 نے اچھی بات کو ترک کیا اس جہت سے نہیں کہ انھوں نے امر کیا مگر انھیں امر کر نیسے انکے علم کا زور  
 پایا گیا اور عالم کا عذاب زیادہ سخت ہوتا ہے اسوجہ سے کہ باوجود قوت علمی کے اوسکو کوئی عذر نہیں ہے  
 اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں **لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ** جھوٹا وعدہ مراد ہے اور اس ارشاد میں  
**وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ** اس بات کو بڑا فرمایا کہ وہ لوگ اپنی جانوں کو بھول گئے نہ اسوجہ سے برائی کی  
 کہ انھوں نے دوسروں کو اچھی بات کا امر کیا اور دوسروں کا حال اسلئے ذکر کیا تاکہ معلوم ہو کہ وہ  
 لوگ عالم تھے اور ان پر حجت قوی ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کا فرمانا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہ اول  
 تو اپنے نفس کو نصیحت کرالتم تو وہ حال احتساب نہ بانی کا ہے اور اوسکو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں کہ فاسق  
 کا وعظ نہ بانی غیر مفید ہے ان لوگوں کے حق میں جو اوسکو فسق سے آگاہ ہیں پھر اسکے آخرین  
 فرمایا کہ مجھ سے شرم کر اس سے بھی غیر کو وعظ کرنے کی حرمت نہیں پائی جاتی بلکہ اسکے معنی یہ ہیں  
 مجھ سے حیا کر اور زیادہ ضروری کو چھوڑ کر کم ضروری میں مشغول مت ہو جیسے یون کما کرتے ہیں کہ ان

اپنے باپ کا پاس کر دیکھو جہاں یہ کافر نہ شرم کر و اب اگر یوں کہو کہ اس صورت میں جائز ہے کہ اگر کوئی  
 کسی مسلمان کو زنا کرتے دیکھے تو وہ بھی اوسکو احتساب کرے کیونکہ وہی کا مسلمان کو یہ کہنا کہ زنا مسکتا  
 واقع میں درست ہے تو اوسپر حرام ہونا تو محال ہے بلکہ باسباح ہونا چاہیے یا وجہ حالانکہ وہی کا تہمت  
 مسلمان کو منع کئے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْتَخِنُ  
 سَبِيْلًا ثَوَابَ اَلَّذِي كَا فَرِ مَسْلَمَانِ كُو اِسْپَ نَعْل سے منع کر گیا تو یہ صورت کا فرق کی ہے مسلمان پر  
 جرم ہو جب آیت بالا کے نہونی چاہیے پس اسی غلبہ کی وجہ سے کافر کو منع کیا جاتا ہے اور اگر صرف  
 اوسنے مسلمان کو زبان سے کہا کہ زنا مت کر تو یہ کہنا بذات خود اوسپر حرام نہیں مگر اس اعتبار سے  
 کہ اوس لفظ سے مسلمان پر حکومت کرنیکی بویائی جاتی ہے اور مسلمان کی ذلت ہے تو اسوجہ سے البتہ  
 منع کیا جائیگا ہر چند مسلمان بدکار بھی سختی ذلت ہے لیکن کافر کی نسبت کرتا ہم ذمی عزت ہے تو کافر کا  
 ذلیل رہنا بہتر ہے مگر احتساب سے منع کرتے ہیں ورنہ ہم یہ تو نہیں کہتے کہ کافر جب کہ زنا مت کر تو اوسکو  
 سزا دینی چاہیے اس لحاظ سے کہ اوسنے زنا کی ممانعت کہوں کی بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر کافر نے یہ لفظ  
 نہ کہا ہوا اور دین کی فروع کا خطاب ہمارے نزدیک اوسپر ہی ہو تو اوسوقت اس لفظ کے نہ کہنے پر  
 سزا دی جائیگی اور اس مقام میں بحث ہو اوسکو ہنسنے فقہ کے مسائل میں لکھا ہے بیان وہ ہمارے مقصود  
 سے متعلق نہیں۔ چوتھی شرط احتساب میں بعضوں نے لکھی ہے کہ تحقیر کو امام اور حاکم کی طرف  
 سے اجازت ہونی چاہیے ان لوگوں نے رعیت میں سے کسی کو احتساب ثبات نہیں کیا اور یہ  
 قید لگانی خراب ہے اسلیے کہ ہم نے جو آیتیں اور خبریں لکھی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص کہ بڑی  
 بات کو دیکھ کر سکوت کرے وہ گناہگار ہو گا کیونکہ بری بات سے منع کرنا اوسپر واجب ہے جہاں دیکھے  
 اور جس کیفیت سے دیکھے اور یہ حکم عام ہے زمین یہ قید لگانی کہ حاکم نے اوس شخص کی یہ کام سپرد بھی کیا  
 دعویٰ بے دلیل اور بلا اصل ہے اور طرفہ یہ کہ رافضیوں نے اسپر بھی زیادتی کی اور کہا ہے کہ امر معروف  
 کرنا درست ہی نہیں جتنا کہ امام معصوم ظاہر نہوں جو اوسکے نزدیک امام برحق اور پوشیدہ ہیں  
 تو یہ فرقہ اس قابل نہیں کہ ان سے گفتگو کیا جائے بلکہ انکا جواب یہ ہے کہ جب وہ قاضیوں کے یہاں  
 حوں اور مال کے حقوق طلب کرنے آئیں تو اونسے یہ کہا جائے کہ تمہاری طرفداری کرنی امر معروف  
 اور جن لوگوں نے تیر ظلم کیا ہے اونسے پیچھے سے تمہارے حقوق کا نکالنا نہی عن المنکر ہے اور تم جو  
 حق طلب کرتے ہو یہ بھی ہمتا حقوق ہے اور یہ زمانہ تمہارے قول کے بموجب ظلم سے منع کرنے اور  
 حقوق کے طلب کرنا نہیں اسلیے کہ اسی امام برحق ظاہر نہیں ہوئے جب انکا ظہور ہو گا تب

طلب کر لینا۔ اب اگر کوئی کہے کہ امر بالمعروف میں ثابت کرنا سلطنت اور حکومت کا ہے حکومت علیہ اور یہو جس کا فرکیے امر بالمعروف مسلمان پر ثابت نہیں باوجودیکہ اس کا قول حق ہوتا ہے تو چاہیے کہ رعیت میں سے بھی ہر کسی کو بدوں والی اور امیر کے اختیار دینے کو ثابت نہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ کافر کو احتساب ایسیلے منع ہوا کہ وہ مسلمان دباوا اور حکومت کی عزت ہو اور کافر ذلیل ہے اس کو اس شہ کا استحقاق نہیں کہ مسلمان پر حکم کرے کیونکہ عزت حاصل کرے لیکن ہر فرد مسلمان دین کی وجہ سے اس عزت کا استحقاق رکھتا ہے اور جس چیز میں حکومت اور دباؤ کی عزت ہو وہ امام کے اختیار دینے کی محتاج نہیں مثلاً تعلیم اور تہلے کی عزت کہ جسے نزدیک متحقق ہے کہ اگر کوئی شخص جاہل ہو اور وہ نادانستی سے ایک مرشد کا مرتب ہو رہا ہو تو اس کو حرمت اور واجب ہونے کو تہلے کے لیے حاکم کی اجازت کی ضرورت نہیں حالانکہ عزت استادی اور ہنر کی تہیں موجود ہے اور جب کو تہا اس کو اس کو ذلت جاہل ہونے کی ہے لیکن اس قسم کی عزت میں صرف دیہداری کافی ہے امام کا حکم ہو یا نہو یہی حال منع کرینکا ہے اور تفصیل اس تقریر کی یہ ہو کہ احتساب کو پانچ مرتبے ہیں چنانچہ مذکور ہونگے اول تعریف دوم وعظ طبع باتوں سے سوم زبردستی سے منع کرنا اور قہر کا فعل کر دیکھنا مثلاً لو کہ آلات کو توڑ دینا اور شراب کو گرا دینا اور ریشمی کپڑا کوئی پہنے ہو اس کے بدن سے اتار لینا اور چھینا مال غاصب سے زبردی کر مالک کو حوالہ کرنا چار مرتبے سخت و ست کہنا اور اس سے یہ غرض نہیں کہ فحش کے بلکہ یوں کہنا کہ اے جاہل اے عقل کے دشمن کیا تو خدا تعالیٰ سے نہیں ڈرتا یا اور کوئی ایسا ہی لفظ بولنا۔ پانچویں ڈرانا اور مار سے دھمکانا یا اتنا پیٹنا کہ جس کام کا وہ مرتب ہو اس سے باز آوے مثلاً جو شخص غیبت کی وجہ سے اور زنا کی تہمت لگائے جاتا ہے یا گالیان برابر دیتا ہے تو اس کی زبان کا چھین لینا تو ممکن نہیں مگر مارنے سے سکتے ہیں اور اس کی پچھلی صورت میں حاجت تھا اور بدکاروں کی دونوں طرفوں کو ہوتی ہے اور نوبت کشت و خون کی پہنچتی ہے اور ظاہر ہے کہ چار پہلی صورتوں میں امام کے اذن کی کچھ حاجت نہیں لیکن اس پانچویں مرتبہ میں البتہ بحث ہے جو عنقریب مذکور ہوگی اول مرتبہ تہلے کا اور دوسرا وعظ کا وہ تو کسی طرح محتاج امام کی اجازت کا نہیں اور چوتھا مرتبہ یعنی کسی فاسق کو جاہل اور حق اور بدکار اور خدا تعالیٰ سے کم ٹھہرنے والا یہ جو ایسے الفاظ ہوں کہنا ایک سچی بات ہو اور سچ اسی بات کا مقتضی ہے کہ بلا تامل بولا جائے کہ افضل درجات وہ حق بات ہے جو ظالم حاکم کے سامنے بولی جائے جیسے کہ حدیث میں وارد ہے جس صورت میں کہ حاکم کے خلاف سچ بولنے کا حکم ہے تو وہیں حاکم کے اذن کی کیسے حاجت ہوگی

اور تیسرا مرتبہ یعنی لوگوں کے آلات کو توڑنا و جبر و توہین ایسا فعل ہے کہ باذن اجتہاد کے بھی اوسکے کرنا  
میں حق ہو نہ ثابت ہو تو اس میں امام سے اذن کی کیا حاجت ہو مان یا پھر ان مرتبہ یعنی مددگار جمع کرنے  
اور تہیہ کرکھینے تو اس سے فوجت بھی بلو اذعام کی ہوتی ہے ایسیلے اوسمیں بحث ہو چنانچہ مذکور ہوگی  
اور اگر اس سلف جو ہیتہ الیون کو احتساب کر نیکی عادی ہے یہ امر دلیل قاطع ہے اس بات کی کہ اذبح  
اجل ع تھا کہ اس باب میں حاجت حاکم کی اجازت دینے کی نہیں بلکہ جو شخص کہ امر معروف نہی منکر کر گیا تو وہ حال  
سے خالی نہیں یا حاکم رضی ہو گا یا ناراض اگر رضی ہو گا تب تو بہتر ہے اور اگر ناراض ہو تو اوسکی ناراضی  
ایک امر منکر ہے وجہ ہو کہ اوسکے سامنے اوسکی بُرائی بیان کی جائے تو پھر ایسی بات میں اوسکی اذن  
کی حاجت کیسے ہوگی اور سلف کی عادت سے معلوم ہوتا ہے کہ اماموں کی منکرات کو نہ مانتے تھے اور  
اوسکی بُرائی سامنے ہی بیان کرتے تھے چنانچہ مروی ہے کہ مروان بن حکم نے نماز جسد سے پہلے خطبہ پڑھا  
اوسکو ایک شخص نے کہا کہ خطبہ تو نماز کے بعد ہوا کرتا ہے مروان نے اوسکو کہا کہ ہم تجھ کو سمجھ لیں گے  
حضرت ابو سعید خدری رضی فرمایا کہ اوسکو جو کچھ حکم تھا اوسکی تعمیل کی ہر کوسرول خذ اہل اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے کہ جو شخص تم میں سے کوئی بری بات دیکھے تو چاہیے کہ اوسکو اپنے ہاتھ سے دور کرے  
اور اگر نہ کر سکے تو زبان سے کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل میں اوسکو بُرا جانے اور ضعیف قرار دینا  
تو اگر اس سلف ان امام احکام سے یہی سمجھے تھے کہ سلاطین بھی انہیں داخل ہیں تو پھر اونکے اذن کی  
حاجت کیسے ہوگی۔ اور مروی ہے کہ خلیفہ مدی جب کہ مغلطہ میں آیا تو کچھ عرصہ تک ٹھہرا پھر جب  
ملوث کرنے لگا تو لوگوں کو خانہ کعبہ کے پاس سے ہٹا دیا حضرت عبداللہ بن مرزوق زوجہ کرب  
اوسکا کہ بیان پکڑ کر بلایا اور فرمایا کہ دیکھ کیا کرتا ہے تجھ کو اس گھر کا ستی زیادہ کسے بنایا ہے کہ کچھ  
دور یا نزدیک ہو اوسکے پاس ہو پئے تو تو اوسکو خانہ کعبہ تک نہ جانے دے اور بیچ میں روک دے  
حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سَمَاءُ اَعْلٰی الْعَاکِفُ وَبِہِ السَّادِ یہ استحقاق تجھ کو کسے دیا خلیفہ اذکا منہ  
تک نہ لگا اور اونکو سچا پتا تھا ایسیلے کہ وہ اوسکے باپ دادا کے موالی میں سے تھو کسے لگا کون سے  
عبداللہ بن مرزوق اپنے کہا کہ مان خلیفہ اونکو گرفتار کر کے بعد اومیں لے آیا اور اوسکو اچھا نہ جانا کہ  
اونکو سزا اسی موی جس سے عوام میں اونکی ذلت ہو اس نظر سے اونکو گھوڑوں کے طویلہ میں بند کر دیا  
کہ اونکی لاتوں اور ٹاپوں میں کچل جائیں اور ایک کاٹنے والا گھوڑا اونکے پاس کر دیا تاکہ اون کو  
کاٹ کھائے اللہ تعالیٰ نے اوس گھوڑی کو اذکارام کر دیا کہ کسی طرح کی تکلیف اونکو نہ ہوئی راوی کہتا ہے  
کہ پھر خلیفہ نے اونکو ایک حجرہ میں بند کر کے اوسکی کنجی آپ لولی میں روز کے بعد اوس میں سے نکال کر

باغ میں داخل ہوئے اور وہاں کا سبز و گھیا نے لگے مہدی کو جو آپ کی اطلاع ہوئی آپ سے پوچھا کہ  
 تمکو کس نے نکالا فرمایا جسے مجھو بند کیا تھا اوسے نے نکالا یہ پوچھا بند کس نے کیا تھا فرمایا کہ جس نے نکال یا  
 خلیفہ بہت بھبکا اور چچا کہ تمکو خوف نہیں کہ میں تمکو جان سے مار ڈالوں گا آپ نے اپنا سراوسکی طرف دیکھا  
 فرمایا کہ اگر موت و حیات تمہاری قبضہ میں ہوتی تو البتہ میں دُرتا غرض کہ آپ مجھوس ہے یہاں تک کہ  
 مہدی مر گیا پھر لوگوں نے انکو مہر بار کر دیا تو آپ مکہ معظمہ کو واپس آئے اور اوسے اثنائیں آپ فُتدُر  
 کی تھی کہ اگر خدا تعالیٰ مجھو انکے ہاتھ سے رہائی دیگا تو میں تنہا اونٹ قربان کر ڈکھاپس تدبیر کر کے  
 نذر اپنی پوری کی۔ اور جہان بن عبداللہ سے منتقل ہے کہ ہارون رشید ایک محلہ دُورین میں سیر کو  
 نکلا اوسکے ساتھ سلیمان بن ابی جعفر بنی ہاشم میں سے تھا ہارون رشید نے کہا کہ تیرے پاس ایک  
 لونڈی خوب گاتی تھی اوسکو بلاؤ وہ آئی اور راگ گایا مگر خلیفہ کے پسند نہ آیا اوس سے پوچھا کہ  
 تمکو کیا ہوا اوس نے کہا کہ یہ عود میرا نہیں خلیفہ نے خادم سے کہا کہ اسکا عود لے آؤ یہ لے آتا تھا اثنائے  
 راہ میں ایک بوڑھا خرمائی گھٹلیاں چُن رہا تھا خادم نے کہا کہ بڑے میاں مٹو اوسنے جو سراو بھارا  
 تو عود دیکھا اوسکے ہاتھ میں سے لیکر زمین پر دے مارا کہ وہ ٹوٹ گیا خادم اوسکو گرفتار کر کے اوس محلہ  
 کے حاکم کے پاس لے گیا اور کہا کہ اسکو حوالات میں رکھو کہ یہ امیر المومنین کا مجرم ہے حاکم محلہ نے  
 کہا کہ بغداد میں اس سے بڑھ کر کوئی عابد نہیں یہ امیر المومنین کا مجرم کیسے ہوا اوسنے کہا کہ جو کچھ میں  
 کہتا ہوں اسکو مان لو پھر ہارون کے پاس گیا اور کہا کہ میں خود لیے ایک بوڑھے کو پاس گذرا کہ وہ  
 گھٹلیاں چُن رہا تھا میں نے اوسکو بچے کو کہا اوسنے جو میرے ہاتھ میں عود دیکھا اوسکو زمین پر  
 پٹک کر توڑ ڈالا ہارون رشید جل جہنم گیا اور راجی غصہ کے آنکھیں سرخ ہو گئیں سلیمان نے کہا کہ انا  
 غصہ کیا ضرور ہے حاکم محلہ سے کہلا بھیجو کہ وہ اوسکی گردن کاٹ ڈالے اور اوسکی لاش وجلیہ میں  
 پھینک دے ہارون نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم اوسکو بلا کر اوس سے اول بحث کر لیں چنانچہ قاصد اوسکو  
 پاس گیا اور کہا کہ امیر المومنین کے پاس چلو بلا یا ہے اوسنے کہا بہتر لڑھی نے کہا سوار ہو لو کہ  
 سوار نہ ہو گا غرض کہ پیادہ اوسکے ساتھ گیا اور محل کے دروازہ پر کھڑا ہوا ہارون کو خبر ہوئی کہ بوڑھا حاضر  
 و سنے اپنے ندیوں سے پوچھا کہ تمہاری کیا صلاح ہے یہ منکر چیزیں جو ہمارے سامنے ہیں انکو اٹھو  
 ر اوسکو اسی جگہ بلاؤ دین یا کسی اور جگہ جہاں منکر نہ ہو اٹھ چلیں اور وہاں ہواوین سبکی صلاح  
 ی ہوئی کہ دوسری مجلس میں اوتھ چلو غرض کہ سب اوتھ کر ایسے مکان میں جا بیٹھے جہاں امن و  
 خفا پھر بوڑھے کو بلانے کا حکم دیا وہ اندر گیا اوسکی آستین میں ایک تھیلی تھی جس میں گھٹلیاں تھیں

خادم نے اوس سے کہا کہ اسکو اپنی آستین سے نکال ڈال تب امیر المومنین کے سامنے جا اوسو کہا کہ یہ تو میری غذا رات کو بیٹے ہواوٹے کہا کہ رات کو کھانا ہم کھلا دیگے بوڑھے دیکھا کہ مجھو تمہارے کھانے کی حاجت میں ہارون نے خادم سے کہا کہ تو اس سے کہا چاہتا ہے اوٹے کہا کہ اسکی آستین میں گٹھلیاں ہیں میں یہ کہتا تھا کہ انکو ڈال کر آپ کی خدمت میں حاضر ہو یہ میں ڈالتا ہوں نے کہا کہ یہ راست ڈالو اسکو آنے و غرض شکوہ ہو گیا اور سلام کر کے بیٹھ گیا ہارون نے اوسکو کہا کہ بڑے میاں جو حرکت تنے کی اسکا سبب کیا ہے اوٹے کہا کہ میں نے کیا کیا ہے ہارون شرما اٹھا کہ یہ کیا کہوں کہ میرا خود تو بڑا بجا ہے کئی بار یہی سوال کیا تو بڑے ہر جواب دیا کہ میں تمہارے باپ اور بیٹے سے سنتا تھا کہ نبیوں پر یہ آیت بڑھا کرتے تھے **وَإِنَّا لَنَرِيكَ اللَّهُ تَعَالَى نَافِرًا بِالْعَدْلِ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِي السَّمَاءِ وَالْمَلَكُوتِ الْعَلِيِّ** اور میں نے ایک امر منکر دیکھا اوسکو بگاڑ دیا ہارون نے کہا کہ خیر بگاڑ دے اسکے سوا اور کچھ نہ تھا جب وہ بوڑھا باہر نکلا تو ہارون نے ایک تھیلی ایسے آدمی کو دی اور کہا کہ اسکے پیچھے جا اگر تو دیکھے کہ یہ لوگوں سے ذکر کرتا ہے کہ میں نے امیر المومنین سے یہ کہا اور اوسنو مجھ سے یہ کہا تب تو اسکو پوچھ لیں کہ کسی سے کچھ نہیں کہتا تو پوچھ لیں کہ وہ بوڑھا جب محل سے باہر ہوا تو دیکھا کہ ایک گھنٹی زمین میں گر گئی ہے وہ اس کے ٹکڑے کی تدبیر کرنے لگا اور کسی سے کہہ نہ سکا اوس آدمی نے اس سے کہا کہ امیر المومنین مجھو فرماتے ہیں کہ اس تھیلی کو لیکو بوڑھے نے کہا کہ امیر المومنین سے کہہ دو کہ جان سے اسکو لیا ہے اسی جگہ واپس کر دے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جب وہ گنگاؤ کر کے نکلا تو گھنٹی زمین میں گر گئی کو اسکا ٹکڑے لگا اور یہ کہتا جاتا تھا قطعہ

پاس جس شخص کے دنیا ہے اوسو دیکھتا ہوں	جتنی بڑھتی ہے اوستہ ہوتی ہے ہم کی کرت
خوار کرتی ہے اونھیں جو کرے اوسکا اکرام	جسکی نظروں میں ہے خوار ادنیٰ کرے ہر عزت
چھوڑا اوس چیز کو جس سے ہر تجھے استغنا	کر اوں اشیاء کو طلب جسکی ہے تجھو حاجت

اور حضرت سفیان ثوری رح سے مروی ہے کہ خلیفہ مہدی نے سہ ایک سو پچاس ہجری میں حج کیا میں نے اوسکو دیکھا کہ جہر عقبہ پر کنگر بن مارتا ہے اور لوگ دہنٹے بائیں کوڑوں سے لوگوں کو پیٹ رہے ہیں میں کھڑا ہو گیا اور کہا کہ اسکو خوبورت ہے حدیث بیان کی ہے ابن بن وائل نے کہا کہ امیر بن عبد اللہ کلانی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ شتر پر سوار ہوئے نحر کے دن جہرہ کو کنگر بن مارتے تھے نہ تو لوگوں کو مار پیٹ تھی نہ کوئی ہلکا تھا نہ یہ کہتا تھا کہ بچو بچو اور ایک تم ہو کہ دہنٹے بائیں لوگوں پر مار پڑ رہی ہے مہدی نے کسی سے پوچھا

تھیں کہ ان میں سے کوئی ایک کہ سفیان ثوری میں پھر مجھ سے کہا کہ اے سفیان اگر خلیفہ منصور جو تاتا تو تم کو یہ جرات نہ ہوگی  
 میں نے کہا کہ منصور پر جو کچھ گذری اگر وہ تم سے کہہ جاتا تو تم بھی جس حال میں ہو اور میں کو تاہی کہ نہ  
 پھر کسی نے خلیفہ سے کہہ دیا کہ انھوں نے تم کو خوبصورت کہا امیر المومنین نہ کہا ممدی نے کہا کہ اوکو  
 بایاؤ لوگوں نے حضرت سفیان کو تلاش کیا مگر وہ اڑ میں ہو گئے اور نہ ملے۔ اور منقول ہے کہ خلیفہ مارون  
 کو خبر ہو چکی کہ ایک آدمی لوگوں میں چل پھر کر حساب کرتا ہے اور امر معروف اور نہی منکر کرتا ہے  
 حالانکہ خلیفہ کے یہاں سے اس بات کا مامور نہیں خلیفہ نے حکم دیا کہ اس کو ہمارے پاس حاضر کرو۔  
 جب وہ سامنے آیا تو خلیفہ نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تم اپنے آپ کو قابل امر معروف اور نہی منکر کہ  
 سمجھتے ہو بدو ن اس کے کہ ہم تم کو اجازت دیں اور مامون اس وقت کرسی پر بیٹھا ہوا ایک کتاب یا اجزا  
 دیکھ رہا تھا اتفاقاً غفلت سے تھوڑا سا نوشتہ نیچے گر کر اس کے پانوں میں آ گیا اور اس کو خبر بھی نہ ہوئی  
 محتسب نے اس کو جواب دیا کہ اول خدا تعالیٰ کے ناموں پر سے اپنا پاؤں ہٹا لو پھر جو چاہو سو کو  
 مامون اس کا مطلب سمجھا اور کہا کہ کیا کہتے ہو اس نے تین بار یہی کہا چو کھی بار اس نے کہا کہ یا تم خود  
 اوٹھا لو نہیں مجھ کو اجازت دو کہ میں اوٹھا دوں خلیفہ نے کہا کہ میں نے اجازت دی اس نے اس نوشتہ  
 کی طرف اشارہ کیا مامون نے دیکھا کہ پانوں میں کتاب پڑی ہے اس کو اوٹھا کر بوسہ دیا اور شرمندہ  
 ہوا پھر محتسب سے وہی سوال کیا کہ تم امر بالمعروف اور نہی منکر کیوں کرتے ہو یہ تو اللہ تعالیٰ نے ہمارے  
 خاندان کے لیے مخصوص کیا ہے اور ہم وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی شان میں فرماتا ہے اَلَّذِينَ  
 اِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْاَرْضِ قَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَكَرُّوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ  
 محتسب نے کہا کہ آپ سچ کہا یا امیر المومنین آپ کو تسلط اور حکومت ایسی ہی ہے جیسی آپ نے فرمائی مگر  
 اس باب میں ہم تمہاری مددگار اور طرفدار ہیں اس کا منکر وہی ہو گا جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جا ملے ہو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاءُ بَعْضٍ  
 يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ اُولَٰئِكَ الْحَسَنَةُ وَلِئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْاٰمَنَةَ وَالْاٰمَنَةُ  
 لِلْمُؤْمِنِينَ كَالْبُنْيَانِ اَيْسُهُ بَعْضُهُ بَعْضًا اُولَٰئِكَ خُذَانِي فِي زَمَانٍ مِّنْ حُكُومَتِ دِي ہے اور کتاب اللہ  
 و سنت نبی کریم دونوں موجود ہیں اگر تم ان کے مطابق کام کرو گے تو جو شخص ان کی حرمت کی جو  
 سے تمہاری اعانت کرے تم کو اس کا شکر گزار ہونا چاہیے اور اگر تم ان سے تمکیر کرو گے اور جوابات کہ  
 مامون کو ان دونوں کی رو سے لازم ہے اس سے انحراف کرو گے تو جس ذات پاک کی سیر تمہارا  
 عالمہ ہے اور اس کے قبضہ میں تمہاری عزت اور ذلت ہے اس نے تو بھی فرمایا کہ لَا تُصْنِعْ اَجْرًا اَحْسَنَ

اب آپ جو چاہیں وہ فرمایا میں مامون اوسکی تقریر سے بہت خوش ہوا اور کہا کہ تم جیسے آدمی کو امر بالمعروف  
کرنا درست ہے جاؤ ایسا کام کرو ہماری اجازت اور تجویز یہی ہے نہ تو تمکو وہ شخص احتساب کرتا رہا۔ ان  
حکاماتوں کے بیان سے مطلب یہی ہے کہ امام کے اذن کی کچھ حاجت نہیں۔ اب اگر یہ کہو کہ احتساب  
کی ولایت پسر اور غلام اور زوجہ اور شاگرد اور عیب کو بایں پر اور آقا اور شوہر اور استاد اور حاکم  
مطلقاً اسی طرح ہے جیسے بایں کو بیٹے پر اور آقا کو غلام پر اور شوہر کو بی بی پر اور استاد کو شاگرد پر اور  
حاکم کو رعیت پر ہی ماون دونوں میں کچھ فرق ہے تو اوسکا جواب یہ ہے کہ اصل ولایت تو وہی ہے  
مگر تفصیل میں فرق ہے اور اسکو ہم پسر اور پدر میں بطور مثال بیان کرتے ہیں دوسری اشخاص کو بھی  
اسی پر قیاس کر لیا جائیگا تو جاننا چاہیے کہ ہمنے حسب کتاب پنج مرتبہ تھرا کے تھو تو بیٹا باب پر فقط  
اول کے مرتبوں سے حسب کتاب کر سکتا ہے یعنی بتلانا اور ولایت میں نصیحت کرنا اور وہ پچھلے مرتبوں سے  
اوسکو حسب کتاب کرنا درست نہیں یعنی گالی اور دھکی اور مار پیٹ سے باقی رہا تیسرا مرتبہ یعنی ایسا کام کرنا  
جس سے منکرات جاتی رہے تو چونکہ اس میں نوبت اس کی خفگی اور ناراضگی کی ہوتی ہے اسی لیے  
اوس کی حسب کتاب نہیں تامل ہے مثلاً باپ کا حود توڑ ڈالے یا شراب کا برتن پھوڑ دے یا ریشمی کپڑو  
اودھیر ڈالے یا جمال حرام بایں اور چوری خواہ غصب خواہ اوس روزینہ سے جو مسلمانوں پر ڈانڈ پڑنے  
سے ملا ہو گھر میں رکھا تھا اوسکو لکڑیا لکڑیا کر دے یا دیواروں پر کی تصویریں اور کڑیوں  
میں کی تصویریں بگاڑ دے یا سونے چاندی کے برتن توڑ دے تو گو یہ سب افعال باپ کی ذات سے  
متعلق نہیں بجا ان مارنا اور گالی دینے کو لیکن باپ کو ان حرکات سے ایذا ہوتی ہے اور اوسکو بہت  
ناراض ہوتا ہے مگر چونکہ فعل پسر کا حق ہے اور باپ کی خفگی کا خطا باطل امر حرام کی محبت ہے تو اس نذر سے  
قیاس کھلا ہوا یہی چاہتا ہے کہ پسر کو یہ مرتبہ حسب کتاب کا جائز ہو بلکہ اوسکو لازم ہے کہ ایسا کرے اور  
بجہ نہیں کہ اس میں لحاظ امر منکر کی بُرائی اور خفگی اور ایذا کی مقدار کا کیا جائے یعنی اگر امر منکر بہت فحش ہو  
اور باپ کی خفگی اوسپر کم ہو مثلاً تھوڑی سی شراب کا گرا دینا جس سے وہ بہت ناراض نہ ہو تو طاعت  
کہ اس طرح کی حسب کتاب کر سکتا ہے اور اگر امر منکر بہت بُرا ہو اور ناراضی نہایت درجہ کو ہو جیسے مثلاً  
بلور کے برتن کسی جانور کی صورت ہوں اور اوسکو توڑنے میں بہت سوال کا نقصان ہوتا ہو  
تو اوسکو توڑنے سے ناراضی تو بہت ہوگی اور تصویر کا بُرا ہونا ایسا نہیں جیسے شراب کا ہے تو اس طرح  
کی باتیں محل بحث میں ہیں۔ اب اگر یہ کہو کہ تنہا کمان سے کہہ دیا کہ پسر کو حسب کتاب دشتی اور راسخ  
اور امر باطل کو بڑو چھوڑا دینے سے نہیں حالانکہ امر بالمعروف کتاب و سنت میں عام مدون ہے جسکو

وارد ہوا ہے اور آٹ کئے اور اینداز سے جو محالعت وارد ہے وہ خاص اولی امور میں ہے جو متعلق  
منکرات کا ارتکاب سے نمون تو اس کے جواب پر یہ کہ باپ کو حق میں خاص وہ باتیں وارد ہوئی ہیں  
جن سے باپ بھی عام سے مشتے ہو گیا مثلاً اس میں کسی کا خلاف نہیں کہ جلاو کو اپنے باپ کا قتل کرنا  
زنا کی حد میں جائز نہیں اور نہ یہ جائز ہے کہ وہ خود باپ کو حد لگا دے بلکہ اگر باپ کافر ہو تو بیٹے کو  
اوس کا قتل کرنا خود نچا ہے بلکہ اگر باپ اپنی بیٹے کا ہاتھ کاٹ دے تو باپ پر قصاص لازم نہوگا او  
نہ یہ کہ اوس کے عوض میں باپ کو اینداز اور یہ سب باتیں اخبار سے ثابت ہیں اور بعض اجماع سے  
بھی ثابت ہیں تو جس صورت میں کہ باپ کو اینداز دینا باوجود قصور سابق کے درست نہیں تو ایندہ کو  
قصور احتمالی پر سزا سے اوس کو اینداز دینی کب درست ہوگی بلکہ اس صورت میں تو بطریق اولی اینداز  
نچا ہے اور یہی حال غلام اور زوجہ کا آقا اور شوہر کے ساتھ ہے کہ لزوم حق میں یہ بھی ایسے ہی ہیں  
جیسے اولاد ہے باپ کی نسبت کر اور ہر چند ملک میں یہ نسبت ملک نکاح کے زیادہ موکد ہے مگر  
چونکہ حدیث میں ہے کہ اگر کسی مخلوق کو سجدہ درست ہوتا تو میں عورت کو حکم کرتا کہ اپنے شوہر کو  
سجدہ کرے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق شوہر کا بھی ہو کہ پڑا ور رعیت کا حال حاکم ساتھ ذرا ٹیڑھی  
کھیر ہے باپ کی نسبت کر بھی سخت ہو اور میں صرف دواول کے مرتبوں یعنی تعریف اور نصیحت  
سوکام حل سکتا ہے اور ٹیڑھے مرتبہ میں بحث ہو کیونکہ بادشاہی خزانوں پر چڑھائی کر کے مال لینا  
اور مالکوں کو حوالہ کرنا اور ریشی کپڑوں کو ادھیرنا اور اوس کے گھر میں سے شراب کا گراوینا گویا اور  
رعب کو دور کرنا اور اوس کی ہیبت و شمت کو کھونا ہے اور یہ ممنوع ہے چنانچہ اخبار میں وارد ہے  
جس طرح کہ امر منکر پر سکوت کرنے سے نہی وارد ہے تو اب دو ممنوع ایک دوسرے کے معارض ہوئے  
تو اس صورت میں بجز اسکے اور کیا ہو سکتا ہے کہ دیکھا جائے کہ وہ منکر جس وجہ کا بڑا ہے اور بڑا  
پر چڑھائی کر نیسے اوسکی شمت کس قدر ساقط ہو جائے گی اور یہ بات ایسی ہے جس کا ضبط ممکن نہیں  
اور شاگرد اور استاد کا معاملہ آپس میں آسان ہے ایسے کہ غت اوس استاد کی ہوتی ہے جو علم  
سکھائے اور جو عالم کہ علم کے بموجب عمل نکرے اوسکی کچھ حرمت نہیں تو شاگرد کو جائز ہے کہ جو علم  
استاد سے سیکھا ہو اوس کے بموجب اوس سے معاملہ کرے۔ اور مروی ہے کہ حضرت حسن بصری  
سے سوال کیا گیا کہ بیٹا اپنے باپ پر حسرت کیسے کرے اپنے فرمایا کہ جب تک باپ کو غصہ نہ آوے  
تب تک نصیحت کرے اور جب وہ غصہ ہو جاوے تو خاموش ہو رہے۔ پانچویں شرط مختص کا  
قادر ہونا ہے کہ عاجز آدمی پر بجز دل کی حسرت کو اور واجب نہیں ایسے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے

محبت رکھتا ہے وہ اسکی محبت کو بڑا جانتا ہے اور ول سے متفرق ہوتا ہے اور حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ کفار سے صا و کرو اپنے ہاتھوں سے اور اگر یہ نہ ہو سکے اور صرف اس کے سامنے ناک بھون چڑ باسکو تو یہی کرو اور یاد رکھو کہ وجوب کا ساقط ہونا اسپر منحصر نہیں ہے کہ عاجزی محسوس ہو بلکہ ابھن وہ صورت بھی شامل ہے جہیں خوف بُرائی اور ایذا پہونچنے کا ہو کہ وہ بھی عاجزی ہی ہے اسی طرح اگر ایذا کا خوف نہ ہو مگر یہ جانے کہ میرا انکار دینید نہ ہو گا تو ضرور ہے کہ حبست میں ان دو باتوں کا لحاظ کیا جائے یعنی در صورت منع کرنے کو اسکا کچھ اثر نہ ہونا اور دوسری تکلیف اور ایذا سے ڈرنا اور ان دونوں باتوں کے اعتبار کر نیسے جارحائین حبست کی حاصل ہوتی ہیں ایک کہ دونوں باتیں جمع ہوں یعنی اسکو معلوم ہے کہ میری حبست مفید نہ ہو گی اور اگر دونوں گنا تو چھوٹا تو اس صورت میں اوپر حبست واجب نہیں بلکہ بعض مواضع میں عجب نہیں کہ حرام ہو یا ان اوپر لازم ہے کہ ایسے مقامات میں نخواستہ اور اپنے گھڑ میں بیٹھ رہے تاکہ بُری باتوں کے دیکھنے کی نوبت نہ آوی اور ہاں سخت ضروری با واجب کام کے گھر سے باہر نہ نکلے اور او سیراوس شہر کو چھوڑنا اور اس سے ہجرت کرنی لازم نہیں مگر جس صورت میں کہ لوگ زبردستی مادیہن تشریک کرین یا ظلم میں مسلمانین کی ہونفت کر لیں تب البتہ ہجرت لازم ہے بشرطیکہ ہجرت پر قادر ہو کیونکہ جو شخص زبردستی ہو گیا کر سکتا ہے اس کے حق میں اکراہ اور جبر ہذر نہیں ہوتا۔ دوسری حالت یہ ہے کہ دونوں باتیں مفقود ہوں اس طرح کہ حاکم آباد کہ امر منکر میرے قول یا فعل سے جاتا رہیگا اور کوئی مجھ کو ایذا نہ دے سکیگا تو اس صورت میں اوپر انکار واجب ہوگا اور قدرت مطلق اسی صورت کا نام ہے تیسری حالت یہ ہے کہ جاسا ہے کہ میرا انکار مفید نہ ہو گیا مگر کسی ایذا کا خوف بھی نہیں تو اس صورت میں اوپر حبست غیر مفید ہو نیکی جت چھوٹا تو نہیں مگر سب سے اس غلطی کہ شعار اسلام کا ظاہر کرنا اور لوگوں کو امر دینی پر واقف کرنا ہے۔ چوتھی حالت اسکے برعکس ہے یعنی یہ جانے کہ مجھ کو ایذا تو پہونچے گی مگر امر منکر بھی میرے فعل سے جاتا ہوگا مثلاً کسی فاسق کا شیشہ پتھر مار کر توڑ دینا یا سود کو حبس کر زمین پر دینا کہ امر منکر تو فوراً جاتا ہوگا لیکن یہ جانتا ہو کہ ایسا کر نیسے دھولین اور جویان بھی لگھن گی تو ایسی صورت میں حبست واجب ہے اور نہ حرام بلکہ مستحب ہے اور اسکے مستحب ہونے پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جسکو ہم امام ظالم کے سامنے کلمہ حق بولنے کو ثواب میں لکھ آئے ہیں اور ہمیں شک نہیں کہ یہ حبست مقام خوف ہی اور اوپر وہ روایت بھی دلالت کرتی ہے جو ابو سلیمان دارانیؓ سے مروی ہے کہ اونھوں نے فرمایا کہ میں نے کسی غلیفہ سے ایک کلام سنا اور چاہا کہ اسکو رد کروں اور جان لیا کہ جان سے مارا جاوینگا مگر مجھ کو

قتل ہوئے نہیں روکا بلکہ یہ معاملہ علی روس الاشہاد تھا تو مجبویہ خوف ہوا کہ کہیں لوگوں کی نمود کے لیو بات کو میں آراستہ نہ کروں اور پھر جان کی جان جائے اور فعل خالص خدا کو لیے بھی نہو اس لیے چپ ہو رہا اب اگر یہ کہو کہ حالت قتل کے خوف میں بھی اگر حسبت متحب ہو تو اس آیت کے معنی کیا کہو گے وَلَا تَلْقُوا بَابًا يَكْفُرُ إِلَى الْفُتْلَةِ تَوَاسُكًا جواب یہ ہو کہ اس باب میں تو سب کا اتفاق ہے کہ ایک مسلمان کو جائز ہے کہ کفار کی صف پر حملہ کر کے اور سے لڑے گو جانتا ہو کہ مارا جاوگا اس صورت پر بعض اوقات یہ گمان ہوتا ہے کہ آیت موصوفہ کے معنیوں کے خلاف ہو حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ حضرت ابن عباس رض فرمایا ہے کہ تمہارے یہ مراد نہیں کہ صفت کفار پر ایک احمہ کرے اور جانتا ہو کہ مارا جاوگا بلکہ یہ مراد ہے کہ خدا تعالیٰ کی طاعت میں کھانا پینا چھوڑ دے یعنی جو ایسا کرے گا اسے گویا اپنی جان اپنے ہاتھ سے ہلاک کی۔ اور حضرت برادر بن عازب رض فرمایا کہ تمہارے یہ کہ گناہ کر کے پھر کہے کہ میری توبہ مقبول نہو گی۔ اور حضرت ابو عبیدہ رض فرمایا کہ تمہارے یہ ہے کہ گنا کرے پھر اس کے بعد کوئی نیکی نہ کرے یہاں تک کہ ہلاک ہو جائے۔ اور جس صورت میں کہ یہ درست ہو کہ کافروں سے لڑو یہاں تک کہ مارا جائے تو یہ بات حسبت میں بھی اذکو جائز نہونی چاہی لیکن اگر جانے کہ کفار پر میری حلیہ سے کچھ اثر نہوگا مثلاً اندھا آدمی جو اپنے آپ کو اونکی صفت میں جاؤا لے یا درمانہ جس سے کچھ نہو سکے تو ایسے کا حلیہ کرنا حرام ہے اور آیت تمہلکہ کے عموم میں داخل ہے بلکہ تنہا حملہ کرنا اور فیتہ درست ہو کہ جانتا ہو کہ میں قتل بھی کروں گا اور مارا جاوگا یا یقین ہو کہ میری بہادری دیکھ کر کفار کا پتہ پانی ہو جائیگا اور جان لین گے کہ مسلمان ہمو کچھ مال نہیں سمجھتے اور خدا تعالیٰ کی راہ میں اونکو جان دینا نہایت محبوب ہو اور اس جہت سے اونکے چھکے چھوٹ جائیں گے تو ایسی ہی صورت میں متحب کو بھی حسبت جائز ہے بلکہ متحب ہے کہ اپنے آپ کو ضرب قتل کا ہدف کرے بشرطیکہ اسکی حسبت سے امر منکر برطرف ہو یا فاسق کا جاہ زائل ہو یا دینداروں کے دل کو قوت ہو لیکن اگر کسی فاسق زبردست کو دیکھے کہ اس کے ہاتھ میں پیالہ شراب کا ہے اور پاس تلوار ہے اور جانے کہ اگر بن اسکو منع کروں گا تو شراب کو پیکر میری گردن اڑا دیگا اور خود اسوقت اکیلہ ہو تو ہمارے نزدیک ایسے وقت میں حسبت کر نیکا موقع نہیں بلکہ خود اپنے نفس کو ہلاک کرنا ہے کیونکہ مطلوب تو یہ ہے حسبت سے کوئی اثر دین میں ہو اور اس کے عوض میں اپنے نفس کو فدیہ کر دے یہ نہیں کہ نفس کو وں کسی اثر کے ہلاک کر دے کہ اسکی وجہ دین میں کچھ معلوم نہیں ہوتی بلکہ ایسی صورت حرام فی چاہیے اور اسکو انکار اوسی صورت میں متحب ہو جب امر منکر کے بگاڑ دینے پر قار ہو

یا اس کے فعل سے کوئی فائدہ ظاہر ہو اور ایک شرط اس میں یہ بھی ہے کہ ایذا کا یہ ہو چکا ہو جس سے سرفرازی  
 شخص پر منحصر ہو پس اگر یہ جانے کہ میرے ساتھ میں میرے بار دوست اور اقارب اور رفیق بھی نہیں ہوگا  
 تو اس کو حسبِ درست نہیں بلکہ حرام ہے اس لیے کہ وہ شخص ایک منکر کو بدوہ دون دوسری منکر کے رفع  
 نہیں کر سکتا اور یہ امر قدرت میں کچھ بھی داخل نہیں بلکہ اگر یہ جانے کہ اگر میں حسبِ درست کروں گا تو وہ امر  
 منکر تو باطل ہو جائیگا مگر ایک دوسری منکر کا سبب ہو جس کو محض سبب کو سوا کوئی دوسرا کرنے لگے گا تو  
 اس صورت میں اس کو انکار کرنا ظاہر تر نہ ہوگی کی رو سے حلال نہیں اس لیے کہ مقصود یہ ہے کہ منکرات  
 شرعی مطابق نہ ہوں نہ زیادہ نہ کم ہو سے اور اس کی مثال یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص کے پاس کوئی شربتِ حلال  
 کہ اس میں نجاست گرنے سے جس ہو گا ہے اور محض بائنا ہے کہ اگر میں اس کو گرا دوں گا تو محض سبب  
 اس کی اولاد شراب پینے لگے گی اس وجہ سے کہ شربتِ حلال اس کے پاس سے جاتا رہا تو ایسی صورت میں  
 اس شخص شربت کا گرا دینا اچھا نہ ہوگا اور یہ بھی بعض کا قول ہے کہ اس کو گرا دے کیونکہ گرا دینے سے  
 ایک: انی نجس مینے کی تو یقیناً جاتی رہیگی باقی رہا شراب کا پینا تو جو اس کا مرتکب ہو گا ملامت اور  
 یہی محض کے اختیار میں اس کا منع کرنا نہیں اس احتمال کو بھی اکثر فریضہ کیا ہے اور کچھ بعید بھی نہیں  
 اس لیے کہ یہ مسائل فقہی ہیں اور میں علم گمان غالب ہی سے ہوتا ہے اور اگر حکم تفصیل ہو اس طرح کہ  
 دیکھا جائے کہ جس منکر کو بگاڑتا ہے اور دوسرا منکر اس سے پیدا ہوتا ہے اور ان دونوں میں زیادہ برا  
 کو نسا ہے اور اسی کے لحاظ سے حکم تو قرین قیاس ہے مثلاً ایک شخص دوسری کی بکری اسے کھانے  
 کے لیے فوج کرتا ہے اور محض کو معلوم ہے کہ اگر اس کو منع کر دے گا تو وہ کسی انسان کو فوج کر کے کھا جائے گا  
 تو اس صورت میں اس کو حسبِ درست کر نیکی کوئی وجہ نہیں اور اگر کوئی شخص دوسرے کو فوج کرتا ہو یا اس کا  
 کوئی عضو جدا کرتا ہو اور محض کہ اس کو منع کر دے گا تو اس حرکت کو چھوڑ کر اس کا مال حسین لگا تو ایسی  
 صورت میں حسبِ درست کی وجہ ہو اس طرح کے وفائق محل اجتہاد میں ہیں اور ان سب میں محض لازم  
 کہ اپنے اجتہاد کا اتباع کرے اور ان میں قائل کی بہت سہم کہتے ہیں کہ عامی شخص بجز کھلے کھلے سال  
 کے جو سب کو معلوم ہیں اور وہ میں حسبِ درست نہ کرے مثلاً شراب نوشی اور زنا اور نماز کے ترک پر اس کو  
 حسبِ جائز ہے لیکن جو باتیں ایسی ہوں کہ بعض افعال کے قرینے سے تو محضیت معلوم ہوتی ہوں  
 اور کسی وجہ سے ان میں اجتہاد کی ضرورت ہو تو عامی شخص اگر ایسی باتوں میں غرض کرے گا تو بہت  
 درست کی بگاڑ زیادہ کرے گا اور جو لوگ کہ حسبِ درست کی ولایت بجز حاکم کی اجازت کو امت نہیں کرتے  
 ان کا گمان ایسی ہی صورت سے بچتا ہوتا ہے کیونکہ جب حاکم کی اجازت کی قید نہ رہی تو کیا عجب ہے

کہ حجت کی تعمیل ایسا شخص کرے جو اپنی معرفت یا دیانت کو قاصر ہو نیکی حجت ہو اور اسکا اہل نہ ہو اور  
انجام کو موجب طرح طرح کے خللوں کا ہو اور اسکی توضیح و تحقیق عنقریب مذکور ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔  
اب اگر یہ کہو کہ تم نے تو مطلق علم کو لکھا ہے کہ ایذا پہونچنے اور حجت کو مفید ہو نیکی کا علم ہو پس اگر علم کو  
عوض محتسب کو ظن ہو تو اسکا حکم کیا ہے تو اسکا جواب یہ ہو کہ ان ابواب میں ظن غالب بمنزلہ علم  
کے ہے اور فرق صرف اسی جگہ ہوگا کہ جہاں ظن اور علم ایک دوسرے کو متعارض ہوں کہ جانب  
علم یقینی کو ظن پر ترجیح دیجائیگی اور دوسری جگہوں میں علم کا حکم جدا ہوتا ہے اور ظن کا جدا یعنی اگر  
محتسب کو قطعاً معلوم ہو کہ حجت مفید ہوگی تو وجوب حجت اس صورت میں اس کے ذمہ سے  
ساقط ہو جائیگا اور اگر ظن غالب غیر مفید ہو نیکی ہو مگر احتمال مفید ہونے کا بھی ہو اور اس کے ساتھ ہی یہ  
کہ ایذا کی توقع نہ تو اس صورت میں اختلاف ہو کہ حجت واجب ہی یا نہیں اور ظاہر تر یہ ہے کہ جب  
اسی لیے کہ اس میں ضرر تو کچھ ہی نہیں اور فائدہ متوقع ہے اور امر معروف اور نہی منکر کی عام نصیحتیں حال  
میں مقتضی وجوب ہیں اور ہم جو انہیں سے بطریق تخصیص اس حجت کو مستثنیٰ کرتے ہیں جس میں علم  
مفید ہو نیکی ہو تو یا اجماع سے کرتے ہیں یا قیاس ظاہر سے اور قیاس مذکور یہ ہو کہ امر بذات خود مقصود  
نہیں ہوتا بلکہ اس میں مامور مقصود ہوتا ہے تو جس صورت میں مامور سے قطعاً پاس ہو تو وجوب سے  
کیا فائدہ ہوگا ان جس صورت میں مامور سے پاس نہ ہو تو مناسب نہیں ہے کہ وجوب ساقط نہ ہو۔  
اب اگر یہ کہو کہ جس ایذا کے پہونچنے کی توقع ہو وہ اگر نہ تو یقینی ہو اور نہ غالب ظن سے معلوم ہو بلکہ  
شک ہو یا غالب ظن اس کے نہ ہو نیکی ہو اور احتمال ہو نیکی بھی ہو سکتا ہو تو اس احتمال سے وجوب  
ساقط ہوگا یا نہیں یا حجت اسی صورت میں واجب نہیں جس میں یقین ایذا پہونچنے کا ہو یا یہ حال  
میں واجب ہو صرف اس صورت میں نہیں جس میں غالب ظن ایذا کا ہو تو اسکا جواب یہ ہو کہ اگر ظن غالب  
ایذا کا ہو تو حجت واجب نہیں اور اگر عدم ایذا کا ظن غالب ہو تو حجت واجب ہو اور احتمال ضعیف  
ذات سے وجوب ساقط نہیں ہوتا اسی لیے کہ امکان ضعیف تو ہر حجت میں ہو سکتا ہے اور اگر غالب ظن  
ی طرف نہ ہو اور شک ہو کہ ایذا ہوگی یا نہیں تو یہ صورت محل گفتگو ہے کہ اس میں یہ بھی کہہ سکتے ہیں  
موافق عام نصوص کے اہل وجوب ہی اور وجوب ایذا پہونچنے سے ساقط ہوتا ہے اور ایذا کا پہونچنا  
ی ہوگا کہ قطعاً یا غالب ظن سے توقع ایذا کی ہو اور چونکہ اس صورت میں ایذا کا نہ علم ہے نہ غالب ظن  
وجوب ساقط نہ ہونا چاہیے یہ احتمال ظاہر تر ہے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یون کہیں کہ حجت  
اس صورت میں واجب ہو کہ عدم ضرر کا علم محتسب کو ہو یا غالب ظن ہو اور چونکہ بیان دو نون نہیں

تو یہ سب نمونی یا سبب مگر عموماً جو امر معروف کو وجوب بر دلالت کرتی ہیں اونکی رو سے احتمال اول ہی رہا وہ درست ہو۔ اب اگر یہ کہو کہ توقع ضرر کی بزدلی اور جرأت کو اعتبار سے مختص ہوتی ہے مامور بدول تو دور کے احتمال کو قیاس سے گویا کہ نظر کے سامنے ہو اور اس سے ڈرا کرتا ہے اور دلیر رہا و رائے اور ضرر کا ہو بخدا اپنی سرتب کی وجہ سے بعید جانتا ہے بیان تک کہ جب تک اس کا ضرر ہو جس بابت تک ضرر کی تسدیق نہیں کرتا تو اب اعتماد کس پر کرنا چاہیے تو اس کا جواب یہ کہ اعتماد طبیعت کے احتمال اور عقل اور مزاج کی سلامتی پر کرنا چاہیے اسلئے کہ نامردی ایک مرض ہے یعنی دل کا ضعیف ہونا اور اس کا سبب قوت کا ضعف اور کمی ہے اور تو دور سے بیعتی کی دلیری بھی احتیال کے درجہ سے خارج اور افراط کا مرتبہ ہے اور یہ دونوں نقصان میں کمال صرف اعتدال میں ہے جسکو شجاعت کہتے ہیں اور نامردی اور تنور میں سے ہر ایک کبھی تو نقصان عقل کو باعث سرزد ہوتی ہے اور کبھی مزاج میں افراط اور تفريط کے غل کی جہت سے کیونکہ جسکا مزاج نامردی اور جرأت کی صفتوں میں معتدل ہوتا ہے اسکو کبھی ایسا ہوتا ہے کہ شر کے مواقع دریافت نہیں ہوتے تو جرأت کی وجہ جہالت ہو جاتی ہے اور کبھی دفع شر کے مواقع نہیں سمجھتا تو جہل کے سبب نامردی کا اثر ہوتا ہے اور کبھی تجربہ اور روزمرہ کے عادی ہونے سے خرابی کے طریقوں اور اس کے دفع کی تدبیروں سے واقف ہوتا ہے مگر ضعف دلی کی وجہ سے تر احتمال بعید الوقوع اور میں وہ اثر کرتی ہے جو شجاعت معتدل کے حق میں ذیب الوقوع شر اثر کرتی ہے اسی وجہ سے دونوں طرفوں کا کچھ اعتبار نہیں اور نامرد کو لازم ہے کہ اپنی نامردی کی علت کو تنکٹ دور کرے اور اسکی علت یا جہالت ہو یا ضعف اور جہل تجربہ سے دور ہوتا ہے اور ضعف اس فعل کو بار بار کرے جس سے ڈر لگتا ہوتا کہ عادت ہو جائے کیونکہ مشاہدہ اور غلط کا بت ہی کبھی ضعف کو باعث دل چورایا کرتا ہے مگر جب عمارت اور عادت ہو جاتی ہے تو ضعف جاتا رہتا ہے اسی طرح ہر کام میں فیاں کرنا چاہیے۔ پھر اگر نفس کا ضعف قلب اسامو کہ زوال کے قابل نہ تو اسکا حکم اس کے حال کا تابع ہو گا یعنی جیسے کوئی بیمار بعض واجبات سے معذور گنا جاتا ہے اسی طرح حسبت کو واجب ہو ایسے ضعیف دل کو معذور سمجھنا چاہیے اور اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ جس شخص کو سوارہ نے من بزدلی غالب ہو ایک راجہ کو بموجب او سپرچ اسلام واجب نہیں اور جو زیادہ خوف نکرتا ہو اور سپرچ ہو تو اسی طرح کا حال حسبت کے واجب ہو چکا جانا چاہیے۔ اب اگر یہ کہو کہ ضرر متوقع کی حکایت آدمیوں کا حال تو اس باسیار مختلف ہوتا ہے کبھی ایک ہی لفظ سے اپنا پاتا ہے کبھی ہار سے کبھی اس بات کو برا جانتا ہے کہ تختہ

اوستے تھی مین غیبت وغیرہ سے زبان درازی کر کے یا بادشاہ کے بیان اور کسی چٹلی کو ماسے یا کسی مجلس میں اور سپہن کر کے جبین طعن کر نیسے اوسکو ضرر ہو اور جس شخص کو کسی لہجہ یا بات کا امر کیا جاتا ہے اس سے کسی نہ کسی قسم کی ایذا کی توقع ہوتی ہے تو اس ایذا اور ضرر کی حد بتلانی چاہیے جس سے حسبت کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے تو اسکا جواب یہ ہو کہ یہ بحث بھی دقیق ہے اور صورت اسکی کثیر الوقوع اور اسکے ہونیکے مقامات منتشر ہیں مگر ہم حتی الوسع اوسکو اقسام کو حصر کے ساتھ لکھتے ہیں اور منتشر کو ایک جگہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مکر و یعنی برائی اور ایذا مطلوبہ کے مخالف ہے اور دنیا میں مخلوق کے مطالب چار طرح کے ہوتے ہیں نفس میں تو غلام مطلوب ہے اور بدن میں تندرستی اور سلامتی اور مال میں ثروت اور لوگوں کے دلوں میں جاہ کا بجال رہنا غرضکہ چار مطلوب نمبر سے علم اور تندرستی اور ثروت اور جاہ یعنی لوگوں کے دلوں میں مالک ہونا جیسے ثروت روپیوں کے مالک ہونیکا نام ہے اور جس طرح کہ روپیوں کا مالک ہونا غرضوں کے حاصل ہونے کا وسیلہ ہے ویسے ہی لوگوں کے دلوں کا مالک ہونا بھی غرضوں کا ذریعہ ہے اور جاہ کے معنوں کی تحقیق اور طبیعت انسانی کے اوسکی طرف رغبت کرنیکا سبب جلد سوم میں انشاء فرمایا کہ گوارا چاروں مطالب میں سے ہر ایک کو آدمی اپنے لیے اور اپنے اقارب اور مخصوص کے لیے طلب کیا کرتا ہے اور ان میں دو باتوں کا ہونا برابر جاتا ہے ایک تو موجد و چیز کا جانا رہنا دوسرے متوقع چیز جو اپنے پاس نہ ہو اوسکا نہ ملنا تو ضرر صرف دو ہی طرح ہوتا ہے یا حاصل چیز کے نہ ہونے سے یا متوقع کی تاخیر اور التواء سے اسلیئے کہ متوقع اوسی کو کہتے ہیں جسکا حاصل ہونا ممکن ہو اور جسکا حصول ممکن ہے وہ گویا حاصل ہی ہے اور اوستے امکان کا فوت ہونا گویا حصول کا فوت ہونا ہے تو اب ضرر و قسموں میں آ رہا ایک متوقع چیز کے نہ ملنے کا خوف تو اس صورت میں تو مستطاب نہیں کہ امر بالعرف و ترک کرنے کی کسی طرح اجازت دی جائے اور ہم اس خوف کی مثال چاروں مطالب مذکورہ میں لکھتے ہیں علم میں تو یہ ہے کہ شاید کوئی شخص اپنے استاد کے کسی مخصوص چیز پر حسبت نہ کرے اس خوف سے کہ وہ استاد سے میری برائی بیان کریگا اور پھر استاد مجکو تعلیم نہ کرے اور صحت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص طیب حریر پوش کے پاس چلے اور اوسکو اس ڈر سے منع نہ کرے کہ آئندہ کو میرا علاج نہ کریگا اور اسوجہ سے تندرستی متوقع ترک جائیگی اور مال کی مثال یہ ہے کہ حسبت بادشاہ اور امرا اور لوگوں پر نہ کرے جو اوسکے ساتھ سلوک کرتے ہیں اس خوف سے کہ وہ آگے کو ریزہ بند کردین اور سلوک ترک کر دین اور جاہ کی مثال یہ ہے کہ جس شخص سے

وابستہ ہو بیان تک کہ وہ اپنے دل سے فتویٰ سنے اور ایک مخدور کو دوسرے کو ساتھ تول کر دینی اعتبار  
 سے ایک کو ترجیح دے نہ اپنی خواہش نفس کے لحاظ سے پس اگر دین کے اعتبار سے ان امور کو  
 ترجیح دیکر سکوت کر لگا تو اس سکوت کا نام بدارات ہو اور اگر خواہش نفس کی وجہ سے سکوت کر لگا  
 تو اس سکوت کو بداعت کتہ کہتے ہیں اور یہ معاملہ باطنی ہے اور اس پر اطلاع بدون نظر دقیق کے نہیں ہو  
 سکتی مگر پرکھنے والا بڑا دیکھنے والا ہے وہ دل کے معاملوں کو خوب دیکھتا ہے پس ہر دیندار کو اس باب میں  
 ضرور ہے کہ اپنے دل کا نگران ہے اور جانے کہ اللہ تعالیٰ کو رغبت اور عدم رغبت کا حال معلوم ہو کر  
 دین کی وجہ سے یا خواہش نفس سے اور جو کوئی نیکی یا بدی کر لگا اور سکون اللہ تعالیٰ کے پاس موجود  
 پائیگا گو دل کا التفات اور آنکھ کا جھپکنا ہی ہو اور وہ ان کچھ ظلم و زیادتی نہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر  
 ظلم نہیں فرماتا۔ اور دوسری قسم ضرر کی لینے حاصل ہوئی چیز کا فوت ہونا یا البتہ ضرر ہے اور حسرت پر  
 سکوت کے جائز ہونے میں سوا علم کے اور مطالبہ سے گناہ مذکورہ بالا میں مغتبر ہے اور علم میں ایسے  
 معتبر نہیں کہ علم کے فوت ہونیکا خوف نہیں بجز اسکے کہ خود قصور کرے ورنہ اور کوئی اختیار نہیں رکھتا کہ  
 عالم سے علم چھین لے مگر تدرستی اور ثروت اور جاہ کے چھین لینے پر قادر ہو سکتا ہے اور یہ بھی شرف  
 عالم کا ایک سبب ہو کہ دنیا میں بھی ہمیشہ ہوتا ہے اور اس کا ثواب آخرت میں بھی ہمیشہ کو رہیگا نیز جبکہ  
 اس کو ابد الابدیستی نہیں اور صحت اور سلامتی کا جاتا رہنا ہمارے ہی تو جو کوئی یہ جانے کہ حسرت  
 میں مجھ پر ضرب و درناک پڑی تو اس پر حسرت واجب نہیں گزشتہ جیسا کہ پہلے گذرا اور جب ہم وجہ  
 ضرب و درناک میں سمجھا گیا تو زخمی کرنے اور عضو کے جدا کرنے اور قتل میں بطریق اولیٰ ہو گا اور ثروت  
 کا جاتا رہنا یہ ہے کہ جانے کہ حسرت کر پیسے مکان لٹ جائیگا اور جو بلی کھد جائیگی اور کپڑے چھین جائیگے  
 تو اس سے بھی حسرت کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور استیجاب باقی رہتا ہے اس جہت سے کہ اس میں  
 کیا منافع ہے کہ دین کے اوپر دنیا کو فدا کر دے۔ اور مارا اور لوٹ میں سے ہر ایک کو کئی مرتبہ  
 ایک تو گمی کا جھکی پر و ایک جاتی ہو جیسے آہستہ سے تھپڑ لگنا اور ایک کو رمی یا پیسے کا لٹ جانا اور ایک  
 زیادتی کا جس کا اعتبار واجب کو سقوط میں کیا جاتا ہے اور ایک سچ کی حالت جو اشتباہ میں والی ہو  
 کہ اس کے ہونی سے حسرت کا وجوب ساکت ہوتا ہے یا نہیں اور دیندار کو لازم ہے کہ ایسی مشتبہ صورت  
 میں اجتہاد کرے اور جانتا کہ ہو سکے دین کی جانب کو ترجیح دے۔ اور جاہ کے فوت ہونے کا  
 یہ طور ہے کہ مجمع میں پیٹا جائے اور ضرب و درناک ہو جس سے تندرستی جاوے یا علی بن ابی طالب  
 کا لیاں پڑیں یا اوسی کا رومال گئے میں ڈال کر شہر میں پھیرا جائے یا کالائمنہ کر کے تھپیر کیا جائے

اور ضرب در دناک کسی میں نہ تو یہ صورتیں جاہ کی محل اور دل کی در و سینے والی ہیں اور اسکے کھی  
 گئی در بست ہیں اور بہتر ہے کہ اسکی تقسیم یوں ہو کہ ایک درجہ جاہ کے جائیکا وہ ہو جسکو معزتی اور  
 تشہیر کہتے ہیں مثلاً اسکے سردار کے یا نو شہر میں بھرانہ تو ایسے درجہ میں حسبت ہو خاوتوسی کی اجازت  
 ایسیلے کہ مروت اور عزت کی محفوظ رکھنے کا تر بیت میں حکم ہے اور اس بجز متی کا در و دل میں نسبت  
 مست سی ضرور اور یومیوں کے مانے رہنے کے زیادہ ہوتا ہے اور دوسرا درجہ صرف جاہ کے  
 جائیکا ہو مثلاً ایک شخص کی عادت ہو کہ عمدہ پوشاک پہنکر اور گھوڑے پر سوار ہو کر نکلتا ہے اور جاتا  
 کہ اگر حسبت کرونگا تو جگہ بازار میں پایا دیا ایسے لباس میں پھر ناپڑیگا جسکا عادی نہیں تو اس شہر  
 میں ان جیسی باتوں میں حسبت کا وجوب ساقط ہوگا کیونکہ یہ زیادتی جاہ کی باتیں ہیں انکا بچا نا کچھ  
 عمدہ بات نہیں اور حرمت کی نگاہداشت ایک عمدہ چیز ہے اس کے بدلے کو ڈر سے وجوب ساقط  
 ہو جاتا ہے اور جاہ کی زیادتی میں یہ بھی داخل ہے کہ تقسیم اس بات سے ڈر سے کہ لوگ جگہ سافر  
 حامل یا احمق یا ریاکار یا منافق کہیں گے یا بیٹھے پیچھے طرح طرح کی غیبتیں کریں گے کہ اس سے بھی وجوب  
 ساقط نہیں ہوتا ایسیلے کہ اس میں صرف زیادتی جاہ کا زوال ہے جسکی چند ان حاجت نہیں اور اگر باختر  
 ملاست کر بیوالوں کی ملاست یا بدکاروں کی عیست خواہ گالی دینی یا برا کہنے سے یا لوگوں کے دلوں میں  
 سے اپنی منزلت گر جائیکے خوف میں حسبت نہ کی جائے تو حسبت واجب ہی رہیگی ایسیلے کہ یہ بات تو  
 ہر حسبت میں موجود ہے ہاں جس صورت میں کہ امر منکر غیبت ہی ہو اور محسب کہ اگر میں غیبت کنندہ  
 کو منع کرونگا تو وہ جسکی غیبت کرتا ہے اس سے بھی خاموش ہوگا اور اس کے ساتھ جگہ بھی ملا لینگا تو اس  
 صورت میں حسبت حرام ہے ایسیلے کہ حسبت معیست کی زیادتی کا باعث ہو نہ کمی کا اور اگر یہ جانے  
 کہ پہلی غیبت کو وہ چھوڑ دیگا اور صرف میری ہی غیبت کریگا تب بھی حسبت اور سپرد واجب نہیں کیونکہ  
 غیبت اسکی بھی غیبت کنندہ کے حق میں معیست ہو مگر یہ حسبت اس نظر سے مستحب ہو کہ اپنی آبرو کو  
 دوسرے شخص کی آبرو کا فدیہ کرتا ہے اور چونکہ عموماً وجوب حسبت کی تاکہ پر دال ہیں اور شکوہ  
 خاموش رہنے میں بڑا خطر ہے تو ایسیلے اسکے مقابل ایسی ہی چیز ہوگی جسکا خطرہ دین میں زیادہ ہو  
 اور مال اور نفس اور حرمت کا خطرہ شریعت میں موجود ہے تو ادنیٰ فوت ہوئیگے ڈر سے وجوب  
 حسبت بھی ساقط ہوگا مگر زیادتی جاہ و شہرت اور اسام شہل اور لوگوں کے اچھا کہنے کے طالب ہونیکا  
 کچھ درجہ نہیں تو اس کے خوف سے وجوب بھی ساقط نہ ہوگا۔ باقی رہا یہ کہ حسبت کا نکرنا اس ڈر سے کہ  
 یہی ایذا دین اپنی اولاد و اقارب کو نہوں تو یہ امر خود محسب کے لحاظ سے تو کمتر ہے ایسیلے کہ خود اپنے

ایذا پانا زیادہ سخت ہوتا ہے نسبت دوسری کی ایذا کے اور دین کے اعتبار سے زیادہ ہے اس لیے کہ آدمی خود اپنے حقوق سے تو درگزر کر سکتا ہے مگر دوسرے کے حق میں مسامحت اسکو جائز نہیں اس سے یہ نکلا کہ اسکو چاہیے کہ اس صورت میں جسبت نہ کرے کیونکہ خویش واقارب کے حقوق جو فوت ہو کر تو دو حال سے خالی نہیں یا بطریق معصیت ہونگے جیسے مارنا اور لوٹنا وغیرہ تو اس صورت میں جسبت درست نہیں اس لیے کہ ایک منکر کو دور کرنے سے دوسری بُرائی پیدا ہوتی ہے یا معصیت کے طور پر ہونگے تب بھی مسلمان کی ایذا پائی جائیگی اور اسکو درست نہیں کہ دوسرے کا ضرب بدو اسکی رضا مندی کے کرے غرض کہ اگر جسبت کی وجہ سے کوئی معصیت ایسی ہوتی ہو جسکا ضرر اہم منکر کی نسبت زیادہ ہو تو اسکو چاہیے کہ جسبت کو ترک کرے اور اسکی مثال یہ ہے کہ ایک شخص تارک دنیا ہے جسکے اقارب والدہ زمین تو اسکو اس بات کا ڈر نہیں کہ اگر مین باو شاہ پر جسبت کر دینا تو وہ میرا کچھ مال جھین لینگا بلکہ میرے اقارب کا قصہ کر چکا اور میرا غصہ اوپر نکالینگا تو جب اپنی جسبت سے اقارب اور عسایون پر ایذا ہوتی جانی تو جسبت کو ترک کرے کیونکہ مسلمانوں کو ستانا ممنوع ہے جیسے کہ منکر پر سکوت کرنا ممنوع ہے مان اگر اونکو مال اور جان کی ایذا نہ ہو بلکہ گالی اور جرا کہنے سے ہو تو اس میں بحث ہو اور باعتبار منکرات کو فحش ہونیکے اور کلام سخت کو دل میں اثر کرنے اور تبرا وین خلل ڈالنے کو اسکا حکم جدا گانہ ہوتا ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ کوئی شخص اگر اپنا کوئی عضو کاٹے ڈالتا ہے اور بدو ٹپال کے اس سے باز نہیں آتا اور عجب نہیں کہ قتال میں وہ مارا جائے تو اس صورت میں اس سے مال چاہیے یا نہیں اگر تم کہو کہ چاہیے تب تو محال ہو اس لیے کہ عضو کے تلف کرنے کے خوف سے جان تلف کرنا لازم آتا ہے اور جان جانیلی تو عضو پہلے جائیگا تو اسکا جواب یہ ہو کہ اسکو منع کرنا اور نہ چاہیے کیونکہ ہمارا مقصود یہ نہیں کہ اسکی جان اور عضو محفوظ رہے بلکہ غرض یہ ہے کہ منکر اور معصیت مل مسدود ہو جائے اور جسبت میں اسکا مارا جانا معصیت نہیں اور اسکا عضو کو جدا کرنا معصیت ہے اور اسکی مثال ایسی ہے جانیو کہ کوئی شخص مسلمان کے مال پر حملہ کرے اور مالک اسکو ایسی طرح مٹا دے کہ وہ مارا جائے تو اس طرح کا ہٹانا درست ہو اور اسکے یہ معنی نہیں کہ روپیہ کے بدلہ مین ہم مسلمان کی جان چاہتے ہیں کہ یہ تو محال ہے بلکہ اسکو مسلمان کا مال لینا معصیت ہو اور اس معصیت سے ہٹانے کا اسکا مار ڈالنا گناہ نہیں بلکہ مقصود گناہ کا ٹالنا ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ بالفرض اگر ہم جانتے ہوں کہ شخص تنہا ہو گا تو اپنا ہاتھ یا پانوں کاٹ ڈالینگا تو یوں چاہیے کہ اسکو اسی وقت مار ڈالیں معصیت کا باب بالکل بند ہی ہو جاوے تو اسکا جواب یہ ہو کہ ہاتھ یا پانوں کے کاٹنے کا علم یقینی ہے

ایسے اوسکا خون کر ڈالنا وہی معیبت پر جائز نہیں ہاں اگر اوسکو ایسا ہاتھ یا نوکاتے دیکھیں تو منع کرینے اور اگر ہسے قتال کر لیا تو اوس سے لڑینے چاہئے اوسکی جال رست یا جا دے۔ اس پر یہ معلوم ہوا کہ معیبت کی تین تین ہن اباب تو یہ کہ عاصی اوسکو کر چکا ہو تو اوس معیبت پر سزا دینی باحد ہوگی یا تغزیر اور یہ سزا احکام کا کام ہے۔ ہر کسی کا دوسرے یہ کہ عاصی اوسکو ہر دست کر چکا ہو جسے حریر پیسے ہو یا سود خواہ شراب لیو ہو تو ایسی معیبت کا باطل کرنا واجب ہے خواہ کسی طرح سے ہو بشرطیکہ اوسکے باطل کرنے میں کوئی معیبت اوس سے زیادہ خواہ اوسکی برابر ہو تو یہی معیبت کا دور کرنا ہر کسی کو ثابت ہو تیسرے یہ کہ معیبت متوقع ہو مثلاً ایک شخص مجلس میں جھاڑو دیکر اور گلدستوں سے آراستہ کر کے تراب خوری پر سنبھلے ہو اور ابھی تک شراب نہ آئی ہو تو یہ صورت ہر کسی کے لیے ہو سکتا ہے کہ کوئی ایسا مانع پیش آوے جس سے لوہت معیبت کی نہ ہو نیچے اسوجہ سے معیبت متوقع سے منع کرینا اختیار ہر کسی کو ثابت نہیں بجز اسکے کہ وعظ و نصیحت سے فوٹا لیش ہو اور درشتی اور ضرب می تو نہ احاد کو جائز ہے نہ سلطان کو ہاں اگر وہ معیبت کرنی ماضی کی عادت دائمی ہو اور جس سبب سے کہ اوس معیبت کی فوبت ہو پینے اوسکو وہ کر رہا ہو اور حصول معیبت میں کوئی کسر نہ بجز افتخار کے تو ایسی صورت میں سختی اور مار سے بھی حبت جائز ہے اور اوسکی مثال ہے کہ جو ان شخص عورتوں کے عاموں کے دروازوں پر کھڑے ہوئے تھیں کہ اونکو اندر جاتے اور باہر نکلتے دیکھیں تو یہ لوگ ہر چند راستہ کو تنگ نہیں کرتے کہ وہ وسیع ہوتا ہے مگر تاہم درشتی اور ضرب سے اونکو وہاں سے اٹھا دینا اور اوس جگہ کھڑے ہوئے منع کرنا درست ہے کیونکہ اگر غور سے دیکھا جائے تو اونکا کھڑا ہونا ہی فی نفسہ معیبت ہو گا اونکا مقصد معیبت نہو جیسے اجنبی صورت میں خلوت کرنی یا معیبت ہر اسوجہ سے کہ وہ مظہر معیبت ہو اور مظہر معیبت کہ حامل کرنا بھی معیبت ہو اور مظہر معیبت ہر غرض وہ بات جو جس سے انسان نابالغ معیبت میں پڑ جائے کہ وہ پیش ہو جائے اس طرح کہ اوس سے رک شکے تو اس صورت میں حبت کرنا معیبت موجود پر ہو گا نہ متوقع پر۔

دوسرا رکن حبت کا وہ شے جو حسین حبت ہو یعنی وہ امر منکر جو فی الحال موجود ہو اور حبت بدون تحسین کا ہر ہو اور اوسکا منکر ہونا بدون اجتہاد کے معامد ہو تو یہ چار شرطیں ہوں ہیں ہر ایک کا احوال جدا لکھتے ہیں۔ اول اسکا منکر ہونا اس سے ہماری نفس یہ ہے کہ شرع میں اوسکا ارتکاب ممنوع ہو اور ہمنے اوسکو منکر کہا معیبت نہ کہا ایسے کہ منکر نسبت معیبت کو عام ہے کیونکہ مثلاً اگر کوئی لڑکے یا مجنون کو شراب پیتے دیکے تو اس پر واجب ہو کہ شراب کو لگا کر اڑا دے یا منکر کرے



کہ امام اگر نواد کوئی امر منکر دیکھ لے تو اسکو درست ہی یا نہیں کہ حد مجرم پر قائم کرے حضرت علی رضی اللہ عنہ  
جواب دیا کہ امر حد کا کم سے کم دو گواہ یہ ثابت ہے امین ایک کافی ہو گا اور ہم نے ان اخبار کو باب  
آداب صحبت میں عن سلمان کے ذیل میں لکھا ہے اب دوبارہ لکھنے کی حاجت نہیں۔ پھر اگر یہ  
یو جیو کہ تعریف محبت کے ظاہر ہونے اور ور پر وہ ہو چکی کیا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جو شخص اپنے  
گھر کا دروازہ بند کر لے اور اسکی دیواروں کی آڑ میں ہو جائے تو اسکے پاس جانا نہ ون اسکی اجازت  
کے صرف معیت کا حال معلوم کر نیکی یو جائز نہیں ہاں اگر گھر کے باہر سے آدمی معلوم کرے کہ اس  
گھر میں منکر ہے مثلاً بانسری اور تار کے باجے ایسی طرح بجتے ہوں کہ باہر آواز جو آتی ہو تو جو کوئی  
او کو سنے اسکو جائز ہے کہ گھر میں گھس کر آلات لمو کے توڑ ڈالے اسی طرح اگر شراب خوار جو کلمات  
اونہیں رائج ہیں اسکو آواز سے کہے ہو کہ سڑک کو لوگ سنیں تو یہ ظاہر بھی موجب حسبت ہے  
سرخ کہ دیواروں کی آڑ میں منکر کے ظاہر ہو چکی دو صورتیں ہیں ایک بو کا معلوم ہونا دوسرے  
آواز کا سننا تو اگر شراب کی بو معلوم ہو اور یہ احتمال ہو کہ رکھی ہوئی کی بو ہے تب تو اسکے گرا دینے  
کا قصد کرنا درست نہیں اور اگر حال کے قریب سے معلوم ہو کہ بو کا ظاہر ہونا اسوجہ سے ہو کہ لوگ  
پی سہے ہیں تو اس صورت میں حسبت جائز ہے۔ اور بعض اوقات شراب کا شیشہ اور آلات لمو  
آستین میں یاد من کے نوچپا لیا کرتے ہیں تو جب کوئی فاسق نظر پڑے اور اسکے واسطے سے  
کچھ ہو نو اسکی تنبیہ جائز نہیں جب تک کہ کسی علامت خاص سے معلوم ہو ایسی کہ فاسق ہونا ایسا  
پر نہیں دلالت کرنا کہ اسکے پاس شراب ہی ہے کیونکہ سرکہ وغیرہ کی بھی تو اسکو ضرورت ہوتی ہے  
پس چھپانے سے استدلال نہیں ہو سکتا کہ شراب ہی ہے اور اگر سرکہ ہوتا تو نہ چھپاتا ایسی کہ چھپا  
میں بہت سی غرضیں متعلق ہیں اور اگر بد بو شراب کی معلوم ہوتی ہو تو قبل بحث ہو اور ظاہر یہ ہے  
کہ حسبت جائز ہے ایسی کہ یہ علامت مفید ظن ہے اور ان جیسے امور میں ظن مثل علم کے ہو سکتا  
اگر اوپر کا کپڑا ہوتا ہے تو خود وغیرہ کی شکل پہچانی جاتی ہے تو شکل کی دلالت بھی مثل بو اور  
آواز کی دلالت کو ہے اور جسکی دلالت ظاہر ہو وہ مستور نہیں بلکہ کھلی ہے اور ہکو شریعت نے  
حکم فرمایا ہے کہ جسکو خدا تعالیٰ۔ مستور کیا اسکو ہم بھی مستور رکھیں اور جو ہمارے سامنے ظاہر ہو  
اسکو بگاڑ دین اور ظاہر ہونے کی کئی طرح ہیں کبھی تو کان کے ذریعہ سے اور کبھی سونگھنے سے اور  
کبھی دیکھنے سے اور کبھی چھونے سے ظاہر ہوتا ہے تو اسکو آنکھ سے دیکھنے پر مخصوص کرنا چاہیے  
بلکہ مقصود علم ہے اور یہ حواس بھی علم کو مفید ہیں اس سے یہ شکلا کہ اگر کیرے کی شے کی چیز معلوم ہو

۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲

معلوم نہیں اور نہ اوسکو بتا سکتا ہے اس بہت سو کہ وہ بہرہ ہے یا اوسکی زبان کو نہیں سمجھتا تو پھر  
 چونکہ اوس عورت کو بڑی ہی اعتقاد کرتا ہے اس نظر سے صحبت کر نیسے ماحی ہے اور آخرت میں  
 عذاب پائیگا تو یہ ہے یوں کہ مختص اب اس صورت کو اوس سے منع کر دے باوجودیکہ وہ اوسکی  
 زوجہ ہے حالانکہ یہ منع کرنا اس لحاظ سے تو بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں وہ عورت اور سہرا ل  
 اور اس لحاظ سے قریب ہو کہ اوسکی غلطی اور جہالت کی وجہ سے اوپر حرام ہے اور اس میں شک نہیں  
 کہ اگر کوئی مرد اپنی منکوحہ کی طلاق مختص کے دل کی کسی صفت پر شرط کرے مثلاً ارادہ یا غصہ وغیرہ  
 پر اور وہ صفت اوسکے دل میں پائی جائے مگر زوجین کو بتلانے سے عاجز ہو اور یہ جانتا ہو کہ طلاق  
 پڑگئی تو حسب مرد کو صورت سے مجامعت کرتے دیکھے تو زبان سے اوسکو منع کرے کیونکہ واقع میں یہ  
 زنا ہے مگر زانی کو علم نہیں کہ نہ ناپے اور مختص کو معلوم ہے کہ میں طلاقین پڑگئیں اور چونکہ زوجین  
 صفت کو موجود ہو نیسے حامل رہنے کے سبب ماحی نہیں تو اس سے یہ نہیں نکلتا کہ یہ صحبت منکر ہو  
 کیونکہ یہ صورت مجنون کی زنا سے کم کسی طرح نہیں اور ہم نے بیان کر دیا کہ مجنون بھی زنا سے منع کیا جاتا  
 حاصل یہ ہے کہ جب ایسی بات سے منع جائے جو خدا تعالیٰ کے نزدیک منکر ہو گو فاسل کے نزدیک  
 منکر ہو اور نہ وہ اوس فعل سے بسبب مذہب جہالت کو ماحی ہو تو اس کے مکس سے یہ لازم آتا ہے کہ جو بات  
 خدا تعالیٰ کے نزدیک منکر نہیں اور صرف فاعل کے نزدیک جہالت کی وجہ سے منکر ہو تو اس سے  
 منع کیا جائے اور یہی ظاہر تر ہے واللہ اعلم تو اس سے یہ چاہل ہوتا ہے کہ خفی شافعی پر بدولت ملی  
 کے نکاح کی صورت میں اعتراض نہ کرے اور ایک متافعی دوسری پر اس باب میں اعتراض کرے  
 اسلئے کہ مختص اور مختص علیہ دونوں کا اتفاق ہے کہ یہ امر منکر ہے اور یہ مسائل فقہی دقیق میں ہوں  
 انہیں احتمالات ایک دوسری کے معارض ہیں ہننے فتویٰ انہیں اوس بات پر دیا ہے جو ماحی کے نزدیک  
 فی الحال راجح پائی گئی اور ہم یہ بھی یقیناً نہیں کہتے کہ ان امور میں جو دوسرا حکم دے وہ حواہ خواہ  
 خطا ہی ہے یعنی اگر وہ یہ سمجھے کہ احتساب اوس صورت میں چاہیے جو قطعاً معلوم ہو اور اس طرف میں  
 بہت لوگ گئے ہیں انوکھی قول ہے کہ حسب ایسی ہی چیزوں میں چاہیے جیسے شراب اور سحر  
 اور دوسری یقینی حرام چیزیں ہیں لیکن ہماری نزدیک قریب بصواب یہی ہے کہ مختص کو حق میں  
 اجتہاد اثر کرتا ہے کیونکہ یہ نہایت بعید معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص قبلہ میں اجتہاد کرے اور لالا  
 غلطی کی رو سے اپنی نزدیک قبلہ کا ایک سمت معین میں ہونیکا اقرار بھی کرے پھر قبلہ کو پشت کر کے  
 نماز پڑھے اور اوسکو منع کیا جائے اسوجہ سے کہ دوسری کے ظن میں غالباً پشت کرنا ہی صواب ہے

اور جن لوگوں کی تائید ہے کہ ہر تقلید کو اختیار ہے کہ مذاہب میں سے جو چاہے پسند کر لے اور نکاح بیاہی کسی کا مذہب سکر سے یہ ہوگا بھی نہیں اور اگر ہو تو وہ معتبر نہیں۔ اب اگر یہ کہو کہ جب حنفی شیعہ مکاح بلا ولی میں اعتراض نہیں کر سکتا اس فطر سے کہ وہ نکاح حنفی کے نزدیک حق ہے تو چاہیے کہ معتبر ہو کہ جہاں خدا تعالیٰ کا دیدار نہ ہوگا اور خیر امت سے ہی اور شر اس سے نہیں اور کلام اللہ مخلوق اور پر بھی اعتراض کیا جائے اور نہ حشوی پر اعتراض ہو جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جسم و صورت رکھتا ہے اور عرش پر مستقر اور ثابت ہے بلکہ فلسفی پر بھی اعتراض نچا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اجسام کا باعث نہ ہوگا بلکہ نفوس اور جنین کے اس لیے کہ ان کا اجتہاد اسی کا مقتضی ہو اور وہ اپنے گمان میں اس کو حق خیال کرتے ہیں اور اگر یہ جواب دو کہ ان فرقوں کے مذہب کا بطلان ظاہر ہے تو جو مذہب مخالف نص حدیث کو ہے اس کا بطلان بھی ظاہر ہے پھر جیسے ظاہر نصوں سے خدا تعالیٰ کا دیدار ثابت ہے اور معتزلی اس کا انکار تاویل سے کرتے ہیں اسی طرح وہ مسائل بھی ظاہر نصوں سے ثابت ہیں جنہیں حنفی خلاف کرتے ہیں جیسے مسئلہ نکاح بلا ولی اور جہسایگی کے شفعہ وغیرہ کا ہے تو پھر تخصیص اعتراض منکر نیکی حنفی پر کیسے ہوگی تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسائل دو طرح کے ہیں ایک یہ کہ انہیں کہہ سکتے ہیں کہ ہر مجتہد صواب پر ہے اور وہ احکام افعال کے ہیں حالت اور حرمت کو باب میں اور یہ مسائل ایسے ہیں کہ مجتہدین پر ان کے باب میں اعتراض نہیں کیا جاتا اس لیے کہ ان کی خطایقیناً معلوم نہیں بلکہ ظنی ہے اور دوسری طرح کے وہ مسائل ہیں جنہیں ایک مجتہد کو سوا دوسرا حق پر نہیں ہو سکتا جیسے مسئلہ دیدار الہی اور تقدیر کا اور کلام الہی کے قدیم ہونیکا اور اللہ تعالیٰ کی صورت اور جہیت اور عرش پر مستقر ہونیکا نفی کا کہ یہ مسائل اس قسم کے ہیں کہ خطا کر نیوانے کی خطا قطعاً معلوم ہو جاتی ہے اور اس کی خطا جو جو حالت محض ہے معتبر نہیں رہتی اس تقریر سے یہ معلوم ہوا کہ سب بدعتیوں کی بالکل یہ جڑ کاٹنی چاہیے اور بدعتیوں پر ان کی بدعت کا انکار کرنا چاہیے گواؤں کے عقیدے میں حق ہو جیسے یہود اور نصاریٰ کا کفر نہیں مانا جاتا حالانکہ ان کے اعتقاد میں وہ حق ہے اس لیے کہ ان لوگوں کی خطا قطعاً معلوم ہے بخلاف اس خطائے جو مسائل اجتہادی میں ہو کہ وہ ظنی ہے نہ قطعی۔ اب اگر یہ کہو کہ جب تم قدری شخص پر اعتراض کرو گے اس کے کہنے پر کہ شر خدا تعالیٰ کی جانب سے نہیں تو وہ ہی تم پر اعتراض کرے گا تمہارے اس قول پر کہ شر خدا تعالیٰ کی جانب سے ہے یا اس کے کہنے پر کہ اللہ تعالیٰ دیدار ہو گیا اور اس طرح کے مسائل پر کیونکہ بدعتی اپنے عندیہ میں حق پر ہے اور حق والا اس کے عندیہ میں بدعتی ہے اور ہر کوئی دعویٰ ہی کرتا ہے کہ میں حق پر ہوں اور اپنا بدعتی ہونا نہیں مانتا

توحید کیسے تمام ہوگی تو اسکا جواب یہ ہے کہ ہم اس تعارض کے بہت ہی گہرے ہیں کہ جس شہر میں وہ بدعت ہوئی ہو اور اسکو دیکھنا چاہیے اگر بدعت کم ہو اور لوگ سب اہل سنت ہوں تو اسکو اس بدعت پر حسد و حب ہو، ورنہ سلطان کی اجازت کہ اور اگر شہر میں دو فریق ہوں اہل بدعت بھی اور اہل سنت بھی اور بدعت پر اعتراض کر نیسے احتمال دونوں فریق کے مقابلہ اور بلوہ پر داری کا ہو تو اس صورت میں ہر کسی کو حسد کر لی سب ہوں میں درست نہیں لیکن بادشاہ کے دل سے درست ہو یعنی جب بادشاہ مذہب حق رکھتا ہو اور اسکی تائید کے لیے ایک شخص کو اجازت کہ بدعتیوں کو اٹھا کر بدعت سے منع کرے تو اسکو حسد جائز ہے اس کے سوا دوسری کو جائز نہیں اس لیے کہ جو حسد بادشاہ کے حکم سے ہوگی اسکا مقابلہ کوئی نہ کرے گا اور جو رعیت میں سے کوئی شخص کہیگا تو اس میں مقابلہ اور بلوہ ہوگا۔ حاصل یہ کہ اور منکرات کی نسبت سے بدعتوں میں حسد نہ پاؤ ضروری ہے مگر اس میں جو تفصیل ہمنے مذکور کی ہے اسکا لحاظ رکھنا چاہیے تاکہ نہایت مقابلہ اور فتنہ کی نہ ہو بلکہ اگر سلطان مطلق اجازت دے دے کہ جو شخص تسبیح سے کہے کہ قرآن مجید مخلوق ہے یا اللہ تعالیٰ کا دیدار نہ ہوگا یا وہ عرش سے لگا ہوا ہے یا اس کے سوا اور بدعت زبان سے نکالے اسکو منع کرنا چاہیے تو اس صورت میں ہر کس کو منع کرنا پونہ چاہیے اور اس میں مقابلہ کی صورت واقع نہ ہوگی بلکہ مقابلہ صرف اسی صورت میں ہوتا ہے کہ سلطان کی اجازت نہ ہو

تیسرا رکن حسد کا محتسب بلکہ ہے بہر حسد کیا جائے اسکی شرط یہ ہے کہ ایسی صفت کا ہو کہ فعل مشروع اس کے حق میں منکر ہو جائے اور غالباً یہ کہنا کافی ہے کہ انسان ہوا و رکعت ہونا شرطین چنانچہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ اگر لڑکا شراب پیو تو اسکو بھی منع کیا جائے گو بالغ نہ ہو اور نہ یہ شرط کہ تمیز دار ہو کیونکہ دیوانہ کے باب میں ہمنے بیان کیا ہے کہ اگر وہ مجنون عورت یا چوپایہ سوزنا کرے تو اسکو منع کرنا چاہیے ان بعض افعال ایسے ہیں جو دیوانہ کے حق میں منکر نہیں جیسے مازنی پرستیا اور روزہ نہ رکھنا وغیرہ مگر ہم اختلاف تفصیل کی طرف التفات نہیں کرتے اس لیے کہ اس میں تو مقیم اور مسافر اور بیمار اور تندرست کا حکم بھی ہے اب اسے ہماری غرض اس صفت کی بتلانے سے ہے جس سے اصل ریکار محتسب علیہ پر متوجہ ہوتا ہے نہ یہ کہ تفصیل کی بموجب توجہ انکار کو بیان کریں اب اگر یہ کہو کہ انسان کی شرط کیون لگاتے ہو اسی پر گفتار کو کہ محتسب علیہ حیوان ہو اس لیے کہ اگر کوئی چوپایہ کسی شخص کی کھیتی خراب کرے تب بھی تو ہم اسکو منع کریں گے جیسے مجنون کو زنا سے اور چوپایہ کی حسد سے منع کرتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ چوپایہ کو کسیت سے منع کرنے کا نام حسد نہیں کہو

کوئی وجہ نہیں اس لیے کہ حسبت کی تعریف یہ ہے کہ کسی کو حق اللہ کی جنت سے امر منکر سے منع کرنا تاکہ وہ ارتکاب منکر سے محفوظ رہے اب مجنون کو زنا سے منع کرنا اور لڑکے کو شراب خواری سے منع کرنا حق اللہ کی جنت سے ہو اور کوئی آدمی غیر کی زراعت تلف کرے تو وہ حقون کی جنت سے منع کیا جائے ایک تو یہ کہ خود اس کا فعل معصیت ہو دوسرا جس کا مال تلف کرتا ہے اس کا حق ہے تو وہ دونوں میں ایک دوسرے علیحدہ ہیں ان علتوں میں سے جو کسی علت پائی جائیگی منع ثابت ہو گا مگر حسبت وہی منع کرنا ہے جو حق اللہ کی جنت سے ہو پس اگر فرض کریں کہ کوئی شخص دوسری کا ہاتھ اس کی اجازت سے کاٹتا ہے تو یہ ان معصیت تو پائی گئی مگر دوسرے کا حق اس کی اجازت کو سب سے ساقط ہو گیا پھر بھی حسبت ثابت ہو کہ حق اللہ کی جنت سے منع ثابت ہو گا اور چوپایہ اگر کھیت تلف کرے تو یہ ان معصیت نہیں حق غیر ہے اس لیے منع ہو گا حسبت نہوگی اور اس میں ایک اور دقیقہ یہ ہے کہ ہماری غرض کھیت میں سے چوپایہ کے نکالنے سے نہیں ہوتی کہ وہ اس حرکت سے باز رہے بلکہ مسلمان کے مال کی حفاظت منظور ہوتی ہے کیونکہ مثلاً چوپایہ اگر مردار کھائے یا اس برتن سے پانی پیے جس میں شراب ہو تو اس کو ہم نہیں روکتے اگر اس کا باز رکھنا مقصود ہوتا تو ان صورتوں میں بھی منع کرتے بلکہ شکاری گتوں کو مردہ جانور کھانا جائز ہے تو پھر اذکار باز رکھنا مقصود کہاں رہا البتہ مسلمان کا مال اگر ضائع ہو نہ کیو ہو اور ہم بدون مشقت اس کو بچا سکتے ہیں تو ہم پر اس کا بچانا واجب ہے بلکہ اگر کسی کا گھڑا اوپر سے گرے اور نیچے کسی کا قراہہ رکھا ہو تو قراہہ کے بچانے کو یہ گھڑے کو دفع کرینگے نہ یہ کہ گھڑے کو گرنے سے منع کرتے ہیں کہ قراہہ کو توڑے اور مجنون کو جو چوپایہ کی صحبت سے اور شراب پینے سے منع کرتے ہیں یا لڑکے کو ان حرکات سے منع کرتے ہیں تو یہ غرض نہیں ہے کہ چوپایہ محفوظ ہے یا شراب نہ ضائع ہو بلکہ منظور یہ ہے کہ مجنون اور لڑکا ان افعال سے محفوظ رہیں اس لحاظ سے کہ انسان ذمی حرمت ہیں ان کو ان افعال شنیعہ سے حتی الوسع بچانا چاہیے تو یہ باریک لطف ہیں جن کو اہل تحقیق ہی سمجھتے ہیں ان سے غفلت کرنی بچا ہے پھر جن افعال میں کہ لڑکے اور مجنون کا بچانا واجب ہے ان میں بحث ہو یعنی یہ تردد ہوتا ہے کہ حربہ پینے وغیرہ میں بھی ان کو منع کرنا چاہیے کہ نہیں تو اس بحث کی طرف ہم فصل ثالث میں اشارہ کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔ اب اگر یہ کہو کہ جو شخص چوپایوں کو کسی کے کھیت میں چھوڑا ہوا دیکھے تو اس پر اذکار لکھنا واجب ہے یا نہیں یا جو کوئی کسی مسلمان کا مال معرض تلف میں دیکھے اس پر اس کی حفاظت واجب ہے کہ نہیں اگر یہ کہو کہ واجب ہے تو یہ ایک مشقت سخت ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ آدمی

عمر بھر دوسری کا سخر ہو جائے اور اگر یہ کہو کہ واجب نہیں تو پھر جو شخص دوسرے کا مال چھینتا ہو اوپر  
 سبب کیوں واجب ہو اس میں بھی تو مال غیر ہی کی رعایت ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بحث دقیق  
 اور حاسن ہے قول مختصر اسباب میں یہ ہے کہ جب آدمی دوسرے کا مال تلف ہو محفوظ رکھنے پر آمادگی  
 قادر ہو کہ نہ بدن کو کچھ مشقت ہو نہ اس کے مال میں یا جاوید میں کچھ گھٹتی آتی ہو تو اوپر دوسرے کو  
 مال کی حفاظت واجب ہو اور مسلمان کے حقوق میں استعد و وجوب کیا بعید ہے یہ تو درجات حقوق  
 میں سے کمتر رتبہ ہے حقوق مسلمانوں کے جن دلیکوں سے واجب ہیں وہ بہت سی ہیں اور ادنیٰ  
 مرتبہ یہ ہے کہ جب اپنا کسی طرح کا نقصان نہ ہوتا ہو تو دوسرے کا مال ضائع ہو نیسے بجا دے اور جواب  
 سلام کے واجب ہونے کی نسبت کر اس کا واجب ہونا اولیٰ ہے کیونکہ سلام کے جواب نہ دینے میں  
 اتنی ایذا نہیں ہوتی جتنی اس صورت میں ہوتی ہے بلکہ باتفاق ثابت ہے کہ جب کسی آدمی کا مال  
 کسی غلام کے ظلم سے ضائع ہوتا ہو اور دوسرے کو پاس شہادت ایسی ہو کہ اگر اس کو بیان کر دے  
 تو حق اس کا اس کو بجا دے تو اوپر شہادت دینی واجب ہوتی ہے شہادت کو چھپا لینگا تو عا  
 ہو گا اور جیسی شہادت ہو ویسی ہی اور بات میں میں جسے دوسری کا بھلا ہو اور اپنا کچھ نقصان نہ ہو  
 ہاں جس صورت میں کہ مال کی حفاظت میں اوپر کچھ مشقت یا نقصان مال اور جاہ میں ہوتا ہو  
 اس کو ضرور نہیں کہ دوسری کے مال کی حفاظت کرے کیونکہ جیسے دوسرے کو حق کی رعایت اوپر  
 و بے ہی اپنے بدن اور جاہ و مال کی منفعت کی رعایت اس کے ذمہ ہو تو کچھ ضرور نہیں کہ اپنی نفس کو  
 دوسری پر خدا کو بے ہاں ایثار کرے تو مستحب ہو اور مسلمانوں کی خاطر سختیوں کا جھیلنا ثواب ہے  
 مگر یہ نہیں کہ واجب ہو اس سے یہ نکلا کہ اگر چو پا یون کے نکالنے میں کجیت کو اندر سے اس کو مشقت  
 ہوتی ہو تو اس باب میں سعی لازم نہیں لیکن اگر مشقت نہ پڑتی ہو صرف مال کو خواب ہی جگا دینا  
 یا اطلاع کرنا یا نہ ہونا تو یہ اوپر لازم ہے کیونکہ آگاہ نہ کرنا ایسا ہی ہے جیسا قاضی کے سامنے گواہی  
 کا نہ دینا پس جائز نہیں کہ اس کو ترک کرے۔ اور یہ ممکن نہیں کہ اس باب میں قلت اور کثرت کا  
 لحاظ کیا جائے اور یون کہا جائے کہ اگر بھائے کے نکالنے میں ٹکانے والے کا مثلاً ایک درم کا نقصان  
 ہوتا ہو اور کجیت والے کا زیادہ تو کجیت والوں کی جانب کو ترجیح ہوگی۔ کیونکہ کمالی مال پہلی کب ہی درم  
 کی حفاظت کا امتناع ہی جتنا ہزار و الا ہزار کی حفاظت کا ہے پھر کیسے کہہ سکتے ہیں کہ زیادہ نقصان  
 کی جانب کو ترجیح ہوگی۔ اور جس صورت میں کہ مال کا فوت ہونا محصیت کو طریق سے ہو جیسے  
 غصب یا دوسرے کو غلام کو مار ڈالنا تو اس میں اگر منع کر دیا جائے تو کچھ مشقت بھی پڑے تب بھی

منع کرنا واجب ہو کیونکہ مقصود حق شرع ہے اور غرض معصیت کا دور کرنا ہے اور انسان پر لازم ہے کہ معاصی کے دور کرنے میں اپنے نفس کو مشقت میں ڈالے جیسے یہ لازم ہے کہ خود معاصی کو ترک کرے غیہ مشقت اٹھائے اور کوئی معصیت ایسی نہیں جسکے چھوڑنے میں مشقت نہ ہو بلکہ طاعت کا ہر نفس کی مخالفت ہو جو نہایت درجہ کی مشقت ہے پھر دوسرے ضروریہ میں کہ ہر طرح کی ضرر کو برداشت کرے بلکہ اس باب میں تفصیل وہی ہے جسکو ہم مقصد کو بیان میں لکھ آئے ہیں اور فقہاء میں دو مسئلوں میں اختلاف ہے جو ہمارے اس مدعا کے مناسب ہیں اول یہ کہ پڑھی چیز کا اٹھانا واجب یا نہیں کہ بیان نقطہ تو مال ضائع ہونے والا ہو اور اٹھانے والا ہو تو کٹا ہوا اور اسکی حفاظت ہر ساعت اور جواب شافی اس مسئلہ کا ہمارے نزدیک اس تفصیل سے ہے کہ اگر نقطہ ایسی جگہ میں ہو کہ اگر وہاں چھوڑ دیا تو تلف ہوگا بلکہ جگہ ہوگا وہی اٹھائیگا یا پڑا رہیگا مثلاً کسی مسجد یا رباط میں پڑا ہے جہاں معین آدمی آتے ہیں اور سب ایماندار ہیں تو اس صورت میں اسکو اٹھانا لازم نہیں اور اگر اسکے ضائع ہونیکا احتمال ہو تو دیکھنا چاہیے کہ اگر اسکی حفاظت میں مشقت ہوتی ہو مثلاً نقطہ کوئی جانور ہو کہ اسکا دانہ چارہ اور باندھنے کی جگہ چاہیے تب بھی اسکو اٹھانا لازم نہیں اسیلئے کہ پانی چیز کا لینا صرف مالک کو حق کی جہت سے ہے کہ وہ انسان ذی حرمت ہو اور لینے والا بھی چونکہ انسان ہی ہے تو وہ اس بات کا مستحق ہے کہ دوسرے کو لیے اپنے آپ وہاں میں نہ پڑے جیسے دوسرے کو اپنی خاطر مشقت میں نہ ڈالنا اسکو لازم ہے اور اگر افتادہ چیز سونا یا کپڑا یا اور کوئی ایسی چیز جو جسکی حفاظت میں کوئی مشقت اسکے سوا نہ ہو کہ برس دن تک اسکا ذکر کیا کرے تاکہ مالک اپنی چیز لیجائے تو اس باب میں دو قول ہیں کچھ تو یہ کہتے ہیں کہ برس روز تک ذکر کرنا اور اسکی شرط بکا بجالانا بڑی کلفت ہے اس صورت میں اٹھالینے کو آدمی پر لازم کر دینا تو ہو نہیں سکتا ہاں اگر نہر کا اٹھالے اور ثواب کو طلب کو لیے ذکر کرنا اپنے اوپر خود لازم کرے تو ہو سکتا ہے اور کچھ یوں کہتے ہیں کہ استقدر مشقت حقوق مسلمانوں کے لحاظ سے بہت کم ہے اسکو ایسا سمجھنا چاہیے جیسے وہ قاضی کی مجلس میں جائیکی مشقت اٹھاتا ہے کہ اسکو دوسرے شہر میں گواہی کے لیے سفر کرنا لازم نہیں بجز اسکے کہ سلوک کو طریق سے مدعی پر احسان کرے لیکن اگر قاضی کی کچھری اس کے پاس ہے تو جانا لازم ہے اور یہ چند قدم کی مشقت گواہی دینے اور ادا امانت کو سامنے کچھ مشقت مانر نہیں ہوتی اور اگر کچھری شہر کے دوسرے کنارہ ہو اور دوسرے شہر میں شدت گرمی کے وقت جانا پڑے ایسی صورت میں البتہ متاعل ہے کہ جانا لازم ہے یا نہیں کیونکہ نقصان جو غیر کے حق کی جہت میں

آدمی کو ہوتا ہے اور اسکی ایک طرف تو کمی کی ہے کہ بلا تشک اور تقسماں کی پرہیزگاری نہیں کیا کرتا اور ایک طرف کثرت کی ہے کہ لما شجہ اور سکوا و مستدر کی برداشت لازم نہیں اور ایک وسط ہے جہین دونوں طرف کی کشاکشی ہوتی ہے اور ہمیشہ معرض شجہ اور تامل میں رہتا ہے اور یہ شبہات و دیرینہ میں سے ہے جسکا دور کرنا آدمی کی طاقت میں نہیں کیونکہ کوئی وجہ ایسی نہیں ہوتی جس سے اسکی اجزا و تشابہ کو جدا کر سکیں مگر متقی آدمی ایسے عمل میں اپنے نفس کا خیال رکھتا ہے اور شک کی چیز کو چھوڑ کر یقینی کو اختیار کرتا ہے یا مرس قاعدہ میں نہایت تحقیق ہے

چوتھا رکن خود تقساب ہے اور اس کے چند درجے اور کچھ آداب ہیں درجے تو اس ترتیب سے ہیں کہ اول امر منکر کی سلامات کا ڈھونڈنا پھر آگاہ کرنا پھر منع کرنا پھر وعظ و نصیحت کرنا پھر گالی اور ورشی سے پیش آنا پھر بات سے منکر کہ بجا زدن پھر مار پیٹ سی دھکا مارنا پھر زور و کوب کرنا پھر تھپا کھینچنا پھر دغا و گار اور طرفداروں سے تیشی لینی اور جتنے کٹھے کرنے پہلا درجہ تعریف کہلاتا ہے پھر اس بات کا جو یا ہونا کہ منکر ہو رہا ہے اور یہ ممنوع ہے ایسے کہ تجب جس سے حکوہ بیان کر چکے ہیں نو یہ بچا ہے کہ دوسرے کو مکان میں کان لگا دین تاکہ آواز باجون کی سنے یا سو گئے تاکہ شراب کی بو معلوم ہو یا دوسرے کو کپڑے ٹٹولے تاکہ مرناسپا نا پڑے اگر کپڑے کو اندر ہو یا کسی کے جھسیون سے بوجھو کہ اسکے گھر میں کیا ہوا کرتا ہے ان اگر دو مرد سادل بدون اس کے پوچھنے کے ابتدا و خبر دین کہ فلان شخص اپنے گھر میں شراب پی رہا ہے یا شراب پینے کے واسطے رکھی ہے تو ہر وقت اسکو جانتے رہے کہ اس کے گھر میں جلا جائے اون لینا اور سپر لارم نہیں اور دفع منکر کے لیے دوسری کے ملک میں چلنا ایسا ہوگا جیسا منع کرنے میں زور و کوب سے اسکا سر توڑنا بستر طیکہ اور اسکی ضرورت ہوا اور اگر دو غلاموں یا ایک سادل غرض کہ ایسے شخصوں نے جنکی گواہی مقبول نہیں منکر کی خبر دی تو ایسی صورت میں اس کے گھر پر چڑھاؤ کے جوازمین تامل ہے اور بہتر یہی ہے کہ نبھائے اس لیے کہ اسکا حق ہے کہ کوئی اس کے مکان میں بدن اسکی اجازت نہ بنائے اور جو حق سلمان کا کسی چیز میں ثابت ہو جاتا ہے وہ بدن دو گواہوں کے ساتھ نہیں ہو سکتا اور صورت مفروضہ میں چونکہ گواہی پوری نہیں تو بہتر یہی ہے کہ اسکا حق بھی ساقط نہوا اور کہتے ہیں کہ حضرت عثمان کی انگوٹھی پر یہ کربہ تھا کہ معاینہ کی ہوئی چیز کا چھپانا بہتر گمان کی چیز کے فاش کر نیسے۔ دوسرا درجہ آگاہ کرنا ہے کیونکہ منکر کا مرتکب کبھی از تکاب ہیوہ سے کرتا ہے کہ اسکو یہ نہیں معلوم ہوتا کہ یہ امر منکر ہے اور جب جان لیتا ہے کہ منکر ہے تو اسکو ترک کرتا ہے مثلاً دیبائی آدمی نماز پڑھتا ہے اور رکوع سجدہ اچھی طرح نہیں کرتا تو یہی جانا جاتا ہے

کہ اسکو معلوم نہیں کہ اسطرح پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی اور اگر وہ نماز کے ٹھونسنے ہی پر راضی ہوتا تو سر سے نہ پڑھتا اتنی محنت و ضود غیرہ کی کیوں اٹھاتا تو اسکو نرمی سے بدون سختی سکے آگاہ کر دینا واجب ہے اور نرمی کی وجہ یہ ہے کہ آگاہ کر نیکی نفس میں دوسرو کو جہل و جاہل کی طرف نسبت کرنا ہی اور میں آدمی کو ایذا ہوتی ہے اور ایسے آدمی کم ہوتے ہیں کہ اس سے جاہل کا لباس نہ پر راضی ہوں ختم صریح سے جاہل کہلائے پرتو اور بھی راضی نہیں ہوتے اور اسی لیے تم دیکھتے ہو کہ جس شخص پر غصہ غالب ہوتا ہے جب خطا اور جہل پر آگاہ کیا جاتا ہے تو کیسا بھڑکتا ہے اور حق کو جان بوجھ کر کیسا انکار کرتا ہے اس دور کی کہ نہیں جہالت کی قلعی نہ کھل جائے اور طبیعتیں جہالت کو عیب چسپائی زیادہ جریں ہیں نسبت بول و براز کے مقامات کو چسپائی کو اس لیے کہ جہالت نفس کی بد صورتی اور اس کے چہرے کی سیاہی ہے اور اس پر لوگ جاہل کو برا کہتے ہیں اور بول و براز کے مقامات کی برائی بدن کی صوت کی برائی ظاہر کرتی ہے اور چونکہ نفس بدن سے اشرف ہے اور اس کا بد صورت ہونا بھی بدن کی بد صورتی سے برا ہے علاوہ ازیں بدن کی بد صورتی پر کوئی ملامت نہیں کرتا اسوجہ سے کہ بدن کی پیدائش اپنے اختیار میں نہیں اور نہ اسکی بد صورتی کا دور کرنا اور اچھی صورت بنانا اپنے اختیار میں ہے اور جہالت ایسی بد صورتی ہے کہ اسکا دور کرنا اور علم کے حسن سے اسکو بدل لینا اختیار ہی بات ہو تو ایسی جہالت انسان کا جہل ظاہر ہوتا ہے تو اسکو بڑا عیب ہوتا ہے اور علم کے سبب سوال تو آپ ہی بہت خوش ہوتا ہے پھر جب اس کے علم کا جہل ہو دوسرو پر ظاہر ہوتا ہے تو زیادہ تر لذت پاتا ہے اور ازاںجا کہ آگاہ کرنا جہل کے عیب کو ظاہر کرنا ہے اور انجام اسکا دل کا ایذا ہے تو ایسی اس ایذا کے دور کرنے کی تدبیر یہی ہے کہ آگاہی نرمی سے کی جائے مثلاً وہ بھائی مذکور ہو یوں کہا جائے کہ بھائی آدمی پڑ پڑ یا پیدا نہیں ہوتا ہم بھی نماز کے مسائل سے جاہل تھے مگر علمائے ہکو بتلا دیے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے قانون میں کوئی عالم نہیں یا اسکا عالم نماز کی شرح اور توضیح سے قاصر ہے ہکو علمائے یوں سکھایا ہے کہ نماز میں رکوع اور سجدہ اندر اطمینان حاصل ہونا شرط ہے بدون اسکے نماز نہیں ہوتی تم بھی اسکو یاد کرو اور اسی طرح اس کے ساتھ نرمی برتو تاکہ آگاہی بدون ایذا کے حاصل ہو کہ ایذا دینا مسلمان کا حرام ہے اور ممنوع جیسے اسکو منکر پر جار کرنا ممنوع ہے اور ایسا عاقل کوئی نہیں جو خون کو خون ہی یا پیشاب سے دھو دھوے تو جو کوئی منکر پر سکوت کر نیکی خطرہ سے اجتناب کر کے آگاہ ہی طرح کرے گا کہ اس کے مسلمان کو ایذا ہو یا جو دیکھ ایذا کی ضرورت نہ ہو تو وہ خون کو خون سے یا پیشاب سے دھو دھوے گا

اور چاہیے یوں کہ پانی سے وہ ہووے کہ کسی طرح کا وہ بنایا نہ جاسکتا نہ ہو۔ اور جب دوسری کی خطا  
 اور دین کے سودا کی اور بات میں ظاہر ہو تو اس کو رد کرنا چاہیے اس لیے کہ وہ تم سے بات کی بات  
 کیجئے گا اور دشمن ہو جائیگا یا ان جب یہ جانو کہ وہ شخص علم کو غیبت جانیگا تو کچھ مسالہ نہ نہیں اور  
 ایسا شخص نہایت کیاب ہے۔ میسر اور جہ و غلظت و نصیحت سے منع کرنا اور خدا تعالیٰ کا خوف دلائل  
 کا ہے اور یہ اون لوگوں کے لیے ہے جو منکر کو منکر جاکر اس کے مرتکب ہوں یا اوپر اصرار کریں  
 جیسے کوئی شخص شرابخواری یا ظلم یا سہلانوں کی غیبت یا اور ایسی ہی بات پر مداومت کرے تو اس کو  
 نصیحت کرنا چاہیے اور خدا تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے اور اس کے سامنے وہ حدیثیں پڑھنی چاہیں  
 سمین اور ان اعمال کے مرتکب پر وعید آئی ہے اور اگر برکت کی عادت اور متقیوں کی عبادت  
 کا حال سنانا چاہیے اور یہ سب باتیں تفقہ اور نرمی سے ہوں درستی اور غصہ سے ہوں بلکہ اوپر  
 ترس کی نگاہ سے نظر کرنا اور اس کی معصیت میں مبتلا ہونیکو اپنی معیشت بچنا چاہیے اس لیے  
 کہ سب انسان مثل ایک نفس کے ہیں اور بیان ایک آفت بہت بڑی ہے اس سے بھی احتراز  
 ضروری کہ وہ مملکت ہو یعنی عالم آگاہ کر نیکی و قوت علم کی جہت سے اسے نفس کو عزت والا اور دوسرے  
 کے نفس کو جہل کو سبب و ذلیل سمجھا کرتا ہے تو عجب نہیں کہ آگاہ کر نیے اس کا تصور وہی ہو کہ شرف  
 علم سے اپنی نیچی اور اتنی ظاہر کرے اور دوسری کو فسوب بجاالت کر نیے ذلیل ٹھہراوے تو اگر  
 نیت یہی ہو تو یہ بُرائی اس سے بڑھ کر ہو سکے دور کر نیکی درپڑے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے  
 کوئی اپنے آپ کو جلا کر دوسری کو آگ سے بچائے اور یہ امر نہایت درجہ کی جہالت ہے اور اس میں لوگوں کے  
 قدم لغزش کر جاتے ہیں سخت ہولناک آفت ہے اور شیطان کا عجیب حال ہے کہ ہر کوئی اس میں  
 پھنس جاتا ہے مگر جس کو اللہ تعالیٰ اپنے نفس کے پیوں پر مطلع کر دیتا ہے اور نور ہدایت سے  
 اس کی چشم بصیرت کھول دیتا ہے وہ البتہ اس آفت سے محفوظ رہتا ہے ورنہ غیر پر حکومت کرنے میں  
 دو وجہ سے بڑی لذت ہوتی ہے اول تو علم کا فخر اور دوسری پر حکومت اور غلبہ کا ناز کہ اس کا انجام  
 ثمر اور طلب جاہ پر ہے اور یہ خوش خوشی ہے جس کا مقتضائے شرک نفسی ہوتا ہے لیکن اسکے امتحان  
 کی ایک کسوٹی ہے محتسب کو چاہیے کہ اس سے اپنی نفس کا امتحان کر لے اور اس آفت سے  
 محفوظ رہے وہ یہ ہے کہ اس کے نزدیک دوسری شخص کا خود بخود منکر کو ترک کر دینا یا کسی دوسرے  
 محتسب کے ہمایہ سے اس بُرائی سے باز آنا اس کی نسبت کرنا چھٹا معلوم ہوتا ہو کہ میری ہی حسب  
 رو براہ ہو پس اپنے نفس کو دیکھے اگر حسب کرنا اوپر شائق اور گران ہو اور یہ چاہتا ہو کہ سبط

دوسرا شخص اسکو سمجھاتا تو مین بچ جاتا تب تو حسبت کرنی چاہیے کہ اس صورت مین حسبت کا سبب دین ہی ہے اور اگر نفس مین یہ بات پاوے کہ وہ عاصی خاص میرے ہی وعظ سے منکر چھوڑے اور اپنی حسبت دوسرے کی حسبت سے محبوب بنا تو اس صورت مین وہ محتسب اپنی خواہش نفس کا قبیح ہے اور حسبت کو ذریعہ سے جاہ کا حاصل کرنا اور ظاہر کرنا چاہتا ہے پس اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور پہلے اپنے نفس پر حسبت کرے اور ایسی ہی صورت مین اسکو وہ خطاب ہوگا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ہوا تھا کہ اے ابن مریم پہلے اپنے نفس کو نصیحت کر اور جب وہ نصیحت مان لے تو لوگوں کو نصیحت کر ورنہ تجھے جیا کر۔ اور حضرت داؤد طائی رحم سے کسی نے کہا کہ یہ فرمائیے کہ اگر کوئی شخص ان امیرون کے پاس جائے اور امر معروف اور نہی منکر ادا نہ کرے تو آپ کی کیا رائے ہو اپنے فرمایا کہ مجھ کو یہ دوسرے کہ کہیں اس کے کوڑھ نہ لگیں سائل نے کہا کہ محتسب اس بات سے قوی ہے اپنے فرمایا کہ مجھ کو اوسپر تلوار کا خوف ہو اوسنے کہا کہ وہ اس سے بھی زبردست ہو آپ نے فرمایا کہ مجھ کو اوسپر مرض مخفی شیشی کا ڈر ہے۔ چوتھا درجہ جنت و ست کنو اور الفاظ درشت بولنے کا ہے اور اسکی ضرورت اوسوقت ہو کہ نرمی سے کام نہ چلے ورنہ جہنم کی حاجت مین بقول ہوئی

چہ حاجت بہ تندہی و گردن کشی

چو کاری براید بملطف و خوشی

غرض کہ جب نرمی سے منع کرنا نہ بن پڑے اور علامات اصرار ظاہر ہوں اور وعظ و نصیحت سے تسخیر ہونے لگے تب سختی پر کار بند ہونا چاہیے جیسے حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تھا لَکُمْ دُولٌ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اَفَا تَتَّقُونَ اور ہماری غرض الفاظ درشت سے یہ نہیں کہ ہر ایک جسمین نسبت زنا یا اس کے مقدمات کی ہو اور نہ یہ کہ جھوٹ بولے بلکہ یہ مقصود ہے کہ ایسے الفاظ سے اسکو خطاب کریں جو خوش نہ گنو جاتے ہوں جیسے یوں کہنا کہ او جاہل او احمق او فاسق کیا تجھ کو خدا نہیں یا یوں کہنا کہ او دیہاتی او بد ہوش یا او جو اسی قسم کا لفظ ہو کیونکہ جو بڑا کام کر گیا وہ حق اور جاہل ہے اگر بیوقوف نہ ہوتا تو خدا تعالیٰ کی نافرمانی کیوں کرتا بلکہ جو صاحب کیا ست نہیں آتی ہے اور صاحب کیا ست وہ ہر جگہ کی کیا ست کی شہادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیکھیں پھر ارشاد ہے اَلْکَیْسُ مَنْ هَانَ نَفْسُهُ وَ عَمِلَ مِمَّا بَعْدَ الْمَوْتِ وَ اَلْاَحْمَقُ مَنْ اَتَمَّ نَفْسَهُ هَوَاهَا عَلَى اللّٰهِ۔ اور اس رتبہ کو دو ادب مین اول یہ کہ اسکو چھٹی اختیار کرے کہ نرمی سے سمجھاؤ سے ہو اور درشتی ہی کی حاجت پڑے دوسری یہ کہ سچ کے سوا کچھ نکلے اور زبان کو مطلق العنان کرے کہ بہت سی باتیں کہتا چلا جائے جنکی ضرورت نہ ہو بلکہ مقدار حاجت پر اکتفا کرے اور اگر

جہاں کہ میرے ان کلمات درست کر گئے سے وہ دوا نہ ایک کتاب کیہ کہنا ہی چاہیے بلکہ خصہ ظاہری  
اور اوسکو اختیار جاننے اور معیشت کو سب سے بقدر سمجھنے پر کفایت کری اور اگر جانے کہ اوسکو اگر بہت  
کرونگا تو پھونگنا اور اگر تیوری چڑھاؤنگا اور نفرت ظاہر کرونگا تو نہیں پھونگتا تو اس صورت میں  
دل سے انکار کرنا کافی ہوگا بلکہ لازم ہوگا کہ اوس سے منہ بگاڑے اور تیش روی ظاہر کرے۔  
پانچواں درجہ منکر کو ہاتھ سے بگاڑ دینے کا ہے اس طرح کہ مثلاً آلات لہو توڑ دے اور شراب کو بہاؤ  
اور حریر کو اوس کے سر یا بدن سے اوتار لے اور حریر پر بیٹھنے نہ دے اور دوسری کے مال پر بیٹھنے سے  
ہٹا دے اور مکان مغموب میں سے یا نون پکڑ کر نکال دے اور حالت جنابت میں اگر سجدہ میں  
بیٹھا ہو تو کان پکڑ کر نکال دے اور جو ایسی ہی صورتیں ہوں اور یہ درجہ بعض معیشتوں میں تو ممکن  
اور بعض میں نہیں ہو سکتا مثلاً زبان اور دل کی معیشتوں کا ہاتھ سے بگاڑ دینا نہیں ہو سکتا اس طرح  
جو معیشت کہ عاصی کے نفس پر اور اوس کے اعضاء باطنی پر منحصر ہو سب کا یہی حال ہے۔ اور یہاں  
درجہ میں دو ادب ہیں اول یہ کہ منکر کو اپنے ہاتھ سے اسی وقت کہ واجب منکر کے ترک ہو اوس  
کو بزور ترک نہ کر اسکے مثلاً جو شخص مکان مغموب میں یا مسجد میں بحالت جنابت ہو تو اگر یہ ممکن ہو  
کہ دباؤ سے وہ خود چلا جائے تو اوسکو دھکا دینا اور گھسیٹنا یا چاہیے اسی طرح جب تک یہ ممکن ہو کہ  
دباؤ سے محرم خود شراب گرا دی اور آلات لہو توڑ ڈالے اور حریر کی سیون اور دھڑے تب تک  
محتسب کو یہ باتیں اپنے ہاتھ سے نہ کرنی چاہئیں اس لیے کہ توڑنے کی حد پر مطلع ہونے میں کو نہ توڑنا  
توجب اپنی آپ سہ نہ کریگا تو اس باب میں اجتناد کر نیے بچا رہیگا اور مجرم کے خود توڑنے کی اس  
بازی میں نہوگی۔ دوسرا ادب یہ ہے کہ بگاڑنے میں مقدار حاجت پر کفایت کری نہ از ضرورت کو  
روانہ رکھے مثلاً باہر نکالنے میں مجرم کی ڈاڑھی یا پائون پکڑ کر نہ گھسیٹے جس صورت میں کہ ہاتھ  
بکڑ کر نکال سکتا ہو اس لیے کہ اس باب میں زیادتی ایذا کی کچھ ضرورت نہیں یا حریر کے کیرٹے کو اگر  
دیکھے تو اوسکو چیر نہ ڈالے بلکہ اوسکی سیون اور دھڑے اور آلات لہو کو جلا دے نہیں بلکہ اسی طرح  
توڑ دے کہ اوس کام کے نہ رہیں اور توڑنے کی حد یہ ہے کہ اونکی مرمت میں اوسقدر مشقت نہ  
جستہ نہ بنانے میں ابتدا ہوتی ہے اور صلیب جو نصاریٰ ظاہر کریں اوسکو بھی جلا نا چاہیے  
توڑ دینا کافی ہے۔ اور شراب کو بہانے میں اگر کوئی تدبیر بتنوں کے بچاؤ کی ہو تو برتن نہ توڑے  
اور اگر اسکے سوا اور کچھ نہ بن پڑے کہ پتھر مار کر بتنوں کو توڑ ڈالا جاوے تو اوسکو پتھر مارنا درست ہے  
اور بتنوں کی قیمت شراب کو سب سے ساقط ہو گئی کیونکہ شراب کو بہانے میں وہی حاصل تھے

اگر شراب یا الخمر اپنے بدن سے شراب چھپاتا تو ہر شراب گرا نیکی لیے اس کے بدن کو نوحی کرنا پڑتا تو برتن کچھ اس کے نفس سے بڑھ کر نہیں کہ کوئی قیمت ساقی نہ ہو اور اگر شراب تنگ بندہ کو شیشہ میں ہوتا تو اگر یہ ہر ایک کو بہانا ہے تو دیر زیادہ لگتی ہے اور اس طرح میں اب کار اور سکوا بیکر پائینے اور پھر بہانے نہ کیے تو اس کو بیکر پائینے کے شیشے توڑ داسے کیونکہ یہ غرض ہے اور اگر کھٹکا تو نہیں کہ بدکار بیکر پائینے لگا دے کہ بہانے میں دیر کے ہونے سے اپنے کاموں میں حرج ہوتا ہو تو اس صورت میں بھی اس کو توڑ دانا شیشہ کا درست ہے کیونکہ اس پر یہ واجب نہیں کہ اپنے بدن کا نفع اور دوسری کام شراب کے برتنوں کے خاطر تلف کر دے اور جس صورت میں کہ شراب کا بہانا بدوین برتن توڑ نیکی ممکن تھا مگر اونکو یا عذرا و ناگو توڑ دانا تو اوپر تادان آویگا یعنی صرف برتنوں کی قیمت دینی پڑے گی۔ اب اگر یہ کہو کہ برتنوں کا توڑنا تنہا اور زجر کے لیے درست کیوں نہ ہو اسی طرح مکان، منصوب، بین سے یا نوکیر گریسیا کیوں جائز نہیں یہ صورت تو زجر میں زیادہ تر بہانہ کی ہے تو اس کا جواب یہ ہو کہ زجر آئندہ کے لیے ہوتا ہے اور سزا گذشتہ پر ہوا کرتی ہے اور فی الحال کے منکر سے ہٹانا اور دفع کرنا ہوتا ہے تو رعیت کو لوگوں کو بجز دفع کے اور کوئی اختیار نہیں یعنی اگر منکر ہو جو دپائین تو اس کو معدوم کر دینا اور منکر کے معدوم کر نیکی سوا جو بات زائد کر نیکی وہ یا تو جرم سابق کی سزا ہوگی یا آئندہ کو جرم سے زجر ہوگا اور سزا اور زجر حاکموں کا کام ہے نہ رعیت کا اور حاکم اگر مصلحت ان امور میں دیکھے تو اس کو ان کے کرنے کا اختیار ہے اور ہم بھی کہتے ہیں کہ حاکم کو جائز ہے کہ برتنوں کو زجر کر نیکی لیے توڑنے کا حکم دے اور یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عند مبارک میں زجر کی تاکید کو لے کر بھی اور اس کا نسخہ ہونا ثابت نہیں ہاں یہ البتہ ہے کہ اس وقت حاجت زجر کی اور عادت بد کو چھوڑنے کی سخت تھی تو اب بھی اگر حاکم اپنے اجتہاد سے ایسی ہی حاجت دیکھے تو اس کو بھی ویسا ہی کرنا جائز ہے اور چونکہ اس میں اجتہاد و دقیق کا کام پڑتا ہے اس لیے زجر اور سزا رعیت کو اختیار نہیں کی گئی۔ اب اگر یہ کہو کہ جس صورت میں رعیت کو ایسا اختیار نہیں تو باوجود کہ جائز ہونا چاہیے کہ لوگوں کو معاصی سے زجر کرنے کے لیے اس کے مال تلف کر داسے اور جن مکانوں میں وہ شراب پیتے ہیں یا اور حبس کرتے ہیں ان کو اجار دے اور جو اموال کے ذریعہ معاصی ہوں ان کو بھیہ کر دے تو اس کا جواب یہ ہو کہ ہر چند زجر کے شریعت میں وارد ہونے کی جہت سے اس طرح کا زجر خارج از مصلحت نہیں مگر ہم صحابہ کو اپنی طرف سے ایسا نہیں کرتے بلکہ ان میں اہل عہدہ لوگوں کا کہہ رہے ہیں اور شدت حاجت کو وقت شراب کے برتنوں کا توڑنا ثابت ہو اور بعد اس کے شدت حاجت نہ ہو

نہ توڑنا میرے حکم کا نسخہ نہیں بلکہ حکم غلط کو جاتے پہنچنے سے جاتا رہیگا اور جب علت موجود ہوگی حکم بھی  
 پھرتا رہیگا اور پہنچنے کا نام کے لیے جو اسکو جائز رکھتا تھا اس سے ہی کی جیت سے ہے اور عین کو لوگوں کو ایسیلے  
 منع کیا کہ زمین اجتہاد کی وجہ پوشیدہ ہو بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر اول شراب بہا و سجا ہے تو اس کے بعد  
 اس کے برتنوں کا توڑنا جائز نہیں کیونکہ اونکا توڑنا صرف شراب کی تعبت سے ہے اور جب وہ شراب  
 سے خالی ہیں تو اونکا توڑنا مال کا تلف کرنا ہے لیکن اگر شراب میں بچے ہوں کہ اس کے سوا اور کسی  
 قابل نہ ہوں تب البتہ توڑنے کا مناسبت نہیں کیونکہ فعل توڑنے کا جو قرن اول سے مقبول ہوا اسکی  
 دو وجہیں تھیں اول تو زجر کی حاجت شدید ہوئی دوسرے برتنوں کا شراب کے تابع ہونا جنہیں وہ  
 بھری ہوئی تھی تو توڑنے میں ان دونوں باتوں کی تاثیر ہے اور یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کو یاد و نگو  
 حذف کر دیا جائے اور دو وجہوں کے سوا تیسری وجہ یہ ہے کہ اس فعل کا صدور صاحب امر کی ہا  
 سے ہوا ایسیلے کہ اسکو معلوم ہوتا ہے کہ زجر کی حاجت تہہ تک ہوتی ہے اور یہ وجہ بھی قابل لغو نہیں  
 میں بس ان وظائف فقہیہ کو بھیانک کی محبت کو قطعاً غرضت بڑتی ہے۔ چھٹا وجہ دھمکانا اور  
 ڈرانا ہے جیسے ہوں کہ اس کام کو ترک کر دے تیرا سر توڑ دو گنا یا دھولین لگا دو گنا یا کسی سے پٹاؤنگا  
 یا اور اسی طرح کے الفاظ اور یہاں ہے کہ واقعی زور و کوب جو ان الفاظ سے بہتر طر اسکان بدلے کہہ با کرے  
 اور اس وجہ میں اب یہ یہ کہ جس بات کو کر کے اس سے دھمکا دے بھی میں متاثر ہوں کہنا کہ تیرا  
 مکان ٹوٹ لو گنا یا تیرے لڑکے کو بیٹھو گنا یا تیری بی بی کو قید کر لو گنا اور جو باتیں اسکی مثل ہوں بلکہ  
 ایسے الفاظ اگر نیت ارادہ سے کہیں گے تب نوحرام ہیں اور بدو ن نیت ارادہ کی جھوٹ ہیں ہاں اگر غاصی  
 ان دھمکیوں کو کچھ نہ سمجھے تو ایسی باتوں میں اس وجہ تک نیت ارادہ کرنا یا ہے جہاں تک کہ مقتصد کا  
 اوپر صحت و فتنہ ہوا اور مقصد کو جائز ہے کہ جتنا اسکا قصد باطن میں ہو وعید میں اس سے کچھ بڑا کر  
 کہے بشرطیکہ یہ جانے کہ اس طرح کا وعید اس جرم کی جڑ کو دیگا اور مجرم کو قرار واقعی روکے گا اور یہ زیادہ  
 کہنا اس جھوٹ میں نہیں جو ممنوع ہے بلکہ ایسی باتوں میں مبالغہ کا دستور ہے اور اس مبالغہ کو  
 ایسا جانو جیسا کوئی شخص دو آدمیوں میں صلح کرانیکو مبالغہ سے کچھ کہہ دی یاد و سو تو ن سو اونکی سی بات  
 مبالغہ کے طور پر کہہ دے اور اسقدر مبالغہ کی اعازت ہے کیونکہ حاجت پڑتی ہے اور یہ صورت بھی  
 ایسی ہی ہے کیونکہ مقتصد بھی مجرم کی اصلاح کا ہے۔ اور اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے بعض  
 لوگوں نے کہ کہہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر ایسی چیز کا وعید فرمائے جسکو کرے نہیں تو کچھ تباہت نہیں  
 ایسیلے کہ عذاب کو وعدہ کو پورا کرنا کرنا کہ ہے ہاں تباہت نہیں ہے کہ وہ وعدہ کرے ایسی چیز کا

جسکو منکر ہے اور یہ قول ہماری نزدیک پسند نہیں آئی ہے کہ کاظم الہی قدیم ہے اوسمین خلاف کو دخل نہیں خواہ وعدہ ہو یا وعید البتہ یہ بات بندوں کے حق میں ہو سکتی ہے اور سچ بھی ہے کیونکہ وعید میں خلاف کرنا کچھ حرام نہیں۔ ساتھ ان درجہ ہاتھ اور پاؤں وغیرہ سے زور کو بکریچا ہے بدوں اختیار نکالنے کے اور بشرط ضرورت یہ امر رعیت کو لوگوں کو بھی درست ہے اور قدر حاجت پر اکتفا کیا جائے یعنی جب منکر دفع ہو جائے تو مار پیٹ سے ہاتھ روکنا چاہیے اور اسکی مثال ایسی سمجھو جیسے مدعا علیہ پر حق ثابت ہو جائے تو قاضی ادا ہی حق تک اسکو قید رکھتا ہے اگر وہ نادمہنگی پر اصرار کرتا ہے اور قاضی کو معلوم ہو جائے کہ یہ حق کے ادا پر قادر ہے مگر عناد اور ہٹ دھرمی سے نہیں دیتا تو اسکو اختیار ہے کہ بند سچ بقدر حاجت اسکو بٹو کر حق دلوا دے اسی طرح محتسب بھی بخشنی ماری ضرورت جانو اس سے زیادہ نہ بڑھے اور اگر محتسب ضرورت اختیار کشی کی پڑے اور اختیار کشی اور زخم رسانی سے منکر کو دفع کر سکتا ہو تو اسکو جائز ہے کہ ایسا کرے بشرطیکہ کوئی فتنہ برپا نہ ہو مثلاً ایک فاسق کسی عورت کو پکڑے ہوئے ہے یا مزار بجا رہا ہے اور اس کے اور محتسب کو درمیان میں نہ داخل یا کوئی دیوار و خندق مانع ہے تو محتسب اپنی بندوبست لیکر کہ اسکو چھوڑ دے ورنہ گولی مارتا ہوں اگر وہ نہ چھوڑے تو جائز ہے کہ اس کے گولی مارے مگر چاہیے کہ پٹولی اور ان پر مارے ایسی جگہ نہ مارے جس سے وہ مر ہی جائے بلکہ تدریج کا لحاظ اس میں بھی ہے اسب طرح تلوار کا موقع ہو تو تلوار کو سونت کر اوس سے کہنے کہ اس منکر کو ترک کرو ورنہ ایک ہاتھ لگاتا ہوں تو یہ سب باتیں منکر کے دفع ہونکی ہیں اور اوسکا دفع کرنا بضرط سے ممکن ہو واجب ہو اس میں یہ فرق نہیں کہ وہ منکر خاص اللہ تعالیٰ کے حق سے متعلق ہو یا آدمیوں کے حق سے اور فرقہ معتزلہ کا قول یہ ہے کہ جو چیز آدمیوں سے علاقہ نہ رکھے اوس میں جنت نہیں سچ تقریر زبانی یا زور کو بکریچا اور یہ بھی امام کو جائز ہے نہ رعیت کو لوگوں کو۔ اٹھواں درجہ یہ ہے کہ محتسب اختیار کھینچنے پر قادر نہ ہو اور اس بات کا محتاج ہے کہ کچھ طرفہ ارجع ہو کر ایسا کریں اور عجب نہیں کہ فاسق بھی اپنے مددگاروں سے کمک مانگو اور انجام ہو کہ وہ طرفہ سے صفت کشی ہو کر اسپس میں کشت و خون کریں تو اس درجہ میں اختلاف ہے کہ یہ بھی امام کے اذن کا محتاج ہے یا نہیں بعض کا قول تو یہ ہے کہ رعیت کو لوگ اس کے لیے مستقل نہیں ہو سکتے اس لیے کہ اس سے انجام فتنوں کی تحریک اور فساد کا جوش مارنا اور شہروں کا خراب ہونا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ امام کے اذن کی حاجت نہیں اور قرین قیاس ہی قول اخیر ہے کیونکہ جس صورت میں رعیت کو لوگوں کو امر بالمعروف کا اول درجہ یعنی تعریف اور دووم درجہ یعنی وعظ و نصیحت جائز ہے تو چونکہ اول درجہ دوم کی طرف کھینچتا ہے اور دووم سوم کی طرف تو آخر کو ضرور نوبت مار پائی گی

ہوگی اور آپس میں مار کھٹ اپنا اپنے طرفداروں سے مدد لینے کو چاہتی ہے تو امر بالمعروف سے  
 جو کچھ ہوگا ہو اسکی پر دہانہ کی چاہیے کیونکہ غایت اسکی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا میں اسکی  
 نامہ مایوں کے دور کرنے کے لیے لشکر جمع کرنا ہوگا تو اس میں کیا فلاح ہے جیسے ہم یہ جان سکتے ہیں  
 کہ غازی خود جمع ہو کر کفر کی بیخ کنی کے لیے کونسا رکے جس فرقہ سے چاہیں لڑائی کریں اسی طرح  
 اہل فساد کی بیخ کنی بھی جائز ہے اس واسطے کہ مناسبت ہر طرح سے ہے لینے کا فرقہ مار ڈالنے کا غنا  
 میں اور مسلمان اگر مارا جائیگا تو شہید ہے اس طرح فاسق جو اپنے فسق کی بیخ کے لیے لڑتا ہے اس کے  
 مار ڈالنے کا کچھ مضائقہ نہیں اور محتسب حتیٰ پر ہونے لگا مارا جائیگا تو شہید ہوگا۔ حاصل یہ کہ حسب میں  
 اس درجہ تک نوبت پہنچی تو نہایت کمزور و نایاب ہر اس لیے اس کے واسطے قیاس کا قانون بدلنا جائیگا  
 بلکہ یوں کہا جائے کہ جو شخص دفع منکر پر تیار ہو اس کو چاہیے کہ منکر کو اپنے ہاتھ سے دور کرے خواہ  
 ہتھیار سے اور خود و دور کرے یا مددگاروں کے زور سے تو غرض اس مسئلہ میں وہی احتمال ہو گے  
 جو پہلے ذکر کیے ہیں۔ یہ حسب کردہ بات تھوڑا بیان ہوئے اب ہم حسب آداب ذکر کرتے ہیں۔  
 محتسب کے آداب بیان آداب کی تفصیل تو ہم ہر ایک آداب کو ذیل میں لکھتے آئے ہیں مگر اب  
 اد کو ایک جا اور اوکا نشانا لکھتے ہیں۔ واضح ہو کہ محتسب کے سب آدابوں کا منشا تین چیزیں ہیں  
 محتسب کے اندر ایک علم دوسری روح تیسری حسن خلق علم اس لیے کہ حسب کے مقامات اور حدود اور موافق کو  
 جاسے تاکہ حد شریعت پر اس باب میں اکتفا کرے۔ اور روح اس لیے تاکہ جو کچھ اس کو معلوم ہو اسکی  
 مخالفت نہ کرے کیونکہ ہر ایک عالم اپنے علم کے بموجب عمل نہیں کیا کرتا بلکہ اکثر جان بہتا ہے کہ میں  
 حسب میں اویں حد سے بڑھا ہوا ہوں جسکی شریعت سے اجازت ہو اور سرسری میری زیادتی ہو  
 مگر پھر کسی نوح کے لیے حسب کرتا ہے تو روح کے ہونے یہ بات نہ ہوگی محتسب کو ایسا ہونا چاہیے کہ  
 کہ اسکی تقریر نصیحت مقبول ہو کیونکہ فاسق اگر حسب کرتا ہے تو لوگ اس پر ہنستے ہیں اور ہجو  
 سے اس پر گستاخی بھی کرتے ہیں۔ اور حسن خلق اس لیے کہ اس کے باعث سہولیت اور نرمی اختیار  
 کرے جو اسباب میں اہل ہے اور علم اور روح اس میں کافی نہیں کیونکہ جب غصہ جوش کرتا ہے  
 تو صرف علم اور روح اسکی بیخ کنی میں کافی نہیں ہوتے جب تک کہ طبیعت میں حسن خلق نہ ہو اور  
 واقعی روح کامل بھی ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ حسن خلق اور ضبط شہوات و غضب کی قدرت ہو  
 اور محتسب ایسے ہی ضبط سے دیندار اور حمایتی اللہ تعالیٰ کے دین کا ہوگا ورنہ جب کوئی آفت  
 کالی یا ماریکی اسکی آبرو یا جان و مال پر پڑے گی حسب کو بھول اور دین الہی سے غافل ہوا پنی

جان کی فکر میں مشغول ہو گا بلکہ بعض اوقات ابتداً حسبت ایسی لگے کرتا ہے کہ نام اور جاہ حاصل ہو۔ غرض کہ ان تین صفتوں کو باعث حسبت ثواب ہوتی ہے اور اسی سے منکر بھی دور ہوتا ہے اور اگر یہ صفتیں نہیں ہوتیں تو منکر بھی نہیں ملتا بلکہ عجب نہیں کہ کسی صورت میں خود حسبت ہی منکر کا حشر و لعین ہو کھڑا جائے۔ اور ان آداب پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد دلالت کرتا ہے کہ امر معروف اور نہی منکر وہی منکر وہی کو ہے جو نرمی برتے امر کرنے میں اور نرمی برتنے منع کرنے میں ہر دو بار ہر امر کرنے میں ہر دو بار ہونہی کرنے میں فہم ہوا امر کرنے میں فہم ہو منع کرنے میں۔ اور اس سے معلوم ہوا کہ مطلق فہم ہونا شرط نہیں بلکہ امر و نہی کرنے میں فہم ہونا شرط ہے اور یہی حال ہر دو بار ہی کا ہے۔ اور حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ جب تم اول لوگوں میں سے ہو جو امر بالمعروف کہیں تو اول سب سے زیادہ معروف کو تم اختیار کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گویا پہلے کیسے کہا ہے

قطعہ دوسروں کو کرے طعن ایسے کاموں پر	کہ جنکے مثل میں خود ہووے مثلاً انسان
کہ جو کوئی کرے اک چیز کو بڑا کرے	تو عقل سے اسے بہرہ نہیں وہ ہے نادان

اور ہماری اس سے یہ مراد نہیں کہ فسق کے سبب سے امر بالمعروف منع ہو جاتا ہے بلکہ یہ غرض ہے کہ فسق کے کہنے کا اثر اوسکے فسق ظاہر ہو جسے لوگوں کے دلوں پر نہیں ہوتا ورنہ امر بالمعروف میں یہ ضرور نہیں کہ سب معاصی سے اجتناب کرے تو امر بالمعروف کرے ایسی کہ حضرت انسؓ نے فرماتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں غرض کیا کہ کیا ہم امر بالمعروف اکثرین جب تک سب اچھی باتوں پر خود عامل نہو لیں اور بری بات سے منع نہ کریں جب تک سب برائیوں سے اجتناب نہ کریں آپؐ نے فرمایا نہیں بلکہ امر بالمعروف کرو گو سب معروف پر خود عمل نہ کرو اور منکر سے نہی کرو گو سب منکرات سے خود اجتناب نہ کرو۔ اور بعض اکابر سلف نے اپنے بیٹوں کو وصیت کی کہ جب تم میں سے کوئی امر بالمعروف کا ارادہ کرے تو چاہیے کہ اپنے دل میں صبر کرنا چاہے اور اللہ تعالیٰ کے ثواب پر وثوق کرے کہ جو کوئی ثواب الہی پر وثوق کرتا ہے اوسکو ایذا کی تکلیف نہیں معلوم ہوتی اس سے معلوم ہوا کہ منجملہ آداب حسبت کو صبر کرنا بھی ہے اور اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے امر بالمعروف کو پاس ہی صبر کو ذکر فرمایا چنانچہ حضرت لقمانؑ کا قول اس طرح نقل فرمایا یا بُنِیَّ اقِمِ الصَّلَاةَ وَامْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ۔ اور ایک ادب یہ ہے کہ علامتے دنیاوی کم کر دے تاکہ حسبت میں بہت غور نہو اور خالق سے طمع منقطع نہ ہو تاکہ درہشت کامضون باقی نہ رہے جیسے کسی بزرگ کا جال لکھا ہے کہ اونکے بیان ایک بات تھی

اور اس کے لیے اپنے ہمسایہ کے قسامی سے ہر روز کچھ بھیجے پڑے لیا کرتے تھے ایک روز اس قصائی کوئی منکر دیکھا تو گھر میں جا کر اول بلی کو نکال آئے پھر اس قسامی کو اس بڑائی سے منع کیا اس نے کہا کہ اب آئندہ کو آپ کی بلی کے لیے کچھ نہ دوں گا ورنہ خون نے فرمایا کہ میں نے تجھ پر سخت سزا کی ہے کہ بلی کو نکال چکا ہوں اور تجھے طمع قطع کر دی ہے اور حقیقت میں اور نکاح قول ٹھیک ہے کیونکہ جو شخص خلق سے طمع منقطع نہ کر لیا اس سے حدت نہ ہو سکیگی اور جس کو یہ طمع ہو کہ لوگوں کے دل میری طرف سے اچھے رہیں اور میری تعریف میں جس کے سبب طب اللسان ہوں تو اس سے کیسے حدت بن سکیگی حضرت کعب جہاز نے ابو سلمہ خولانی سے پوچھا کہ تمہاری منزلت تمہاری قوم میں کیسے ہے اور انھوں نے کہا اچھی ہے اپنے فرمایا کہ تو ریت تو یوں کہتی ہے کہ جب آدمی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہے تو اس کی منزلت اس کی قوم میں بڑی ہوتی ہے ابو سلمہ نے جواب دیا کہ تو ترسچ کہتی ہے اور ابو سلمہ جھوٹ کہتا ہے۔ اور حدت میں نرمی ہر تے کو وجوب پر وہ قسم دلالت کرتا ہے جس سے مامون نے اشد لال کیا تھا یعنی جب ایک اعظمی اس کو نصیحت کی اور کلام درشت کہا تو مامون نے کہا کہ میں ان صاحب نرمی سے گفتگو کر دیکھو تو اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جو تم سے بہتر تھے فرعون کے پاس بھیجا جو مجھ سے بہتر تھا مگر اس کو نرمی کے لیے اور شاو کیا اور یہ فرمایا فقو کا لہ فحقا لکنا لکنا لکنا لکنا لکنا لکنا پس نقشب کو نرمی کے باب میں انبیاء علیہم السلام کی پیروی چاہیے چنانچہ حضرت ابوامامہ راوی ہیں کہ ایک جہ ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ مجھ کو زنا کی اجازت دیتے ہیں لوگوں نے اس کو سکو لکرا آیا تو فرمایا کہ اس کو ٹھہرنے دو پھر فرمایا کہ قریب آؤ قریب ہوا حتیٰ کہ آپ کے سامنے بیٹھ گیا آپ نے فرمایا کہ بھلا زنا کو تو اپنی ما کے لیے پسند کریگا اس نے عرض کیا کہ نہیں خدایتعالیٰ مجھ کو آپ پر قربان کرے آپ نے فرمایا کہ مردوں کا یہی کام ہے کہ زنا اپنی ما کے لیے پسند نہیں کرتے بھلا تو اپنی بیوی کو اسٹے اس کو پسند کریگا اور کہا نہیں خدایتعالیٰ مجھ کو آپ پر خدا کرے آپ نے فرمایا کہ مرد ایسے ہی ہوتے ہیں کہ زنا کو اپنی بیویوں کے لیے نہیں پسند کرتے بھلا تو اپنی بیوی کو اسٹے پسند کریگا اور ابن حوف نے فرمایا کہ زیادہ کیا ہے کہ آپ نے مجھ کو بھی اور خالہ کا اسی طرح ذکر فرمایا اور وہ ہر ایک کے باب میں وہی جواب دیتا تھا جو اوپر لکھا اور آپ ہر بار فرماتے تھے کہ مرد ایسے ہی ہوتے ہیں کہ زنا کو پسند نہیں کرتے اور ابن حوف اور ابی امامہ دونوں نے متفقہ بیان کیا کہ پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس جوان کے سینہ پر رکھا اور فرمایا کہ الہی تو اس کا دل صاف کر اور اس کا گناہ معاف کر اور اس کی شرمگاہ کو مخفی کر

راوی کہتا ہے کہ پھر کوئی چیز اوس شخص کے نزدیک زنا سے بری تھی۔ اور فضیل بن عیاض رحمہ اللہ جو چچا کیا کہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ سلطان کے انعام قبول فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ اپنے ہی سے تو کم ہی لیتے ہیں پھر سفیان بن عیینہ کو علیحدہ لکھئے اور زجر و بلا امت کی اور ایک روایت میں ہے کہ اونہوں نے یون کہا کہ اے گروہ علمائے شہرون کے چراغ تھے جسے لوگ نور حاصل کرتے تھے اب تم تاریکی کی ظلمت بن گئے تم ستارہ تھے جسے لوگوں کو ہدایت تھی اب تم باعث حیرت ہو گئے پھر کوئی شرم نہیں کرتا کہ ان امرا کا مال لیتا ہے اور تم کو معلوم ہے کہ یہ مال اونکے پاس کہاں سے آتا ہے پھر انہی کو تکیہ سے لگا کر کہتا ہے کہ حدیثی فلان عن فلان سفیان رحمہ اللہ نے سر اوٹھا کر باہر کہا اور یہ بیان کیا کہ بخدا اے ابو علی اگر ہم نیک بختوں میں نہیں تو اونسے محبت ضرور رکھتے ہیں۔ اور حامد بن سلم کہتے ہیں کہ صلہ بن اشیم رحمہ اللہ کے پاس کوئی شخص گذرا جسکا پا جامہ نیچے لٹکا ہوا تھا اونکے مریدوں نے چاہا کہ اوسکے ساتھ پہنچتی پیش آئیں آپ نے فرمایا کہ یہ کام میرے سپرد کرو میں تم کو اس تردد سے بچا دوں گا آپ نے اوسکے قریب جا کر فرمایا کہ مجھے مجھ سے کہہ دو کہ یہ مطلب ہو اونسے کہا کہ چچا جان وہ کیا ہے فرمایا کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ تم اپنا پا جامہ ذرا اونچا کر لو اونسے کہا بہت بہتر اور فوراً اونچا کر لیا۔ پھر آپ نے اپنے مریدوں سے کہا کہ اگر تم اسکے ساتھ سخت گیری کرتے تو یہ انکار کر دیتا اور تم کو برا بھلا کہتا اور محمد بن زکریا غلابی کہتے ہیں ایک رات عبداللہ بن محمد بن عائشہ کو پاس گیا وہ مغرب پڑھ کر اپنے مکان کو آگئے دیکھا تو اثنارہ میں ایک قریش کا گروہ دستوالاکڑا ہے ایک عورت کا ہاتھ پکڑ کر گسیٹا اور اونسے فریاد چاہی لوگ جمع ہو کر اوس جوان کو مارنے لگے ابن عائشہ نے اوسکو دیکھ کر پہچان لیا اور لوگوں کو کہا کہ میرے بھتیجے کے پاس سے علیحدہ ہو پھر اوسکو اپنے پاس بلایا وہ شراب کو پاس آیا اپنے اوسکو چھاتی سے لگایا اور کہا کہ میرے ساتھ چل بیان تک کہ اپنا مکان میں لیگئے اور کسی خادم سے کہہ دیا کہ اوسکو اپنے پاس سولالے جب اسکا نشہ اتر تو جو حرکت اس سے ہوئی ہے اوسپر اسکو آگاہ کرنا اور جانومت دینا جب تک کہ میری پاس نہ لاؤ میں جسوقت اوس شخص کا نشہ اترتا تو اوس خادم نے اوسکا حال اوس سے بیان کیا وہ شکر بہت شریا اور رویا اور قصد جانیکا کیا خادم نے کہا کہ اونہوں نے فرمایا ہے کہ ہمارے پاس لانا غرض اونکے پاس لیگیا آپ کو اوسکو فرمایا کہ کیا تجھ کو شرم آتی ہے شرافت کا ننگ نیکیا تجھے معلوم نہیں کہ تو کس کس کا ہنر اور جس حال میں مبتلا ہے اوس سے کہہ کر وہ شخص گردن نیچے ڈالے روتا رہا پھر سر اوٹھا کہ کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے وہ عہد کیا کہ اوسکی پریشانی چھوڑ دیتا ہوں کہ اب میں کبھی نبی نہ پیونگا اور نہ اون باتوں کو کہ دیکھو

جسکا میں ترکیب تھا اور میں نے تو یہ کی آپ نے اسکو پاس ہا کر سر پر بوسہ دیا اور فرمایا کہ شام میں  
 بیابان ہی چاہئے موشکدہ و شخص آپ کے ساتھ رہتا اور حدیث آپ سے لکھا کرتا اور یہ نرمی ہی کی گت  
 سے ہوا پھر آپ نے فرمایا کہ لوگ امر بالمعروف کرتے ہیں مگر انکا معروف منکر ہوتا ہے تو انکو لازم ہے  
 کہ سب باتوں میں نرمی پر کار بند ہو جو چاہو گے وہ مطلب حاصل ہو گا۔ اور فتح بن شجرت کہتے ہیں  
 کہ ایک شخص نے ایک عورت کا راستہ روک اسکو پکڑ لیا اور اس کے ہاتھ میں چھری تھی جو کوئی  
 اس کے پاس جاتا تھا اسکو زخمی کر دیتا تھا اور آدمی زبردست تھا ہر کوئی اس کے پاس بھی نہیں جاتا تھا  
 اور عورت اس کے ہاتھ سے وا دینا کرتی تھی اور لوگ جمع تھے کہ اتنے میں بشر بن حارث کا گذر ہوا  
 اپنے اس کے شانہ سے ایسا شانہ گر گڑا وہ شخص زمین پر گر پڑا آپ وہاں سے چل دیے اور وہ عورت  
 بھی صحیح سالم چلی گئی لوگوں نے جو اس شخص کو قریب جا کر دیکھا تو معلوم کیا کہ وہ پسینہ میں تھی  
 اس سے پوچھا کہ تیرا کیا حال ہے کہا کہ میں اور کچھ نہیں جانتا مگر ایک پیر مرد نے مجھ سے قریب کر  
 بہ فرمایا کہ خدا تعالیٰ تجھ کو اور تیرے اعمال کو دیکھتا ہے اس کے سننے سے میری ماں وضعیت ہو گئی اور  
 مجھ کو نہایت اس شخص کی ہیبت پڑی مجھے یہ خبر نہیں کہ وہ کون تھا لوگوں نے کہا کہ وہ بشر بن حارث  
 تھے اس نے کہا کہ ہاں خرابی اب وہ مجھ کو کس نگاہ سے دیکھیں گے اور اسکو اسی روز بچار چڑھا  
 اور ساتویں روز مر گیا۔ حال یہ کہ حسب کتاب میں دینداروں کی مادت اس طرح تھی اور باب آدمی  
 کے اندر ذیل میں حب فی اللہ اور بغض فی اللہ کے ہونا اخبار و آثار اس باب میں نقل کیے ہیں اب  
 دوبارہ خوف طول کلام سے نہیں لکھتے پس حسب کدرجات و آداب میں نظر کامل اس طرح جائز ہے کہ  
 عیسوی فصل اول و منکرات کو ذکر میں جنکی عادت ہو رہی ہے اور انکو ہم مجاہدان کرتے ہیں تاکہ انکو  
 بیان سے اون جیسے اور منکرات کو اون پر قیاس کر لیا جائے کیونکہ انکا حصر اور ہتھکڑیاں ممکن نہیں  
 اول یہ معلوم کر لینا چاہیے کہ منکرات و قسم ہیں ایک مکر وہ دوسرے ممنوع تو جب ہم کہیں کہ غیر  
 منکر مکر وہ ہے تو جان لینا چاہیے کہ اس سے منع کرنا مستحب ہے اور اس پر خاموش رہنا مکر وہ ہے حرام  
 نہیں ہاں جب فاعل اسکا مکر وہ ہونا بخانتا ہو تو اس کے مکر وہ ہونیکو اس کے سامنے ذکر کر دینا  
 واجب ہے اسلئے کہ مکر وہ ہونا بھی ایک شریعت کا حکم ہے جو اسکو بخانتا ہو اسکو اس حکم کا پوچھنا  
 واجب ہے اور جب ہم یہ کہیں کہ فلان منکر مختور ہے یا صرف منکر پوچھنا تو اس سے ہماری ہی ضرر  
 ہوگی کہ وہ ممنوع ہے اور اس پر خاموش رہنا باوجود قدرت کو ممنوع ہو گا۔ اب اس قسم کی منکرات  
 ساجد میں بھی جاتی ہیں اور بازاروں میں اور راستوں پر اور دوسری مقامات میں جنکو ہم جدا جدا بیان

منکرات مساجد میں اول رکوع اور سجدہ میں اطمینان نہ کر نیسے نماز کو خراب کرنا اور یہ منکرات  
 لش حدیث سے نماز کو باطل کرتا ہے تو اس سے منع کرنا واجب ہو مگر خفی کے نزدیک جو یہ عقیدہ  
 رکھتا ہے کہ ترک اطمینان صحت نماز کا مانع نہیں کیونکہ اس عقیدہ کے ساتھ میں منع کرنا کیا مفید ہوگا  
 اور جو دوسرے کو نماز میں خرابی کرتے دیکھے اور چپ ہوئے تو وہ اس کا شریک ہوگا اس میں اثر یوں ہوگا  
 وارو ہے اور حدیث سے بھی یہ بات پائی ہے کیونکہ غیبت کو باب میں وارد ہوا ہے کہ سننے والا کہہ دے  
 کا شریک ہے اسی طرح جو بات کہ صحت نماز کی مغل ہو مثلاً کپڑے پر نجاست کا ہونا جو نمازی کو معلوم  
 نہیں یا تیار کی یا نابینائی کی وجہ سے قبلہ سے انحراف کرنا وغیرہ کہ ان سب میں جہت واجب ہے  
 ووم قرآن مجید کو غلط پڑھنا کہ اس سے مانع واجب ہو اور صحیح کا سکھانا دینا بھی واجب ہے  
 پس اگر کوئی شخص مسجد میں متکلم ہو کر ایسے ہی امور میں اپنی اوقات صرف کرتا ہے اور اسکے  
 سبب دُکرا و نماز نفل نہیں پڑھتا تو اس کو انجین منکرات کو منع کرنے میں مصروف رہنا چاہیے  
 کہ دُکرا و نفل کی نسبت کریم نفل میں ایسے کہ یہ ایسی عبادت ہو جس کا فائدہ دوسروں کو پہنچتا ہے اور  
 واجب بھی ہے بخلاف نفل و ذکر کے کہ ان کا فائدہ و خاص اسی پر منحصر ہے۔ اور اگر ان سے مانع  
 نہ ہیں مثلاً کتابت یا اور کوئی فکر معیشت نہیں کر سکتا تو دیکھنا چاہیے کہ اگر اسکے پاس مفقار کفایت  
 موجود ہو تب تو اس کو مانع منکر میں مشغول ہونا لازم ہے اور ترک حبس دنیا کی زوائد چیزوں  
 کی طلب کو سبب جائز نہوگی اور اگر اس کو حاجت اسی روز کی غذا کی ہو تو یہ البتہ عذر ہے اسکے  
 ذمہ سے واجب سا قضا ہو جائیگا کیونکہ مجبور ہے اور جو شخص قرآن پڑھنے میں غلطی بہت کرتا ہو تو اگر  
 وہ سیکھنے پر قادر ہو تو چاہیے کہ سیکھے تاکہ قرأت سے باز نہ رہے کیونکہ غلط پڑھنے سے گناہ گار ہوگا کہ سیکھنے پر  
 قادر ہے اور اگر اس کی زبان یا رسی نڈی ہو تو پھر اگر اکثر قرأت غلط ہوتی ہو تو تلاوت ترک کر کے  
 صرف الحمد کے سیکھنے اور اس کے صحیح کرنے میں محنت کرے اسی طرح ایک ایک صورت جتناک صفا  
 نکریے اس کی تلاوت کرے اور اگر اکثر قرأت صحیح ہو مگر بکے پکسان پڑھنے پر قادر نہیں تو پڑھنے کا  
 کچھ مضائقہ نہیں مگر چاہیے کہ پست آواز سے پڑھے تاکہ دوسرا شخص نہ سنے ہر چند اس کو آہستہ پڑھنے  
 سے روکنے کی بھی وجہ موجود ہے لیکن جس صورت میں کہ پڑھنے والا زیادہ سے زیادہ اوسے مفقار صحیح  
 ہو سکتا ہے اور اس کو تلاوت کو ساتھ انس اور اس کی حرص ہے تو اس صورت میں ہمارے نزدیک  
 اسکے پڑھنے کا کچھ مضائقہ نہیں۔ سوم مؤذنوں کا اذان میں مد زیادہ کرنا اور جی علی الصلوۃ حی  
 الفلاح میں تمام سینہ کو قبلہ کی جانب سے پھیرنا یا ہر ایک کا ایک ساتھ اپنی اپنی اذان دینا

اور اتنا انتشار نہ کرنا کہ ایک کمدیکے تو دوسرا دوسے اور نمازیوں کو جو اس اذان میں دشواری نہ ہو کیونکہ کثرت آوازوں میں جواب دینا دشوار ہوتا ہے تو یہ سب باتیں منکرات کروہم میں اونکو اسے آگاہ کر دینا واجب ہوا اور اگر وہ اشد ایسا کرتے ہوں تو منع کرنا اور حسبت کرنی مستحب ہوا اسی طرح اگر کسی مسجد کا ایک ہی مؤذن ہو اور وہ صبح ہو نیسے بیشتر اذان کمدیتا ہو تو چاہیے کہ اسکو منع کر دیا جائے اسلیے کہ لوگوں کو روزہ اور نماز میں تردد ہو تا ہے ہاں اگر وہ شخص مشہور ہو جائے کہ صبح سے بیشتر اذان کما کرتا ہے اور اسکی آواز سے نماز میں یا سحر ترک کر نہیں لوگوں کو دھوکھا نہیں پڑتا اور دوسرا مؤذن اور بھی ہے جو صبح ہونے پر اذان کتا ہے اور اسکی آواز لوگ پہچانتے ہیں تب البتہ مضائقہ نہیں اور یہ بھی مکروہ ہے کہ فجر ہونیکے بعد ایک ہی مسجد میں ذرا ذرا سی دیر کے بعد بہت سی اذانیں ہوں خواہ ایک ہی شخص کہے یا کئی آدمی کیونکہ بہت سی اذانوں سے کچھ فائدہ نہیں جس صورت میں کہ سجدہ کے اندر کوئی سونو والا باقی نہیں آواز سجدہ سے باہر نکلتی ہو کہ دوسرا کوئی سکرا گا دھو تو یہ امور مکروہ اور مخالف طریقہ صحابہ رحمہم اور اہل سنت کو ہیں یہ چارہم جنب کا سیاہ لباس پہنا ہوا ریشم غالب یا نلوار سنہری لیے رہنا کہ اس صورت میں وہ فاسق ہے اور اس حرکت کا انکار اس وقت واجب ہو لیکن نہ سیاہ لباس مکروہ نہیں بلکہ اوسکا اختیار کرنا اچھا نہیں اسلیے کہ کپڑوں میں خدا تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسند سفید ہے اور جسے یہ کہ اسے کہ سیاہ کپڑا مکروہ اور بدعت ہے اوس سے یہ فرض ہے کہ قرن اول میں اوسکی مادت تھی مگر چونکہ اوسمیں مانعت وار نہیں تو اوسکو بدعت اور مکروہ نہ کہنا چاہیے بلکہ ترک اولیٰ سمجھنا چاہیے یہ چھ ایسے واعظوں کا وعظ جو اپنی تقریر میں بدعت ملایمیں پس واعظ اگر وعظ میں جمہور نے حالات بیان کرے تو وہ ناشائستہ اور اوسپر حسبت کرنی واجب ہوا ایسا ہی بدعتی وعظ کو منع کرنا چاہیے اور اوسکے وعظ میں یکاں نہ ہونا چاہیے مگر اس نیت سے کہ اگر ہو سکے کہ تو سب لوگوں کو منع کر دینگے کہ اسکا کہنا کوئی مست نانا یا جو لوگ اوسکے آس پاس ہوں اونہیں میں سے کسیقدر کو باز رکھیں گے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو بدعت کا سننا بچا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا **مَنْ عَرِضَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ حَدِيثِ عَدُوِّكَ فَارْتَدَّ عَنْكَ** اور جب کہ اوسکا وعظ اس قسم کا ہو کہ لوگوں کو معاصی پر جرات دلاتا ہو یعنی مضامین رجا کے اتنے بیان کرے کہ لوگوں کو اوسکی وعظ سے جرات ہو اور اللہ تعالیٰ کے معاف کرنے اور رحمت فرمانے پر زیادہ وثوق ہو جائے اور خون دل میں کمزور پڑ جائے تو یہ بھی منکر ہے اور وعظ کو اوس سے روکنا واجب ہوا اسلیے کہ اسکا سننا

بہت بڑا ہو بلکہ آج کل تو خوف کا بیان اگر زیادہ کرے اور رجا کا کہ تو خلق کی طبیعتوں کے لیے بڑا مناسب ہے اس لیے کہ ان کو خوف کی خضر درت زیادہ ہے اور اصل تو یہ ہے کہ خوف اور رجا کے پتے دونوں برابر ہوتے چاہئیں جیسے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اگر بالفرض قیامت کو کوئی پکار نیوالا پکارے کہ ایک شخص کے سوا سب مرنے میں داخل ہوں تو میں رجا کروں کہ وہ شخص مین ہی ہوں جسکو متشکک کیا ہے اور اگر قیامت کو یوں پکارے کہ سب آدمی جنت میں چلے جائیں بجز ایک کو تو مجھ کو خوف ہو کہ کہیں وہ شخص مین ہی نہ ہوں اور جس صورت میں کہ واعظ جوان اور کپڑوں اور وضع میں غور تو ان کے لیے سجا ہوا اور اشعار و عظم میں بہت کہتا ہوا اور اشارات اور حرکات بہت کرتا ہوا اور اسکی وعظ بہن عورتیں آتی ہوں تو یہ بھی منکر ہے اس سے منع کرنا واجب ہو اس لیے کہ صلاح و بہتری کی نسبت اس میں فساد زیادہ ہے اور یہ بات واعظ کے حالات کو قریبوں سے ظاہر ہوئی بلکہ جو شخص بظاہر منع نہ کرتا ہو اور سکینیت کو تو قمار کو وضع اور نیک بختوں کا لباس نہ تو چاہیے کہ اسکو وعظ کا کام ہی نہ سپرد کیا جائے ورنہ ایسے کی وعظ سے لوگ گمراہی میں زیادہ ہونگے اور چاہیے کہ مجلس وعظ میں عورتوں اور مردوں کے بیچ میں کوئی آڑ کر دی جائے جس سے نظر نہ آئے کیونکہ نظر ہی فساد کا بنی ہے اور ان منکرات پر عاقلین شاہد ہیں۔ اور عورتوں کو مسجد کے اندر نماز کے لیے آئیے اور مجالس وعظ میں جائیے منع کیا جائے بشرطیکہ فتنہ کا خوف نہ ہو چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع فرمایا تھا آپ کی حاجت میں کسی نے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ان کو جماعتوں سے منع نہیں فرمایا آپ نے فرمایا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان حالات سے واقف ہوتے جو عورتوں نے اب ایجاد کیے ہیں تو آپ بھی ان کو منع فرماتے ہاں اگر کوئی عورت کپڑے کو اندر چھپی ہوئی مسجد میں کو گدڑے تو اسکو روکنا چاہیے لیکن بہتر یہ ہے کہ مسجد کو صرف راہ مقرر نہ کیا جائے۔ اور واعظوں کے سامنے قرآن کا پڑھنا آواز کو لبھا کھینچ کر اور گانے کی طرح سہلوار سے کہ نظم قرآنی کو بدل دیے اور تلاوت صحیحہ کی حد سے تجاوز کر جائے یہ بات منکر اور سخت درجہ کو مکر وہ ہے سلف کی بہت لوگوں نے اس پر انکار کیا ہے ششم جمعہ کو روز و ایام اور کھانوں اور تعویذوں کے فروخت کر لیے جاتے ہونے اور سالنوں کا کھڑا ہونا اور کچھ اشعار پڑھنے یا قرآن پڑھنا کہ لوگ شکر کچھ دیدیں یا اور اسی طرح کا کام کہ ان میں سے بعض چیزیں تو حرام ہیں کیونکہ وہ وغابازی اور جھوٹ ہوتی ہیں جیسے بعض جھوٹے طبیبوں کے دھوکے یا شعبہ مجاور نظر بندوں کو فعال اور یہی حال غالب اوقات میں تعویذ والوں کا ہے کہ وہ ان کو دیہاتی لوگوں کے ہاتھ

اور بچوں کے ہاتھ فروخت کر کے اونکو دھوکھا دیتے ہیں تو یہ امور مسجد میں اور مسجد کے باہر حرام ہیں اور انکے ترک کر کے اون سے منع کرنا واجب ہے بلکہ جس میں جھوٹ اور دغا بازی اور عیب کا جھاننا مشتری سے ہو تو وہ حرام ہے اور بعض اور ایسے ہیں کہ مسجد کے باہر بیل میں جیسے سینا اور اون اور کتا بون اور خنداؤں کا بیچنا اور یہ باتیں مسجد میں بھی حرام ہیں مگر کسی مانع کی جہت سے مثلاً نماز پڑھنا جگہ کا تنگ ہو جانا یا نماز میں دل کا پریشان ہونا وغیرہ اور اگر ان مانتوں میں سے کچھ نہ ہو تو حرام نہیں اور پھر یہ ہے کہ نہ کیجا نہیں اور مباح ہو نیکی لیے بھی یہ شرط ہے کہ کبھی اتفاقاً گنتی کے دنوں میں ہرگز اور اگر مسجد کو دوکان ہی بنائے ہمیشہ کے لیے تو حرام ہے اور اس سے منع کیا جائے گی بلکہ بعض مباح ایسے ہی ہوتے ہیں جو بشرط قلت تو مباح ہتے ہیں اور اگر کثرت میں ہوں تو گناہ ہو جائیگا جیسے بعض گناہ اصرار کے نہ نیکی صورت میں صغیرہ ہتے ہیں اور اصرار سے کبیرہ ہو جاتے ہیں اور اگر یہ باتیں ایسی ہوں کہ قبیل کے ہونے سے خوف ہو کہ نوبت قبر کی بیہوشی کی تو اس قبیل سے بھی منع کرنا چاہیے مگر یہ منع حاکم کو یا مسجد کے مولیٰ کو جو حاکم کی طرف سے ایشام کرتا ہو ہو چکا ہے ایسے کہ یہ امر اجتماع سے معلوم ہوتا ہے کہ آئندہ کو ایسا ہو گا اور رعیت کو لوگوں کو اس خوف سے کہ آگے کو بہت ہو جائیگا منع کر نیکا اختیار نہیں ہے مگر جنون اور لڑکوں اور متوالوں کا مسجد میں آنا اور مسجد میں لڑکوں کے داخل ہونیکا مسالمتہ نہیں ہے لڑکیاں نہ کیلیں ہر چند مسجد میں لڑکوں کا کیانا حرام نہیں اور نہ اونکے کھیل پر سکوت کرنا حرام ہے مگر جب مسجد کو کھیل کی جگہ مقرر کریں اور حادثہ والین کہ مسجد میں ہمیشہ کھلا کریں تو منع کرنا واجب ہو جاتا ہے تو لڑکوں کا کھیل اس قسم میں ہے کہ کم ہو تو مسجد میں حلال ہے اور زیادہ ہو تو حلال نہیں اور کم کے حلال ہونے کی دلیل وہ روایت ہے جو صحیحین میں موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لیے ٹھہرے سے یہ بیان کیا کہ انہوں نے جنتیوں کا قرض اور سپر تلوار سے کھانا عید کے دن مسجد کے اندر دیکھا اور انہیں شک نہیں کہ اگر خدائی مسجد کو بازی گاہ ٹھہرا لیتے تو منع کیے جاتے اور قلت کو ساتھ میں اونکا کیانا آپ نے برا نہیں سمجھا یہاں تک کہ خود ملاحظہ فرمایا بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دل خوش کرنے اور دیکھنے کے لیے اونکو بازی کرنے کی اجازت دی اور فرمایا کہ اسے نہ ہی ارفدہ اپنا کھیل کیے جاؤ چنانچہ باب اسامع میں ہے یہ قصہ نقل کیا ہے۔ اور جنونوں کا آنا مسجد میں اس وقت مسالمتہ نہیں رکھنا کہ خوف مسجد کو خلیفہ کرنے کا یا گالی اور خٹش بکے کا یا افعال منکر کر کے مثلاً برہنگی کو کہو وغیرہ کا نہوا اور جو دیوانہ ایسا ہو کہ مادت سے معلوم ہو کہ خاموش اور ساکن رہتا ہے تو اسکا مسجد سے

نکالنا واجب نہیں۔ اور متوالے کا حکم مجنون کا سا ہے کہ اگر یہ خوف ہو کہ مسجد میں سے کر دیگا یا لوگوں کو زبان سے ایذا دیگا تو اسکا نکالنا واجب ہو اور یہی حال ہے اگر اسکی عقل ٹھکانے نہ ہو کہ اوسے ان افعال کا خوف ضرور رہتا ہے۔ اور اگر اوسنے پی ہو اور مست نہ ہو اہو مگر بد بو آتی ہو تو یہ نہ کر دے سخت کر بہت کرساتہ کیونکہ جو کوئی افسن اور پیاز کھائے اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں جانے سے منع فرمایا ہے تو ان دونوں چیزوں کا کھانا تو مکروہ ہی رہیگا اور شراب کا معاملہ سخت ہے ایسے اوسمیں سخت کر بہت کا حکم چاہیے اب اگر کوئی یہ کہے کہ مناسب یوں ہے کہ مندرالو کو نہ دو کو با کر کے مسجد سے نکالا جائے تاکہ اوسکو توبیخ ہو تو اسکا جواب ہو کہ زو کو با کا اختیار رعیت کے لوگوں کو نہیں بلکہ حاکم کو تفسیر کا اختیار ہے اور وہ بھی اوس صورت میں ہے کہ یا وہ خود پیشی کا اقرار کرے یا وہ لوگوں کی گواہی سے پینا ثابت ہو صورت ہو کے آنے سے وہ بھی نہیں تو اس نظر سے مناسب ہے کہ ایسی شخص کو مسجد ہی میں بٹھلایا جاوے اور نہ پینے کو یہ امر کیا جائے اگر وہ ہوشیار ہو جائے جس صورت میں کہ وہ ہبک کر چلتا ہو اسطرح کہ نشہ بچانا جائے تو اسکو مسجد میں اور باہر جہان سے پینا چاہیے تاکہ پھر اثر نشہ کا ظاہر نہ کرے کیونکہ برائی کے اثر کو ظاہر کرنا بھی بُرائی ہو اور معاصی کو اول تو ترک کرنا ہی واجب ہو اور کر لیا تو اسکا چھپانا اور اونکے آثار کا ظاہر کرنا تو سچے تو اگر وہ شخص اثر کو چھپائے ہو تو او سپر جس کرنا جسارت نہیں اور شراب کی بد بو دلیل سبب کی نہیں ہو سکتی کیونکہ بد بو بدون پینے کو بھی ہو سکتی ہے کہ شراب کی جگہ میں بیٹھ گیا ہو یا منہ کو لگا کر گئی کر دی ہو مگر نہ تو بد بو پر اعتماد نہ کرنا چاہیے۔ بازار کے منکرات بازار میں جن منکرات کی عادت ہو ان میں سے ایک یہ ہو کہ نفع پہنچنے میں جھوٹ بولتے ہیں تو جو شخص بیان کرے کہ میں نے یہ چیز اتنے کو مول لی ہے اور اتنی نفع پر دیتا ہوں اور اس قول میں جھوٹا ہو تو وہ سچے اور جس شخص کو اسکا حال معلوم ہو او سپر واجب ہو کہ مشتری کو اس کے جھوٹ سے مطلع کر دے اگر وہ بالغ کی دلداری سے خاموش رہیگا تو خیانت میں اسکا شریک ہوگا اور سکوت کا باعث بنا ہگا۔ دوم چیز کا عیب مشتری سے پوشیدہ رکھنا تو جو کوئی عیب ہو واقف ہو اسکو لازم ہے کہ مشتری سے کہدے ورنہ وہ اپنے بھائی مسلمان کے مال تلف ہونے پر راضی ہوگا وہ حرام ہے سوم گت اور ناپ اور تول میں کم دینا تو جس شخص کو فرق معلوم ہو اسکو لازم ہے کہ اپنے سے اوس فرق کو نکال دے یا حاکم کے پاس لیجائے کہ وہ فرق کھودے چارم ایجاب و ول نہ کرنا اور صرف تعاطی پر اکتفا کرنا اور چونکہ یہ سب امتیاز فیہ ہے ایسے ہی شخص کو

اس سے منع کرنا چاہیے جو ایجاب و قبول کے واجب ہو یا کسی معتقد ہو یا سچ شریعت فاسدہ کا معاملہ میں کرنا کہ لوگوں کو عادت پڑی ہوئی ہے اور اسے منع کرنا واجب ہو سو جو سے کہ وہ معاملات کو فاسد کرتی ہو اور یہی حال اولن اشیا کا ہے جن میں ربو کو دخل ہے اور جمیع تصرفات منسوخ اور فاسد ہیں یہی ہیں اولن سب سے منع کرنا چاہیے جسے عید کے روز لڑکوں کے لیے کھلونوں اور جاندار کی تصویر کا بیچ کرنا اکھا توڑ ڈالنا اور ان کے بیچ سے منع کرنا واجب ہو اور یہی حال چاندی سونے کی برتنوں کا ہے اور اس کے حریر کے کپڑے اور سونے اور ریشم کی ٹوپیاں ہین اور کپڑوں سے ہماری یہ غرض ہے جو مردوں کے ہون یا شہر کی عادت معلوم ہو کہ اوں کو مرد ہی پہنتے ہیں تو یہ سب منکر اور مخطو ہیں اسی طرح جو اس بات کا مادی ہو کہ مستعمل کپڑے دھو لاکر پھینکا ہو اور شوب کی باعث لوگوں کو اون کا پرانا ہونا معلوم ہوا اور وہ یہی کہے کہ یہ نئے ہیں تو یہ فعل بھی حرام ہے اور اس سے منع کرنا واجب ہے ایسے ہی کہنے کپڑوں کو رفو کر کے چپا غرض جن معاملات میں دھو کا ہونا ہو اور سب کا کرنا ایسا ہی اون کا شمار کرنا طویل چاہتا ہے باقی کو انھیں پر قیاس کر لینا چاہیے جتنے ہم نے لکھ دیے ہیں — راستوں کے منکرات جن کی عادت پڑی ہوئی ہے یہ ہین کہ مکانات کو متصل کھنبے بنا کر چوڑو بنانا اور پیر لگانے اور چھجے برآمدے اور سائبان نکالنے اور لکڑیاں گاڑنی اور غلوں کی ٹھیکیاں لگانی اور بوجھ کے گھٹے وغیرہ راستوں میں ڈال دینے یہ سب ہمیں باتیں منکر ہیں اگر ان سے راستہ تنگ ہوتا ہو یا گدازنیوں کے ٹکڑے لگتی ہو اور اگر راہ اتنی فراخ ہو کہ کسی طرح کا ضرر نہ ہوتا ہو تو منع نہ کرنا چاہیے ہاں لکڑیوں اور گھٹوں کا راستہ میں اس قدر ڈالنا درست ہو کہ گھر میں اون کو اونٹن لگا کر رکھ دیا کیونکہ اس حاجت میں سب لوگ شریک ہیں ہر ایک کو اس کی ضرورت پڑتی ہے اس سے منع کرنا ممکن نہیں۔ اسی طرح جانوروں کا راہ میں ایسی طرح باندھنا کہ راہ تنگ ہو جائے اور چلنے والوں کو اون کے بول و براز کی جھینٹیں پڑیں منکر ہے اس سے منع کرنا واجب ہو لیکن صرف اترنے اور سوار ہونے کی مقدار جانوروں کا راہ میں رہنا حاجت کو لیے درست ہو اور چونکہ راستوں سے شفقت شہر شخص لیکتا ہے اور کوئی اون کو خاص اپنے نفع کے لیے نہیں کر سکتا اسی لیے ان میں مقدار حاجت کا لحاظ رہتا ہے اور حاجت بھی وہ دیکھی جاتی ہے جس کے لیے مادہ راستے سے منفعہ ہوتے ہیں سب حاجتوں کا لحاظ نہیں کیا جاتا۔ اور ایک منکر یہ ہے کہ جانور پر کاٹنے لاد کر راہ میں ایسی طرح باندھیں کہ لوگوں کے کپڑے پھاڑیں یہ اس وقت میں منکر ہے کہ کانٹوں کو دبا کر ایسی طرح بھی باندھ سکتے ہوں کہ اس سے کسی کا ضرر نہ ہو یا کسی اور فراخ راہ سے نکل جانا ہو سکتا ہو

مذاق معارفین ترجمہ سید احمد علی بن عبد اللہ دوم

اور اگر یہ دونوں موثرین نہ ہوں تو پھر منع کرنا چاہیے اس لیے کہ شیر والو کو کسی بھی حاجت ہوتی ہے  
 ہاں کانٹوں کو راستہ پر چڑھنے دینا چاہیے صرف اتنی ہی دیر پڑے رہیں کہ ان کو اونٹھا کر کے بڑے  
 لیجائے۔ اسی طرح جانوروں پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ لا دنا منکر ہے مالکوں کو اس سے  
 منع کرنا واجب ہے۔ اور ایک منکر یہ ہے کہ قسائی اپنی دوکان کے سامنے جانور ذبح کرے اور نہ کہ  
 خون سے آلودہ کرے اس کو اس حرکت سے منع کرنا چاہیے بلکہ اس کو یوں مناسبت ہے کہ اپنی دوکان  
 کے اندر ذبح کر نیک مقام بنائے کیونکہ راہ میں ذبح کر نیسے ایک تو رشتہ تنگ ہو گا دوسری لوگوں کو  
 نجاست کی چیمٹیوں اور راستہ پر پیدہی دیکھنے سے ضرر ہو گا۔ اور ایک یہ ہے کہ کوڑا راہ میں ڈالے  
 یا خر بوزہ تر بوزہ کے چھلکے راہ میں چھٹکا دے یا پانی اتنا چھڑکے کہ لوگوں کے پانوں پھسلنے کا ڈر ہو یہ  
 سب منکر ہیں اور ایک یہ ہے کہ تنگ راہ میں پرنا لا ڈالنا کہ اس سے کپڑے نجس ہوتے ہیں یا راستہ  
 تنگ ہوتا ہے اور اگر راستہ اتنا فراخ ہو کہ اوس میں یہ دونوں احتمال نہ ہوں تو منع کرنا چاہیے کیونکہ  
 ممکن ہے کہ پرنا لے سے بچکار آدمی نکلا جائے لیکن مینہ کا پانی اور کچڑ اور برف راستہ میں ڈالنا  
 اور اس کو صاف کرنا منکر ہے مگر کسی شخص معین سے مخصوص نہیں بجز برف کو کہ اس کو ایک ہی  
 ڈالنا تو جو پانی راستہ میں ایک موری معین سے نکلا جمع ہو گیا ہو یا کسی شخص نے برف ڈال دیا  
 تو راستہ کا صاف کرنا اسی کے ذمہ ہے اور اگر مینہ کا پانی یا سب بدر روون کا ہو تو چھبست  
 حاکون کے ذمہ ہے کہ لوگوں سے کہہ کر اس کو صاف کرادیں رعیت والوں کو صرف وعظ و نصیحت  
 البتہ جائز ہے۔ اور ایک منکر یہ ہے کہ دروازہ پر گٹا ایسا بٹھلا دے جو لوگوں کو کائے تو اس سے  
 اس کو منع کرنا واجب ہے اور اگر گٹا اور کچھ ایذا دیتا ہو صرف راستہ پیدہ رکھتا ہو اور اس کی پیدہی  
 سے بچکر نکلنا ممکن ہو تو منع نہ کیا جائے اور اگر گٹا پانو پھیلا کر ایسی طرح راستہ میں بیٹھتا یا لیٹتا ہو  
 کہ اس سے رشتہ تنگ ہوتا ہو تو اس کو منع کرنا چاہیے بلکہ وہ خود اگر راستہ میں سو رہی یا ایسی  
 بیٹھے کہ رشتہ تنگ ہو تو خود اس کو منع کر سکتے ہیں پس گٹے کو بٹھلانے تو بطریق اولیٰ منع کرنا چاہیے  
 عاموں کے منکرات یہ ہیں کہ حمام کے دروازہ پر یا اندر تصویریں بناتے ہیں اونٹ کا دوڑ کرنا  
 جب ہو اس شخص پر جو حمام میں جائے اور دوڑ کرنے پر قاف در ہو پس اگر تصویریں اونچی جگہ پر  
 دن جان اس کا ہاتھ نہ پونچتا ہو تو اس کو اس حمام میں بدون ضرورت شدید کے جانا ہی  
 نہ چاہی دوسرے حمام میں چلا جائے اس لیے کہ منکر کا دیکھنا جائز نہیں اور تصویر کے بگاڑ زمین  
 کافی ہے کہ اس کو بد شکل کر دے اور چہرہ بگاڑ دے ساری کا بگاڑنا ضرور نہیں اور جاندار کی

تصویر دن کے سوا اگر درختوں اور گل بوٹوں کے نقوش ہوں تو ان سے منع کرے گا اور ایک سنگ  
سنگی کا کھونٹا اور اسکو دیکھنا ہے انا بخلہ یہ ہے کہ حامی ران اور زیر ناف کو کھول کر میل دور کرتا ہے  
ملکہ تہ کے نیچے ہاتھ ڈالتا ہے اور یہ اسوجہ سے منکر ہے کہ دوسرے کی برہنگی کو چھونا حرام ہے یہ  
اوسکا دیکھنا حرام ہے اور انا بخلہ کہنے والے کے سامنے پٹ لیٹنا ہے تاکہ وہ ران اور سرین دیا  
تویہ امر مکروہ ہے گو حائل کے ساتھ ہو مگر حرام اور سوقت ہو گا کہ اس حرکت کسی خوف شہوت ہو۔ اور  
یہی حال ذمی بچنے لگانے والے کو سامنے برہنگی کو ملنے کا ہے کیونکہ مسلمان عورت کو جائز نہیں  
کہ اسے بدن کو ذمی عورت کو سامنے حمام میں کھولے تو مردوں کو کیسے برہنگی کا کھولنا درست ہوگا  
اور ایک منکر یہ ہے کہ نایاک ہاتھ اور برتن تھوڑے پانی میں ڈبوئے اور لنگی اور نایاک طشت کو خوش  
میں دھونا حاکا پانی تھوڑا ہوتا ہو کہ یہ حرکت پانی کو بچس کرتی ہے مگر امام مالک کو مذہب میں  
پانی ناپاک نہیں ہوتا تو اگر حمام میں کوئی مالکی ہو تو اسکو منع ٹکرنا چاہیے اور خفی اور شافعی ایسا  
کرین تو اسکو منع کرنا جائز ہے اور اگر حمام میں شافعی اور مالکی جمع ہوں تو شافعی کو مالکی کا منع کرنا  
اس حرکت سے بچنا ہے ہاں نرمی اور التماس کی طرح پر اس سے یہ کہو کہ ہوا اول ہاتھ دھو کر پائین  
ڈبونا ہوتا ہے اور ٹکوا اسکی حاجت نہیں اور نہ اسکی ضرورت ہے کہ خواہ مخواہ آپ ہم کو ایذا دیں  
اور ہماری طہارت کو نخل ہوں اگر آپ اتنے سرحہ کو لیے ہماری طور پر کار بند ہوں تو آپ کا کچھ  
نقصان نہیں اور ہمارا فائدہ ہے یا کوئی اور تقریر ایسی ہی کرے جس میں مالکی راضی ہو کہ پانی کو نایاک  
کرے ورنہ مختلف فیہ مسائل میں حجت دباؤ سے نہیں ہو سکتی۔ اور ایک منکر یہ ہے کہ حمام کو درجن  
کی راہ میں یا پانی آئینے راستہ میں ایک پتھر چکنا چسلا لگا رہتا ہے کہ نا واقف او سپر پھسل کر تیز  
تواوسکا اوکھاڑنا اور دور کر دینا واجب ہو اور اگر حامی اس سے غفلت کرے تو اسکو منع کرنا چاہیے  
کیونکہ اس سے کرنیکی نوبت ہوتی ہے اور اگر نیسے احتمال ہے کہ کوئی عضو ٹوٹ جائے یا اپنے  
مقام سے سرک جائے اسلئے اوسکا دور کر دینا ضروری ہے۔ اسی طرح سیر کے پتوں اور صابن  
کا زمین حمام پر چھوڑ دینا منکر ہے اور جو کوئی اسکو چھوڑ کر نخل آئے اور اسپر کوئی شخص پھسل کر  
گر پڑے اور اسکا کوئی عضو ٹوٹ جائے تو اگر وہ پھسلن ایسی جگہ ہو کہ معلوم نہ ہوتی ہو اور اس  
بچنا دشوار ہو تو تاوان میں اختلاف ہے کہ اس شخص پر ہوگا جو صابن وغیرہ چھوڑ آیا تھا یا عامی  
جسکو حمام کا صاف رکھنا لازم ہے اور قیاس اسکا مقتضی ہے کہ پہلے روز تو چھوڑ دینا چاہیے پر ہو  
اور دوسرے روز حامی پر ہو کیونکہ عادت یوں ہے کہ حمام کو ہر روز صاف کر دیا کرتے ہیں

اور اگر دستور حرام کی عتفائی بین اور کچھ ہو تو اوسی کا اعتبار کیا جائیگا اور حرام میں اور امور بھی مکرر ہو  
 جنکو تھے باب الشراۃ میں ذکر کیا ہے طول کی جہت سے بیان نہیں لکھتے جسکو مشہور ہو جان و کچھ  
 ضعیفیت کو منکرات یہ ہیں کہ مردوں کے لیے حریر کا فرش حرام ہے یہی شرح بخور ساگانا چاندی  
 اور سونے کی انگلیٹھیوں میں یا پانی پینا اور گلاب چھڑکنا نقرہ اور طلا کے برتنوں میں یا ادن میں  
 بنکے سر زریعہ کے ہون سب منکرات ہیں اور ایک منکر یہ ہے کہ پردی یا تصویرات لٹکائے جائیں اور  
 ایک یہ ہو کہ مار کے باجوہ تھے ہون یا رنڈیاں گاتی ہوں۔ اور ایک یہ ہو کہ عورتیں چھتوں پر مردوں  
 کے ویچنے کو جمع ہوں اور مردوں میں وہ جوان بھی ہوں جسے فتنوں کا خوف ہو تو یہ سب باتیں منوع  
 اور منکر ہیں انکا دور کرنا واجب ہے اور جو کوئی دور کرے عاقر ہو اور سکو وہاں بیٹھنا جائز نہیں باہر  
 مکمل آنا لازم ہے ایسے کہ منکرات کو دیکھنے کو ایسے بیٹھنے کی اجازت نہیں اور جو تصویریں کہ تکیوں اور  
 بجھی ہوئی مسدوں پر ہوں وہ منکر نہیں اور ایسا ہی جو رکابی پیالوں پر ہوں اور جو برتن کہ تصویر  
 جانور بنا کے گھو ہوں جیسے بعض انگلیٹھیوں کے سر پر ندوں کی صورت کو ہوتے ہیں تو وہ حرام  
 سفار تصویر کا اوس برتن سے توڑ دینا واجب ہے اور چھوٹی سرمہ دانی جو چاندی کی ہو او سپین  
 اختلاف ہو امام احمد حنبل رحمہ ضیافت میں سے چاندی کی سرمہ دانی دیکھ کر باہر چلے گئے تھے۔ اور جب  
 کھانا حرام ہو یا جگہ مخصوص ہو یا فرش حرام ہو تو یہ صورتیں سخت منکر ہیں۔ اور اگر ضیافت میں  
 ایسا شخص ہو کہ وہ تنہا شراب پیتا ہو تو ایسی ضیافت میں نہ جانا چاہیے ایسے کہ شراب کی مجلس میں  
 جانا حلال نہیں گو خود نہ پیوے اور حالت غش میں فاسق کے پاس بیٹھنا درست نہیں اختلاف ہے  
 تو اس میں ہے کہ اگر کتاب محبت کو بعد بھی اوسکے پاس بیٹھنا جائز ہے کہ نہیں یا اوس سے بغض  
 فی الدرکھنا اور ترک ملاقات واجب ہے یا نہیں چنانچہ جب فی الدہ اور بغض فی الدہ کو باب میں  
 ہم اس اختلاف کو ذکر کر چکے ہیں۔ اسی طرح اگر ضیافت کو جمع میں کوئی شخص حریر پوش یا سونے کی  
 نگوھی پہنے ہو تو وہ فاسق ہے بدون ضرورت اوسکے پاس بیٹھنا جائز نہیں اور اگر ریشمی کپڑا کوئی  
 بالغ لڑکا پہن کر تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہی ہے کہ یہ امر منکر ہے اوسکو اوسکے بدن سے اتار دینا  
 واجب ہے بشرطیکہ تمیز دار ہو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و ہذا ان حرامان علی  
 فی رافعی عام ہے اس میں کچھ بالغوں کی قید نہیں علاوہ ازیں لڑکے کو شراب پینے منع کرنا واجب  
 وہ اس نظر سے نہیں کہ لڑکا بالغ ہے بلکہ وجہ منع کی یہ ہو کہ شراب کا عادی نہ ہو ورنہ بالغ ہو کر اوسکو  
 رب سے صبر کرنا دشوار ہو گا اسی طرح اگر حریر اس عمر میں پہنے گا تو گویا فساد کا بیج اوسکے سینہ میں

بیج بویا جائیگا اور اس سے اشتیاق شحم کا درخت اوکے سینہ میں جم جائیگا کہ پھر اوسکا قلع و قمع کرنا  
 دشوار ہوگا ایسیلئے اوسکو طوت الہی کی ڈالنی ہی نچا ہیے تاکہ عادی ہوئیے اشتیاق بڑھے  
 لیکن جو لڑکا تمیز نہ کتا ہو وہ اگر ریشمی کڑا پہنے ہو تو وجہ حرمت کی اوسکی حق میں ضعیف ہے  
 کہ ابھی وہ کوچہ اشتیاق سے خیر ہے مگر قتال حرمت عموم حدیث کا امین بھی ہے والدہ اطم  
 اور دیوانہ کا حکم بے تمیز لڑکے کا سا ہے ہاں سونے اور حریر سے عورتوں کو زینت کرنی بدون  
 اسراف کو درست ہے اور ہار جو ترویک لڑکی کرکان چھیدنے بالیاں پہننے کو لیے جائز نہیں ہیں  
 کہ امین زخم ایذا دہندہ کرنا ہوتا ہے اور ایسے زخم سے قصاص لازم آتا ہے تو ہاں حاجت  
 ضروری کے جائز ہوگا جیسے فصد کھولنا اور بچھنے لگانے اور غتہ کرنے کہ بدون ضرورت بہن تین  
 اور بالیوں کی زینت کچھ بہت ضروری نہیں بلکہ بندے اگر باندہ حکم کان میں اوپر سے لٹکا دی جائے  
 کان کی زینت کو کافی ہیں اور دوسری زینت لگانے یا جھیل یا گنگن کیا تھوڑے ہیں جو بالیوں  
 کی حاجت ہو تو بالیوں کے لیو کان چھیدنا اگرچہ عادت ہو رہی ہے مگر حرام ہے اور اس سے  
 منع کرنا واجب ہے اور اوپر اجرت لینی درست نہیں بلکہ اجرت مذکور حرام ہے ہاں اگر کان  
 چھیدنے کی اجازت شریعت سے منقول ہو تو مضائقہ نہیں اور ہکو اس باب میں اہلک کوئی رشت  
 نہیں ہو چکی۔ اور ایک منکر ضیافت میں یہ ہے کہ اوس منع میں کوئی بدعتی اپنی باعث کو بابت  
 تقریر کرتا ہو تو وہاں ایسے شخص کو جانا جائز ہے جو اس کے جواب دینے پر قادر ہو اور اسی ارادہ سے  
 جائے اور اگر جواب دینے پر قادر نہ ہو اور بدعتی بھی اپنی باعث کو باب میں گفتگو کرے تو اس طرح  
 جانا جائز ہے کہ بدعتی سے نفرت اور اعراض ظاہر کرے جیسا کہ پہلے بغض فی البدہن لکھا ہے۔  
 اور اگر ضیافت میں کوئی مسخرہ ہو کہ کہانیاں اور عجائبات کہہ منہ یا کرتا ہو تو اگر ہنسی کی باتوں  
 وہ فحش کہتا ہو اور گایان اور جھوٹ کہتا ہو تو اس مجلس میں جانا جائز نہیں اور اگر جائے تو  
 اوسکو اس قسم کی باتوں سے منع کرے اور اگر اوسکی تائید ہنسی کی ہوں گے انہیں جھوٹ اور فحش  
 تو انکا سننا مباح ہے بسرطیکہ کبھی کبھی کتھر ہو اور اوسکو اپنا پیشہ یا عادت بنالینا مباح نہیں  
 اور جس جھوٹ میں جھوٹ ہونا ظاہر ہو اور اس سے غرض دغا بازی اور دھوکا دینا ہو تو وہ  
 منکرات میں داخل نہیں جیسے کوئی یون کہے کہ آج میں نے تلوں کو نفع تلاش کیا یا تم سے ہزار روپے  
 یون کہہ دیا ہے یا اور اسی طرح کے جملے جتنی معنی مقصود نہوں تو ایسے کار آدمی کی عدالت کو دخل نہیں  
 اور نہ ان سے شہادت نامقبول ہے اور اب آفات زبان جلد سوم میں تعریف مباح ہنسی اور

سباج جھوٹ کی خوشتریب مذکور ہوگی۔ اور ضیافت کا منکر ایک یہ ہو کہ کھانا میں اسراف کیا جائے اور یہی حال عمارت اور مال میں اسراف کرنا ہے بلکہ مال میں اسراف کو سوال کا ضائع کرنا بھی ہے کہ ضائع کرنا اسی کو کہتے ہیں کہ مال کو بدون کسی فائدہ و مقصد بہرے کے کھو دے مثلاً کپڑے جلانا یا بھار پڑا یا مکان گرنا یا مال کو ذریعہ میں پھینک دینا اور یہی حال ہے نوحہ کرنا یا لے اور غنی کو دینے کا اور دوسری منکرات میں صرف کرنا اسلئے کہ یہ فوائد شرعاً حرام ہیں تو گو یا معدوم ہی ہیں باقی رہا اسراف تو یہ لفظ عام ہے کبھی تو نوحہ کرنا ہو لے اور غنی اور دوسری خرابیوں میں صرف کرنا اسراف کہتے ہیں اور کبھی مباحات میں مال لگانا اسراف ہوتے ہیں بشرطیکہ صرف مبالغہ کے ساتھ ہو اور مبالغہ کا حکم لوگوں کی حال کی نظر سے جدا جدا ہے بعض صورتوں میں منع اسراف ہو واجب ہو گا مثلاً فرض کرو کہ ایک شخص کے پاس سو روپیہ ہیں اور عیال و اطفال رکھتا ہے اور کوئی معیشت ان روپیوں کے سوا اور کچھ نہیں پس اگر وہ شخص ان روپیوں کو ایک ولیمہ میں اوٹھا ڈالے تو وہ مسرت اور فضول خرچ ہے اور اسکو اس حرکت سے منع کرنا واجب ہو اسلئے تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَبْطُلُوا كُلَّ الْمَالِ الَّذِي تَكْتَسِبُونَ اِذَا انفَقْتُمْ كَغَيْرِ فِقْتُمْ وَاَوْ كَانْ بَيْنَ ذَلِكَ قَوْلًا تَوْجُوهٌ اِیسا اسراف کرنا اسکو منع کرنا چاہیے اور قاضی پر واجب ہو کہ اس شخص کو مال میں تصرف کرنا روک دے یا ان اگر آدمی تنہا ہو اور توکل میں نہایت قوت رکھتا ہو تو اسکو جائز ہے کہ اپنا مال اسو خرچہ میں اوٹھا ڈالے اور جو شخص خیالدار ہو یا توکل سے عاجز ہو تو اسکو جائز نہیں کہ اپنا مال خرچ کر دے اسی طرح اگر کوئی اپنا بالکل مال دیواروں کی گل کاری اور عمارت کی زینت میں خرچ کر دے تو یہ خرچ بھی اسراف حرام ہے لیکن جسکے پاس مال بہت ہو اسکو گل کاری اور آرائش حرام نہیں اسلئے کہ آرائش بھی ایک نوع صبیحہ ہے اور ہمیشہ سے مسجدوں کی چھت اور دروازوں پر نقش و نگار ہونے آئے ہیں باوجودیکہ چھت اور دروازہ و نقش سے کوئی فائدہ و جزئیات کو نہیں اس اسی طرح نمکانات و نقش و نگار کا حکم سمجھنا چاہیے اور کپڑوں اور کھانوں کے چل میں بھی ای حکم ہے کہ وہ بذات خود مہل ہے مگر کم مایہ آدمی کے حق میں اسراف ہو جاتا ہے اور اہل بیت کے حق میں مہل اور اسطرح کے منکرات پیشا رہیں جنکا حصر ممکن نہیں تو انھیں پر محفلوں اور

اور قاضیوں کے محکموں اور سلاطین کے درباروں اور علماء کے مدارس اور عوفیہ کی خانقاہوں اور بازاروں کی سرائوں کو قیاس کر لو کہ انہیں سے کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں منکر کردہ یا ممنوع نہ ہو اور جو نیک سب منکرات کی تفصیل بہات کو چاہتی ہے کہ شریعت کی تفصیل تمام اصول و فروع کی کیجیجئے ایسیلئے ہم اسقدر برکتفا کرتے ہیں کہ زیادہ طول نہ ہو منکرات عامہ واضح ہو کہ اس وقت میں جو شخص اپنے گھر میں بیٹھا ہوا ہے کہیں ہو وہ بھی اس لحاظ سے منکر سے خالی نہیں کہ لوگوں کو بتالے اور سکھائے اور معروف کی ترغیب و تنبیہ سے پہلوتھی کرتا ہے کیونکہ اکثر لوگ شہروں میں نماز کی شرط سے ناواقف ہیں گا نوا و جنگل میں تو کیسے نہو گئے اور انہیں ناواقفوں میں سے اعراب اور گرد اور ترکان اور دوسرے لوگ ہیں اور یہ واجب ہے کہ شہر کے ہر محلہ اور مسجد میں ایک عالم ہو کہ لوگوں کو دین کی باتیں سکھائے اور اسی طرح ہر گائو میں ایک عالم کا ہونا واجب ہے اور جو عالم کہ اپنے فرض عین سے فارغ ہو چکا ہے اور فرض کفایہ کی اوسکو فرصت حاصل ہے اوسپر چاہیے کہ جو لوگ اوسکے تہر کے گرد و نواح میں رہتے ہوں اونسکے پاس جائے اور اونسکو دین کی باتیں اور شریعت کو فرض سکھائے اور اپنا زاد ساتھ لیجائے اوسی میں سے کھائے اور ناواقفوں کے کھانے لکھائے کہ وہ اکثر منصوب ہو تو ہیں اور گرد و نواح کے ہیون کو اگر ایک سکھانے والا بھی چلا جائیگا تو باقی علماء کے ذمہ سے جرح ساقط ہو جائیگا ورنہ سبکے ذمہ وبال رہیگا عالم کے ذمہ تو ایسیلئے کہ اوسنے باہر نکلا کر اونسکو تعلیم نہ کی اور ناواقفوں پر ایسیلئے کہ اونسوں نے سیکھنے میں قصور کیا اور جو عامی شخص نماز کی شرطیں جان جائے اوسپر واجب ہے کہ دوسرے کو سکھائے ورنہ گناہ میں وہ بھی شریک ہیگا اور یہ تو ظاہر ہے کہ کوئی شخص ما کے پیٹ سے شریعت کا عالم نہیں پیدا ہوتا بلکہ علم والوں پر ہی احکام شریعت کا پہونچا دینا واجب ہوتا ہے تو جسکو ایک مسئلہ بھی آجائیگا وہ اوسکا عالم کہلائیگا اور ہمیں بھی شک نہیں کہ علماء پر گناہ زیادہ ہوگا ایسیلئے کہ اونسکو طاقت سکھائے اور بتانے کی زیادہ ہے اور بتلانا علماء ہی پر پھبتا بھی ہے کیونکہ اہل حرفہ اگر اپنے حرفہ کو چھوڑ کر اس کام میں مصروف ہوں تو معیشت کا کارخانہ بیکار ہو جائے اونسوں نے تو وہ کام اپنے ذمہ لے رکھا ہے جسکی ضرورت خلق کی بہتری میں ہے اور عالم کی شان اور اوسکا پیشہ یہی ہے کہ جو کچھ اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہونچا ہے وہ دوسروں کو پہونچا دے کہ علماء و ارث انبیاء میں اور کسی شخص کو اپنے گھر میں اس عذر سے بیٹھ رہنا اور مسجد میں نہ آنا جائز نہیں کہ لوگ نماز اچھی طرح نہیں پڑھتے بلکہ جب اوسکو یہ حال معلوم ہو تو اوسپر باہر نکلتا سکھانے

اور منع کرنے کی وجہ سے اسی طرح جس شخص کو یقین ہو کہ بازار میں کوئی منکر ہمیشہ یا ایک وقت میں نہیں ہوتا ہے اور وہ اس کے دور کرنے پر قادر ہو تو اس کو جائز نہیں کہ گھر میں بیٹھ رہے اور اس منکر کو دور نہ کرے بلکہ اس کو نکالنا لازم ہے اور اگر سب منکر کو دور نہیں کر سکتا مگر بعض کو دور کر سکتا ہے اور منکر کے دیکھنے سے محترز ہے تب بھی اس کو نکالنا لازم ہے اس لیے کہ جب نکالنا اس وجہ ہو گا کہ جتنی بڑائی کو دور کر سکتا ہے اس قدر کو دور کر دے تو جس کو دور نہیں کر سکتا اس کے دیکھنے سے کچھ ضرر نہیں دیکھنا مضراوس صورت میں ہوتا ہے کہ بدون کسی غرض صحیح کے دیکھنے حاصل یہ کہ ہر مسلمان کو ضروری ہے کہ اول اپنے نفس کی اصلاح فرض پر مواصلت اور محرمات کو چھوڑ دے کر پھر اپنی اصلاح کے بعد گھر والوں کو یہ باتیں تعلیم کرے اور ان سے فارغ ہونے کے بعد ہمسایوں کو پھر محلہ والوں کو پھر شہر والوں کو پھر شہر کے گرد و نواح والوں کو پھر جنگلیوں کو اور اسی طرح دنیا کی انتہا تک پھر اگر اس کام کو پاس کے لوگ بجا لائیں گے تو دور والوں پر سے تعلیم ساقط ہو جائیگی ورنہ جس کو تعلیم پر قدرت ہوگی سب گناہگار ہونگے خواہ قریب کی ہوں یا بعید کے اور جب تک روی زمین پر بالفرض ایک شخص بھی جاہل کسی دینی فرض سے رہیگا اور عالم کو قدرت ہوگی کہ خود چاکر اس کو سکھلا دے یا دوسرے کو ذریعہ سے واقف کرادے تب تک یہ جرح ساقط نہ ہوگا اور یہ کام نہایت ضروری ہے اس شخص کے حق میں جس کو دین کی فکر ہو اور تمام اپنی اوقات اول فقر لیاات عجیب اور دقائق علوم کے تعمق میں مصروف کر رکھے ہوں جو فرض کفایہ ہیں اور اس کام سے بڑھ کر یا تو فرض عین ہے یا اور کوئی فرض کفایہ جو اس سے زیادہ اہم ہو

**چوتھی فصل** امرا اور سلطانین کو امر بالمعروف و نہی منکر کرنے کی بیان میں - پہلے اول امر بالمعروف کے درجات بیان کر دیے ہیں کہ سب سے اول آگاہ کرنا ہے پھر نصیحت پھر زبان سے سخت کہنا پھر زبردستی منع کرنا اور دو کو ب اور سزا سے حق بات کا پابند کرنا ان مراتب میں سے بادشاہوں کے ساتھ اول کے دو مرتبے جائز ہیں یعنی آگاہ کرنا اور نصیحت اور چوتھا مرتبہ یعنی زبردستی منع کرنا رعیت کو بادشاہ کے ساتھ جائز نہیں اس لیے کہ اس سے فساد اور شر پھیلے گا نیکی برباد گناہ لازم آئیگا باقی رہا تیسرا مرتبہ یعنی درشت کلامی جیسے سلطان کو یوں کہنا کہ او ظالم یا او وہ شخص کہ خدا تعالیٰ سے نہیں ڈرتا یا اور اسی قسم کے الفاظ تو ان سے اگر فساد اور خرابی ایسی ہو کہ دوسرے لوگوں کو اس کا ضرر پہونچے تب تو ایسا کہنا جائز نہیں اور اگر صرف کہنے والے ہی کی جان کو اس کا ضرر ہو تب جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ اکابر سلف کا دستور تھا کہ اپنی جان خطرہ میں ڈالتے تھے اور ان کا رخصت



کرتے ہوئے اونکے پاس کو گزرتے جب آپ اونکو پاس ہوئے تو اونھوں نے کچھ آواز نہ پھینکا کہ اوسکا  
 اثر میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک میں پایا پھر آپ طوائف کرتے ہیں جب  
 دوسری پھیرے میں اونپر گزرتے تو پھر قریش نے ویسا ہی کلمہ کہا اور میں نے آپکے چہرہ مبارک میں  
 اوسکا اثر پایا پھر آپ چلے گئے اور پھر پھر میں اونکے پاس کو نکلتے تو پھر اونھوں نے ویسا ہی آواز  
 پھینکا یہاں تک کہ آپ کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ سنتے ہو اسے کہ وہ قریش قسم ہے اوس ذات کی  
 جسکے قبضہ میں محمدؐ کی جان ہے میں تمہارے یونوح لایا ہوں (یعنی یہ دین تمکو موت کی طرح ناگوار ہے)  
 یہ سنکر سب ڈر دین نیچ کر گین اور ایسے چپ ہو ڈر گویا ہر شخص کے سر پر کوئی پرند بیٹھا ہے اور اس  
 جمانے وہ اثر کیا کہ جو شخص بیشتر زیادہ ترغیب آپ کی ایذا پر دیتا تھا وہی جو لفظ کہ بہتر سے بہتر  
 اوسکو ملا اوس سے آپ کی تسکین کرنے لگا اور کہنے لگا کہ اسے ابو النعاسم آپ پھر تشریف لیجائیں  
 کہ بچہ آپ نادان نہیں غرض کہ آپ تشریف لیگے جب دوسرا روز ہوا تو پھر حطیم میں جمع ہوئے  
 اور میں اونکے ساتھ تھا اور آپس میں کہنے لگے کہ تم کو یاد ہے جو کچھ تم سے اوس شخص کو پہنچا اور جو اسے  
 تم کو پہنچا کہ جب علامہ تم سے وہ باتیں کیں جنکو تم برا جانتے تھے تم نے اوسکو چھوڑ دیا وہ اسی ذکر  
 میں تھے کہ اتنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نمودار ہوئے پس سبکے سب آپ پر ایک بارگی  
 جست کی اور چاروں طرف سے آپ کو گھیر لیا اور کہا کہ تم ہی ایسا کہتے ہو تم ہی ایسا فرماتے ہو وہ  
 باتیں نقل کرتے تھے جنکو اپنے معبودوں اور دین کی بُرائی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 طرف سے سنیا تھا آپ اونکا جواب ارشاد فرماتے تھے کہ ہاں میں ہی ایسا کہتا ہوں پھر تو میں نے  
 دیکھا کہ قریش کو ایک آدمی نے آپ کی تمام چادر پکڑ کر گسیٹا اور حضرت صدیق اکبرؓ آپ کے  
 پیچھے کھڑے روئے تھے اور کہتے تھے خرابی ہو تمہاری کیا مارے ڈالتے ہو ایک مرد کو اس پر کہ کہتا ہوں  
 میرا رب اللہ ہے پس قریش آپ کو چھوڑ کر چلے گئے اور میں نے نہیں دیکھا کہ قریش نے اس سے  
 زیادہ تکلیف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی بیشتر دی ہو اور ایک دوسری روایت میں حضرت  
 ابن عمرؓ سے اس طرح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحن کعبہ میں تھے کہ اتنے میں عتبہ بن  
 ابی معیط آیا اور اس نے شاہ مبارک رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا پکڑ کر اپنا کپڑا آپ کو لگا دیا  
 ڈاکر زور سے گلا گھونٹا پس حضرت ابو بکرؓ تشریف لائے اور اونھوں نے اوسکا شاہ پکڑ کر حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سٹایا اور فرمایا اَنْتُمْ لَنْ تَجْلُوْا اَنْ يَّقُوْلَ رَبِّیَ اللّٰهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ  
 بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ اور مروی ہے کہ حضرت معاویہؓ رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کی عطا یا کو روک لیا تھا

ایک روز وہ خطبہ پڑھتے تھے کہ ابو مسلم خولانی اویکے سامنے کھڑے ہوئے اور کہا کہ اسے معاویہ  
یہ مال جو تم نے روکا ہے نہ تو تمہاری محنت کا ہے نہ تمہاری بای کی محنت کا نہ تمہاری مال کی محنت کا  
حضرت معاویہ کو غصہ آیا اور منبر پر سے اتر آؤنگی آنکھوں سے غائب ہو گئے اور کہہ گئے کہ یہی  
بیٹھے رہو ایک ساعت کے بعد آپ نہا کر نکلے اور فرمایا کہ ابو مسلم نے مجھے ایسی بات کی کہ جس سے  
مجھ کو غصہ آگیا اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ غصہ شیطان  
کی طرف سے ہے اور شیطان آگ سے پیدا ہوا ہے اور آگ پانی ہی سے بجھائی جاتی ہے تو جب تم میں سے  
کوئی غصہ ہو تو غسل کر ڈالے اور میں اندر جا کر نہا آیا اور اب کہتا ہوں کہ اب مسلم نورست کہا  
کہ وہ مال نہ میری محنت کا ہے نہ میری بای کی محنت کا سو آؤ اور اپنی عطا یا لیجاؤ۔ اور غصہ  
بن محسن عمری کہتے ہیں کہ بصرہ میں ہمارے حاکم حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ تھے اونکا دستور تھا  
کہ جب خطبہ پڑھتے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے  
پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے لیے دعا کرتے چکوا اونکا یہ فعل بڑا معلوم ہوا میں کھڑا ہو گیا اور ان سے کہا  
کہ تمکو خلیفہ اول کا خیال نہیں تم حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کو اوپر فضیلت دیتے ہو اونکوں نے چند جمعہ  
ایسا کیا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں میری شکایت لگا بھیجی کہ غصہ بن محسن اثنائے خطبہ میں  
میرا مزاحم ہوتا ہے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے اونکو لکھا کہ اوسکو ہمارے پاس بھیج دو اونکوں کو مجھکو  
آپکے پاس روانہ کیا جب میں مدینہ منورہ میں پہونچا تو آپکے دروازہ پر دستک ملی آپ باہر تشریف  
لاؤ اور پوچھا کہ تو کون ہے میں نے کہا کہ غصہ بن محسن عمری ہوں آپنے مجھکو فرمایا کہ نہ مر جا ہے  
نہ اہل میں نے عرض کیا کہ مر جا تو خدا کی طرف سے ہے اور اہل کا حال یہ ہے کہ میں اہل اور اہل  
دونوں میں رکھتا مگر یہ فرمایا کہ آپنے جو مجھکو میرے شہر سے بدو ن کسی خطایا تقصیر کے بلایا  
یہ کسوجہ سے آئے جاؤ سمجھا آپنے فرمایا کہ تجھ میں اور ہمارے قابل میں کیا جھگڑا ہے میں نے  
کہا کہ اوسکا حال میں اب آپ سے کہے دیتا ہوں کہ اونکا دستور یہ تھا کہ جب خطبہ پڑھتے تو خلیفہ  
کی حمد و ثنا کر کے درود پڑھتے پھر آپکے لیے دعا مانگنے لگتے مجھکو اونکی اس حرکت پر غصہ آیا میں  
سامنے کھڑا ہو گیا اور کہا کہ تمکو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا دھیان نہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو فضیلت  
اونکوں نے کئی جمعہ ایسا ہی کیا پھر آپ کی خدمت میں میری شکایت لگا بھیجی حضرت  
عمر فاروق رضی اللہ عنہ یہ حال سنکر ڈا اختیار رو لگے اور کہتے تھے کہ بخدا تو ہمارے عامل کی نسبت  
زیادہ توفیق یافتہ اور راہ یاب ہی پھر فرمایا کہ بھلا تو میرا قصور معاف کر دیگا خدا ایتھالے

میر انصوہر صوفی نے عرض کیا کہ تم کو خدا تعالیٰ معاف کر دیا امیر المؤمنین پھر آپ کو اختیار  
روئے لگے اور کہنے لگے کہ بخدا ابوبکر صدیق کا ایک روز و شب عمر اور آل عمر سے بہتر ہے کیا میں جسکو  
اوس رات اور دن کو کم دون میں نے عرض کیا کہ بہتر اپنے فرمایا کہ صدیق کی رات تو وہ ہے کہ جب  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے نکلتا اور شہر کون کی انداز سے چننا چاہا تو آپ رات کو وقت  
نکلے اور حضرت صدیق آپ کے ساتھ ہوئے راہ میں بھی تو آپ کے آگے چلتے اور کچھ پچھوڑا گاہ دہانے اور گاہ  
بائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو فرمایا کہ اے ابوبکر کیا بات ہو میں تو نہیں جانتا کہ تم نے  
کبھی ایسا کیا ہو اپنے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب میں یاد کرتا ہوں کہ کوئی گھاتی  
نہ بیٹھا ہو تو آپ کو آگے ہو جاتا ہوں اور جو دور کو خیال کرتا ہوں تو پیچھے ہو جاتا ہوں اور دہانے  
بائیں بھی آپ کی حفاظت کو لیے ہوتا ہوں کہ مجھ کو آپ کی طرف سے خوف لگا ہوا ہے عرض رات بھر  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پائے مبارک کی اونگیوں کے بل چلے یہاں تک کہ وہ گھس گھس جب حضرت  
صدیق نے آپ کی اونگیوں کا یہ حال دیکھا تو آپ کو اپنے شانہ پر بٹھا کر دوڑے یہاں تک کہ جبل ثور  
کے غار پر پہنچ کر آپ کو اتارا اور عرض کیا کہ قسم ہے اوس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا آپ  
اس میں نہ جائیے جب تک میں نہ گھساؤں کیونکہ اگر کوئی چیز اس میں ہو تو اوس کا خضر مجھ کو ہوتا کہ وہ یہ کہہ  
حضرت صدیق غار کے اندر گئے اور جب اوس میں کچھ نہ دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اونٹھا کر  
اوس کے اندر لے گئے اور غار میں کچھ دراز بھی جسمیں سانپ اور چھو تھے حضرت صدیق نے اوس میں  
اپنا پانوں دیدیا اس ڈر سے کہ کہیں کوئی چیز اوس میں سے نکل کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا  
نہ دے اونکو ایک سانپ نے کاٹ لیا آپ کے آنسو درو کے مارے دونوں رخساروں پر جاری تھے  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اونکو ارشاد فرماتے تھے اے ابوبکر کانتخسن ان الله معنا یعنی  
غم مت کرو کہ اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق کے لیے تسکین اور تیری پیکر  
اونکی رات کا حال ہے اور اونکا دن وہ ہے جس روز کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا  
تو عرب کو لوگ مرتد ہو گئے اور بعضوں نے کہا کہ ہم نماز تو پڑھیں گے مگر زکوٰۃ نہ دینگے حضرت صدیق  
نے اونپر جہاد کا قصد کیا میں اونکی خدمت میں گیا کہ حتی الوسع نصیحت کرونگا میں نے کہا کہ اے  
نائب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ لوگوں پر جاییے اور انکے ساتھ نرمی کیجیے آپ نے  
چمکو فرمایا کہ تعجب ہو کہ کفر میں تم اتنے سخت تھو اور اسلام میں ایسے ڈھیلے ہو گئے میں اونکو کسوٹی  
پر چاؤں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما رفیق اعلیٰ ہوئے اور وحی اونھ گئی بخدا اگر

لوگ مجاہد ایک سنی سے بھی انکار کرینگے جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کرتے تھے تو مین اول سے جہاد کر دینا غرض کہ مینے اپنے ساتھ جو کہ جہاد کیا تو معلوم ہوا کہ بخدا وہ راویا ب نکو اور اس باب میں انہیں کی تحریک بھی یہ حضرت صدیق کے دن کا حال ہے پھر حضرت فادق رحمہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو ملاست لکھتے ہیں کہ تم ایسا کیوں کرتے ہو تصور تمہارا ہی ہے۔ اور اسی کے بعد کہ جن دنوں عبدالملک بن مردان اسی حکومت میں حج کو آیا تھا تو مکہ میں تخت پر بیٹھا اور گرد اس کے ہر قبیلہ کے اشرف جمع ہوئے اور وقت عطار بن ابی رباح اس کے پاس تشریف لے گئے عبدالملک کہتے ہی اوتھے کھڑا ہوا اور انکو اپنے پاس تخت پر بٹھلایا اور آپ اس کے سامنے بیٹھ کر عرض کیا کہ آپ نے کیوں قدم رجبہ فرمایا انہوں نے فرمایا کہ اسے امیر المومنین خدا تعالیٰ کے حرم اور اس کے رسول کے حرم کے باب میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہنا اور انکی آبادی کے خبر گیری رہنا اور ماجرین اور انصار کی اولاد کے باب میں خوف خدا رکھنا کہ تم تخت پر اونہیں کی بدولت بیٹھے ہو اور جو لوگ مسلمانوں میں سے دارالاسلام کی حدود پر کفار کے منع اور روکنے کو شیعین ہیں ان کے باب میں خوف خدا رکھنا اور مسلمانوں کے معاملات کا جو بار ہنا کہ انکی باز پرس خاص سے ہوگی اور جو لوگ تمہاری دروازہ پر آویں ان کے باب میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا کہ ان کے حال سے غافل نہ ہونا اور نہ اپنا دروازہ بند کرنا کہ وہ نہ آنے یا نہیں خلیفہ نے عرض کیا کہ بہترین ایسا ہی کر دینا پھر آپ اٹھ کر خلیفہ نے انکو پکڑ لیا اور کہا کہ اے ابو محمد یہ تو اپنے دوسروں کے مطلب بیان کیے انکو ہم کہیں گے کہ پورا کرینگے آپ اپنی حاجت فرمائیے کہ کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ مجھ کو مخلوق کی طرف کچھ حاجت نہیں یہ کہ اگر آپ تشریف لینگے عبدالملک نے کہا کہ شرف اسکو کہیں ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ایک دروید بن عبدالملک نے اپنے دربان سے کہا کہ دروازہ پر کھڑا ہو جب کوئی شخص گزرے تو اسکو میرے پاس بلا لانا کہ مجھے باتیں کرے دربان دروازہ پر کھڑا ہوا کہ اتنے میں عطار بن ابی رباح اوپر کو گزرے یہ اسے ناوقت تھا انکی خدمت میں عرض کیا کہ امیر المومنین کے پاس چلو کہ انکا حکم ہے وہ خلیفہ کے پاس تشریف لائے اور اسوقت حضرت عمر بن عبدالعزیز بھی وہاں موجود تھے جب عطار و ولید سے قریب ہوئے تو فرمایا السلام علیک یا ولید خلیفہ دربان کی خدمت ہوا کہ کھت میں فرمائیے کہ تھا کہ میری پاس ایسے شخص کو لانا جو مجھے قصے کہانی کیے تو ایسے شخص کو بلا لایا کہ اسکو بہر بھی خوش نہ آیا کہ جو نام اللہ تعالیٰ نے میری لیے پسند فرمایا اس نام سے مجھ کو نیکارے دربان نے کہا کہ انکے سوا اور کوئی میرے پاس نہیں آیا پھر خلیفہ نے انکو فرمایا

کہ ہمیشہ اور انکی طرف متوجہ ہو کر باتیں کرنے لگا بھلاہو اسنے عطارح نے ایک روایت اور اسکے سامنے بیان کی چکو خبر ہو چکی ہے کہ جنم میں ایک وادی سے جہاں نام بہب ہو اور سکوا اللہ تعالیٰ نے اور حاکم کے لیے رکھا ہے جو اپنے حکم میں ظلم کرے اس قول کو سنکر ولید فی ایک چیخ ماری اور یا تو دروازہ کی دہلی کے پاس بیٹھا تھا یا پشت کو بل بیہوش ہو دو پو انخانہ کے بیچ میں گر پڑا حضرت عمر بن عبد الغفر نے عطارح سے فرمایا کہ تنے امیر المؤمنین کو مار ڈالا عطارح نے آپکا ہاتھ پکڑ کر غور سے دیکھا اور کہا کہ اے عمر یہ حال واقعی ہے پھر واقعی ہے پھر عطارح اوٹھ کر چلے گئے حضرت عمر بن عبد الغفر نے مڑ کر دیکھا کہ انکے ہاتھ دبا دینے کا اثر چھو کئی برس رہا کہ میرا ہاتھ دکھتا رہا۔ اور ابن ابی شمیمہ جو عقل و ادب میں موصوف و معروف تھے عبد الملک بن مروان کے پاس گئے عبد الملک نے ان سے کہا کہ کچھ فرمائیے انھوں نے فرمایا کہ کیا کہوں یہ تو تم جانتے ہو کہ مشکل جو کلام کرتا ہے وہ اوپر وبال ہو تا ہے سزا اس کلام کے جو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو عبد الملک رو پڑا پھر کہا کہ خدا یتعالیٰ تم پر رحم کرے لوگ تو ہمیشہ سے ایک دوسرے کو نصیحت اور وصیت کرتے چلے آئے ہیں انھوں نے کہا کہ یا امیر المؤمنین قیامت میں لوگ اوسکی تنخی کے گویں پھنسنے اور ہلاک کو معائنہ کر نیسے نجات پنا میں گے مگر وہ لوگ جنھوں نے اپنی نفس کو نفا کر کے اللہ تعالیٰ کو رخصی کیا عبد الملک پھر رویا اور کہا کہ میں ان کلمات کو بلاشبہ اپنی زیست تک آنکھوں کے سامنے تصویر کی طرح رکھوں گا۔ اور ابن عائشہ کہتے ہیں کہ حجاج نے بصرہ اور کوفہ کے فقہا کو بلوایا تو ہم سب گئے اور حضرت حسن بصری رح سب سے پیچھے تشریف لے گئے حجاج نے انکی تعظیم کی اور مرجا کہا اور ایک کرسی منگا کر اپنے تخت کو پاس بچھائی اور اوپر آپکو بٹھلایا پھر ہم سے ذکر ادا ہوا دہر کا کرنے لگا اور سوال کرتا رہا کہ اتنے میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ذکر کر کے آپکی بدگوئی کرنے لگا اور ہم بھی اوسکی ہان میں ہان ملاؤ رہو اور اوسکے خوف کی مارے بجز تسلیم کے اور کچھ نہ کہتے تھے اور حسن بصری رح اوٹھ کر دانت تڑپائے خاموش بیٹھے تھے حجاج نے اون سے کہا کہ آپ خاموش ہیں آپنے فرمایا کہ میں کہہ نہ میں نہ کہتا اون سے کہا کہ آپ اپنی رائے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے باب میں مجھے سہی بیان کیجیے آپنے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اِلَّا لِنُعَلِّمَ مِنْ بَيْنِ الرَّسُولِ وَحَمِّلَ الْبُحْلَ عَلٰى عَقَبَيْهِ وَانْ كُنْتَ لَكَيْدًا فَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ اِيْمَانَكُمْ اِنَّ اللّٰهَ يَكُوْنُ وَفِيًّا لِرَحْمِہِ اور علی مرتضیٰ رضوان الہ انداز لوگوں میں سے ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی تو میری سزا اون کے باب میں یہ ہو کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر اور علم زاد اور آپ کو دانا داور

آج کے نزدیک سب لوگوں سے محبوب ترین اور اللہ تعالیٰ نے اونکے لیے جو سوابق مبارک پہلے سے لکھ دیے تھے وہ سب اونکو حاصل ہیں تم سے یا اور کسی سے نہیں ہو سکتا کہ اون سوابق سے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو منع کر دیا اونکے اور آپ کے درمیان حامل بنجاؤ اور یہ بھی سیری راہے ہی کہ اگر حضرت علی مرتضیٰ سے کوئی بُری بات ہوئی بھی تو اللہ تعالیٰ اونسے حساب لیکھا میرے نزدیک اونکے باب میں اس سے عمدہ اور قول نہیں پس نہ کہ حجاج نے ناک بھون چڑھائی اور رنگ تغیر ہو گیا اور غصہ میں آکر تخت پر سواؤٹھ کر ایک حجرہ جو تخت کے پیچھے تھا اوس میں جلا گیا اور ہم سب باہر نکل آئے مامر شعبی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بصری کا ہاتھ پکڑ کے کہا کہ اے ابوسعید تھے حجاج کو خفا کر دیا اور اوسکے سینہ کو کینہ سے بھر دیا آئینے فرمایا کہ اے عامر مجھ سے الگ ہٹو آدمی تو کہتے ہیں کہ عامر شعبی کو فہ کا عالم ہے تم ایک تیلطان سیرت بشر صورت کو پاس آکر اوسکی خواہش کی موجب کلام کرتے ہو اور اوسکی رائے کو درست کہتی ہو تمہاری کیا شامت ہو تمنے خوف اور قہر سے نہ کیا کہ جب تسووال ہوا تھا یا سح کہا ہوتا با خاموش ہے ہوتے کہ سلامت رہتو عامر نے جواب دیا کہ میں نے کہا تو سہی مگر میں جانتا تھا کہ امین خرابی ہے حضرت حسن بصری رح نے فرمایا کہ یہ بات تمہارے زیادہ حجت اور سخت گناہ ہوئی ہے عامر کہتے ہیں کہ حجاج نے حضرت حسن بصری رحم کو بلوایا جب پہلے اسکے پاس گئے تو اوسنے کہا کہ آپ ہی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ ان امر کو قتل کرے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے بندوں کو روپیہ پیسے پر مار ڈالا آپنے فرمایا کہ ہاں میں ہی کہتا ہوں اوسنے کہا کہ اسکا کیا سبب ہے آپنے فرمایا کہ وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علماء سے عمد لے لیا ہے کہ لوگوں سے بیان کر دینا چھپانا نہیں چنانچہ ارشاد فرمایا **وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آوُوا إِلَيْكَ لَتُسَيِّرْنَاهُ لِلنَّاسِ وَكَانَ تَكْفُورًا** حجاج نے کہا کہ بس زیادہ نہ بولو زبان بند کرو اور خبردار اگر کو ایسا قول تم سے سنوں جو مجھ کو برا معلوم ہو نہیں تو تمہارا ستر تن سے جدا کر دوں گا۔ اور کہتے ہیں کہ حلیط زریات کو حجاج کے سامنے لائے جب وہ روہر ہوا تو حجاج نے پوچھا کہ حلیط تو ہی ہے اوسنے کہا ہاں تیرا دل جو چاہے پوچھ لے کہ میں نے خدا تعالیٰ سے مقام ابراہیم پر تین عہد کر لیے ہیں ایک یہ کہ اگر مجھے سوال ہوگا تو میں سچا جواب کوں گا دوم اگر مجھے مصیبت ہوگی تو صبر کروں گا سوم اگر عافیت ہو رہوں گا تو شکر کروں گا اوسنے کہا کہ تو میرے باب میں کیا کہتا ہو کہا کہ یہ کہتا ہوں کہ تو زمین میں خدا تعالیٰ کے دشمنوں میں سے ہو لوگوں کی ہتک عزت کرتا ہو اور ہمت پر قتل کرتا ہے حجاج نے کہا کہ امیر المومنین عبد الملک بن مروان کے باب میں کیا کہتا

اوسنے کہا کہ کتنا ہوں کہ اوسکا جرم بخشو بھی بڑا ہے اوسکی ساری خطاؤں میں سے ایک تو یہی ہے  
 حجاج نے حکم کیا کہ اس شخص کو عذاب دینا چاہئے عذاب ہو کر لگا آخر کو یہ نوبت ہوئی کہ بانسی کو پھر  
 اوسکی کھیاچین اوسکے گوشت پر رکھ کر رسیوں سے باندھ دین پھر ایک ایک کھیاچ کھینچ کر  
 کی یہاں تک کہ گوشت سب اودھڑ گیا مگر اوسنے اُن نکلیا حجاج سے کہا گیا کہ اب وہ حالت میں ہے  
 اوس بوڑھی نے کہا کہ اوسکو اوتھا کر بازار میں پھینک دو جعفر کہتے ہیں کہ میں اور اوسکا ایک بڑا  
 اوسکے پاس گئے اور پوچھا کہ حلیط تیری کوئی حاجت ہو اوسنے کہا کہ پانی پینا چاہتا ہوں ہنہ پانی  
 لا دیا اوسنے اوسکو پی کر کاسہ موت ساتھ ہی پی لیا اوسکی عمر اٹھارہ برس کی تھی اللہ تعالیٰ اوسپر  
 رحمت کرے۔ اور کہتے ہیں کہ عمر بن ابیہرہ نے بصرہ اور کوفہ اور مدینہ منورہ اور شام کے علما کو اور گرد آ  
 کے فقہا کو بلوایا اور اوسے سوال کیے لگا اور عامر شعبی سے گفتگو کی تو چوباب پوچھی اوس سے  
 اونکو خوب واقف پایا پھر حسن بصری ص کی طرف متوجہ ہوا اور اوس سے سوال کیا پھر کہا کہ کوفہ  
 اور بصرہ کے عالم سہی دونوں ہیں پھر دربان سے کہا کہ اور علما کو نصرت کرو صرف ان دونوں کو  
 رہنے دو جب اور لوگ نصرت ہو تو ان دونوں کو تنہائی میں لیجا کر عامر شعبی کی طرف متوجہ ہوا  
 اور کہا کہ اے ابو عمر و میں عراق پر امیر المومنین کی طرف سے عامل اور امین ہوں اور فرمانبرداری پر  
 مامور ہوں مجکو رعیت کا کام سپرد ہے اور مجھ پر رعیت کا حق لازم ہے اور میں یہ چاہتا ہوں کہ رعیت  
 محفوظ رہے اور جس بات میں اونکی بہتری اور خیر خواہی ہو اوسکا جو بارہتا ہوں پھر ملک الون  
 سے کوئی ایسی بات سنتا ہوں جس سے مجکو اونپر غصہ آجاتا ہے تو میں کسی قدر اونکی عطا ضبط  
 کر کے بیت المال میں رکھ دیتا ہوں اور میری نیت یہ ہوتی ہے کہ اونکو واپس کر دوں گا مگر اتنے  
 امیر المومنین کو خبر ہو جاتی ہے کہ اسقدر مال اسطرح پر میں نے لیا ہے وہ مجکو لکھ بھیجتے ہیں کہ اس  
 مت کرنا تو اب مجھ سے تو خلیفہ کا حکم ٹالا جاسکتا ہے نہ تعمیل فرمان بن سکتی ہے مگر میں ماسوط اعظم  
 پر ہوں تو اس میں یا اور اس قسم کو امور میں کچھ مجھ پر گناہ ہے یا نہیں اور اپنی نیت کا حال میں نے  
 تم سے بیان ہی کر دیا شعبی نے جواب دیا کہ خدایتعالیٰ آپ کو نیکی دے سلطان بنزلہ باپ کے  
 ہوتا ہے خطا بھی کرتا ہے اور صواب بھی کرتا ہے اوس سے مواخذہ نہیں ابن ابیہرہ یہ شکر  
 بہت خوش ہوا اور اس جواب کو پسند کیا اور چہرہ پر خوشی کے آثار نمود ہوئے اور کہا کہ اللہ کا  
 شکر ہے کہ مجھ پر مواخذہ نہیں پھر حضرت حسن بصری ص کی طرف متوجہ ہوا اور کہا کہ اے ابوسبیر  
 آپ کیا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں نے تمہارا یہ قول سنا کہ تم عراق پر امیر المومنین کو عامل

اور امین ہو اور طاعت پر مامور اور خیب کر کام میں مبتلا ہوا اور اس نے ذمہ اور کما حقہ اور خیر خواہی اور  
 او کی ہتھری کی جستجو اور خبر گیری لازم حاسہ ہوا اور واقع میں حق حیت تپہ لازم ہے اور او کو جو چیز  
 کے ساتھ عبودیت رکھنا میرزا حب کہ میں نے عبد الرحمن بن سمرہ قرظی صحابی سے سنا ہے کہ او انھوں  
 نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی رعیت کا حاکم ہوا اور اس سے او کی  
 حفاظت حیر خواہی سے کی تو اس نے اعلیٰ اور میر جنت کو حرام کر گا اور تم یہ بھی کہتے ہو کہ میں کبھی رعیت  
 کی عطا ضبط کر لیتا ہوں اور نیت او کی ہتھری اور طاعت کی ہوتی ہے مگر یہ کہ جو جبر ہو جاتی ہے  
 کہ اتنا مال اسوہ سے لیا ہے تو وہ لکھ بھیجتا ہے کہ اس مال کو واپس مت کرنا تو نہ مجھے یہ ہو سکتا ہے  
 کہ او کی عدول علی کر دے اور نہ او کے فرمان کی تعمیل کر سکتا ہوں حالانکہ تم پر خدا تعالیٰ کا حق  
 یزید کے حق کی سبب کہ زید وہ لازم ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم ماننا حق ہے او کی معصیت میں کسی  
 مخلوق کی اطاعت نہ چاہیے بس یزید کے ہوتے کو قرآن مجید پر پیش کیا کر و اگر او کو موافق  
 حکم خدا کے یا تو او سب پر عمل کر و اور اگر مخالف ہو تو اس پر پشت پھینک دے ابن ہبیرہ خدا تعالیٰ  
 سے ڈر کر عقیقہ سرور دگار کا قاصد تبرے ماس آئیگا اور بجگو تبرے تحت سوار و یگا اور اس محل  
 وسیع سے نکال کر سگ و تارک قبر میں ہونما دیگا سلطنت اور دیما سب سے تھے چھوڑ جائیگا اور  
 اسے ہر دور دگار کے سامنے جا کر بیسی کرنی ویسی بھرنی کا مسداق ہو گا اسے ابن ہبیرہ اللہ تعالیٰ  
 حکم یزید سے بچا و لگا مگر یہ کہ وہ طاقت میں نہ ہو کہ بجگو نہ اینا لی سے محادے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم  
 سب حکمون سے برتر ہے او کی معصیت میں کسی کی طاعت نہیں اور میں تجھ کو اللہ تعالیٰ کے  
 دس عذاب سے ڈرانا ہوں جو نگہ کاروں سے نہیں بھرتا ابن ہبیرہ نے کہا کہ اسے تیغ چھوڑنا  
 بڑی بات سب کو امیر المومنین کا ذکر کہ وہ وہ علم والا اور حاکم اور اہل فضل سے اللہ تعالیٰ نے  
 عطا و اس کو اس امت کا حاکم کیا ہے تو کیجیہ سمجھ کر اور او کی فضیلت اور نعمت دیکھ کر کیا ہے حضرت  
 سن بصری نے فرمایا کہ اسے ابن ہبیرہ صاحب تیرہ سر پر ہے کوڑا عوف کوڑے کر او غصہ پہ  
 حصہ کر اور اللہ تعالیٰ گھات میں ہے اور جان لے کہ اگر کوئی شخص تجھ کو ایسا لے جو دین کے بابا  
 میں تجھ کو بیعت کرے اور معاملہ آخرت کی ترغیب دلاؤ وہ اس شخص سے بتر ہے کہ تجھ کو مغالطہ دے  
 اور جھوٹی طمع دلائے ابن ہبیرہ یہ سن کر او ٹھکرا ہوا اور ترش رو اور چین چین نیلا پایا ہو وہاں سے  
 چلا گیا تسعی کہنے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بصری سے کہا کہ آپ نے امیر کو گرم کر دیا اور جو کچھ وہ ہے  
 سلوک کرتا اس سے محروم رکھا آئیے فرمایا کہ اسے عام مجاہد سے دور ہو ایسی باتیں مت کرو۔

تبعی کہتے ہیں کہ حضرت حسن بصریؒ کے لیے یوحناؑ اور عمرو بن لہویہؑ آمین اور ان کی منزلت ہوئی اور جبکہ  
 نہ تو کچھ ملانے کچھ قدر ہوئی تو واقعہ میں جو کچھ اس کے ساتھ ہوا وہ اسی قابل تھے اور جو ہمارے ساتھ ہوا  
 ہم اسی کے سزاوار تھے غرض کہ میں نے جتنے عالم دیکھے حسن بصریؒ جیسے نہیں دیکھے آپ کو جب پایا  
 ایسا پایا جیسا تازی گھوڑا دو غلوں میں ہوا اور جب کسی مجمع میں جمع ہوئے ہم پر غالب ہی ہے  
 کہ آپ نے تو خدا تعالیٰ کے واسطے کہا اور ہنسنے امر کی پاسداری سے کہا اور میں نے اوس روز سے  
 غم نہ کر لیا کہ کسی حاکم کے پاس نہیں جاؤں گا کہ مجھ کو اس کی طرف داری کرنی پڑے اور مجھ میں واسع  
 مال بن ابی بردہ کے پاس گئے اوسنے عرض کیا کہ تقدیر میں آپ کیا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا  
 کہ تھارے ہمسایہ میں اہل قبور ہیں ان کی حالت سوچو اس خیال میں تم تقدیر کا حال پوچھنا بھو مجھ کو  
 اور امام شافعی رض فرماتے ہیں کہ میری چچا محمد بن علی نے کہا کہ میں خلیفہ ابو جعفر منصور کی مجلس میں تھا  
 اور اوس میں ابن ابی ذئبؒ بھی تھے اور حسن بن زید حاکم مدینہ منورہ موجود تھا کہ اس اثنا میں  
 غفاری قوم آئی اور حسن بن زید کی کچھ شکایت خلیفہ سے کی حسن نے کہا کہ اے امیر المومنین انکا حال  
 ابن ابی ذئبؒ سے دریافت فرمائیے کہ یہ کیسے لوگ ہیں خلیفہ نے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ یہ  
 قوم لوگوں کی ہتک عزت کرتی ہے اور ان کو بہت ایذا دیتی ہے خلیفہ نے غفاریوں سے کہا کہ تمہنے  
 سنا کہ یہ کیا کہتے ہیں انھوں نے کہا کہ آپ انسے حسن کا حال بھی پوچھیے خلیفہ نے پوچھا کہ اے ابن ابی ذئبؒ  
 حسن کے باب میں تم کیا کہتے ہو آپ نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ نافع حکم کرتا ہے اور اپنی  
 خواہش کی پیروی کرتا ہے خلیفہ نے حسن سے کہا کہ تمہنے سنا کہ ہمارے باب میں کیا کہا حالانکہ ابن ابی ذئبؒ  
 مرد نیک نخت ہو حسن نے کہا کہ یا امیر المومنین انسے اپنا حال تو دریافت فرمائیے خلیفہ نے آپ سے  
 پوچھا کہ میری باب میں آپ کیا فرماتے ہیں فرمایا کہ اس سے مجھے معاف رکھیے خلیفہ نے کہا کہ تم کو  
 قسم ہے خدا کی ضرور کو آپ نے فرمایا کہ تم قسم خدا دیکر مجھ سے پوچھتے ہو گویا اپنا حال تم خود نہیں جانتے  
 خلیفہ نے پھر اصرار کیا تو انھوں نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تمہنے یہ مال حق طور پر نہیں لیا  
 نافع نہیں لیا اور ان لوگوں میں صرف کیا جو اس کے اہل تھے اور میں گواہ ہوں کہ ظلم نہ ہوا  
 دروازہ پر پھیلا ہوا ہے یہ سنا کہ منصور اپنی جگہ سے سرکایا شک کہ ابن ابی ذئبؒ کی گرد  
 ہاتھ سے پکڑ لی اور کہا کہ یاد رکھو کہ اگر میں یہاں نہ بیٹھا ہوتا تو فارس اور روم اور وہ  
 یہ جگہ تم سے چھین لیتے ابن ابی ذئبؒ نے کہا کہ یا امیر المومنین حضرت ابو بکرؓ اور حضرت  
 بھی تو حاکم تھے اور انھوں نے مال کو حق طور پر وصول کیا اور برابر تقسیم کیا

کہ زمین پکڑ کر اونکی ناکین رگڑ دین منظور فی آب کی گردن جھوڑ دی اور رخصت کیا اور کہا کہ بخدا  
 اگر میں یہ نجاستا ہوتا کہ تم سچ کہتے ہو تو تمکو مار ڈالتا ابن ابی ذئب ج نے کہا کہ والد یا امیر المومنین  
 کہ میں تمہارے فرزند ہمدی سے بھی زیادہ تمہارا خیر خواہ ہوں جب ابن ابی ذئب منصور کی مجلس  
 سے نکلے تو سفیان ثوری ج اونکو ملے اور کہا کہ جو کچھ تم نے اس ظالم سے گفتگو کی مجکو خوش معلوم ہوئی  
 لیکن مجکو یہ کنا تمہارا بڑا معاملہ ہوا کہ تم نے اوسکے رٹکے کو ہمدی کہا ابن ابی ذئب نے کہا کہ خدا تعالیٰ  
 تمہاری حقارت کی میری غرض یہ نہیں تھی کہ ہمدی مستحق ہدایت ہی ہو بلکہ اس نظر سے ہمدی کہا  
 کہ سب انسان نسب بسو کو ہمد ہیں۔ اور عبد الرحمن بن عمر اور زامی ج کہتے ہیں کہ میں ساحل میں  
 تھا کہ بچہ حسانہ منصور نے آدمی بھیج کر ملوایا جب میں اوسکے پاس پہونچا اور داب خلافت کو بموجب  
 سلام کیا خلیفہ نے جواب سلام دیکر مجھ سے پیٹنے کو کہا جب میں پیٹھ بٹھا تو کہا کہ کہا وجہ کا تیرا دلون تک  
 نہ ہمارے پاس نہ آئے ہیں نے کہا کہ آپ کو ہرے غرض کیا ہے کہا کہ کچھ باتیں سیکھیں اور فائدہ  
 حاصل کریں میں نے کہا کہ امیر المومنین جب یہ بات ہو تو جو کچھ میں آب کو کہوں اوسکا لحاظ رکھنا  
 وراوسکو قبول من جانا خلیفہ نے کہا کہ میں اوسکو کیسے بھولونگا میں خود نو یو چھتا ہوں اور اسی کی  
 ضرورت ہے تمہارے پاس آدمی بھیجا اور بلوایا میں نے کہا کہ مجکو یہ ڈر ہے کہ آپ سن تولین اور  
 مل نکرین میں نے جو یہ کہا تو برج نے مجکو لٹکارا اور تلوار کے قبضہ بر ہاتھ ڈالا خلیفہ نے اوسکو دھپ  
 ور کہا کہ مجلس ثواب کی ہے نہ کتاب کی مہرادل خوش ہو گیا اور گشتگو کے لیے نکل گیا پس  
 میں نے یہ کہا کہ اے امیر المومنین مجھ سے کھول نے عطیہ بن بشر سے روایت کی ہے کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس بندہ کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے اوسکے دین کو اب میں کوئی  
 نصیحت آتی ہے تو وہ خدا تعالیٰ کی نعمت ہے جو اوسکے پاس آئی ہے پس اگر اوسکو شکر کے  
 ساتھ قول کرے گا تو فدا ورنہ وہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اوسپر حجت ہوگی تاکہ وہ تو اوسکے سبب  
 سے گناہ میں زیادہ ہو اور اللہ تعالیٰ اوسکی وجہ سے اوسپر ناراض زیادہ ہو۔ یا امیر المومنین  
 جو سے حدیث بیان کی کہ کھول نے عطیہ بن بشر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو حاکم  
 ایسی رحمت کا بدخواہ مرے گا اللہ تعالیٰ اوسپر جنت حرام فرما دیگا۔ یا امیر المومنین جس شخص نے  
 حق کو برا مانا اوسے اللہ تعالیٰ کو برا جانا کہ اللہ تعالیٰ حق میں ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے  
 تمہاری رحمت کو دلون کو تمہارے واسطے نرم کر دیا ہے کہ تمکو اونکی حکومت دی ہو جو تمہاری  
 قربت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو امت پر روف اور رحیم اور اپنی جان و مال سے اونکی

خود اور اللہ تعالیٰ اور لوگوں کے نزدیک محمود تھے تو تم کو بھی مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے  
 است بین حق بجا لاؤ اور عدل کے ساتھ رہو اور انکی عیب پوشی کرو فریاد یوں کی فرمادیں  
 اور انکے لیے اپنے بچانک بندست کرو اور نہ پرہ بچاؤ اگر انکو آسائش ہو تو خوش ہو اور اگر کھینٹ  
 ہو تو سوچ کر وہ امیر المؤمنین پہلے تم کو خاص اپنا فکر تھا اور اب اس تمام خلق کا بار تیرے جس کا  
 عرب و عجم اور کافر و مسلم تمہارے قبضہ میں ہے اور انہیں سے ہر ایک کا حصہ تمہارے عدل میں ہے  
 تو جس صورت میں انکے جوق جوق کھڑے ہو جائیں اور کوئی تمہاری مصیبت ڈالو گا شکوہ کرے  
 اور کوئی حق دبا لینے کا تو پھر تمہارا کیا حال ہو گا۔ امیر المؤمنین مجھ سے حدیث بیان کی کھول دو  
 عروۃ بن رویم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں شاخ خرماتھی جس سے آپ مسواک  
 کرتے تھے اور منافقوں کو ڈراتے تھے آپ کے پاس حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور عرض کیا  
 کہ امیر المؤمنین صلی اللہ علیہ وسلم پر شاخ کیسی ہے جس سے آپ نے اپنی است کو دل توڑ دیے اور انکو عرب سے  
 پیر کر دیا تو جو شخص انکی جلدوں کو بھاڑیگا اور انہیں خونریز یاں کرے گا اور انکے شہر ویران کرے گا  
 اور ملکوں سے چلا وطن کرے گا اور اسکا خوف انکو غائب کر دے گا تو اسکا کیا حال ہو گا۔ امیر المؤمنین  
 مجھ سے حدیث بیان کی کھول دو زیاد سے اور انہوں نے حارثہ سے اور حارثہ نے جیب بن سلمہ سے  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات پاک سے قصاص لینے کو ارشاد فرمایا یعنی آپ کے ساتھ سیایک  
 اعرابی کی نادانگی میں کھرو نچا لگ گیا تھا آپ کو پاس حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور  
 عرض کیا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے آپ کو ظالم اور تکبر کر کے نہیں بھیجا آپ نے  
 اس اعرابی کو لٹایا اور فرمایا کہ مجھے قصاص لے اسنے عرض کیا کہ میں نے آپکو معاف کیا آپ پر فدا ہوں  
 میری والدین میں ایسا نہیں کہ آپ سے قصاص لیتا گو آپ مجھ کو جان سے مار ڈالتے اپنے اسنے حق میں  
 وعاد خیر کی۔ امیر المؤمنین اپنے نفس کو اسی کے نفع کے لیے ریاضت دو اور اس کے واسطے اپنے  
 پروردگار سے امن حاصل کرو اور اس جنت کی رغبت کرو جسکا عوض آسمانوں اور زمین کی برابری  
 اور جسکی شان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم میں سے کسیکو جنت میں سے ایک مکان  
 کی مقدار کا ہونا دنیا اور مافیہا سے بہتر ہے۔ امیر المؤمنین اگر سلطنت تم سے پہلے لوگوں کی پائے  
 رہتی تو تم کو نہ پہنچتی اسی طرح تمہاری پاس بھی نہ پہنچی جیسے اوروں کے پاس نہ رہی۔ امیر المؤمنین  
 تم کو معلوم ہے کہ تمہارے دو حضرت ابن عباس رض سے اس آیت کی تفسیر کیا منقول ہو گا لفظاً  
 الْكِتَابُ لَا يَغْنَابُ الْغَنِيَّةُ وَالْكَافِرُ لَا يُغْنِي عَنْهُ كَثْرَتُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَنِيًّا

مرد ہنسنا تو جب سکا انا اور ہنسنا منغیرہ اور کبیرہ ٹھہرے تو ہاتھوں کے اعمال اور زبانوں کے اقوال کا کیا حال ہوگا۔ اسی امیر المومنین میں نے سنا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر کوئی بکری کا بچہ فرات کو کنارہ پر ضائع ہو کر مر جائے تو تجھ کو یہ ڈر ہے کہ کہیں اس کی پوچھ بچھ نہ ہو تو اب یہ فرمائیے کہ جو لوگ آپ کے فرشتے ہی پر ہوں اور تمہاری مدد سے محروم رہیں اور نکالوا خذو تم سے کیسے ہوگا۔ اے امیر المومنین تم کو معلوم ہے کہ تمہارے دادا سے اس آیت کی تفسیر کیا آئی ہے یا کاؤدُ اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْاَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ آپ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زبور میں ارشاد کیا کہ اے داؤد جب مدعی اور مدعا علیہ تیرے سامنے بیٹھیں اور تجھ کو ان میں سے ایک کی طرف میل ہو تو ہرگز اپنے دل میں یہ سوچنا کہ حق اسی کو ملے اور دوسری یہی فتیاب ہو ورنہ میں تجھ کو اپنے نبوت کو دفتر سے میٹھ دوں گا پھر نہ تو میرا خلیفہ رہیگا نہ کچھ برگی پائیگا اے داؤد میں نے اپنے رسولوں کو اپنے بندوں میں ایسا کیا ہے جیسے انہوں نے جہانیاں کہ وہ طریق حفاظت سے واقف ہوتے ہیں اور سیاست نرمی سے کرتے ہیں ٹوٹے کو باندھتے ہیں اور ڈبے کو چارہ اور پانی سامنے کرتے ہیں۔ اے امیر المومنین تم ایسے امیر بننا ہوئے ہو کہ اگر بالفرض آسمانوں اور زمین پر پتیں کیا جاتیں تو اس کے اوتھالے سے ڈر جانے اور انکا کر دیتے دیکھو مجھے حدیث بیان کی زبرد بن حابر نے عبدالرحمن بن عمر انصاری سے کہ حضرت عمر فاروق نے ایک شخص کو انصاریں عامل صدقہ مقرر کیا بعد چند روز کے اس کو دیکھا کہ کام پر نہیں گیا اسی سے متقدم ہے آپ نے پوچھا کہ کیا وجہ ہوئی کہ تم اپنے کام پر نہیں گئے لکھو کیا معلوم نہیں کہ تم کو ایسا ثواب ہوگا جیسا اللہ تعالیٰ کے بہتہ میں جہاد کرنے والے کو ہوتا ہے اس سے عرض کیا کہ یوں تو نہیں ہے اپنے فرمایا کہ اور کیسے ہے اس نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو حاکم کہ لوگوں کے معاملات میں سے کسی چیز کا والی ہوگا وہ قیامت کے روز اس طرح لایا جائیگا کہ اس کے ہاتھ گروں سے بندھے ہوں گے اور ان کو بحر اس کے مد کے اور کوئی چیز نہ کھولے گی پھر جہنم کے پل پر کھڑا کیا جائیگا وہ پل اس کو ایک ایسا جھنکا دیگا جس سے اس کا جوڑ جوڑ اپنی جگہ سے ہل جائیگا پھر حالت اصلی پر آجائیگا اور حساب لیا جائیگا تو اگر محسن ہوگا تب تو اپنے احسان کے باعث سوچ جائیگا اور اگر بدکار ہوگا تو پل اس جگہ سے پھٹ جائیگا اور وزن میں ستر سال کی راہ نیچے جا پڑے گا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس شخص سے پوچھا کہ تم نے کس سے سنا ہے اس نے کہا کہ حضرت ابو ذر اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے اپنے آدمی بھیجا اور ان دونوں کو بلوا کر اس حدیث کو دریافت کیا انھوں نے

فرمایا کہ بیشک ہمنو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو سنا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واویلہا جب حکومت  
 بین یہ خرابی ہے تو اب اسکو کون اختیار کریگا حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ اختیار کریگا جسکی ناک  
 اللہ تعالیٰ کاٹ لے اور اسکا رخسار زمین سے ملا دے۔ اور زاعی کہتے ہیں کہ اتنا سنا کہ منصور نے اپنا  
 رومال منہ پر رکھ لیا پھر اتنا رویا اور ڈھارین مارین کہ مجھ کو بھی رو لایا پھر میں نے کہا کہ امیر المؤمنین  
 آپ کے دادا حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حکومت مکہ معظمہ باطائف  
 یامین کی مانگی تھی آپ نے اوکو ارشاد فرمایا کہ اے عم بزرگوار آپ اگر اپنے نفس کو مشقت سے دوڑیں  
 تو اس حکومت سے بہتر ہے جسکو آپ محیط نہوسکیں یہ آپ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اسیلے فرمایا کہ عم  
 بزرگوار کی خیر خواہی اور شفقت کا مقتضا تھا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو آپ نے یہ بھی خبر دی کہ تمہاریلے  
 اللہ تعالیٰ سے میں کچھ کام نہ آؤنگا لیکن جب آپ پر وحی ہوئی **وَإِنَّا لَنَرِيكَ الْكَافِرِينَ** تو آپ نے حضرت عباس  
 رضی اللہ عنہ کو اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ اے عباس اور امی صفیہ چھو بھی نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور امی فاطمہ جگہ گوشہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ تعالیٰ سے میں تمہاری کچھ نہ کام آؤنگا مجھ کو  
 میرا عمل مقید ہوگا اور تمکو تمہارا عمل۔ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لوگوں کی حکومت کا کام دینا  
 سے بن آویگا جو عقل کا مضبوط اور تدبیر میں صائب ہو کوئی بُرائی اوسکی ظاہر نہواور نہ یہ خوف ہو  
 کہ اپنی قربابت کی حمایت کریگا اور اللہ تعالیٰ کے باب میں کسی طعن کرنیوالی کی ملامت اوسپر اثر نہ کرے۔  
 اور یہ بھی حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ حاکم چارہ میں ایک وہ ہو کہ خود بھی محنت کرے اور اپنی عاملوں  
 سے بھی محنت لے تو اوسکا حال ایسا ہے جیسا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنیوالا اوس شخص پر اللہ تعالیٰ  
 کی رحمت کا ہاتھ پھیلا ہوا ہوتا ہے دوسرا حاکم وہ ہے کہ اوسمیں کسیقدر ضعف ہو وہ خود تو شفقت  
 کرتا ہے اور اوسکے عامل مزے اڑاتے ہیں اوسکے ضعف کو سبب سے تو وہ تباہی کے کنارہ پر ہے  
 الایہ کہ خدا تعالیٰ اوسپر رحم کرے تیسرا حاکم وہ ہے جو عاملوں سے شفقت لے اور خود آسائش کرے  
 تو وہ حطمہ ہے جسکی شان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بدتر حاکمون کا حطمہ ہے  
 تو وہ تنہا ہلاک ہو چو تھا وہ حاکم ہے کہ خود بھی مزد کرنے اور اوسکے عامل بھی تو وہ سب ہلاک  
 ہو نیوالے ہیں۔ امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی خدمت میں تشریف لائے اور عرض کیا کہ میں اوسوقت آپ کے پاس حاضر ہوا ہوں کہ  
 وہو نکمیان آتش و دوزخ پر رکھی گئی ہیں کہ قیامت کو لیے بھڑکائی جاوے آپ نے فرمایا کہ امیر  
 جبریل مجھ سے دوزخ کا حال بیان کرو اونھوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ دوزخ کی

آگ بجھ کر کافی چائے چنانچہ ہزار برس تک بجھ کر کافی گئی کہ وہ سوخ ہو گئی پھر ہزار برس تک بجھ کر کافی گئی کہ وہ زرد ہو گئی پھر ہزار برس تک بجھ کر کافی گئی کہ وہ سیاہ ہو گئی تو اب وہ سیاہ و نار یکساں ہے کہ نہ اوس کا پل نظر آتا ہے اور نہ شعلہ بجھتا ہے قسم ہے اوس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ وہ فیون کے کپڑوں میں سے اگر ایک کپڑا رہن والوں کو دکھلا دیا جائے تو سب مر جائیں اور اگر ایک ڈول اوس کے پانی کا رہن کو سب یا نیون میں ملا دیا جائے تو جو کوئی پھر اون میں سے کھے وہ فوراً مر جائے اور اوسکی زنجیروں میں سے جبکہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے اگر ایک کڑی میں سب پہاڑوں پر رکھ دی جائے تو سب پھیل جائیں اور جسے نہ رہیں اور اگر کسی شخص کو دوزخ میں داخل کر کے پھر دنیا میں نکالا جائے تو زمین کے باشندے اوسکی بدبو اور شکل کی بُرائی اور ہیبت سے مر جائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حال کو سن کر روئے اور آپ کے ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام بھی روئے پھر حضرت جبریل علیہ السلام فرمادے کہ کیا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ روئے ہیں آپ کے توالگے پھیلے گناہ معاف ہو گئے ہیں اپنے فرمایا کہ میرا گریہ شکر کا ہے بھلا میں شکر گزار بندہ ہوں اور یہ تو بتاؤ کہ تم نوح الامین اور اللہ تعالیٰ کی وحی کو امانت دار ہو تم کیوں روئے حضرت جبریل فرمادے کہ کیا کہ میں ڈرتا ہوں کہ میرا حال کہیں ہاروت و ماروت کا سا ہو جائے یہی تو وجہ ہے کہ جسے اپنے پروردگار کے نزدیک جو میرا رتبہ ہے اوس پر میں بھروسہ نہیں کرتا ورنہ اوس کے دوسرا مومن ہو جاؤ گا غرض کہ دونوں روئے ہیں یا شک کہ آسمان سے دونوں کو ندا ہوئی کہ اے جبریل اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے تم دونوں کو اس بات سے مومن کر دیا کہ تم اوسکی نافرمانی کرو اور وہ تم کو عذاب دیو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت تمام انبیاء پر ایسی ہے جیسی جبریل علیہ السلام تمام فرشتوں پر اسے امیر المومنین میں نے یہ بھی سنا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دعا مانگی تھی کہ اے اللہ اگر تو جانتا ہو کہ جب مدعی اور مدعا علیہ میری سامنے بیٹھتے ہیں تو اون میں سے جو حق سونیل کر خواہ قریب ہو یا بعید اگر میں اوسکی رعایت کروں تو مجھ کو تو ایک دم کی مہلت مست دینا۔ اے امیر المومنین اللہ تعالیٰ کے حقوق کی بجا آوری اوسکے مخلوق میں نہایت سخت کام ہے اور سب سے زیادہ بزرگی اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقویٰ ہے اور جو شخص خدا تعالیٰ کی طاعت سے عزت کا خواہاں ہوتا ہے اوسکو اللہ تعالیٰ بلند کرتا ہے اور عزت دیتا ہے اور جو کوئی اوسکو خستہ کی نافرمانی سے طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اوسکو پست اور ذلیل کرتا ہے۔ یہ میری نصیحت و السلام علیک پھر میں اٹھا تو منصور بن یوچیکا کہ کمان کا قندہ میری ہاتھ لگا کہ امیر المومنین اگر

اجازت دین تو وطن اور بال بچوں میں جاؤنگا انشاء اللہ تعالیٰ خلیفہ نے کہا کہ میں نے اجازت دی  
 اور آپکے نصیحت فرمائیے آپ کا ممنون و مشکور ہوا اور اس نصیحت کو کامیابی میں نے قبول کیا  
 اللہ تعالیٰ خیر کی توفیق دے اور اوپر میری مدد کرے میں اسی سے مدد چاہتا ہوں اور اسی پر  
 بھروسہ کرتا ہوں وہی میرا کافی اور عمدہ ذمہ دہی ہو جو کو توقع ہے کہ آپ مجھ کو ایسی ہی نظر التفات سے  
 محروم نہ فرمائیں گے کہ آپ مقبول القول ہیں اور نصیحت سے آپ کی کوئی غرض متعلق نہیں میں نے  
 کہا کہ ایسا ہی کرونگا انشاء اللہ تعالیٰ محمد بن مصعب کتنی ہیں کہ منصور نو حکم دیا کہ آپکے زاد راہ کی کچھ  
 سبیل کر دیجائے مگر ازراعی رح نے اسکو قبول نہ کیا اور فرمایا کہ مجھ کو اسکی حاجت نہیں اور نہ یہ  
 منظور ہے کہ اپنی نصیحت کو دنیا کے مال کے عوض فروخت کروں اور چونکہ منصور کو آپ کا مذہب  
 معلوم ہو گیا تھا اسلئے زیادہ اصرار نہ کیا۔ اور ابن مہاجر کہتے ہیں کہ خلیفہ منصور مکہ معظمہ میں حج کو آیا  
 تو ذرا اللہ وہ سبب آخر شب میں طواف کو نکلتا اور طواف اور نماز ادا کرتا رہتا اور کسی کو معلوم نہ ہوتا  
 جب صبح ہو جاتی تو ذرا اللہ وہ میں چلا آتا اسوقت موزن آکر اسکو سلام کرتے اور نماز کی تکبیر  
 ہوتی تو لوگوں کو نماز پڑھاتا ایک رات سحر کی وقت حرم شریف میں گیا اور طواف کر رہا تھا کہ اتنی میں  
 سنا کہ ایک آدمی مکتوم کے پاس یوں کہہ رہا ہے کہ الہی میں تیرے سامنے شکایت کرتا ہوں کہ زمین  
 میں کشتی اور فساد ظاہر ہو گیا اور ظلم اور طمع خداداروں میں اور انکے حقوق حایل ہو گئے منصور  
 یہ سنکر چھٹا یہاں تک کہ اسکا قول سب سنا پھر وہاں سے نکلا مسجد کی ایک طرف میں بیٹھ گیا  
 اور اس شخص کو بلوایا قاصد نے اس سے کہا کہ چلو امیر المومنین بلائے ہیں اسنے دو کچھین  
 پر ہیں اور حجر سود کو بوسہ دیکر قاصد کو ساتھ ہو لیا اور منصور کو سلام کیا منصور نے پوچھا کہ تم جو  
 یہ کہتے تھے کہ زمین میں کشتی اور فساد ہو گیا اور حق داروں کے حق میں ظلم اور طمع حایل ہیں  
 یہ کیا بات ہے میں نے جو یہ سننا تو میں بیمار ہو گیا اور مجھ کو نہایت قلق ہوا اس شخص نے کہا کہ اے  
 امیر المومنین اگر آپ میری جان ناموں کر دین تب تو میں سب باتیں مع اوکئی جڑوں کے آپ  
 کہندونگا اور نہیں تو میں اپنے ہی نفس پر اکتفا کرونگا کہ مجھ کو اسی کے دھندلے سے فرصت نہیں  
 منصور نے کہا کہ تو جان سے ناموں سے اسنے کہا کہ حقیقت یہ ہے کہ جس شخص میں اتنی طمع لگی ہے  
 کہ وہ اسکے اور حق کے درمیان میں حائل اور کشتی اور فساد کی درستی کی مانع ہے وہ آپ ہی ہیں  
 منصور نے کہا بخت مجھ میں طمع کیسے ایسی زور و سیم میری بات میں ہے اور تلخ و شیرین میرے بطن  
 میں اسنے کہا کہ اے امیر المومنین جتنی طمع تم میں لگی ہے بھلا اور کسی میں بھی اسقدر

ہوئی ہوگی دیکھو تو خدا تعالیٰ نے تم کو مسلمانوں کے معاملات اور اموال کا حاکم اور انکی حفاظت کیلئے کیا تھا تم لوگوں کے معاملات میں داخل ہو کر انکے مال جمع کو نہیں بیڑ گئے اور اپنے اور انکے درمیان چونہ اور اینٹ کی دیواریں اور لوہے کے دروازے اور پتھیاں بند دریاں مقرر کیے اور اپنے آپ کو ان مکانات میں محبوس کر لیا کہ مسلمان تمہارے پاس نہ آئیں اور اپنے عاملوں کو مالوں کو انکھٹا کرنے اور خراج تحصیل کر نیکو بھیج دیا اور اپنے وزیر اور دیگر ظالم مقرر کیے کہ اگر تم بھڑکتے ہو تو دو یا دہنیں دلاؤ اور اگر اچھا کرتے ہو تو تمہاری مدد نہیں کرتے اور تمہارے مال اور سواروں اور ہتھیاروں کی ظلم پر قومی کر دیا ہے اور یہ حکم دیدیا ہے کہ تمہارے پاس بچہ بچہ عیسائی کے جھکا تا تم کو بتلا دیا ہے اور کوئی نہ آوے اور اسکی اجازت نہیں دی کہ کوئی مظلوم یا اندوہناک یا بھوکا یا تنگ یا کمزور یا محتاج تمہارے یہاں سے کچھ یا دے حالانکہ انہیں سے کوئی ایسا نہیں جسکا حق میں میں نہ ہو پس جب تمہاری ان نہیوں نے جنگو تمہارے خواص مقرر کیا ہے اور رعیت پر ترجیح دے دی گئی ہے کہ انکو کوئی تمہارے پاس آئے نہ روکے یہ دیکھا کہ مال بیت المال سے بعض چیز تمہاری لیے رکھے لیکن اور اور مسلمانوں میں تقسیم نہیں کرتے تو انہوں نے دل میں کہا کہ خائن تو اللہ تعالیٰ کی خیانت کرتا ہے ہم غلامی کی خیانت کیوں نہ کریں اسلئے آپس میں اتفاق کر لیا کہ جو لوگ رعیت کی اخبار خفیہ جاتے ہوں انکی رسائی خلیفہ تک نہ ہو لیکن جسکو وہ چاہیں تو وہ پہنچ سکے اور ایک کچھ تمہارا جو عامل کہیں جائے اور انکے خلاف کوئی امر کرے تو اسکو سہنے نہیں دیتے یہاں تک کہ ذلیل و بقیہ رہ جاتا ہے جب تمہارا اور تمہارے خواص کا حال اسطرح پھیل گیا تو لوگوں نے آپکے اراکین کو بڑا سمجھا اور انہیں ڈر دیا اور سب سے پہلے تمہارے عاملوں نے تحفے اور مال انکے پاس بھیجا اور انہیں اشی کی تاکہ تمہاری رعیت پر خوب ظلم کریں اور کچھ شتوائی نہ ہو پھر جو اور لوگ ذمی اختیار مالدار تھے انہوں نے آپکے مصاحبوں کو رشوت دی کہ جو لوگ ان سے کم ہوں وہ ان پر اپنے دل کے بھجھوڑ پھوڑیں اسی طرح اللہ تعالیٰ کے شہر سرکشی اور فساد کی طمع سے بھر گئے اور یہ مصاحب سلطنت میں تمہاری شریک ہو گئے اور تمکو خبر بھی نہیں اگر کوئی داؤد خواہ آتا ہو تو اسکو کوئی تمہارے پاس نہیں دیتا اور اگر وہ یہ چاہتا ہے کہ جب تمہاری سواری نکلے اسوقت اپنا حال مرضی میں لکھ کر دوں تو معلوم کرتا ہے کہ آئینہ اس امر سے مانعت کر دی ہے اور تمہارے جو ایک شخص کو مظلوموں کے حق کا ناظر مقرر کیا ہے اگر مظلوم اس کے پاس جاتا ہے اور تمہارے معتمدوں کو اسکی اطلاع ہوتی ہے تو ناظر سے کہہ دیتے ہیں کہ اسکی عرضی مست مٹیش کرنا

اور اگر ناظر مذکور ذمی سرست ہو اور اوسکا قول مانا جاتا ہے تب بھی وہ آپ کے معتادوں کے برسرے جو چاہتا ہے وہ نہیں کہہ سکتا غرض کہ مظلوم بچا رو اس کے پاس دوادوش کر کے شکوہ دیا فریاد کرتا ہے اور وہ اوسکو نکال دیتا ہے یا بہانہ کرتا ہے جب باوجود کوشش کے وہ نکالایا جاتا ہے تو آپ کی سواری نکلنے کی قوت آپ کے سامنے فریاد کرتا ہے تو اتنا مارا جاتا ہے کہ اعضا بھی کہیں کہیں ہوجاتے ہیں تاکہ دوسرے کو عبرت ہو اور رقم تاکتے رہتے ہونہ تو ہاتھ روکتے ہونہ زبان سے منع کرتے ہو تو اب ایسی صورتیں مسلمانوں اور اہل اسلام کی کیا چیز باقی رہی پہلے بنی امیہ اور عرب کو لوگ تھو کہ جہاں مظلوم اونٹین پھونچا فوراً اوسکا مقدمہ پیش کر کے انصاف ہو جاتا تھا اور بعض اوقات آدمی ملکوں کے دوسرے کنارہ سے آکر بادشاہی دروازہ پر پہنچ کے پکارتا تھا کہ اے اسلام والو تو سب اوسکی طرف دوڑتے تھے اور پوچھتے تھے کہ تجھے کیا ہوا اور اوسکا مقدمہ دربار شاہی میں پیش کر کو اوسکا انصاف کرا دیتے تھے اور میں یا امیر المومنین چین کی زمین میں سفر کیا کرتا تھا اور اوس میں ایک بادشاہ تھا ایک بار جو میرا دوسر کو گذر ہوا تو وہ بادشاہ بہرا ہو گیا تھا اپنی قوت سامعہ کو جانیسے وہ رونے لگا وزیروں نے کہا کہ آپ کیوں روتے ہیں خدا انکے کہ آپ روئیں اوسنے کہا کہ میں بھرا ہو گیا اسیلے روتا ہوں ہر چند مجھ کو اپنی مصیبت پر رنج نہیں مگر یہ تردد ہے کہ مظلوم دروازہ پر کھڑا چیخا کر گیا اور میں اوسکی آواز نہ سنو لگا پھر اوسنے کہا کہ میرے کان جاتے رہے تو کیا ہوا میری نکمیز تو موجود ہیں لوگوں میں سنا دمی کر دو کہ کوئی سخی لباس نہ پہنے صرف وہی پہنے جو مظلوم ہو پھر وہ صبح شام ہاتھی پر سوار ہو کر پھر کرتا تھا کہ کوئی مظلوم نظر پڑے تو اوسکا انصاف کرے اے امیر المومنین مقام تامل ہے کہ بادشاہ چین مشرک ہو کر اسطرح کی عنایت اور رحمت مشرکوں کے حال پر رکھتا ہے اور سلطنت میں اپنے نفس کے بخل پر ترس کرتا ہے اور تم اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہو اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کی اولاد ہو تم کو مسلمانوں پر مہربانی غالب نہیں ہوتی اور اپنے نفس کے بخل پر ترس نہیں آتا اور تمہارا بخل بیکار ہے اسیلے کہ تم مال کو تین باتوں میں سے ایک کو لیے جمع کرتے ہو اگر یہ کہو کہ میں اپنے لڑکے کو لیے جمع کرتا ہوں تو اللہ تعالیٰ نے تمکو بچہ کے باب میں عبرتیں دکھلا دی ہیں کہ جب اپنی ماسک پیٹ میں سو نکلتا ہو تو رو سے زمین پر اوسکا کوئی مال نہیں ہوتا اور دنیا میں ایسا کوئی مال نہیں جسپر کسی نہ کسی ممسک ہاتھ کا قبضہ نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ ادھر اپنی عنایت کرتا ہے یہاں تک کہ لوگوں کی رغبت اوسکی طرف بڑھ جاتی ہے اور جو کچھ اوسکو ملتا ہے وہ آدمی نہیں دیتے بلکہ اللہ تعالیٰ اوسکو دیتا ہے



تو تیری گردن اُٹا دوں گا اور اوپر نہایت غصہ ظاہر کیا محافظہ اوسکی تلاش میں نکلا پھر نے پھر  
 کیا دیکھتا ہے کہ وہی شخص ایک گھائی میں نماز پڑھتا ہے یہ بیٹھ گیا جب وہ شخص نماز سے فارغ  
 تو اسے کہا کہ میان صاحب آپ خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اوسنے کہا ہاں محافظہ نے کہا کہ خدا تعالیٰ کو  
 پہچانتے ہو کہا ہاں محافظہ نے کہا کہ تو آپ امیر کے پاس میرے ساتھ چلیں کہ اوسنے قسم کھالی ہے  
 کہ اگر تمکو نہ لیجاؤں گا تو وہ مجھ کو مار ڈالے گا اوسنے کہا کہ اب جانکی تو کوئی سبیل نہیں محافظہ نے کہا کہ  
 وہ مجھ کو مار ڈالے گا اوسنے کہا کہ قتل نہیں کریگا محافظہ نے کہا کہ کس طرح اوسنے کہا کہ مجھ کو پڑھنا آتا ہے  
 اوسنے کہا نہیں اوسنے اپنی توشہ دان سے ایک پرچہ جبین کچھ لکھا تھا نکالا اور محافظہ سے کہا کہ لے  
 اسکو اپنی جیب میں رکھ لے کہ اس میں دعا و کشائش مرقوم ہے محافظہ نے کہا کہ دعا و کشائش کیا ہے  
 اوسنے کہا کہ وہ دعا شہیدوں کے سوا اللہ تعالیٰ اور کسی کو رحمت نہیں کرتا محافظہ کہتا ہے کہ میں نے  
 اوس شخص سے کہا کہ آپ نے جہان مجھ اور احسان کیا ہے ایک یہ بھی کرو کہ اگر مناسب جانو اسکو مجھے  
 بتا دو اور اسکے ثواب سے آگاہ کرو اوسنے کہا کہ جو کوئی صبح و شام اس دعا کو پڑھے اوسکے گناہ  
 نابود ہوں اور سرور دائم ہے اور خطائیں محو ہوں اور دعا مقبول ہو اور رزق میں کشادگی ہو اور  
 اوسکا عمل خالص ہو اور دشمن پروردے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک صدیق لکھا جائے اور بجز شہید ہونے  
 اور طرح نہ مری اور دعا یہ ہو اللّٰهُمَّ کَمَا لَطَقْتَ فِی عَظْمَتِکَ دُونَ اللُّطْفَاءِ وَعَلَوْتَ بِعَظْمَتِکَ  
 عَلَی الْعُظْمَاءِ وَعَلِمْتَ مَا حَتَّ اَرْضُکَ لِعَلِیْکَ بِمَا فُتِحَ لَکَ مِنْ شَکِّ وَکَانَ وَسْوَی الْقُدُّوسِ  
 کَا تَعْلَانِیَّ عِنْدَکَ وَعَلَانِیَّةَ الْقُلُوبِ کَالِیْسْرِ فِعْلیکَ وَانْقَادَ کُلِّ شَیْءٍ لِعَظْمَتِکَ وَخَضَعِ لِحُجَّتِی سُلْطَانِ  
 لِسْطَانِکَ صَلَاحِ الدُّنْیَا وَآخِرِهَا وَبَدِیْکَ اَجْعَلْ لِّی مِنْ کُلِّ اَمْسِیَّتٍ فِتْنَةً وَخَرَجًا لِّلْهُجُوتِ عَفْوًا عَنْ ذُنُوبِی  
 وَتَجَارَةً عَنْ حُطَّتِی وَتَسْرِ اَعْلَی قَبْرِی عَلَی الطَّبَعِیْنَ اَسْأَلُکَ مَا لَا اسْتَوْجِبُ لَیْکَ فَصَرِّ فِیْہِ اَدْعَاکَ  
 اَمْنًا وَاَسْأَلُکَ مَسْتَانَا وَاُنَاکَ الْحُسْنٰی وَاَنَا الْمُسْتَعِیْ اِلٰی نَفْسِی فَمَا بَیْنِی وَبَیْنِکَ تَوَدَّ اِلٰی بَا  
 دِ اَتَبْغِضُ لَیْکَ بِالْعَارِضِ وَلَکِنَّ الثَّقَّةَ بِکَ حَمَلْتَنِی عَلٰی الْجُرَاةِ عَلَیْکَ فَعُدَّ بِفَضْلِکَ  
 وَاِحْسَانِکَ عَلٰی اُنَاکَ بَتَّ التَّوَابِ الرَّحِیْمِ محافظہ کہتا ہے کہ میں نے اوس پرچہ کو لیکر اپنی جیب  
 میں رکھ لیا پھر میں نے اور طرف پھر کر نہیں دیکھا سیدہ امیر المومنین کے پاس آیا اور حاضر خدمت  
 ہو کر سلام کیا اوسنے سراوٹھا کر مجھ کو دیکھا اور قسم فرمایا اور کہا کہ شاید تجھ کو سحر خوب آتا ہے میں نے  
 کہا کہ اے امیر المومنین بخدا میں سحر سے واقف نہیں مگر یوں ماجرا ہوا خلیفہ نے کہا کہ وہ پرچہ جو  
 تجھ کو اوس بزرگ نے دیا ہے وہ لایمیں نے خواہ کیا اوسکو دیکھ کر رونے لگا اور کہا کہ تو بچ گیا

اور حکم دیا کہ اس پرچہ کی قتل کر لیا جائے پھر جنگو دس ہزار درم کا حکم کیا اور کہا کہ تو جانتا ہے کہ یہ بربر کون ہیں میں نے کہا نہیں خلیفہ نے کہا کہ یہ خضر علیہ السلام تھے۔ اور ابی عمران جوئی کہتے ہیں کہ جب ہارون رشید کو خلافت ہوئی تو علما اسکی ملاقات کو گئے اور خلافت کی مبارکباد اوسکو دی اوسنے بیت المال کھو کر بڑی بڑی خلعت اور انعام دینے شروع کیے اور ہمد خلافت سے پیشتر علما زاہدون کے پاس بیٹھا کرتا تھا اور بظاہر زندہ اور خستہ حالی رکھتا تھا اور حضرت سفیان ثوری سے بھائی چارہ مدت سے رکھتا تھا حضرت سفیان ثوری رحم نے اوس سے خلافت کو بعد ترک ملاقات کی اور مبارکباد کو نہ آئے ہارون رشید اونکے ملنے کا شائق ہوا کہ تنہائی میں اون سے کچھ باتیں کر کر مگر حضرت سفیان تشریف نہ لائے اور نہ اسکی پروا کی کہ اب ہارون کو کیا منصب ہو گیا ہے یہ بات اوسپر شائق ہوئی ایسیہ ہارون نے آپ کی خدمت میں ایک رقعہ اس مضمون کا لکھا بسم اللہ الرحمن الرحیم بندہ خدا ہارون رشید امیر المومنین کی طرف سے اوسکے بھائی سفیان بن سعید ثوری کو بعد نصرت و سلام کے معلوم ہو کہ ہر اور من اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کے درمیان میں بھائی چارہ مقرر فرمایا اور اس بھائی چارہ کو اپنے لیے اور اپنے باب میں ٹھہرایا اور جان لو کہ میں نے تم سے جو بھائی چارہ کیا ہے اوسکا رشتہ منقطع نہیں کیا اور نہ آپ کی دوستی توڑی بلکہ اب تک بجاکو آپ سے افضل محبت اور اکمل عقیدت حاصل ہے اور اگر خلافت کا ہار میری گردن میں خدا ہیچا نہ ڈالتا تو میں آپ کی خدمت میں گھنٹیوں ہی چلکر آنا کیونکہ میرے دل میں آپ کی محبت ہے اور میری اور آپ کو دوستوں میں سے ایسا کوئی نہیں رہا جو جنگو مبارکباد دینے نہ آیا ہو اور میں نے بیت المال کو دل کو بڑے بڑے انعام استقدر دیے کہ میری آنکھوں کو ٹخنٹک اور دل کو فرحت ہوئی مگر جب آئے تشریف لائے میں دیر کی اور اب تک قدم رنجہ نہ فرمایا تو میں نے یہ خط اپنے سخت اشتیاق سے آپ کی خدمت میں روانہ کیا اور اسے ابو عبد اللہ تنکو معلوم ہے کہ ایماندار کے ملنے کا ثواب کیا کچھ آیا ہے تو جب یہ اشتیاق نامہ آپکے پاس پہونچے تو زور و زور و آپ قدم رنجہ فرمائیں جب ہارون خط لکھ چکا تو جو لوگ اوسکے پاس موجود تھے اونکی طرف متوجہ ہوا کہ کوئی خدمت نہ بری اختیار کرے مگر سبکے حضرت سفیان ثوری کو جانتے تھے اور آپ کی تند مزاجی کو بھی جانتے تھے ایسیہ جرات نہ کر سکے خلیفہ نے کہا کہ ایک شخص کو دربانوں میں سے طلب کرو چنانچہ ایک شخص عباد طالع نام بلایا گیا خلیفہ نے کہا کہ اے عباد یہ میرا نام لے اور کو فہ کو بجا بستی میں داخل ہو کر نبی ثور کا قبیلہ دریافت کر لیا پھر سفیان ثوری کا حال پوچھنا اور جب اونسے ملاقات ہو تو یہ میرا خط

اؤ کو حوالہ کرنا اور خبردار اپنے کان اور دل سے جو حال اؤ کچھ ہونے لگا اور کھنا اور سب کیفیت میں سے کوئی دقیقہ فرو گزشت مت کرنا اور من و عن مجھے اگر کھنا عباد اوس خط کو لیکر منزل مقصود کو پہنچا جب کو فہم میں پہنچا تو قبیلہ بنی ثور کو پوچھا لوگوں نے بتا دیا پھر حضرت سفیان کا حال دریافت کیا تو کسی نے کہا کہ مسجد میں تشریف رکھتے ہیں عباد کہتا ہے کہ میں نے مسجد کا راستہ لیا پس جب اپنے منکج و دیکھا تو اوٹھ کھڑے ہوئے اور فرمایا پناہ مانگتا ہوں اللہ تعالیٰ سنئے جانتے کی شیطان مردود سے اور الہی میں تیری پناہ مانگتا ہوں اوس آنے والے سے جو ہمارے پاس خیر کے سوا اور کسی طرح آوے آپکے ان الفاظ نے مجھ پر ایسی تاثیر کی کہ میں تنگ ہو گیا جب اپنے منکج و دیکھا کہ مسجد کے دروازہ پر سواری سے اترا تو آپ نماز پڑھنے لگے حالانکہ کسی نماز کا وقت تھا میں نے اپنا گھڑا مسجد کے دروازہ سے باندھ اندر قدم رکھا دیکھا کہ آپکے جلیس گردن جھکا ٹیٹھے ہیں گویا چور ہیں کہ اونپر بادشاہ چلا آیا ہے اور اوسکی سزا سے ڈرتے ہیں میں نے سلام کیا تو کسی نے سرا و بھار کر منکج و دیکھا اور پورون کے اشارہ سے سلام کا جواب دیا میں جا کر کھڑا ہو گیا کسی نے مجھ سے کہا کہ ٹیٹھے جاؤ اور اونکی ہیبت سے مجھ پر لرزہ چڑھ گیا میں نے اون کو بتا دیا کہ اوسو چاکہ سفیان ثوری ہی بزرگ ہیں جو نماز پڑھتے ہیں میں نے خط کو اونکے سامنے پھینک دیا آپ خط کو دیکھ کر کاسنبھ اور اوس سے ایسا بچے کہ گویا سجدہ گاہ میں سانپ سامنے آگیا پھر کعتون کو پورا کر سلام پھیرا اور اپنا ہاتھ آستین میں چھپا میں پھینکا اور اوسی طرح خط کو لیکر پلٹا دیا پھر اوسکو پشت کی طرف لوگوں میں پھینک دیا اور فرمایا کہ تم میں سے کوئی اسکو لیکر پڑھ لے میں تو اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتا ہوں کہ ایسی چیز کو ہاتھ لگاؤں جسکو ظالم نے چھوا ہے غرض کہ ایک شخص نے اون میں سے ڈرتے ڈرتے اسکو کھولا گویا اوس میں سانپ تھا کہ اوسکے کاسنبھ کا خوف تھا اور اوسکو ابتداء سے انتہا تک پڑھا حضرت سفیان تعجب کر بیواؤں کی طرح مسکراتے رہے جب مضمون تمام پڑ گیا تو فرمایا کہ اسکو کوٹو اور ظالم کے خط کی پشت پر جواب لکھو لوگوں نے کہا کہ اے ابو عبد اللہ وہ شخص خلیفہ ہے مناسب ہے کہ آپ کسی صاف و عمدہ کاغذ پر جواب لکھوائے اپنے فرمایا کہ نہیں اوسی کے خط کی پشت پر جواب لکھو اگر اوسنے اس کاغذ کو وجہ حلال سے حاصل کیا ہو گا تو اوسکا ثواب پائیگا اور اگر حرام سے کمایا ہو گا تو عذاب پہنکے گا جس چیز کو ظالم نے چھوا ہے وہ ہمارے پاس نہ رہی چاہیے ورنہ ہمارے دین کو خراب کرے گی لوگوں نے دریافت کیا کہ جواب کیا لکھیں فرمایا کہ یوں لکھو بسم اللہ الرحمن الرحیم بندہ نبیب سفیان بن سعید ثوری کی طرف سے اوس بندہ کو جو آمال پر مغالطہ کھائے ہوئے ہے اور

اور ایمان کا فہرہ اس سے یحییٰ کیا ہے یعنی ہارون رشید کو بعد سلام و حمد خدا سے سلام و نعت  
 سید رسل علیہ السلام کو معلوم ہو کہ میں نے یہ خط لکھا اسی اطلاع کے لیے لکھا ہے کہ میں نے  
 تمہاری انت کا رشتہ توڑ دیا اور دوستی کا ملا تہ کاٹ ڈالا اور اب میں تمہارا دشمن ہو گیا کیونکہ  
 تمہنے خود اپنے خط میں اقرار کیا کہ میں نے مسلمانوں کے بیت المال کو کھول خراج کر ڈالا اور مجھ کو  
 کا گواہ کیا کہ تمہنے مسلمانوں کا مال بچا اور بے موقع اٹھایا اور یہ بھی نہیں کہ جو کچھ تمہنے کیا تھا اسی  
 راضی ہوتے بلکہ باوجود بعد کے بچاؤ خط لکھا کہ تمہرے اور میرے ساتھ لوگ جنہوں نے تمہارا اقرار کیا  
 خط پڑھا گواہ ہو جائیں تو یاد رکھو کہ ہم فردا قیامت میں خدا تعالیٰ کے تمہاری اس حرکت بجا کی  
 کو اہی دینگے اے ہارون تمہنے جو مسلمانوں کا بیت المال اڑایا ہمیں تو بموجب حکم قرآن مجید کے  
 سات فرقوں کا حق ہے تمہارے اس فعل سے کونسا فریق راضی ہوا مولفۃ القلوب راضی ہوئے  
 با صدقات کے مال یا اللہ تعالیٰ کی راہ میں بے مادیوں کے یا سافریا حافظان قرآن اور علمایا بنو عویز  
 اور قسیم یا اور لوگ تمہاری رعیت میں سے اس فعل سے راضی ہوئے ہیں اب اس سوال کے جواب  
 کے لیے مستعد ہو اور اپنی مصیبت کو دور کرنے کا فکر کرو اور جان لو کہ تم غمغریب حاکم عادل کے  
 سامنے کھڑے ہو گے اور تمہارے نفس کے باب میں تم سے مواخذہ ہو گا کہ تمہنے علم اور زہد اور قرآن مجید  
 اور ابرار کے پاس بیٹھنے کا فہرہ کھو دیا اور اپنے نفس کے لیے ظالم اور ظالموں کا امام ہونا پسند کیا  
 ہارون تم سر پر بیٹھے اور حریر پہنا اور اپنے دروازہ پر پردہ ڈالا اور ان جابلوں سے تنہا رب العالمین  
 کی مشابہت پیدا کی پھر اپنے ظالم سپاہیوں کو دروازہ اور پردہ کے پاس بٹھلا دیا کہ لوگوں پر  
 ظلم کرتے ہیں اور انصاف نہیں کرتے خود تو شراب پیئے ہیں اور جو اور کوئی پیے تو اسکو مار ڈالو  
 اسی طرح آپ زنا کرتے ہیں اور دوسری زبانوں کو جھگٹاتے ہیں اور خود چوری کرتے ہیں اور دوسرے  
 چوروں کا ہاتھ کاٹتے ہیں کیا یہ شریعت کا احکام تمہرے اور تمہارے ساتھیوں پر نہیں ہے کہ اولاً کوئی  
 جاری ہوئے ہیں تمہارے زمرہ میں نہیں ہوتے اور ہارون کل کیا ہو گا جب ایک بیکار نے والا  
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیکار کیا اُتے زور الدین حکم فی و آو ا حھ حھ ظالم اور اس کے مددگار کہ شہر  
 تمکو خدا تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جائیگا اس صورت سے کہ تمہارے ہاتھ تمہاری گردن میں بند ہو  
 ہوں گے اور ادا نہ ہو تمہارے عدل کے اور کوئی نہ کھولیگا اور دوسرے ظالم تمہارے گرد ہوں گے اور  
 تم ادا نہ ہو سکو اور ہر سب کو سب کو دوزخ میں لیجاؤ گے اے ہارون گویا تمہارا حال میرے سامنے ہے  
 کہ تمہاری گردن پکڑی گئی اور قیامت میں پیشی کے مقام پر حاضر کیے گئے اور تم اپنی نیکیاں

دوسروں کے پاک حسانت میں دیکھتے ہو اور اپنی برائیوں کے سوا غیروں کی برائیاں اپنے پلیہ میں دیکھتے ہو کہ نصیبت پر نصیبت اور اندھیرے پر اندھیرا ہے پس اسے ہارون میری نصیبت یاد رکھو اور جو نصیحت میں نے تم کو کی اور سپر کار بند ہو اور جان لو کہ میں نے تمہاری خیر خواہی کی اور کوئی دقیقہ نصیحت کا باقی نہیں چھوڑا تو اپنی رعیت کو باب میں خدا تعالیٰ سے درو اور آنحضرت صلی علیہ وسلم کا لحاظ آپ کی است کو باب میں رکھو اور خلافت کو اوپر اچھی طرح کر دو اور جان لو کہ اگر خلافت خلیفوں کے پاس رہتی تو تمہارے پاس نہ پہنچتی اور یہ تمہارے پاس سے بھی جائز تھا ایسی طرح دنیا سب لوگوں کو ایک ایک کر کے لیو جاتی جاتی ہے تو انہیں سے بعضوں نے تو ایسا تو شبہ ہم کر لیا جو اس کو مفید ہو اور بعض لوگ دنیا اور آخرت دونوں میں خسارہ سے رہی اور میری گمان میں یہی ہے کہ تم بھی انہیں لوگوں میں ہو جن کو دنیا اور آخرت دونوں میں خسارہ ہوا اب خبردار اس کے بعد محکو کوئی خطاست لکھنا ورنہ میں اس کا جواب تم کو تحریر نہ کر دنگا و السلام عبادا کہتا ہے کہ اس خط کو لکھو اگر بدوں تہ کیے اور مہر لگائے میری طرف پھینکا یا میں اس کو لیکر کو فہ کے بازار میں آیا اور آپ کی نصیبت مجھے میں اثر کر گئی تھی میں نے بازار میں پکارا کہ اے کو فہ والو حاضرین نے مجھ کو کہا کہ فرمائیے میں نے کہا کہ ایک شخص اللہ تعالیٰ سے بھاگا ہوا تھا اس کی طرف اس نے رجوع کیا کوئی تم میں سے اس کا خریدار ہے لوگ میری پاس روپیے اشرفیان لائے میں نے کہا کہ مجھ کو مال کی حاجت نہیں بلکہ ایک موٹا جھوٹا صوف کا کرتا اور ایک کپلی چاہتا ہوں لوگوں نے مجھ کو دونوں چیزیں لا دیں میں نے ان کو پہن لیا اور وہ لباس کہ خلیفہ کے ساتھ پھنکرتا تھا اتار ڈالا اور جو ہتھیار لگائے ہوئے تھا ان کو گھوڑے پر رکھ کر گھومی کو باگ ڈور پر لکر پیادہ پاروانہ ہوا یہاں تک کہ جب میں خلیفہ ہارون کے دروازہ پر پہنچا اور لوگوں نے مجھ کو برہنہ پا اور پیادہ اس بہیت سے دیکھا تو خوب تمسخر کیا پھر اطلاع کے بعد مجھ کو اجازت ہوئی جب میں خلیفہ کے سامنے گیا اور مجھ کو اس کیفیت پر دیکھا تو بیٹھا اور اٹھا پھر کھڑا ہو کر اپنا سر اور منہ پٹینا تھا اور وایلا اور وحسرتا کرتا تھا اور کہتا تھا کہ افسوس ابھی نے فائدہ اٹھایا اور بھینچنے والا محروم رہا مجھ کو دنیا سے کیا سروکار ہے سلطنت میری کس کام آئیگی ڈہلتے سایہ کی طرح جلد چلی جائیگی پھر حضرت سفیان ثوری نے مجھ کو جیسا کھلا ہوا خط دیا تھا میں نے ویسا ہی نکال کر ہارون کو دیدیا وہ پڑھتا جاتا تھا اور گریہ وزاری اور فریاد باواز بلند کرتا جاتا تھا اس کے بعض ندیوں نے کہا کہ اے امیر المومنین سفیان ثوری نے آپ کی

شان میں بڑی گستاخی کی آپ اگر سیکو اہلکے ماسن بھیجیں اور لوہے کی بڑیاں بھاری ڈالکر  
محبس میں رکھیں تو دوسری لوگوں کو جبرت ہو جائیگی ہارون رشید نے کہا کہ اسے دنیا کے بند  
ہکو اس حرکت سے معاف رکھو چوتھا رسے مغالطہ میں آئے وہ بڑا بد بخت ہی تھو معلوم نہیں کہ  
سفیان ثوری ایک ہی تشریح بگاڑے روزگار ہیں وہ جانیں اونکا کام اونسے مزاحم نہو پھر یہ خط  
سفیان ثوری رحم کا ہمیشہ ہارون کے پہلو میں رہتا ہر ناز کے وقت اسکو پڑھلیا کرتا یا تاکر  
کہ انتقال کیا اللہ تعالیٰ اوپر رحم کرے پس جو شخص اپنے نفس پر ترس کرے اور خدا ایتعالیٰ  
سے ڈرے اس عمل میں جوکل کو اس کے سامنے کیا جائیگا اور اوسکی براوسکی باز پرس اور جزا  
ہوگی اللہ تعالیٰ اوپر رحمت کرے کہ توفیق کا مالک وہی ہے۔ اور عبد اللہ بن صرمان کہتے ہیں  
کہ ہارون رشید نے حج کیا تو کوفہ میں اکچند روز قیام کیا پھر کوس رحلت بجا یا گیا جب آدمی  
چلنے لگے تو بہلول مجنون بھی اونکے ساتھ ہوئے اور کناسہ برہنہ گئے لڑکے اونکو ستاؤ اوچھیڑاؤ  
کہ اتنے میں ہارون کی عماریاں نکلیں لڑکے اونکے چھیڑے باز رہے جب ہارون آیا تو بہلول نے  
باوازلہ پکارا یا امیر المومنین ہارون نے پردہ اپنے منہ پر سے اونٹھا کہ کہا الیہک یا بہلول اونٹھو  
نے کہا یا امیر المومنین سے حدیث بیان کی ابن بن نابل نے قدامت بن عبد اللہ عامری سے  
کہ اونٹھو نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عرفات سے واپس تشریف لاتے دیکھا  
کہ اپنے ناقہ پر سوار تھے نہ زود کو ب تھی نہ دھکا دینا نہ بچو بچو کہنا اسے امیر المومنین اس سفر میں  
تھما تا تواضع کرنا بہتر ہے نسبت غرور اور ظلم کے ہارون اسکو سنگر ویاہیان تک کہ اس کے پشتو  
زمین پر گرے پھر کہا کہ اسے بہلول خدا تعالیٰ تمپر رحم کرے کچھ اور فرماؤ کہا بہتر یا امیر المومنین  
جس شخص کو اللہ تعالیٰ ہمال اور جمال عطا کرے اور وہ اپنا مال خیرات کرے اور اپنے جمال  
میں پارسا رہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے خالص و قمرین ابرار کے ساتھ لکھا جاتا ہے ہارون نے کہا  
کہ تم نے بہت خوب کہا اسے بہلول پھر اونکو کچھ انعام دیا بہلول نے فرمایا کہ اس مال کو جس شخص  
سے لیا ہوا سیکو واپس کر دو کہ مجھواسکی حاجت نہیں ہارون نے کہا کہ اگر تمہارے ذمہ کچھ  
قرض ہو تو ہم ادا کر دیں فرمایا کہ علما کوفہ میں بہت ہیں سب کا سپر اتفاق ہے کہ دین کا ادا  
دین سے درست نہیں ہارون نے کہا کہ تم تمہارے لیو آنا مقرر کر دین کہ تمہاری قوت کو کافی ہو  
بہلول نے اپنا سر آسمان کی طرف کو اونٹھا کہ فرمایا کہ اسے امیر المومنین میں اور تم دونوں  
خدا تعالیٰ کے جمال میں سے ہیں تو محال ہے کہ وہ تمکو یاد رکھے اور مجھکو بھول جائے مجھ

ہارون پر وہ ڈال کر چلا گیا اور ابو العباس ہاشمی صالح بن مامون کی اولاد میں سے کہتے ہیں کہ میں  
حارث محاسبی کے پاس گیا اور اونسے کہا کہ آپ ذرا اپنے نفس سے محاسبہ کیا ہے فرمایا کہ اب  
کبھی ہوتا تھا میں نے کہا کہ اب کیا حال ہے فرمایا کہ اب تو میں اپنے حال کو چھپاتا ہوں ایک  
قرآن مجید کی پڑھتا ہوں تو اوس میں بھی نخل کرتا ہوں کہ میرے نفس نہ سنے اور اگر مجھ کو اوس میں سرور  
نہ غالب ہو جاتا تو میں اوس کو ظاہر نہ کرتا اور میں ایک رات اپنی حجاب میں بیٹھا تھا کہ اسی میں  
ایک جوان خوبصورت عمدہ خوشبو کا آیا اور مجھ کو سلام کر کے میری سامنے بیٹھ گیا میں نے پوچھا کہ  
تو کون ہے اوسنے کہا کہ میں ایک سیاح ہوں جو لوگ اپنی حجابوں میں عبادت کرتے ہیں اونکو  
پاس جایا کرتا ہوں میں تمکو کچھ محنت کرتے نہیں دیکھتا تمہارا عمل کیا ہے میں نے کہا کہ چھپانا  
مصیبتوں کا اور کشش فوائد کی اوسنے ایک سیخ ماری اور کہا کہ مشرق اور مغرب کو درمیان ہر  
مجھے کوئی نہیں معلوم ہوتا کہ اوسکی صفت یہ ہو پھر میں نے چاہا کہ اوسکو کچھ اور سناؤں تو میں نے  
کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ اہل دل اپنے احوال چھپاتے ہیں اور اپنے اسرار ظاہر نہیں کرتے اور  
خدا تعالیٰ سے دعا مانگتے ہیں کہ وہ حالات خود اونسے بھی مخفی رہیں تو مجھ کو اونکا حال کہاں سے  
معلوم ہوتا اور اونکو کیسے پہچانتا اوسنے پھر ایسی چیخ ماری کہ بیہوش ہو گیا اور میری پاس دو روز  
بیہوش رہا پھر جو افاقہ ہوا تو کپڑے اوسکے بول و براز سے نجس ہو گئے تھے میں نے سمجھا کہ اسکی  
عقل جاتی رہی میں نے اوسکو نیا تھان نکال کر دیا اور کہا کہ یہ میرا کفن ہے میں نے تجھ کو اپنے  
نفس پر ترجیح دی اب تو غسل کر اور نماز کی قضا کر اوسنے پانی مانگا اور غسل کر کے نماز پڑھی  
اور اوسکی کپڑے میں لپیٹا ہوا باہر کو چلا میں نے کہا کہ کہاں کا ازاد ہے اوسنے کہا کہ میری سہ  
چلو میں ساتھ ہو لیا وہ چلا چلا خلیفہ مامون کے پاس گیا اور اوسکو سلام کیا اور کہا کہ اے ظالم  
اور اگر تجھ کو ظالم نہ کہوں تو میں ظالم ہوں اور اگر تیری باب میں تقصیر کروں تو خدا تعالیٰ سے ہتھی  
کرتا ہوں کیا تو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اوس باب میں کہ اوسنے تجھ کو اوسکا مالک کیا ہے  
اور بہت سی نصیحت کر کے باہر آنا چاہا اور میں دروازہ پر بیٹھا تھا مامون اوسکی طرف متوجہ ہوا  
اور کہا کہ تو کون ہے اوسنے کہا کہ میں ایک سیاح ہوں میں نے اپنے پیشتر کے صدیقوں کے اعمال  
میں فکر کیا تو اپنے نفس میں اون اعمال کا پتہ نہ پایا اسلئے تیری نصیحت کو مستعد ہوا کہ شاید صدیقوں  
میں بلجاؤں مامون نے اوسکی گردن اڑانے کا حکم دیا چنانچہ وہ اوسی تھان میں لپٹا ہوا مقتول  
باہر نکالا گیا اور میں دروازہ پر بیٹھا تھا اور ایک مناد کی کھٹکتی تھی کہ چاؤسکا وارث ہو وہ اسکو لپٹائے

میں اوس سے مخفی ہو گیا اور اوسکو غراب نے لیکر دفن کر دیا دفن میں میں بھی شریک رہا مگر میں  
 اونسے اوس کا حال نہ کہا بعد دفن کے میں گورستان کی ایک سجد میں ٹھہر گیا اور اوس آن  
 کا غم میری دل میں تھا کہ اتنے میں میری آنکھ لگ گئی کیا دیکھتا ہوں کہ وہ جوان ایسی نوزائید  
 میں ہے کہ میں نے اونسے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھی تھی اور مجھے کتنا ہے کہ اے عارث  
 قسم ہے خدا کی تو اون چھپا بیوا لون میں ہے جو اپنا حال چھپاتے ہیں اور اپنے رب کی اطاعت  
 کرتے ہیں میں نے کہا کہ وہ لوگ کہاں ہیں اوسنے کہا کہ اسی دم مجھے ملین گے پھر میں نے  
 کچھ پرسواروں کا دیکھا اور اونسے کہا کہ تم کون ہو اور انھوں نے کہا کہ ہم اپنے حال کو چھپا بیوا  
 ہیں اس جوان کو تیری تقریر نے حرکت دی مگر اوسکے دل میں جو کچھ تو نے بیان کیا تھا اوپر  
 سے کچھ تھا اسلیے وہ امر مودوسی کے واسطے نکلا اور اللہ تعالیٰ نے اوسکو ہمارے ساتھ اتارا اور اس  
 خاطر اسکے قاتل پر غصہ فرمایا۔ اور احمد بن ابراہیم مرقی کہتے ہیں کہ ابو احسین نوری رحمہ اللہ  
 کم کرتے اور بیفائدہ بات کا سوال نہ کرنے اور جس چیز کی اوکو حاجت نہوتی اوسکی تفتیش نہ فرما  
 اور جب کسی منکر کو دیکھتے تو اوسکو بگاڑ ڈالتے گو جان ہی کیوں نہ جائے ایک روز ایک چشمہ پر جو  
 مسرعہ فحاشین کے نام سے مشہور ہے ناز کے لیے وضو کرتے تھے کہ ایک کشتی دیکھی جس میں تین  
 تھے ہر ایک یرد ہونی سے لفظ لطف لکھا تھا اپنے اوسکو پکڑ کر نہ پہچانا کیونکہ تجارت اور ناغی  
 اشیاء میں کوئی چیز آپکو نہ معلوم ہوئی بسکو لطف کو تھی ہون اپنے ملاح سے کہا کہ ان مشکوئین  
 کیا ہے اوسنے کہا کہ آپ کو کیا مطلب پڑا ہے آپ اپنا کام کیے جانیے جب آپ فرملاح سے  
 یہ سنا تو شوق در یافت کا دوبا لا ہوا اور فرمایا کہ میں یہی چاہتا ہوں کہ تو مجھکو بتا دے کہ انہیں  
 کیا ہے ملاح نے کہا کہ تمکو اس سے کیا فائدہ تم تو صوفی آدمی ہو یہ معتصد کے پیو شراب ہے  
 اور سکو منظور ہے کہ اس سے اپنی مجلس کی تکمیل کرے آپ فرمایا کہ یہ شراب ہو ملاح نے کہا ہاں  
 آپ فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ وہ موگری مجھکو اٹھا دے ملاح اونپر خنا ہوا اور اپنے غلام کو  
 کہا کہ انکو موگری حوالہ کر دیکھیں کیا کریں گے جب موگری اونکے ہاتھ میں آگئی وہ کشتی پر سوار ہو  
 ایک ایک جھکا توڑنے لگے یہاں تک کہ بجز ایک تنکے کے اور سب توڑ ڈالے اور ملاح فرما  
 کہ تار باقی کہ حاکم اوس پل کا جو یونس بن الفلح تھا چڑھ دوڑا اور نوری کو اگر گرفتار کر کہ معتصد  
 کے پاس روانہ کر دیا اور چونکہ معتصد کی تلوار پہلے چلتی تھی اور نہان پیچھے اسلیے لوگوں کو تیل ہوا  
 کہ وہ بدون قتل کیے نہ چھوڑیگا ابو احسین نوری فرماتے ہیں کہ جب مجھکو خلفہ کے ساتھی لکھے

وہ کہ سہی پڑھتا تھا اور اس کے ہاتھ میں ایک سونٹا تھا کہ اس کو پٹے سے رات بھر جھکوا دیکھا کہ کہا کہ تو کون ہے میں نے کہا کہ محتسب ہوں اس نے کہا کہ تجھ کو حسبت کا عہدہ کسے دیامیں نے کہا کہ جہنم کو امامت کا عہدہ دیا اور اس نے تھوڑی دیر گرون جھکوا لی بعد اسکے سر اٹھا کر کہا کہ تو نے جو حرکت کی اسکی وجہ کیا تھی میں نے کہا کہ جھکوا تھا اسے حال پر ترس آیا کہ جس برائی کو تم سے نال سکتا ہوں اوس میں کوتاہی کیوں کروں پھر خلیفہ سر نیچے کر میری تقریر کو سوچتا رہا اور بعد اسکے سر اٹھا کر کہا کہ سب مشکون میں سے یہ ایک مشکا کیسے بچ رہا میں نے کہا کہ اسکی ایک جہ ہے اگر امیر المؤمنین جھکوا اجازت دیں تو میں بیان کروں کہ کیا بیان کرو میں نے کہا کہ اسے امیر المؤمنین میں جسبت مشکون کی بطرف متوجہ ہوا تو میرے دل میں اللہ تعالیٰ کا جلال مجھ پر تھا اور خوف مطالبہ الہی پہنچا یا ہوا تھا ایسی میں نے اس کے توڑنے پر جرات کی اور مخلوق کی ہیبت جھکوا تھی یہی حال سب مشکون کے توڑنے میں ہوا جب میں اس مشکے پر پہنچا تو میرے نفس میں اس بات کی شیعنی جھکوا معلوم ہوئی کہ میں نے خلیفہ کے مشکے توڑ دیے جہی میں نے ہاتھ کیخ لیا اور اگر اس مشکے پر پہنچنے میں بھی جھکوا وہی جوش ہوتا جو پہلے تھا تو ایک یہ کیا اگر روئے زمین مشکون سے پر ہوتی تب بھی میں توڑتا چلا جاتا اور کچھ پروانگرتا مقصد نے کہا کہ جاؤ ہم نے تمہارے ہاتھ کو بے روک کر دیا جو نسا منکر چاہا اور اسکو بگاڑ دو میں نے کہا کہ اسے امیر المؤمنین اب منکر سے بگاڑنی کو میں بڑا جانتا ہوں ایسے کہ پہلے تو میں خدا تعالیٰ کی طرف سے بگاڑتا تھا اور اب اس خدمت کی جہت سے بگاڑوں گا مقصد تو کہا کہ تمہارا طلب کیا ہے میں نے کہا یا امیر المؤمنین آپ حکم کر دیں کہ میں سلامت چلا جاؤں خلیفہ نے حکم دیا کہ کوئی اس سے مزاحم نہ ہو غرض کہ بعد میں چلے آئے اور اکثر بضر وہیں ہی رہے اس خوف سے کہ مبادا کوئی ضرورت درپیش ہو تو نوبت مقصد سے سوال کرنے کی پہنچے جب مقصد مر گیا تب بغداد میں واپس آئے۔ حاصل یہ کہ علما کی عادت امر بالمعروف اور نہی منکر میں یہ تھی کہ بادشاہوں کے ویدہ کی پروا کم کرتے تھے بلکہ اگر اللہ تعالیٰ انکو محفوظ رکھتا تھا تو اس کے بفضل پر تکیہ کرتے تھے اور اگر شہادت روزی کرتا تھا تو اس کے حکم پر راضی تھے اور چونکہ انھوں نے اپنی نیت خالص اللہ تعالیٰ کو لیے کر لی تھی ایسے دسکے کلام کی تاثیر سخت دلوں میں ہوتی تھی کہ دل نرم ہو جاتے تھے اور سختی دور ہو جاتی تھی درابتر ترجمہ نے علما کی زبان روک دی ہے کہ وہ کچھ کہتے ہی ہیں اور اگر کہتے ہیں تو اسوجہ سے اور نکات دل میں ہوتے ہیں اور ان کے خیال کے نہیں ہوتا اس سے کچھ فائدہ مترتب نہیں اگر وہ سچے ہوں

اور علم کا حق ملحوظ رکھتے تو فلاح پاتے کیونکہ رعیت کی ساری خرابی ماوشاہون کے خراب ہونے سے ہو اور بادشاہون کی خرابی ملکا کی خرابی سے ہو اور ملکا کی خرابی مال اور جاہ کی محبت سے ہو تو جس شخص پر دنیا کی محبت غالب ہوگی وہ رؤیون اور ذلیلون پر بھی حسرت نگر سکیگا بادشاہون اور بڑے آدمیون کا تو کیا ذکر ہے اللہ تعالیٰ ہر حال میں مددگار ہے وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَصَلَّى اللہُ عَلَیْکَ اٰمِنًا

## سوالات

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کو آداب و راسخہ اخلاق کے ذریعہ بیان

احسن بہ بہار روضہ احمد ہے	شادابی تخیل کھشن سرمد ہے
یہ نشہ کونین کے ہر خرقی کا ذکر	جن کا مداح خالق امجد ہے

انہی میں تو کیسے افضل و اعلیٰ نہ ہو گئے پھر اخلاق کے بعد آپ کا سراپا نہ کور کر دیں پھر اون معجزات کو لکھوں جو معجزہ احادیث میں آئے ہیں تاکہ مکارم اخلاق کا بیان کامل ہو اور پینہ غفلت مشکون کے کانوں سے زائل اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ عادات اور احوال میں اور تمام امور دینی میں ہم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں اور ان کے اقتدا کا دم بھریں کہ وہی حیرت و انوکھا راہ تھا اور مضطرون کے لیے مجیب الدعا ہے ہر چند یہ مطلب دریا کے ناپید اکنار ہے مگر ہم تیرہ بیانوں میں اس مضمون کو لکھتے ہیں۔

پہلا بیان اس ذکر میں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب و روضی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تالیف قرآن مجید سے فرمائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تضرع اور زاری بدرگاہ باری بہت کرتے اور ہمیشہ سوال کرتے کہ مجھ کو محاسن آداب اور مکارم اخلاق سے آراستہ کر اور یوں دعا مانگنے <sup>لکھنا</sup> اللہ حسن خلق و خلقنی اور فرمائے اللہ حسن خلقی متکلمات الاخلاق تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی اور اپنے اس وعدہ کو پورا کیا اذ عننی استجب لکم یعنی تم مجھ سے دعا مانگو میں قبول کروں گا اور آپ پر قرآن مجید نازل فرمایا اور اس سے آپ کو ادب سکھایا تو آپ کا خلق قرآن مجید ہی چنانچہ سعد بن ہشام کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کا حال اونسے پوچھا انھوں نے فرمایا کہ تو قرآن پڑھتا ہے میں نے کہا ہاں انھوں نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق قرآن مجید تھا۔ اور قرآن مجید سے آپ کو ادب سکھایا کہ ارشاد فرمایا اخذ العفو و امر بالعرف و نہی عن الجبریلین اور فرمایا ان اللہ یامر بالعدل و الاحسان و یتکذی القربی و ینہی عن الفحشاء و المنکر و البغی اور فرمایا و اصبر علی ما اصابک ان ذلک من عنم الامور اور فرمایا و لمن صبر و عفی عن ذلک من عنم الامور اور فرمایا فاعف عنہم و اسفر ان اللہ یحب المحسنین اور فرمایا و لیعفو و لیصفحوا لا تحبون ان یعفی اللہ لکم اور فرمایا اخفم بالقی ہی احسن فاذالک ی بینک و بینہ عداوۃ کانہ ولی حمیہ اور فرمایا الکاظمین الغیظ و العافین عن الناس و اللہ یحب المحسنین اور فرمایا اجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم و لا تجسسوا و لا یبعضکم بعضنا اور جب جنگ احد میں آپ کو دندان مبارک کی چوڑی ٹوٹ گئی اور سر مبارک میں ضرب آئی تو خون چہرہ مبارک پر بہتا تھا اور آپ خون کو پوچھتے جاتے تھے اور فرماتے تھے کیسے بھلا ہو گا اوس قوم کا جس نے اپنے نبی کے چہرہ کو خون سے رنگین کیا حالانکہ وہ ان کو انگو

اوس کے پروردگار کی طرف باز تائب ہو سوتے امد تعالیٰ نے اکیو ادب سکھائیے کیلئے یہ آیت نازل فرمائی  
 لَئِنْ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ وَأَلَّوْكَ آوْرَ اسطرح کی تاو میں قرآن مجید  
 میں بے شمار ہیں اور تاو دیت اور تہذیب سے متعود اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں پھر  
 آپ کی ذاب پاک سو سب خلق پر پرتو پڑتا ہے ایسے کہ قرآن مجید سے آپ کو ادب سکھایا گیا  
 اور خلق کو آپ سے ادب تعلیم کیا گیا اور سیو جہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اسلئے  
 بھیجا گیا ہوں کہ مکارم اخلاق کو یوراکرون پھر اپنے خلق کو محاسن اخلاق کی اون باتوں کی تحریک  
 دی جن کا ذکر ہم باب ریاضت نفس اور تہذیب اخلاق جلد ثالث میں کر چکے ہیں مگر رکسے کی  
 ضرورت نہیں پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ کا خلق کامل کر دیا تو تعریف فرمائی اور یہ ارشاد کیا  
 وَإِنَّكَ لَكَا لَعَلٌّ عَظِيمٌ سبحان اللہ اوسکی کیسا بڑی ستان اور کتنا کامل احسان اور کیا فضل  
 عظیم اور لطف عظیم ہے کہ آپ ہی اپنے نبی کریم کو خلق سے آراستہ کیا اور آپ ہی تعریف فرماتا ہے  
 اور خلق کو آپ کی طرف منسوب کرتا ہے کہ تو پرے خلق پر ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 خلق سے بیان فرمادو باکہ اللہ تعالیٰ مکارم اخلاق کو بسنفرماتا ہے اور انیس سے بڑی اخلاق سے  
 نفس رکھتا ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مروت مسلمان سے تعجب ہو کہ اوسکے پاس کوئی اذکار  
 مسلمان بھائی کسی ضرورت کو اوسے اور اپنے نفس کو دوسرے کے ساتھ بھلائی کر نیکی قابل کہ جو  
 جلا اگر اوسکو توقع ثواب کی یا خوف عذاب کا نہو نو اوسکو یہ تو چاہیے کہ مکارم اخلاق کی طرف  
 سادرت کرے کہ اونسے راہ بجات کا بنا لیا ہے ابک شخص نے عرض کیا کہ آپ فرما سکو رسول کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہاں مع اور بات کو جو اس سے بھی بہتر ہے  
 یعنی جب لو کے فہم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیے گئے تو ان میں ایک لڑکی  
 بھی تھی اوسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اگر آپ مصلحت سمجھیں تو مجھ کو  
 رہا فرمائیں اور قبائل عرب کو مجھ پر نہسائیں کہ اپنی قوم کے سردار کی بیٹی ہوں میرا باپ اپنی  
 قوم کی حمایت کرتا تھا اور قید می کو رہا کرتا تھا بھوکے کا پیٹ بھرتا تھا اور کھانا کھلاتا تھا  
 اور سلام کا افشا کرتا تھا کبھی کسی حاجت کو طالب کو محروم نہیں پھیرا میں حاتم طائی کی بیٹی ہوں  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے لڑکی یہ حسنت سیجے ایمانداروں کی ہے اگر اتیرا پاتا  
 مسلمان تھا تو ہم نے تجھ پر رحم کیا اور لڑکوں سے ارشاد فرمایا کہ اسکو چھوڑ دو کہ اسکا باپ مکارم اخلاق  
 کو اچھا جانتا تھا اور اللہ تعالیٰ مکارم اخلاق کا دوستدار ہے پس ابو بکر و بنیار کھڑا ہوا اور

خبریں کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کیا مکارم اخلاق کو دوست رکھو  
 آپ نے فرمایا کہ قسم ہے اوس ذات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے کہ جنت میں  
 بخش اخلاق کے اور کوئی داخل نہوگا۔ اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما کہ فرمایا  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کا محیط مکارم اخلاق اور  
 محاسن اعمال کو کر دیا ہے اور منجملہ اونسے یہ باتیں ہیں باہم اچھی طرح رہنا غریبوں کو  
 پہلو کا ملائم رکھنا خیرات دینا کھانا کھلانا سلام کا انشاء کرنا مسلمان جیاد کو پوچھنا تاکہ  
 ہو یا بد مسلمان کے جنازہ کے ہمراہ جانا اور جس شخص کے ہمسایہ میں سے خواہ وہ مسلمان  
 ہو یا کافر اوسکے ساتھ اچھی طرح رہنا اور بوڑھے مسلمان کی غت کرنی اور دعوت کا  
 قبول کرنا اور دوسرے کی دعوت کرنی اور مصافحہ کرنا اور لوگوں میں صلح کرانی اور  
 جو د اور کرم اور ساجت کرنا اور ابتداء اسلام کرنا اور غصہ کا پی جانا اور لوگوں سے درگزر  
 کرنی اور جو چیزیں اسلام نے حرام کر دی ہیں اونسے اجتناب کرنا یعنی کھیل اور باطل  
 اور غنا اور آلات لہو تماشا اور ہر کینہ اور عیب کی بات اور غیبت اور جھوٹ اور غفل  
 اور زیادتیاں کنجوسی اور جفا اور دغا اور فریب اور چٹلی اور آپس میں بگاڑ ڈالنا اور تڑپنا  
 کو توڑنا اور بد خلقی اور تکبر اور شہمی اور اتارنا اور بڑائی مارنی اور بخش کھنا اور بخش سننا  
 اور کینہ اور حسد اور بد فالی اور سرکشی اور عیسو گدازنا اور ظلم حضرت انس رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عمدہ نصیحت ایسی نہیں چھوڑی جسکی طرف ہمکو  
 نہ بلایا ہو اور نہ کوئی عیب اس قسم کا چھوڑا کہ جس سے ہمکو ڈرایا نہو یا منع کیا ہو۔ اور  
 ان سب باتوں سے یہ آیت کفایت کرتی ہے **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ**  
 اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما کہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمکو اس طرح  
 وصیت فرمائی کہ اسے عاذ میں سمجھو وصیت کرتا ہوں خدا نیتا لی سے دوسرے کی اور  
 سچ بولنے اور عہد پورا کرنے اور امانت ادا کرنے اور خیانت نہ کرنے اور ہمسایہ کا لحاظ  
 رکھنے اور یتیم پر رحم کرنے اور نرم گفتگو کرنے اور سلام کے فاش کرنے کی اور حسن عمل  
 اور کوتاہ کرنے کی اور ایمان پر جھگڑنے اور قرآن کی سمجھ پیدا کرنے اور آخرت کی  
 محبت اور حساب ہو خائف رہنے اور بازو کو پست رکھنے کی اور پیرہن تکو منع کرتا ہوں  
 کہ کسی حکیم کو گالی مت دینا اور سچے شخص کو جھوٹا مت ٹھہرانا اور کسی گناہگار کی عفت

نہ کرنا اور امام عادل کی نافرمانی مست کرنا اور زمین میں فساد ست کرنا اور ہیکو وصیت کرنا ہوں خدا تعالیٰ سے ڈرنے کی ہر تہیہ اور درخت اور ڈھیلے کے پاس اور یہ کہ ہر گناہ کے لئے توبہ نہی کرنا بوسیدہ گناہ کے لئے پوشیدہ توبہ اور ظاہر کے لیے ظاہر غرض کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اس طرح ادب تعلیم فرمایا اور انکو مکارم اخلاق اور محاسن ادب کی طرف بلا با۔

دوسرا بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محاسن اخلاق میں جنکو بعض علما نے احادیث سے جیکر جمع کیا ہے اور کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ حلیم تھے۔ سب سے زیادہ شجاع تھے۔ سب سے زیادہ مادل تھے۔ سب سے زیادہ پارسا تھے۔ کبھی آپ کا دست مبارک اسبی سورت کو ہاتھ کو۔ لگا جو آپ کی ملک میں نہویا کی محرم نہو۔ سب سے زیادہ سخی تھے۔ آپ کو یاس وینار و درم رات کو نہ رہتا تھا اور اگر گنج رہتا اور ایسا شخص نہ ملتا جسکو مٹا فرمائیں اور یکا یک رات ہو جاتی تو اپنے مکان میں نہیں رہ لاتے جب تک کہ بچے ہوئے کو کسی محتاج کو نہ دے دیتے۔ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیا تھا اوسمین سے سحر سال بھر کی اپنی غذا کے نہ لیتے اور وہ بھی سب سے زیادہ ارزان اور سہل الوصول خرما اور جو کی ہوتی تھی اور باقی سب کو فی سبیل اللہ خرچ کرتے۔ جس چیز کا سوال کوئی آپ سے کرتا اور سکو مرحمت فرماتے۔ پھر آپ اپنے سال بھر کو قوت میں سے بھی دڈالتے اور سابلین کو اپنے نفس پر ترجیح دیتے حتیٰ کہ بعض اوقات برس گزرنے سے بیشتر قوت کی ضرورت پڑتی بشرطیکہ کوئی چیز آپ کو پاس آجاتی اور ایسا جو تاکٹھے اور کپڑے میں پیوند لگاتے اور اپنے گھر کی ٹہل کرتے۔ اور ازواج مطہرات کے ساتھ گوشت کاٹتے۔ سب لوگوں سے زیادہ چا دار تھے کہ کسی کے چہرہ پر آپ کی نگاہ نہ جھنسی۔ آزاد اور غلام کی دعوت منظور فرماتے۔ اور ہدیہ قبول فرماتے۔ گو ایک گھونٹ دودھ کا ہو یا ران خرگوش کی اور ہدیہ کی مکافات فرماتے۔ ہدیہ کو تبادل فرماتے اور صدقہ کو نہ کھاتے۔ لونڈی اور مسکین کی دعوت قبول فرماتے سو یکسر نہ فرماتے اور یکے ساتھ پہلے جاتے۔ اپنے پروردگار کی خاطر غصہ فرماتے اور اپنے نفس کے لیے فتنہ نہ فرماتے۔ حق کو جاری فرماتے گو اوسمین آپ کا اور آپ کو مٹا کا نقصان ہو تا شمر کون نے آپ سے درخواست کی کہ ہم آپ کے طرفدار ہو کر دوسرے

شکر کن سے عرض لیں اور اس وقت آپ کے پاس آدیسون کی اتنی قلت تھی کہ اگر ایک شخص بھی آپ کو ساتھیوں میں زیادہ ہوتا تو اس کی بھی ضرورت تھی مگر آپ فرمایا کہ کیا اس فرمایا کہ میں شکر کو مرد نہیں لیتا ہوں۔ اور ایک شخص کو اپنے فضلہ و صحابہ اور خیر اصحاب میں سے یزید بن مین مقبول پایا مگر آپ نے اون پر ظلم نہ کیا اور نہ تلخ حق سے زیادہ بڑھے بلکہ اس مقبول کی ویت سوا و نثیان دین حالانکہ اس وقت اصحاب رزم کو اون کی نہایت ضرورت تھی کہ ایک بھی ملتا تو اس سے قوت حاصل کرتے اور بھوک کے مارچاؤ شکم مبارک پر پتھر باندھتے تھے۔ جو موجود ہوتا وہ تامل فرماتے اور جو پاتے اس کو نہ ہٹا اور حلال کھانے سے دریغ نہ فرماتے اور اگر خرابہ دون روئی کے پاتے تو اس کو ہی نوش جان فرماتے اور اگر مہنا ہو گوشت ملتا تو وہی کھا لیتے اور اگر روئی گیون یا چوٹی ملتی تو اس کو کھا لیتے اور اگر مٹھا یا شہد پاتے تو اس کو ہی کھا لیتے اور اگر دو دو روئی کے پاتے تو اس کو ہی پر اکتفا فرماتے اور اگر خیر زیادہ تر خراب ملتا تو وہی کھا لیتے۔ نیکہ لگا کر کھاتا اور نہ اونچے خوان پر رکھ کر کھانا کھاتے۔ آپ کا رومال دونوں تلوے پاسے مبارک کے نیچے گیون کی روئی سے تازیت میں دن بہیم پیٹ نہیں بھرا اور یہ امر مغسی اور بخل کی وجہ سے تھا بلکہ نفس کو مطیع اور مغلوب رکھنے کے لیے۔ وکیہ کی دعوت قبول فرماتے بیمار کی عیادت فرماتے اور جنازہ کے ہمراہ تشریف لیجاتے۔ وٹمنون میں بلا لگا ہوا نہ ہٹا پھرتے۔ تواضع میں سب سے زیادہ اور وقار میں سب سے بڑھ کر تھے بدون تکبر کے۔ کلام میں سب سے زیادہ بلند بدون تطویل کے۔ سب سے زیادہ دھند و پشانی تھے۔ امور دنیا میں سے آپ کو کوئی چیز تعجب میں نہ ڈالتی۔ جو پہننے کو پاتے وہ پہن لینے کبھی شمشاد پہنے چھوٹا مکمل اور کبھی مین کی چادر اور کبھی صوف کا جبہ جو مباح مال سے ملتا اس کو پہن لیتے۔ آپ کی انگوٹھی چاندی کی تھی اس کو ڈھنسنے ہاتھ اور پائین کی چھنگلیا میں ہٹا کرتے تھے۔ اپنے پیچھے اپنے غلام کو یا دوسرے شخص کو سوار کر لیتے تھے۔ جو سوار ہنم ہو جاتی اس پر سوار ہو جاتے کبھی گھوڑے پر لگاتے اونٹ پر کبھی سبزہ چر پر کبھی راز گوش پر اور کبھی پیادہ ہر سہ پا بدون چادر اور عمامہ اور ٹوپی کے چلتے اور پرہیز سنورہ کے پرئی کنارہ پر بیماروں کی عیادت فرماتے۔ خوشبو کو آپ پسند فرماتے اور بو کو مکر وہ جانتے۔ فقیروں کے ساتھ بیٹھے۔ مساکین کو ساتھ کھلاتے۔ جو لوگ اخلاقیات

انہیں ہوتے اور اہل شرف کو ساتھ سلوک کر کے اونکو پرچاتے۔ صلہ حج فرماتے۔ اس طرح یہ کہ تو بچوں کو اونے افضل تھوون پر توجہ دین۔ کسی پر جفا نہ کرتے۔ جو آپ کے سامنے سر کرنا اوسکا مذر مقول کر لیتے۔ آپ مراج فرماتے مگر سچ کے سوا اور کچھ نہ کہتے۔ مسکراتے اور زور سے نہ ہستے۔ سب کچھ کھیل کود دیکھتے اور اوسکو منع نہ فرماتے۔ ایسے اہل کے ساتھ دوڑتے کہ کون آگے نکلے۔ آپ کے سامنے آوازین بلند ہو تین اور آپ صبر فرماتے۔ آپ کے پاس دو دھیل اوٹنی اور بکری تھی کہ اوکا دودھ آپ اور آپ کے گھر والے پیتے تھے۔ اور آب کے پاس لونڈ بان اور غلام تھے کھانے اور پینے میں آپ اونے برتری نہ فرماتے۔ کوئی وقت آپ پر ایسا نہ گذرنا حسین آپ اللہ تعالیٰ کے لئے کام یا اپنے نفس کی بہتری کے لئے امر ضروری نہ کرتے ہوتے۔ اپنے اصحاب کے باغون بن تشریف لجاتے۔ کسی مسکین کو اوسکے منس اور اپنا بیج ہونے کے سبب سے حیرہ جاتے اور نہ کسی بادشاہ سے اوسکی بادشاہت کی جست سے ڈرتے بلکہ دونوں کو برابر اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے سیرت فاضلہ اور سیاست تامہ جمع کر دی تھی آپ امی ہیں کہ نہ ٹہرے نہ لکھے جل کے ملکوں اور جنگوں کے اندر حالت فقر اور بکریاں چرانے میں یتیم پیدا ہونے کہ نہ ہاتھ نہ ماتھی مگر اللہ تعالیٰ نے آپ کو سب محاسن اخلاق اور اچھے طریقے اور یہاں اور چھوٹوں کے حالات اور جن باتوں سے آخرت میں فوز و نجات ہو اور دنیا میں لوگ رشک کریں اور واجب امر پر لازم رہنا اور فضول کو ترک کرنا سب کچھ تعلیم فرما دیا اللہ تعالیٰ ہمارے توفیق دے کہ آپ کے امر کی اطاعت بجالائیں اور آپ کے افعال کی اقتدا کریں آمین یا رب العالمین۔

تیسرا بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اون آداب و اخلاق میں جو نمبر ۱۰۰۰ مرویات ابو البختری ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کسی کو ایمان نہ دیا اس سے گالی دی اوسکے حق میں اوسکو کفارہ اور رحمت ہونے کی دعا کی۔ کسی سورت کو نہ کہی اعنت کی اور نہ کسی خادم کو۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہوا میں عرض کیا گیا کہ اگر آپ اہل کو لعنت کریں تو مناسب ہے آپ نے فرمایا کہ میں رحمت کو لیے مبعوث ہوا ہوں نہ لعنت کو لیتے۔ اور جب آپ سے التماس کیا جاتا کہ کسی مسلمان یا کافر عام یا خاص

کے لیے بد دعا فرمائی تو آپ بد دعا سے اعراض کر کے دعا فرماتے۔ کسی نے دست نہا کر  
 کاوا کر کسی پر نہیں کیا بخیر جہاں فی سبیل اللہ کے اور جو برائی آپ کے ساتھ کی گئی اور کابل  
 آپ نے کبھی نہیں لیا گریہ کہ پرورداری حرمت الہی کی ہو۔ اور جب کبھی دو امر زن میں  
 آپ کو اختیار دیا گیا تو دونوں میں سے سہل تر کو پسند فرمایا بشرطیکہ او میں گناہ یا  
 قطع قرابت نہ ہو کہ ان دونوں سے آپ سب سے زیادہ دور رہتے تھے۔ اور جو کوئی آزاد  
 یا غلام یا لونڈی آپ کی خدمت میں حاضر ہوتی تو آپ اس کے ساتھ اس کی حاجت میں  
 کھڑے ہو جاتے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قسم ہے اوس ذات کی جس نے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ جو چیز آپ کو بری لگی اوس میں مجھ سے آپ نے  
 کبھی یہ نہیں فرمایا کہ یہ تو نے کیوں کی اور جب کسی نے آپ کے گھر والوں میں سے مجھ کو  
 ملا سبت کی تو آپ نے یہی ارشاد فرمایا کہ اس کو کچھ مت کہو تقدیر میں یوں ہی ہونا تھا۔  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب گاہ میں غیب نہیں لگایا اگر کسی نے سچ بولا  
 تو لیٹ رہے اور اگر بستر نہ ہوا تو زمین پر لیٹ رہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا وصف آپ کے نبی کرنے سے پیشتر توریت میں اول سطر اس طرح ارشاد فرمایا کہ محمد  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا بندہ برگزیدہ ہے نہ درشت خو ہے نہ سخت گو نہ بازاؤں  
 میں چٹتا ہے نہ بدی کا بدلہ بدی سے دیتا ہے بلکہ معاف اور درگزر کرتا ہے اوسکی پیشانی  
 کی جگہ مکہ معظمہ اور مقام ہجرت طابہ یعنی دینہ منورہ اور اوسکا مالک شام میں ہے وہ  
 اور اوسکے ساتھی تعہد باندھتے ہیں قرآن اور علم کے حافظ ہیں اور ہاتھ پانوں کو وضو میں ہوتے  
 ہیں اور اسی طرح کا وصف انجیل میں مذکور ہے۔ اور آپ کی عادت یہ تھی کہ جس سے  
 ملتے اول سلام کرتے۔ اور جو کوئی آپ کو کسی کام کے لیے کھڑا کر لیتا تو آپ توقف  
 فرماتے جب تک کہ وہ شخص خود چلا نہ جاتا۔ اور جو شخص آپ کا ہاتھ پکڑ لیتا تو آپ اوس سے  
 ہاتھ پھوڑا تے یہاں تک کہ وہ آپ سے پھوڑ دیتا۔ اور جب اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم سے کسی سے  
 ملتے تو اول مصافحہ کرتے پھر اوسکی اونگلیوں میں اونگلیاں ڈالتے اور خوب مضبوط  
 گرفت فرماتے۔ اور جب کھڑے ہوتے اور بیٹھتے تو ذکر اللہ ہی کرتے۔ اور اگر آپ کے پاس  
 نماز پڑھتے ہیں کوئی آبیٹھتا تو آپ اپنی ناز مختصر کر دیتے اور اوس سے پوچھتے کہ تم کو کچھ  
 کام ہے اور جب اوسکے کام سے فارغ ہوتے تو چہرہ ناز پڑھتے گتے۔ اور آپ کی آنحضرت

یہ بھی کہ دونو ساتون کو کھڑی کر کے اونکے گرد سے دونو ہاتھ کوٹ مارنے کی طرح کھینچ لیتے تھے۔  
 آپ کی نشست آپ کی اصحاب کی نشست کی نشیبت و تمیز نہ تھی۔ جہاں آپ کو نشست کو لیے  
 جگہ ملتی تھی اسی جگہ بیٹھ جاتے تھے۔ کبھی آپ کو کسی نے نہیں دیکھا کہ اپنے پانو اصحاب  
 میں پھیلائے ہوں اور اوپر جگہ تنگ ہو گئی ہو یا ان اگر مکان وسیع ہوتا اور پانو پھیلاؤ  
 سے تنگی نہ ہوتی تو کچھ منسلق تھا اور آپ کی اکثر نشست قبلہ رخ ہوتی تھی۔ اور جو ایک  
 پاس آتا تھا اس کی خاطر و تعظیم فرماتے حتیٰ کہ حنین اور آپ میں کسی طرح کی قرابت اور دودھ  
 میہ کا علاقہ تھا اونکے لیے اپنی چادر بچھا کر اوسیراؤ کو بٹھلاتے۔ اور جو تکبیر آپ کو شیخ  
 رہتا تھا آئیو اسے کو لیے اوس کو نکال کر حوالہ فرماتے اور اگر وہ اوسکے لینے سے انکار کرتا تو یہ  
 قسم دیتے کہ اسی برتیکہ لگا کر بیٹھے اور کبھی کسی نے آپ سے محبت کی اوس کو یہی گمان ہوتا  
 کہ سب سے زیادہ آپ مجھ پر کرم فرماتے ہیں یہاں تک کہ اپنے جلیسون میں سے ہر ایک کی نظر  
 حصہ رسد توجہ فرماتے حتیٰ کہ آپ کی نشست اور سنا اور بات کہنا اور بزم لطیف اور  
 جلس کی طرف توجہ اور اوسکے ساتھ بیٹھنا جیسا اور نواضع اور رازداری کی مجلس تھی اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے ﴿فَمَا خَصَّمَهُ مِنْ ذَلِكَ لَيْفَ لَقُوهُ وَكَذَلِكَ وَطَّاعِلِطُ الْقَلْبِ لَا يُفْطَلُ مِنْ حَيْثُ كَانَ﴾  
 اپنے اصحاب کو اونکی خاطر اور دلہاری کے لیے اونکی کنیتوں سے پکارتے۔ اور جسکی کنیت  
 نموتی اوسکی کنیت آپ مقرر فرماتے پھر لوگ اوسکو اوسی کنیت سے پکارتے۔ جن عورتوں  
 کے اولاد ہوتی اونکی کنیت بھی مقرر فرماتے اور بے اولاد والی کی کیس پہلے سے کر دیتے۔  
 اور لڑکوں کے لیے کنیت ٹھہرا دیتے تو اس سے اونکا دل نرم ہو جاتا۔ اور سب لوگوں میں  
 زیادہ دیر میں آپ کو قصہ آنا اور سب سے جلد راضی ہو جاتے تھے۔ لوگوں پر نہایت درجہ کی  
 راحت فرماتے اور اونکے حق میں سب سے بہتر اور نافع تر تھے۔ آپ کی مجلس میں آوازیں  
 بلند نہ ہوتیں۔ اور جب مجلس سے اٹھتے تو فرماتے ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَتَسْتَعِذُّ  
 بِاللَّهِ الْإِلَهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ اور فرماتے کہ یہ کلمات مجھ کو جبریل علیہ السلام فرماتے  
 جو تمہارا بیباں۔ شخص حسن علی ابی علیہ وسلم کی گفتگو اور خندہ کے ذکر میں۔ انحضرت صلی علیہ  
 علیہ وسلم سب سے زیادہ فصیح اور شیریں تقریر تھے۔ اور فرماتے کہ میں عرب میں زیادہ فصیح  
 ہوں۔ اور یہ سننا کہ لوگ جنت میں محمد صلی علیہ وسلم کی بولی میں گفتگو کر سکیں گے۔ آپ  
 ہم سخن نہ فرماتے جب بولتے تو بیست کلام نہ فرماتے آپ کی تقریر مختصر متون کی

رہی تھی۔ حضرت عائشہ رضہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہی طرح بہت کلام نہ فرماتے تھے آپ کا کلام مختصر ہوتا تھا اور تم کہتے تھے کہ یہ کلام بھلا ہے۔ یہ سب سے زیادہ مختصر کلام آپ کا تھا اور ایک مختصر حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے پاس لائے اور باوجود مختصراً کے جو چاہتے وہ جمع فرماتے۔ آپ کلمات جامع سے کلام فرماتے نہ زیادتی اور نہ کمی میں تھی نہ کمی گویا موتیوں کے دانوں کی طرح ایک دوسرے کی پیچھے چلتے آتے ہیں اور شائد کلام میں گو نہ توقف ہوتا تھا کہ سننے والا اس کو یاد کرے۔ آپ کی آواز بلند اور لہجہ سب سے اچھا تھا۔ سکوت بہت فرماتے اور بہت حاجت لب مبارک گفتگو کو نہ ہلاتے۔ لفظ نامعقول زبان سے نہ لاتے اور حالت رضا اور غضب میں سب سے اچھے اور کچھ نہ کہتے۔ جو کوئی بُرا لفظ بولتا تو اس کی طرف سے منہ پھیر لیتے۔ اور جو لفظ آپ کو بُرا معلوم ہوتا اور مجبوری کہنا پڑتا تو اس کو صراحتاً نہ فرماتے اشارۃً ارشاد فرماتے۔ جب آپ خاموش ہو جاتے تو بلیس بولتے آپ کو پاس کوئی دوسرے کی بات نہ کاٹتا۔ خیر خواہی کے ساتھ دونوں ہنسی کے پند فرماتے۔ ارشاد فرماتے کہ بعض قرآن کو بعض سے مت یاد کرو کہ وہ کسی طرح یاد کرتا ہے۔ اپنے اصحاب کے روبرو سب سے زیادہ ہنس اور خند فرماتے اور ان کی باتوں سے زیادہ تعجب فرماتے اور ان کے اپنے ہنس مبارک کو زیادہ غلو یا خند فرماتے۔ اور بعض اوقات اتنا خند فرماتے کہ آپ کی کچلیاں کھل جاتیں۔ اور آپ کے اصحاب کا خند آپ کے ساتھ پھرتا تھا آپ کے اقدار اور توفیق کی جنت ہو۔ اور کہتے ہیں کہ ایک روز ایک انگریزی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کا رنگ اور صورت متغیر تھا اور وہ بڑے سکون و خلوص عادت شریف و دلکش جوان سے لگے تھے اور انگریزی بولنے لگے آپ سے کہ چھ پوچھا جانا پوچھا پوچھنے فرمایا کہ کچھ پوچھو کہ ہر ایک کا رنگ متغیر دیکھتے ہیں اس لئے کہ ہر شخص نے تعریف سے کہہ دیا ہے کہ اس کی نسبت آپ کو نبی پر حق کر کے بھیجا ہے میں آپ کو بے ہنسا کے پوچھ رہا ہوں کہ اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے سناتے ہیں کہ درجائی لوگوں کے لیے تشریف لایا تو فرما ہوں آپ میرے والدین کیا آپ مجھ کو یہ اجازت فرماتے ہیں کہ میں اس کے شریک سے رکارہ ہوں اور نہ مانگوں یہاں تک کہ لاغری سے ہلاک ہوں یا یہ حکم دیتے ہیں کہ اس کی شہرہ پر شہہ لگاؤں اور جب خوب تن جاؤں تو اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤں اور اس کا منکر ہوں آپ اس کو منکر کرتا ہے کہ آپ کی کچلیاں کھل گئیں پھر فرمایا کہ جس چیز سے اللہ تعالیٰ عدا یا نثاروں کو

اوس کا فرسے مٹی کر دیگا اوس سے جگہ بھی اوسکی بیروان لیکھا۔ اور آپ سب سے زیادہ  
 تبسم فرماتے اور دل خوش رہنے بشیر لیکہ آپ پر قرآن مجید نازل ہوتا ہوتا یا قیامت کا  
 ذکر یا فکسہ اور وعظ فرماتے ہوتے۔ اور جب آب خوش اور راضی ہوتے تو سب سے بہتر  
 رضا کی حالت میں ہونے اور اگر وعظ فرماتے تو واقعی طور پر فرماتے نہ ہنسی کے طور سے  
 اور اگر آپ غصہ ہوتے اور عصبہ بچنے کے واسطے کے ہوا کرتے تھے تو کسی چیز کو آپ کے  
 غصہ کے سامنے ٹھہرنے کی تاب نہ تھی اور آپ اپنے سب کا مون میں ایسی ہی تھے اور  
 جب کوئی واقعہ آپ پر آتا تو اوسکو سیر و بخدا فرماتے اور طاقت و قوت سے بری ہو جاتا  
 اور اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی التجا کرتے اور یوں فرماتے کہ الہی جگہ حق کو حق و کمال کہ  
 میں اوسکا اتباع کروں اور منکر کو منکر و کمال اور مجھ کو اوس سے بیچارہ روزی کر اور مجھ کو اسباب  
 سے پناہ میں رکھ کہ منکر مجھ پر تہہ ہو جائے اور بدو نہ تیری ہدایت کو میں اپنی خواہش  
 نفس کا اتباع کروں اور میری خواہش نفس کو اپنی طاعت کا تابع کر اور اپنی ذات پاک  
 کی مرضی کا کام میرے نفس سے مندرستی کی حالت میں لے اور امر حق میں اعتدال پڑیے  
 وقت مجھ کو اپنے حکم سے راتہ و کھلا کہ تو ہی جسکو یا ہے سید ہارستہ ۲ ایت کرتا ہے۔  
 پانچواں بیان کھانے کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و آداب  
 کے ذکر میں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو موجود پاتے اوسکو کھا لیتے۔ اور جس کھانے پر  
 بہت سے ہاتھ ہوتے وہ آپ کو سب سے زیادہ محبوب تھا۔ اور جب دسترخوان بچا پاتا  
 تو آپ یہ فرماتے **بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اَحْلِلْ لَهَا عَمَةً مَّشْكِي كَوْثَرِ تَهْلِيلٍ بِمَا لَعْنَةُ الْجَنَّةِ**  
 اور اکثر جب آپ تناول فرمائے کو بیٹھے تو اپنے دونوں زانو اور دونوں قدم ملا لیتے  
 جیسے نمازی بیٹھا ہے مگر زانو پر زانو اور قدم پر قدم ہوتا تھا اور فرماتے تھے کہ میں بندہ  
 ہوں کھاتا ہوں جیسے بندہ کھاتا ہے اور بیٹھا ہوں جیسے بندہ بیٹھا ہے۔ اور گرم کھانا  
 آپ نہ کھاتے اور فرماتے کہ امین برکت نہیں ہوتی اور اللہ تعالیٰ نے ہموں آگ نہیں کھائی  
 سو اوسکو ٹھنڈا کر لو۔ اور اپنے قرب سے آپ کھایا کرتے۔ اور زمین اور ٹھیکوں سے کھانا  
 تناول فرماتے۔ اور بعض اوقات چوتھی سے سہارا لیتے۔ اور دو اونٹنیوں سے کھاتی  
 اور فرماتے کہ یہ طور شہطان کے کھانے کا ہے۔ اور ایک بار حضرت عثمان بن عفان  
 نیا کو پاس فالو وہ لائے آئے انہیں سے تناول فرمایا اور پوچھا کہ یا ابا عبد اللہ یہ کیا

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ آپ پر میرے والدین فدا ہوں ہم شہد اور کسی دینی میں  
 کر کے آگ پر پکاتے ہیں اور اوہین گیون کا میدہ ڈال کر گھی اور شہد کو چھپے سے دیکھی  
 میں پھر آئے جاتے ہیں یہاں تک کہ پک کر ایسا ہو جاتا ہے جیسا آپ ﷺ ملاحظہ فرماتے ہیں  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ غذا طیب ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدن چھو  
 جو کے آپ ﷺ کی روٹی کھایا کرتے تھے۔ اور لکڑی تر خرما کے ساتھ اور نمک کو ساتھ تناول  
 فرماتے۔ اور تربوون میں سے آپ کو خرپڑہ اور انگور بہت محبوب تھا۔ اور آپ خرپڑہ  
 روٹی کے ساتھ اور مصری کے ساتھ تناول فرماتے۔ اور کبھی خرپڑہ خرما تر کے ساتھ کھاؤ  
 اور کھانے میں دونوں ہاتھوں سے مدد لیتے ایک روز آپ تر خرما دہنے ہاتھ سے کھاؤ  
 تھے اور گھلیان بائیں ہاتھ میں جمع فرماتے تھے کہ اتنے میں ایک بکری آئی آپ نے  
 اوسکی طرف گھلیوں کا اشارہ کیا وہ آپ کے بائیں ہاتھ میں کھاتی رہی اور آپ دہنے  
 ہاتھ سے کھاتے رہے یہاں تک کہ جب آپ کھا چکے تو بکری بھی چلی گئی۔ اور کبھی آپ  
 انگوروں کا خوشہ منہ میں رکھ لیتے یعنی کئی کئی ایک دفعہ کھاتے اور آب انگور آپ کی  
 ریش مبارک پر موتیوں کی طرح اترتا معلوم ہوتا۔ اور آپ کا اکثر کھانا پانی اور خرما ہوتا۔  
 اور کبھی آپ ایک گھونٹ وودہ کا لیتے اور اوپر سے ایک خرما کھاتے پھر سیرج کرتے  
 اور وودہ اور خرما کو اطمین فرماتے (یعنی دو عمدہ چیزیں)۔ اور سب سے زیادہ محبوب  
 کھانا آپ کو نزدیک گوشت تھا اور فرماتے تھے کہ گوشت شہوانی کی قوت بڑھاتا ہے  
 اور دنیا اور آخرت میں کھانوں کا سردار ہے اور اگر میں اپنے پروردگار سے درخواست کرتا  
 کہ مجھ کو روز گوشت عطا کرے تو وہ بیشک عطا فرماتا۔ اور آپ شہد کو گوشت اور کہ و  
 کے ساتھ کھاتے۔ اور کہ و کو آپ پسند فرماتے اور ارشاد فرماتے کہ یہ پیر میرے بھائی  
 یونس علیہ السلام کا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ ارشاد فرماتے کہ جب  
 تم شہد یا کچاؤ تو اوہین کہ و بہت ڈال کر کہ و وہ غلین دل کو تقویت دیتا ہے۔ اور  
 پرند کا شکار ہوتا او سکوتناول فرماتے۔ اور شکار کا پچھا خود نہ کرتے اور نہ آپ شکار  
 مارنے مگر کوئی شکار کر کے لا دیتا تو اوسکے کھانے کو پسند فرماتے۔ اور جب گوشت کھاؤ  
 تو سر مبارک کو اوسکے لینے نہ چھکاتے بلکہ اوسکو منہ کے پاس لا کر دانت سے کاٹتے  
 اور روٹی اور گھی تناول فرماتے۔ اور بکری میں سے آپ کو دست اور شانہ پسند تھا

اور ہندو بائین سے کہ وہ اور رونی لگا کر کھانے کی چیزوں میں سے سرکہ اور کھجور میں سے  
 مجھ و پسند فرماتے۔ اور بچہ کھجور کے باب میں برکت کی دعا فرمائی اور فرمایا کہ یہ جنت  
 میں سے ہے اور نہ ہر اور جادو سے تنگ ہے اور ساگ کی قسم میں آپ کا سنی اور یحییٰ  
 اور خضر جسکو راجہ کہتے ہیں بسند فرماتے۔ اور کہہ دوں کو آپ بڑا جانتے تھے اسوجہ سے  
 کہ پیتاب کو قرب سے ہیں۔ اور بکرمی میں سے سات چیزیں نہ کھاتے تھے ذکر اور نذر  
 اور پھنکنا اور یتا اور نذہ اور فریح اور خون اور انکو بڑا جانتے تھے۔ اور کچا لہسن اور پاز  
 اور گن ناتنا دل نہ فرماتے۔ اور کسی کھانے کو کبھی بڑا نہیں فرمایا بلکہ اگر اچھا معلوم ہوا  
 تو کھانا اور نہ چھوڑ دیا اور اگر بڑا جانا تو دوسرے کی نظر میں اسکو ناپسند نہیں کیا  
 اور صبح اور رات کی سے آپ نفرت رکھتے تھے مگر انکو حمام فرماتے۔ اور اینی اور انگلیوں پر  
 رکابی چاہتے اور فرماتے کہ بھلے کھانے میں برکت بہت ہوتی ہے۔ اور کھانے کے  
 بعد اینی اور انگلیاں اتنی چاہتے کہ سرخ بڑ جائیں۔ اور اپنا دست مبارک روٹل سے  
 نہ پوچھتے جبکہ ایک ایک انگلی چاٹ نہ لیتے اور فرماتے کہ معلوم نہیں کہ کون سے کھانوں میں  
 برکت ہو۔ اور جب کھانے سے فارغ ہوتے تو فرماتے **اَحْمَدُ لِلّٰہِ اَللّٰہُمَّ لَکَ الْحَمْدُ**  
**فَاَسْبَغْتُ وَاسْقَيْتَ فَادْوَيْتَ لَکَ اَحْمَدُ عَیْرُ مَکْشُوْرٍ وَکَا مَوْجٌ وَکَا مَسْتَعْبِیْ عَیْبِہِ** اور جب  
 آپ گوشت روٹی خاص کر کھانے تو ہاتھوں کو خوب دھوئے پھر بقیہ پانی کو منہ پر  
 پونچھ لینے۔ اور آپ پانی تین دفعہ میں بیتے اور اون میں تین بسم اللہ اور آخر میں تین  
 الحمد للہ کہتے (یعنی ہر بار کے ابتدا میں ایک بار بسم اللہ اور انتہا میں الحمد للہ ہوتی) اور  
 پانی کو چوس چوس کر پیتے بڑے گھونٹ سے نہ پیتے۔ اور کبھی ایک ہی سانس میں پانی  
 پینے سے فراغت پاتے۔ اور برتن میں آٹنا شرب میں سانس نہ لیتے بلکہ اوس سے  
 علیحدہ ہو کر سانس لیتے۔ اور اپنا اولش اسکو مرحمت فرماتے جو آپ کے داہنی طرف تھا  
 اور کبھی بائیں طرف والا تہہ میں بڑا ہوتا تو داہنی طرف والے سے اجازت لیتو کہ طریق  
 سنت تو یہی ہے کہ تجھ کو ملے لیکن اگر تجھ کو پسند ہو تو بائیں جوالون کو اپنے منہ میں  
 ترجیح دے اور ایک بار آپ کی خدمت میں ایک برتن آیا جس میں شہید آدم ویدہ تھا آبنے  
 اسکو پینے سے انکار کیا اور فرمایا کہ دوپینے کی چیزیں ایک دفعہ میں اور دوسالین  
 ایک برتن میں میں پھر فرمایا کہ میں انکو حرام نہیں کرتا ہوں مگر فخر کو اور دنیا کی فقیہوں

قیامت میں محاسبہ ہو گیا ہو یا جانتا ہوں اور تو وضع کو پسند کرتا ہوں کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کے واسطے تو وضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے۔ اور آپ اپنے مکان کے اندر بارگاہ عورتیں بھی زیادہ جیادار تھے۔ کھانا گھر والوں سے نہ مانگتے نہ اونپر کسی کھانگی فرمائش کرتے اگر انھوں نے کھلادیا کھالیا اور جو سامنے لاکھا قبول فرمایا اور چوپایا وہ چنی لیا۔ اور بعض اوقات اپنے کھانے یا پینے کی چیز خود کھڑے ہو کر لے لیتے۔

صلی اللہ علیہ وسلم

چھٹا بیان لباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے اخلاق و آداب کو ذکر میں۔ کپڑوں میں جو آپ کو ملتا تھا یا چادریا کرتے یا جبہ یا اور کچھ وہی پہن لیتے۔ اور آپ کو سبز کپڑے اچھے معلوم ہوتے تھے۔ اور آپ کی اکثر پوشاک سفید ہوتی اور فرماتا کہ اس کو اپنے زندون کو پہناؤ اور اموات کو اسی میں کفناؤ۔ اور لڑائی کے وقت قبائے پنہ دار پہنتے اور بدون بھراؤ کی بھی پہنتے۔ اور ایک قبادیا کی آپ کے پاس تھی کہ اس کو آپ پہنتے تو اس کی سبزی آپ کی رنگ کی سفیدی میں اچھی معلوم ہوتی۔ اور آپ کے سب کپڑے ٹخنوں سے اوپر چڑھے پہنتے اور تمہاؤں سے بھی اوپر نصف ساق تک ہوتا اور آپ کے قمیص کے بند بندھے پہنتے اور کبھی بنساز میں اور غیر نماز میں بند کھول دیتے۔ اور آپ کے پاس ایک بڑی چادر تھی زعفران سے رنگی ہوئی کبھی صرف اویسیکو پہنکر لوگوں کو نماز پڑھا دیتے۔ اور کبھی آپ صرف چادر پہنتے کہ اور کوئی کپڑا بدن نہ ہوتا۔ اور آپ کے پاس ایک چادر پیوند لگی تھی اس کو پہنتے اور فرماتے کہ میں بندہ ہوں پہنتا ہوں جیسے بندہ پہنتا ہے۔ اور جمعہ کا جوڑا آپ کا خاص تھا سو اسے اور دونوں کے کپڑوں کے۔ اور کبھی آپ ایک چادر تمہا کی پہنتے دوسری چیز بدن پر نہ ہوتی اور اس کے دونوں کناروں کو دونوں شانوں کے درمیان گرہ لگاتے۔ اور کبھی جاناؤں پر اس سے امانت کرتے۔ اور کبھی مکان کے اندر ایک ہی تمہا میں لپٹ کر اور دونوں کناروں کو شانوں پر اوپر کا اوپر ڈال کر نماز پڑھتے اور یہ وہی تمہا ہوتا جس میں بات کو صحبت کی ہوتی۔ اور کبھی نماز تمہا کے ایک کنارہ کو اپنے بدن مبارک پر پہن کر اور باقی کو بعض ازواج مطہرات پر ڈال کر پڑھتے۔ اور آپ کے پاس ایک چادر سیاہ تھی اس کو آپ نے کیکو دید الا حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

روسیا چاوری ہوئی آپ نے فرمایا کہ میں نے اوسکو ہبہ کر دیا اور غلوں نے کہا کہ میری  
آپ کی سفیدی اوسکی سیاہی برعکس معلوم ہوتی تھی میں نے ایسی خیر بھی نہیں دیکھی  
اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض اوقات  
دیکھا کہ ہکو نماز ایک چھٹی یا درمیں پڑھائی جسکے کناروں کو آپ ذکر و دیبا تھیا۔  
اور آج انگوٹھی پہنتے اور کبھی بائیں شریف لاتے اور آپ کی انگوٹھی میں خیر کی یادداشت  
کے لیے دھاگہ باندھا ہوتا۔ اوس انگوٹھی سے آپ غلوں پر مہر لگاتے اور فرماتے کہ  
خط پر مہر کر دینی تمہارا بہتر ہے اور ٹوپیاں آپ غلاموں کے تلے اور بدو غلاموں  
کے پہنتے۔ اور کبھی ٹوپی کو سر مبارک سے اتار کر اوسکا سترو کرتے اور اوسکی طرف کو نماز  
پڑھتے اور کبھی غلام نہوتا تو سر اور پیشانی پر پٹی باندھ لیتے۔ اور آپ کو ایک غلام کا  
نام سحاب تھا اوسکو آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ہبہ کر دیا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ کبھی اوسکو  
دیکر تشریف لاتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے کہ علی تمہارے پاس سحاب  
میں آئے۔ اور جب آپ کھڑے ہوتے تو ذہنی طرف سے شروع کرتے اور فرماتے **اللہم**  
**اللہم** کسائی ما ادری بہ عن ربي واسئلہ فی الناس اور جب کھڑا ہوتے  
تو بائیں طرف سے ابتدا کرتے۔ اور جب نیا کپڑا پہنتے تو پڑانا کسی مسکین کو عنایت فرماتے  
اور ارشاد کرتے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو اپنے بڑے کپڑے پہنائے اور پہنا نام نہ  
خدا تعالیٰ کے واسطے ہو تو وہ حالت حیات و موت میں خدا تعالیٰ کی نعمان اور پناہ  
اور برکت میں رہیگا جب تک مسلمان کو پہنایگا۔ اور آپ کا ایک چڑے کا گدھا تھا جس میں  
خرما کی چھال بھری تھی اوسکا طول دو گز کے قریب اور عرض ایک گز اور ایک ہاتھ  
کے قریب تھا۔ اور آپ کا ایک کل تھا کہ اوسکو ہر جگہ اوٹھا کر آپ کے تلے دوتہ کر کے  
پچھا دیتے تھے۔ اور آپ بوریے پر سوتے کہ اوسکے سوا اور بستر نہوتا۔ اور آپ کی عادت  
شریت تھی کہ اپنے ہانوروں اور تھیاروں اور چنروں کا نام رکھتے تھے چنانچہ آپ کے  
نیزد کا نام عقاب تھا اور آپ کی تلوار کا نام جسکو لڑائی میں ساتھ رکھتے تھے ذوالفقار تھا  
اور ایک تلوار کا نام مخدوم تھا۔ اور ایک اور کورسوب کہتے تھے۔ اور ایک اور قنبر کے  
نام سے معروف تھی۔ اور آپ کی تلوار کا قبضہ چاندی پھرا ہوا تھا۔ اور آپ چمپے کی  
پٹی پہنتے جس میں تین کڑیاں چاندی کی تھیں۔ اور آپ کی کمان کا نام کتوم تھا اور

ترکش کا نام کا فوراً اور آپ کے ناقہ کا نام قصوی تھا جسکو عینہ بھی کہتے تھے۔ اور آپ کے بچہ کا نام دلدل تھا۔ اور آپ کے وراز گوش کا نام معنور۔ اور آپ کے بکری کا نام عینہ تھا۔ اور آپ کو وہ پیتے تھے۔ اور آپ کے پاس مٹی کا ایک لوٹا تھا جس سے آپ وضو کیا کرتے اور پانی پیتے پس آدمی اپنے چھوٹے بچوں تمیز دار کو بھیجتے اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آتے اور اگر لوٹے میں پانی پاتے تو اسکو پیتے اور اپنے چہرون اور

بدن پر حصول برکت کے لیے ملتے

ساتھ ان بیان میں ذکر میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوجود قدرت و مجرم کا قصور معاف فرماتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ حلیم اور باوجود قدرت کے عفو تصور میں سب سے زیادہ مرغب تھو بیان تک کہ آپ کی خدمت میں سونے اور چاندی کے ہار آئے اور آپ نے انکو اپنے اصحاب رضی اللہ عنہما میں تقسیم فرمایا اور سوقت ایک بدو می شخص اوٹھا اور اسنے کہا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم البتہ خدا تعالیٰ نے آپ کو عدل کرینیکا حکم فرمایا ہے مگر میں آپکو عدل کرتے نہیں دیکھتا آپنے فرمایا کہ کجخت میرے سوا پھر پھر کون عدل کریگا جب وہ پشت پھیر کر چلا تو آپ نے فرمایا کہ اسکو نرمی کے ساتھ میرے پاس واپس لے آؤ۔ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حنین کے روز لوگوں کے لیے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے کپڑے میں چاندی جمع کرتے تھے آپ کی خدمت میں ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عدل فرمائیے آپ نے اسکو فرمایا کہ کجخت اگر میں عدل نہ کرونگا تو اور کون کریگا تو محروم اور خسارہ میں رہیگا اگر میں عدل نہ کروں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کیا کہ اجازت ہو تو اسکی گردن اور اڈون کہ یہ منافق ہے آپنے فرمایا معاذا اللہ لوگ کیسیگو کہ میں اپنے یاروں کو قتل کرتا ہوں اور ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک لڑائی میں تھے کہ کفار نے مسلمانوں کی کچھ غفلت دیکھی اتنے میں ایک کافر شمشیر برہنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر آگیا اور کہا کہ اب آپکو مجھ سے کون بچائیگا آپنے فرمایا اسے جلشانہ راوی کہتا ہے کہ اوس کافر کے ہاتھ سے تلوار گر پڑی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کو اٹھا کر اوس کافر سے فرمایا کہ مجھے تجھکو کون بچائیگا اوسنے عرض کیا کہ آپنے مجھکو اسیر کر لیا آپ بہتر گرفتار کر نیوالوں میں جو جبرائیل فرمایا کہ لا الہ الا اللہ

اوسنے کہا یہ تو نہیں مگر میں آپ سے قتال کرونگا نہ آپ کا ساتھ دوں گا نہ اون لوگوں کو  
ساتھ ہونگا جو آپ سے لڑتے ہیں آپ نے اوسکو رہا نہ دیا وہ اسے  
ساتھ بھونکے میں آیا اور کہا کہ میں تمہارے پاس بہترین مردم کے پاس سے آتا ہوں  
اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک یہودیہ عورت آپ کی خدمت میں ایک  
بکری زہریلی ہوئی لائی تاکہ آپ اوسمیں سے تناول فرمائیں اوس عورت کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے آپ نے اوس سے زہر کا حال پوچھا اوسنے  
عرض کیا کہ مجھ کو منظور تھا کہ آپ کو مار ڈالوں آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کو منظور نہیں  
کہ تجھ کو اس امر پر قادر کرے لوگوں نے عرض کیا کہ اسکو ارشاد ہو تو قتل کر دیں پھر  
فرمایا کہ نہیں۔ اور ایک یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا تھا حضرت  
جبریل علیہ السلام نے آپ کو اس حال کی اطلاع دی یہاں تک کہ آئینے اوس جادو کو  
مکھو اگر گرہ کھولی تو اوس سے افادہ ہو گیا اور اوس یہودی سے کبھی اسکا تذکرہ نہ ہوا  
اور نہ اوس پر یہ حال ظاہر کیا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مجھ کو اور زبیر اور مقداد کو فرمایا کہ روضہ خاخ کو جاؤ اور اوسمیں ایک عورت  
مسا فرمے اوس کے پاس ایک خط ہے اوس سے وہ خط لے آؤ ہم بموجب ارشاد کے  
روضہ خاخ میں (کہ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو جاتے ہوئے راہ میں پڑتا ہے) گئے  
اور اوس عورت سے کہا کہ میرے پاس خط ہے وہ حوالہ کر اوسنے کہا کہ میرے پاس  
کوئی خط نہیں ہے کہ کہ یا خط نکال ورنہ اپنے کپڑے نکال ڈال آخر اوسنے خط انہی کو  
میں سے نکالا وہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے دیکھا تو حاطب  
بن ابی بلتعہ کی طرف سے شکرین مکہ کے نام تھا اور اوسمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کا حال لکھا تھا (کہ آپ مدینہ منورہ سے باہر ہو چکے ہیں خواہ تیرے آئینے یا کسی اور پر)  
آپ نے حاطب سے پوچھا کہ یہ کیا حرکت کی اوسنے عرض کیا کہ آپ جلد ہی نہ فرمائیں  
جس سے کہ میں اپنی قوم میں مل گیا ہوں (یعنی قریش میں مشیم ہوں نسب میں  
شریک نہیں) اور آپ کے ساتھ اور مہاجرین کے رشتہ دار مکہ میں بہت ہیں وہ اونکے  
نسروالوں کو بچالینگے تو میں نے یہ چاہا کہ مجھ کو اگر قربت نسبی حاصل نہیں تو قریش پر  
نار دین جس سے میرے قریبوں کو بچائیں اور یہ امر میں نے کفر کی راہ سے

نہیں کیا اور نہ اسلام کے بعد کفر سے راضی ہو کر اور نہ اپنے دین سے مرتد ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص نے تم سے سچ کہا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ جھگڑا جازت فرمائیے کہ اس منافق کی گردن اڑا دوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شخص بدر کی لڑائی میں شریک تھا اور تم کو کیا معلوم ہے شاید اللہ تعالیٰ نے بدر والوں کے حلال پر مطلع ہو کر یہی فرما دیا ہو کہ جو چاہو وہ عمل کرو کہ میں نے تمہاری منفعت کی۔ اور ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ مال تقسیم فرمایا ایک شخص نے انصاریہ میں سے کہا کہ یہ وہ قسمت ہو جس سے رضاء الہی ارادہ نہیں کی گئی یہ بات کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ذکر کی آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ حج کر کے اللہ میرے بھائی پیچ موسیٰ علیہ السلام پر کہ ان کو اس سے بھی زیادہ ایذا دی گئی مگر انھوں نے صبر فرمایا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمایا کرتے کہ تم میں سے کوئی میرے اصحاب رضی کی طرف سے کوئی بات مجھ سے نہ کہہ کرے کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ تمہارے پاس سینہ صاف ہو کر آؤں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو باتیں بُری معلوم ہوتی ہیں ان کو دیکھ کر چشم پوشی فرماتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد پتلی اور آپ کا ظاہر و باطن صاف تھا آپ کی خفگی اور رضا مندی آپ کو چہرہ سے معلوم ہو جاتی تھی۔ اور جب آپ کو غصہ بہت ہوتا تو آپ اپنی ریش مبارک کو بہت ہاتھ لگاتے کہ کسی کے سامنے وہ بات نہ فرماتے جو اس کو بُری معلوم ہو ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور زور و خروش لگاتے تھا آپ کو بُری معلوم ہوئی مگر اس سے کچھ نہیں فرمایا جب چلا گیا تو لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ اگر تم اس سے کہہ دو کہ اس کا استعمال نہ کرے تو اچھا ہو۔ اور ایک اعرابی نے مسجد میں پیشاب کرنا شروع کیا صحابہ رضی اللہ عنہم اس پر چڑھ گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کا پیشاب مت رو کو پھر اس سے ارشاد فرمایا کہ یہ مسجد میں اس قابل نہیں کہ کوئی کوڑا یا پیشاب یا پاخانہ ان میں سے پھینکے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے صحابہ سے فرمایا کہ لوگوں کو باس بلاؤ پند کاؤ نہیں۔ اور ایک اعرابی آپ کی خدمت میں ایک روز کچھ سوال کرنے آیا آپ نے اس کو کچھ دیا پھر فرمایا کہ میں نے تجھ پر احسان کیا اور تو عرض کیا کہ نہ اپنے احسان کیانہ نیکی کی راوی کہتا ہے کہ مسلمان اس بات سے غصہ نہ کرے۔

اور اسکی طرف چلے آئے اور انکو اتار دیا کہ بار بار ہو پھر آپ اور بھکر اپنے مکان میں  
تشریف لیگے اور اس اعرابی کو بلوا کر کچ اور دیا پھر پوچھا کہ میں نے تجھے احسان کیا  
اور سننے عرض کیا ہاں اللہ تعالیٰ آپکے اہل و عشیرو کو جزائے خیر دے آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے اسکو فرمایا کہ توجو لفظ اول کہہ چکا ہے میرے اصحاب کے ولیمین کھٹکتا  
اگر تیرا دل چاہے توجو میرے سامنے کہتا ہے وہی اسنے کہتا ہے کہ میں تانا کہ اسنے  
دلون سے جو تجھے خیار ہے وہ بکھلائے اعرابی نے عرض کیا کہ بہت بہتر دوسری روز  
صبح کو یا تمام کو وہ اعرابی آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس اعرابی نے  
کہا تھا جو کہا تھا کہ میرے اسکو زیادہ دیا تو اسنے کہا کہ میں راضی ہو گیا پھر اعرابی سو  
پوچھا کیون بھلا یوں ہی ہے اسنے کہا ہاں آپکے اہل و عشیرو کو خا ایتعالیٰ جزا خیر  
دے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اور اس اعرابی کی مثل ایسی  
جیسے کسی شخص کی اونٹنی بک گئی اور لوگ اسکے پیچھے ہوئے تو اور زیادہ بھاگی پھر  
اونٹنی کے مالک نے اسکو آواز دی کہ تم سب ملجھو ہو جاؤ میں جانوں اور میری اونٹنی امن  
اور سیر زیادہ شفیق اور اسکے حال سے زیادہ واقف ہوں پھر وہ سامنے کی طرف بھاگی اور  
اور زمین کا خشک چارہ بکرا اسکو دکھلایا اور آہستہ آہستہ اسکو پاس بلا لیا  
یہاں تک کہ جب وہ آئی تو اسکو بھلایا اور اسپر کاٹھی باندھ کر سوار ہو گیا جب اس  
شخص نے وہ لفظ کہا تھا اور میں تکو منع نکرتا اور تم اسکو مار ڈالتے تو وہ دو رخ میں چلتا  
نواں بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دو سخاوت کو ذکر میں۔ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ سخی اور چود تھے اور ماہ رمضان المبارک میں انڈی  
کی طرح ہوتے کہ کوئی چیز بدون دینے نہ ٹھوڑتے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ جب آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف کرتے تو فرماتے کہ کف مبارک سب سے چودا اور سیدہ  
سب سے زیادہ وسیع اور گفتگو سب سے زیادہ درست اور عہد کے زیادہ پورا کر دینے والے  
نہم تر عاوت میں بزرگ ترین خاندان میں تھے جو کوئی آپکو دفعۃً دیکھتا تو آپ سے  
ڈر جاتا اور اگر شناسائی کے طور پر آپ سے احتیاط رکھتا تو عاشق ہو جاتا آپکا وصف بڑا  
کہتا کہ میں نے نہ آپ آپکے بیشتر دیکھا نہ آپکے بعد آپ جیسا نظر آیا اور مسلمان ہونے  
جو چیز کسی نے کبھی مانگی وہی اسکو عطا فرمائی چنانچہ ایک شخص نے آپ سے سوال کیا

تو اپنے اتنی بہت بھیڑ بکریاں مین کہ دو پہاڑوں کے درمیان مین بھر جائیں وہ شخص اپنی قوم کو لوٹ گیا اور ان سے کہا کہ مسلمان ہو جاؤ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اوس شخص کی طرح عطا عنایت فرماتے ہیں جو فاقہ سے نہ ڈرتا ہو۔ اور کبھی کسی چیز کا سوال آپ سے نہ نہیں ہوا کہ اپنے اوسکو نہیں فرمایا ہو۔ اور آپ کی خدمت میں نوٹے ہزار درم آئے اپنے اوکو بوریے پر رکھ دیا پھر اوکو تقسیم کرنا شروع کیا اور کسی سائل کو نہ پھیرا یہاں تک کہ او فرخت پائی۔ اور ایک شخص نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر سوال کیا آپ نے فرمایا کہ میرے پاس کچھ نہیں مگر تجکو جو ضرورت ہو وہ کسی شخص سے میرے نام پر قرض لے جب ہمارے پاس کچھ آئیگا ہم اوسکو ادا فرماویں گے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس چیز پر آپ کو قدرت نہیں اوسکی تکلیف خدا تعالیٰ نے آپ کو نہیں دی آپ کو یہ بات بری معلوم ہوئی اوس شخص نے عرض کیا کہ آپ خرچ کیے جائیے اور مالک عرش برین سے خوف مفلسی کا نفرمایئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا اور آپ کے چہرہ مبارک پر سرور معلوم ہوا۔ اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خنین سے مراجعت فرمائی تو اعراب و حاضر خدمت ہو کر مانگنا شروع کیا یہاں تک کہ ایک ببول کے درخت کی طرف مجبور می جانا پڑا اوس درخت میں اپنی رواد مبارک رکھی پس اپنے توقف فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ جگو میری چادر دو اگر میرے پاس ان درختوں خاردار کی مقدار اونٹ ہوں تو میں تم میں اوکو تقسیم کروں پھر تم جگو بخیل اور جھوٹا اور نامردنپاؤ گے۔

دسواں بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت کو ذکر میں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ قوی اور بہادر تھے۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جنگ ہدرین میں اپنے آپ کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ پکڑتے تھے اور آپ ہم سب کی نسبت کر دشمن سے قریب تر تھے اور اوس روز سب لوگوں سے زیادہ آپ سخت لڑنے والے تھے۔ اور یہ بھی حضرت علی مرتضیٰ کا قول ہے کہ جب ہنگامہ کاڑا کر مہوتا تھا اور دونوں صفین بجاتی تھیں تو ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آڑ میں ہو جاتے تھے پس آپ کی نسبت کر دشمن سے زیادہ قریب کوئی نہوتا تھا۔ ورمروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کم سخن اور قبیل الکلام تھے اور جب لوگوں کو

قتال کا حکم فرماتے تو آپ بنس نہیں مستعد ہوتے اور سب لوگوں سے سنا یا دوا لاکھو  
اور بہادر وہی ہوتا تھا جو لڑائی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریب ہوتا کیونکہ آپ دشمن  
قریب رہتے تھے۔ اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس  
ٹولی سے شہرے میں تو اداوار آپ ہی نے فرمایا ہے۔ اور آپ قتال میں نہایت  
قوی تھے۔ اور جب آپ کو مشرکوں نے گھیر لیا تو آپ اپنے چہرے سے اوڑھ بڑے اور فرمائی گئی  
اِنَّ النَّبِيَّ لَا كَذِبَ اِنَّ اَنْتُمْ عَبْدُ الْمَطْلَبِ تو اوس روز کوئی ایسا نہیں نظر آیا کہ آپ

سے زیادہ قوی دل ہو۔

گیا رہوان بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع کے ذکر میں۔ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم اپنے سبب میں سب لوگوں سے زیادہ تواضع اور کمسار فرماتے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما  
کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سرخ اونٹنی پر سوار جبرہ پر کنکر میں مارا  
دیکھا ہے کہ کوئی کیسا نہ مارتا تھا نہ دھکے دیتا تھا نہ ہٹو بچو کہتا تھا۔ اور آپ دراز گوش  
پر چادر کا زین ڈالکر سوار ہو لے ماوجود اسکے دوسرے کو اپنا رویت کر لیتے۔ اور  
آپ بیمار کی عیادت فرماتے اور جنازہ کے ساتھ جاتے اور غلام کی دعوت منظور مرآتو  
اور پاپوش مبارک کی مرمت کر لیتے اور کپڑے میں پیوند لگاتے اور اپنے مکان میں  
گھر والوں کی حاجت میں اونکے شریک ہو کر کام کرتے۔ اور آپ کے اصحاب آپ کا کام  
نکرتے اسلئے کہ اونکو معلوم تھا کہ اس بات کو آپ برا جانتے ہیں۔ اور آپ کا گذر جب  
لڑکوں پر ہوتا تو اونکو سلام کرتے۔ اور ایک شخص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
خدمت میں لائے تو وہ ایک ہیبت سے کانپ گیا آپ نے فرمایا کہ خوف مت کر میں ماوشا  
نہیں ہوں میں تو قریش میں کی ایک عورت کا فرزند ہوں جو خشک گوتھت کیا کرتی  
تھی۔ اور آپ اپنے اصحاب میں ایسے مل جل کر بیٹھتے کہ گویا اونچین میں سے ایک  
آپ بھی ہیں اجنبی شخص آتا تو بدون پوچھے نہ معلوم کرتا کہ آپ کون سے ہیں یا تاک  
کہ صحابہ نے التماس کیا کہ آپ ایسی جگہ پر بیٹھا کریں کہ اجنبی آپ کو پہچان لیا کرے چنانچہ  
آپ کو لیے مٹی کا ایک چوڑا بنا دیا کہ اوپر آپ نشست فرماتے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ خدا تعالیٰ مجھ کو آپ پر قربان کرے آپ یکے  
لگا کر تناول فرمایا کیجیے کہ یہ آپ کو آسان پڑیگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اتنا

باب پندرہم حضرت علی علیہ السلام کی زندگی کا ادب اخلاق میں  
 بجایا کہ قریب تھا کہ پیشانی زمین سے لگ جائے یہ فرمایا کہ میں ایسے کھاؤں گا جیسے بندہ لوگ کھاتے  
 اور ایسے بیٹھوں گا جیسے بندہ بیٹھتا ہے۔ اور آپ کھانا خوان اور کشتی میں نکھاتے تھے  
 یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے ملے اور جو کوئی آپ کے اصحاب میں سے یا دوسرے لوگوں میں  
 سے آپ کو پکارتا تو آپ جواب میں لبیک ارشاد فرماتے اور جب آپ لوگوں کے ساتھ  
 بیٹھتے تو اگر وہ آخرت کو باب میں گفتگو کرتے تو ان کے ساتھ وہی تقریر فرماتے اور اگر وہ  
 کھانے یا پینے کی بات کرتے تو ویسا ہی ذکر فرماتے اور اگر وہ دنیا کے باب میں کلام  
 کرتے تو آپ بھی وہی کرتے کہ آپ کو ان کے ساتھ نرمی اور تواضع کرنی منظور تھی۔ اور کبھی  
 اصحاب نے یہ کہو سامنے شعر پڑھتے اور کچھ باتیں عند جاہلیت کی ذکر کرتے اور ہنستے تو ان کے  
 ہنسنے کے وقت آپ بھی ہنس فرماتے اور بچہ حرام کے ان کو اور چیز سے زچہ فرماتے۔  
 بارہواں بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سراپا کے ذکر میں۔ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کا قد مبارک نہ بہت سا طویل اور نہ کوتاہ ہونا تھا بلکہ جب تنہا چلتے تو لوگ  
 میانہ قد کہتے اور ہاؤ جو داسکے اگر کوئی شخص طویل القامت آپ کے ساتھ چلتا تو آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا قد مبارک اوس سے نکلتا معلوم ہوتا اور کبھی دو لمبے قد والے  
 آپ کے اوہر اوہر ہوتے تو طویل القامت میں آپ اوپر غالب ہوتے اور جب وہ آپ سے  
 علیحدہ ہوتے تو ان کو لوگ طویل کہتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو میانہ بتاتے اور  
 آپ فرمایا کرتے کہ بالکل خیر میانہ پن میں کر دی گئی ہے۔ اور آپ کا رنگ مبارک ازہر  
 یعنی گورا چٹا تھا نہ آپ گندم گون تھے اور نہ سخت سفید اور ازہر وہ سفید خالص ہے  
 جسم میں آمیزش زردی اور سرخی اور دوسری کسی رنگ کی نہ ہو اور آپ کے وصف میں آپ کو  
 چچا ابو طالب نے اس مضمون کا شعر کہا ہے

وہ نورانی بدن جسکے سبب انگوٹے ہار ان	یقینوں اور بیہوشوں کا وہ بلجا اور ماوی ہے
--------------------------------------	---

اور بعضوں نے آپ کا وصف یہ بیان کیا ہے کہ آپ سُرخي مائل تھے تو اسکی تطبیق میں  
 یہ کہا ہے کہ جو اعضا مبارک وہنوپ اور ہوا میں کھلے ہتھتے تھے جیسے چہرہ اور گردن ہیز  
 وہ تو سُرخي آمیز تھے اور جو اعضا کپڑے کے تلے ہتھتے تھے وہ ازہر بے سُرخي کے تھے۔  
 اور عرق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک پر موتی کی طرح مشک خالص سے  
 بھی زیادہ خوشبودار تھا اور آپ کے موئے مبارک عمدہ مڑے ہوئے تھے نہ بالکل لٹکے ہوئے

بہت گھبراہٹ ہوئی۔ جب آپ اومین گنگھی کر چکے تو جیسے بیت میں ہوا سے لکھن میں  
پڑ جاتی ہیں ویسی ہی اون میں معلوم ہوئیں اور مروی ہے کہ آپ کے بال شانوں سے  
نکلنے ہوئے تھے اور اکثر روایت یہ ہے کہ کانوں کی ٹوک تھی اور کبھی آپ اونکو پیار کچھ  
کر دیتے اور ہر گز تس مبارک دو لچھون کے چچ میں نکلا رہتا اور کبھی آپ بالوں کو کانوں  
کے اوپر کر دیتے تو آپ کی گردن کا کنارہ چمکتا اور جھلکتا معلوم ہوتا اور آپ کے سر مبارک  
اور ڈاڑھی تشریف میں سرو مال سفید تھے اس سے زیادہ ندین ہوئے اور آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا جہرہ مبارک سب سے زیادہ خوبصورت اور روشن تر تھا جسے آپ کے  
چہرہ کا وصف بیان کیا اوسنے اوسکو چودہویں رات کو چاند سے ہی تشبیہ دی اور  
چونکہ آپ کی جلد صاف تھی تو آپ کی رضا اور خفگی چہرہ سے معلوم ہو جاتی تھی اور لوگ یوں  
کہا کرتے تھے کہ آپ ایسے ہی ہیں جیسے آپ کے یار غار حضرت صدیق اکبرؓ نے آپ کی  
بیچ کی ہے اور اس مضمون کا شعر لکھا ہوتا

امین مصطفیٰ داعی بخیر است

چو نور بدر کز ظلمت بر آید

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی وسیع اور بھجوبین ماریک پورمی اور دونوں  
بھوون کے درمیان نور تابان گویا خالص چاندی ہے اوسکے درمیان اور آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں آنکھیں کشادہ اور حسین اور اونکی سیاہی خوب گہری تھی اور  
آپ کی آنکھوں میں گونہ سرخی کا اختلاط تھا شہ طویل اور اس کثرت سے تھیں کہ تریب ہونے کے  
ہو گئی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناک مبارک تیلی اور نسی برابر تھی اور آپ کو  
وندان مبارک کچھ جھدری تھے جب آپ خلد شیریں فرماتے تو اونکی چمک بجلی کی دس  
معلوم پڑتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لب مبارک سب لہہ کو بندون سے حسین  
اور لطیف تر تھے اور آپ کے رخسار مبارک غیر ترفع اور سخت تھی آپ کا چہرہ مبارک نہ لہا تھا  
نہ نہایت مدور بلکہ کسب قدر گولائی تھی ریش مبارک گہنی تھی اور اوسکو آب نکلتا راتے  
چھنی رکھتے اور موچھین کرتا راتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن سب لوگوں  
سے زیادہ خوبصورت تھی نہ لمبی نہ چھوٹی جبستہ پر و ہو پ اور ہوا لگتی تھی وہ گویا  
چاندی کی صراحی حسین سونا ملا ہو معلوم پڑتی اور اوسکی چمک میں چاندی کی جھلک  
اور کندن کی دمک نظر آتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ بے کینہ چوڑا تھا

جیسا کہ گوشت دوسری جگہ سے ابھرا ہوا تھا برابر آئینہ کی طرح اور سفید چاندی کی طرح تھا سرسینہ سے ناف مبارک تک ایک بالون کا خط باریک دھار کی طرح کا تھا اور اوپر سو اسیٹ اور سینہ پر اور بال تھا آپ کے شکم مبارک میں تین شکن تھے ایک نمد کے تے چھپ جاتا اور دوسرے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں شانے بڑے تھے اور اونپر بال کثرت سے تھے اور آپ کے شانوں اور کہنیوں اور تہنگاہ کے جوڑ پر گوشت تھو اور پشت مبارک وسیع اور دونوں شانوں کے درمیان شانہ راست و متصل مہر غوث تھی حسین ایک سیاہ داغ مائل بہ زردی تھا اور اس کے گرد کچھ بال سیہم گھوڑے کو یاں کیڑے کے تھے اور آپ کے دونوں بازو اور ہاتھ پر گوشت تھو اور دونوں بند دست لمبے اور کھست وسیع اور ہاتھ پانوں کشیدہ اور آپ کی انگلیاں گویا چاندی کی شاخیں تھیں تھیلی آپ کی خنجر سے بھی زیادہ نرم گویا کہ خوشبو میں عطر فروش کی تھیلی تھی خواہ آپ اوسپر خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں مصافحہ کرنا اور آپ سے مصافحہ کرتا تو دن بھر اوسکی خوشبو سے معطر رہتا اگر کسی لڑکے کے سر پر اپنا دست شفقت پھیرتے تو ہاتھ کی خوشبو کے باعث جواہر سر میں ہوتی وہ دوسرے لڑکوں سے پہچانا پڑتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تہہ کے نیچے کا بدن یعنی رانیں اور پٹ لیاں پر گوشت تھیں اور آپ کا بدن فرہی میں معتدل تھا آخر عمر میں کچھ فرہ ہو گئے تھو مگر گوشت ایسا چست تھا کہ گویا اول ہی خلقت پر تھے فرہی سے آپ کو کچھ ضرر نہیں ہوا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رفتار ایسی تھی کہ گویا پانوں کو جاکر اوٹھاتے ہیں اور اونچان سے نیچے کو تشریف لاتے ہیں قدم آگے کو جھک کر رکھتے اور پانوں پاس پاس رکھ کر چلتے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ میں اور رون کی نسبت کہ آدم علیہ السلام سے زیادہ مشابہ ہوں اور میرے باپ ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم خلقت اور اخلاق میں مجھ سے زیادہ مشابہ تھے۔ اور فرماتے کہ میرے پروردگار کے بیان میرے دلس نام ہیں میں محمد ہوں میں احمد ہوں میں ماحی ہوں کہ میری سبب سے اللہ تعالیٰ کفر کو محو فرمایا میں عاقب ہوں یعنی پیچھے آئیوں والا کہ میرے بعد اور کوئی نبی نہیں اور میں حاشر ہوں کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو میرے آنے کے بعد حشر فرمایا میں اور میں رسول رحمت اور رسول توبہ اور رسول ملاحم اور متقی ہوں کہ سب لوگوں کے بعد آیا یعنی انبیاء علیہم السلام کے خاتمہ پر آیا ہوں اور

من قتمہ ہون۔ اہل انجری نے کہا کہ قتم کے معنی کامل اور جامع جمع اوصاف کو ہیں۔  
تیرھواں بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور اون نشانیاں کے ذکر  
میں جسے آپ کا صدق معلوم ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
احوال کا مشاہدہ کرے اور آپ کے اخلاق اور افعال اور احوال اور عادات اور خصال  
اور اقسام خلق کی سیاست اور اوکے انتظام کی کیفیت اور تمام مخلوق کو پرچالنے اور  
ایسی طاعت پر کھینچ لانے کو انجاسنے اور نیز جو عجائبات جو بات آپ نے دقیق مسائل میں  
ارتاد فرمائے اور خلق کی بہتری میں تدبیرات عجیب نکالیں اور ظاہر شرع کی تفصیل میں  
عمی و اشارات فرمائے جنکی ادنی باریکیوں کے دریافت میں فقہاء اور علماء عمر بھر حیران  
اور عاجز رہتے ہیں اون سب پر غور کرے تو اسکو اس بات میں کچھ شک اور شبہ  
باقی نہ رہیگا کہ یہ امور ایسے نہیں کہ قوت بشری کی تدبیر سے حاصل ہوں بلکہ بدون تائیدی  
اور قوت لاریبی کے ممکن نہیں اور کسی جھوٹے یا فریبی سے ایسی باتیں ہونی محال ہیں  
آپ کے علامات ظاہری اور احوال ہی آپ کی صدق کی قطعی دلیل ہیں یہاں تک  
کہ خالص سب آپ کو دیکھ کر کہنا کہ یہ صورت جھوٹوں کی نہیں یعنی مجید و علامات ظاہری  
کے نظر کر نیکی آپ کے صدق کی شہادت دیتا تھا تو جس شخص نے آپ کی عادات کا مشاہدہ  
کیا ہو اور سب حالات نشست و برخاست میں برتے ہوں وہ کیسے شہادت دے گا۔  
اور ہننے کی قدر آپ کے اخلاق ایسے بیان کیے تاکہ محاسن اخلاق معلوم ہوں اور آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا صدق اور علو منصب اور خدایتعالیٰ کے نزدیک بڑا درجہ ہونا مفہوم  
کہ خداوند کریم نے آپ کو یہ سب باتیں عنایت کیں حالانکہ آپ امی محض تھے نہ علم کی  
مزاوت کی نہ کتابوں کا مطالعہ کہانہ علم کی طلب میں کبھی سفر کیا ہمیشہ جمال عرب  
میں رہے اور بائینہمہ یتیم اور یتیم اور لوگوں کی نظروں میں بے بس تھے تو ایسی  
بے سروسامانی میں آپ کو محاسن اخلاق اور آداب اور صلح فقیہ کی شناخت کہا  
سے حاصل ہوئی دوسرے علوم اور معرفت الہی اور فرشتوں اور کتابوں آسمانی کے  
جاننے کو جانے دو اگر صریح وحی نہ ہوتی تو یہ سب چیزیں کیسے آئیں اور قوت بشری ان  
امور کو جو دیکھ دیکھ سے مان سکتی ہے پس اگر بجز ان امور ظاہری کے اور باتیں آپ میں  
ہوتیں تو ہی کافی تبصیر مگر آپ کے ہاتھوں مجزے اور نشانیاں بھی اتنی ظاہر ہوئی ہیں

کہ اوسکے بعد پھر کسی طرح کا شبہ عاقل کو نہیں رہتا اور ہم آپکے معجزات میں سے وہ ذکر کرتے ہیں جو احادیث میں شائع ہیں اور صحاح میں ثابت اور انکو بطور اجمال بدون سب قصہ کے نقل کیے گئے ہیں بخلاف اوسکے چاند کا پھٹ جانا کہ میں جب کہ آپ سے فریش نے معجزہ طلب کیا۔ اور حضرت چاہر رضہ کے مکان پر روز خندق میں بہت سی لوگوں کو سیر بھر جو میں کھانا کھلایا اور اسی طرح حضرت ابو طلحہ رضہ کے مکان پر تھوڑی سی غذا سیر بہت کو شکم سیر کر دیا۔ اور ایک بار ایک صاع جو اور ایک بکری کے بچے سے اسی آدمیوں کو کھانا کھلایا۔ اور ایک بار حضرت انس رضہ جو کی چند روٹیاں اپنے ہاتھ میں لی گئے انکو اسی آدمیوں سے زیادہ کو کھلایا۔ اور ایک بار تھوڑے سی خرے بشر کے بیٹے اپنے ہاتھوں میں لائے اوسے اپنے سب لشکر والوں کا پیٹ بھر دیا اور پھر بھی بچ ہے۔ اور ایک چھوٹا پیالہ تھا کہ حسین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پھیل نہ سکتا تھا اوسمیں اپنا دست مبارک رکھا تو آپ کی انگلیوں میں سے پانی پھوٹ نکلا جس سے تمام لشکر نے وضو کیا اور پانی پیا اور سب پیاسے تھو۔ اور آپ نے ایک بار وضو کا پانی بنوک کو چشمہ میں ڈال دیا اور اوسمیں پانی تھا تو اوسمیں اتنا پانی چڑھ آیا کہ لشکر والوں نے جو ہزاروں تھے پانی پیا اور چھٹ گئے اور ایک بار حدیبیہ کے کنوئین میں بقیہ وضو والا تو اوسمیں باوجودیکہ پانی تھا مگر ایسا پانی جوش کر آیا کہ پندرہ سو آدمیوں نے پیا۔ اور حضرت عمر فاروق رضہ کو اپنے ارشاد فرمایا کہ تھوڑے سی خرے جو سب ملکر سینہ شتر کے گھٹے کے برابر تھے چار سو سواروں کو زاد حوالہ کرو فاروق رضہ نے سکوڑا بھی دیدیا اور اوسی قدر بچ ہے۔ اور آپ نے ایک مٹھی مٹی کی لشکر کی طرف پھینکی اور سبکی آنکھوں میں پڑی اور بیکار کر دیا چنانچہ اسکا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے وَمَا رَمَيْتَ اِذْ رَمَيْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰی۔ اور اللہ تعالیٰ نے کہانت کو آپ کو مبعوث ہونے سے باطل کر دیا کہ بالکل نیست ہو گئی حالانکہ بیشتر علانیہ موجود تھی۔ اور جب آپکے لیے مہر طیار ہوا تو جس ستون کے سہارے آپ خطبہ پڑھا کرتے تھے اوسنے ٹالہ کیا یہاں تک کہ اوسکی آواز مثل آواز شتر کے سب اصحاب رضہ فسنی آپ نے اوسکو اپنے سینہ سے لگایا وہ خاموش ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو ارشاد فرمایا کہ موت کی تمنا کرو اور انکو آگاہ کر دیا کہ تمنا نہ کر سکیں گے تو ایسا ہی ہوا کہ بول نہ سکیں اور انہما تمنا سے عاجز ہو گئے اور یہ قصہ سورہ جمعہ میں مذکور ہے جو جامع مسجد وں میں

مشرق سے مغرب تک جمعہ کے روز پکار کر اسی آیت کی عظمت کو بے پڑہی عاقبتی ہے  
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیب کی باتوں کی خبر دی تھی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ  
 خبر دی کہ بچہ بلوہ ہو نیچا جسکے بعد جنت ہے۔ اور حضرت عمار کو فرمایا کہ اونکو ماسی کرو و  
 قتل کریگا۔ اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے باب میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انکے سب سے  
 مسلمانوں کی دو بھاری جماعتوں میں صلح کریگا۔ اور ایک شخص کو جسے اللہ تعالیٰ کی  
 راہ میں جہاد کیا تھا اپنے فرمایا کہ یہ دوزخی ہوگا تو ایسا ہی ہوا یعنی اوس شخص نے جو  
 اپنے آپ کو ہلاک کیا۔ اور یہ سب باتیں ایسی ہیں کہ جن وجہوں سے معرفت پستند  
 ہو جاتی ہے اون سے کسی طرح نہیں معلوم ہو سکتی نہ نجوم سے نہ کھانٹ سونہ ریل سے  
 نہ فال سے بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کے آگاہ کرنے اور وحی سے آپ کو معلوم ہوئی تھیں۔  
 اور سنہ ہجرت میں سرفراز بن جشم نے آپ کا تعاقب کیا تو اوسکے گھوڑے کے بانو زمین میں  
 اتر گئے اور ایک دھواں اوسکے پیچھے آیا بیانشک کہ اوسنے آپ سے فریاد کی آپ نے  
 اوسکے لیے دعا فرمائی تو گھوڑا جھوٹ گیا اور اپنے اوسکو خبر دی کہ تیرے ہاتھوں میں  
 تسریٰ بادشاہ کے لنگن پنائے جائینگے اور ایسا ہی ہوا۔ اور آج ذی اسود غنی کو قتل  
 کی خبر جسے نبوت کا دعویٰ جھوٹا کیا تھا اسی شب بیان کی جس رات وہ مارا گیا  
 حالانکہ وہ صنعار میں قتل ہوا تھا اور قاتل کا نام بھی ارشاد فرما دیا۔ اور قریش کو  
 سٹو آدمی جو آپ کی گھات میں بیٹھے تھے آپ اوسکے پاس تشریف لیگئے اور سبکے سو  
 خاک ڈال آئے مگر اونھوں نے آپکو نہ دیکھا۔ اور اصحاب کے روبرو اونٹ ذیاب کی  
 خدمت میں شکایت کی اور آپ کا منہ ہلکا ہوا۔ اور چند اصحاب رضی اللہ عنہم آپ کی خدمت میں  
 مجتمع تھے اپنے فرمایا کہ تم میں سے ایک شخص دوزخ میں جائیگا اوسکی ڈاڑھ کو وہ آندھی  
 ہوگی تو ایسا ہی ہوا کہ اور لوگ اسلام پر مرے اور ایک مرتد ہو گیا اور اسی نے دینی  
 کی حالت میں مارا گیا۔ اور چند اور اصحاب بھی فرمایا کہ تم میں سے جو سب کو بعد مر گیا  
 آگ میں ہوگا اور ایسا ہی ہوا کہ جو سب سے پیچھے مرا وہ آگ میں گر کر جل گیا اور مر گیا۔  
 اور آئینہ قضا و حاجت کو لیے دو درختوں کو بلایا وہ دونوں آپکے پاس حاضر ہوئے  
 اور ملگے پھر آئینہ حکم فرمایا تو وہ جدے ہو کر جہان کے تھان ہو گئے۔ اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سانہ قہ تھے مگر جب لبون کے ساتھ چلتے تو طول قامت میں انہ

غالب رہتے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نصاریٰ کو مہیا ہلہ کے واسطے بلایا وہ نہ آئے اور ان سے فرمایا تھا کہ اگر مہیا ہلہ کرو گے تو سب ہلاک ہو جاؤ گے اور انھوں نے جان لیا کہ آپ درست فرماتے ہیں اس لیے نہ آئے۔ اور عامر بن طفیل اور ابوبکر بن جوعب کو شمشاد اور شجاع تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے عزم سے آؤں مگر ان سے بن نہ پڑا اور آپ نے ان کے حق میں دعا پڑھائی تو عامر تو طاعون میں ہلاک ہوا اور ابوبکر پہنچا کر می اڑنے اور سکو اوسکو بچو کہہ دیا۔ اور آپ نے فرمایا تھا کہ اپنی بن خلف کو بین قتل کرونگا پس جنگ احد میں آپ فرما سکے ایک لطیف کو چاؤ دیا کہ اوسمیرہ اوسکی موت ہوئی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زہر کھلایا گیا تو جس شخص نے آپ کے ساتھ کھایا تھا وہ تو مر گیا اور آپ چار برس تک اوسکے بعد زندہ رہے اور بکرمی کے دست میں جو زہر ہلا ہوا تھا اوسے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے بین زہر ہے۔ اور جنگ بدر کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سرداران قریش کے پھپھرنے کی جگہ بیان فرمائی اور ایک ایک کا نام لیکر فرمایا کہ فلان بیان کریگا اور فلان بیان تو جو جگہ کہے گئے فرمائی تھی اوس سے اوس نے تجاؤز کیا۔ اور آپ نے آگاہ کر دیا تھا کہ میری امت کو کچھ لوگ سمندر میں چھاؤں پڑے اور ویسا ہی ہوا۔ اور آپ کے لیے زمین ایکجا کر دی گئی اور اوسکے منشاوق اور منشاوق کھلائے گئے اور آپ نے فرمایا کہ میری امت کا ملک منقرب وہاں تک پہنچے گا جہاں تک میرے لیے زمین ایکجا کی گئی ہے اور ویسا ہی ہوا کہ مسلمانوں کی سلطنت ابتدا مشرق یمن سے ہلاؤ ترک سے آخر مغرب یعنی جزائرس اور ہلاؤ ہر ہلہ پھیلی اور دکن اور شمال میں نہ پھیلی جیسا فرمایا تھا ہو ہو ویسا ہی ہوا۔ اور اپنی تخت جگر غلطہ زہر اعلیٰ السلام کو ارشاد فرمایا کہ میرے خاندان میں سے اول تم مجھے ملوگی اور ویسا ہی ہوا۔ اور آپ نے ازواج مطہرات سے فرمایا کہ جو تم میں خیرات زیادہ کرتی ہوگی وہ مجھے جلد ملیگی تو حضرت زینب بنت جحش جو دستکاری کر کے خیرات کیا کرتی تھیں سب سوال و حل تھیں ہوئیں۔ اور آپ نے ایک بکرمی کے تھن کو ہاتھ لگا دیا جسے بھی دو وہ نہ دیا تھا پس وہ دو وہ دیوگی او یہی امر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے مسلمان ہونے کا سبب ہوا۔ اور ایک راءم نبضہ خراعیہ کے خیمہ میں آپ نے ویسا ہی کیا تھا۔

بنالاء اور ان کے سامنے فرمایا لَنْ اَجْعَلَ لَكَ لَنْسَ وَ اَنْجَنُ عَلٰی اَنْ يَكُوْنُ مِثْلَ هَذَا الْقُرْآنِ  
 لَا يَأْتِيَنَّ بِمِثْلِهِ وَ كُوْنْكَ اَنْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا اور یہ آپنے اون لوگوں  
 کے عاجز کر نیکو ثابت فرمایا تھا چنانچہ اس سے عاجز ہوئے اور اپنی جانوں کو قتل  
 کر آیا اور عورتوں اور بچوں کو قید میں ڈالا لکریہ ہو سکا کہ قرآن مجید کا معارضہ کریں  
 یا اس کی خوبی اور فصاحت میں اختراص و طعن کریں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے بعد قرآن مجید اطراف عالم میں شرقاً و غرباً پھیلا اور قرن پر قرن اور زمانہ پر زمانہ  
 گذرتا چلا گیا یہاں تک کہ آج قریب پانسو برس کے گزرے کہ کوئی اس کے معارضہ  
 قادر نہوا اس صورت میں بڑا ہی غمی ہے وہ شخص کہ آپکے احوال اور اقوال اور  
 افعال اور اخلاق اور معجزات کو دیکھے اور معلوم کرے کہ آپ کی شریعت اب تک  
 قائم و دائم ہے اور اطراف عالم میں شائع و ذائع اور باوجود آپ کی یتیمی اور ضعف  
 کے تمام روئے زمین کے بادشاہ آپکے عہد مبارک میں اور اس کے بعد آپکے حلقہ بگوشہ  
 ہوئے اور ان سب باتوں کے معلوم کرنے کے بعد پھر کسی طرح کا شک آپ کی صدق میں  
 کرے اور بڑا توفیق یافتہ وہ شخص ہے جو آپ پر ایمان لائے اور تصدیق آپ کی  
 صدق و دل سے کرے اور ہر فعل میں آپکے قدم بقدم چلے سم اللہ تعالیٰ سو سوال  
 کرتے ہیں کہ وہ ہکو توفیق آپکے اقتدا کے اخلاق اور افعال اور اقوال  
 میں اپنی عنایت و کرم سے مرحمت کرے کہ وہی سننے والا اور دعا کا قبول کرنے والا  
 و سوان باب خدا تعالیٰ کے فضل سے تمام ہوا اسکے بعد جلد ثالث کا اول باب  
 شرح عجائب قلب کا مذکور ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ وَ اَسْمَحُ لِلّٰہِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَاظْہِرًا  
 وَ بَاطِنًا وَ صَلَّی اللہُ عَلٰی کُلِّ عَبْدٍ مُّصْطَفٰی

### قطعہ تاریخ اختتام ترجمہ از مترجم

ہوئی ختم جب یہ کتاب نفیس

تو حسن سے ہاتھ ز تاریخ کو

جو ہر اک کو مرغوب و مطلوب ہو

کہرا کہد سے یہ ترجمہ خوب ہے

۱۲۶۶ھ

